



W. Arthur Jeffery



* (فهرسة الجزء الاول من تفسير الحافظ ابن كثير) *	* (فهرسة الجزء الاول من تفسير فتح البيان) *
<div> <div>صفحة</div> <div>١٣ سورة الفاتحة</div> <div>٥٥ تفسير سورة البقرة</div> </div>	<div> <div>صفحة</div> <div>١٨ سورة الفاتحة</div> <div>٢٩ سورة البقرة</div> </div>
* (عت) *	* (عت) *

Pu15tax

BP

130,4

M79

1882

v.1

ترجمة مؤلف هذا الكتاب البديع محكم
النسج على أبهى وجهه وأتقن
صنيع المسمى فتح البيان
في مقاصد
القرآن

(ترجمة المؤلف أدام الله مجده)

هو السيد السند الامام العلامة الاصولي المتكلم المحدث الفهامة زينة اهل
الاستقامة فريد العصر نادرة الدهر خاتمة النقاد حامل لواء الاسناد بقية اهل الاجتهاد
بلا خلاف وعناد كشاف اصداف الفرائد قطاف ازهار الفوائد فاتح اقفال العلوم
ما فتح أنفال المنطوق منها والمفهوم مخجل كما تم النكت من نوادره مفتوح نواظر الظرف
في موارده ومصادره عز الاسلام والمسلمين محيي المائت من سنين سيد المرسلين
الجوهر الجوهر النضار النضار الشريف الشريف أبو الطيب ضديق بن حسن بن علي
البخاري القنوجي الحسيني نسباً على السمال عالياً والسني مذهباً الى الصواب هادياً
أولاه الله تعالى خلة العناصر والوجود وأراه بعين عنايته عالم المظاهر في مناظر الشهود
يوم الاحد وقت الضحى لعـ له التاسع عشر من جمادى الاولى سنة ثمان وأربعين ومائتين
وألف الهجرية على صاحبها الصلاة والتحية ببلدة بريلى موطن جده القريب من
جهة الام ثم جاءت به أمه الكريمة من بريلى الى قنوج موطن آبائه الرفاة الى سماء
السلام والابوح ولما طعن في السنة السادسة من عمره انتقل والده الشريف الى جوار
رحمة الله وبقى في حجر أمه يتيماً وبحل الزمان باتيان مثله في السيادة والشرافة كانه
صار عقيماً الى ان تزعر فقراً من الفارسية والصرف والنحو بعض رسائلها وأتقن
نبذة من مسائلها ونزل ببلدة (كانبور) وتعلم هناك الفوائد الضيائية ومختصر المعاني
وغيرها من كتب المعاني والمباني ثم شمر عن ساق الجد لتحصيل العلوم وشدا الرحل الى
دهلي وأخذ عن الشيخ محمد صدر الدين خان المقتي بها وأتم الدرس وأكمل مراتب الفنون
ومقاصدها بذهنه الشاقب وناقذاً للحدس وعاد من دهلي الى قنوج وسافر منها الى بلدة
بهوپال وألقى بها عصا التسيارط بالرزق الحلال وكان زمام الحكومة اذذاك بيد
اقتدار المليك العالية المهم نواب سكندر بيكم غفر الله لها وأجر لها الاجر الاعظم
وصحب به ببلدة المحمية الشيخ حسين بن محسن اليمني حياه الله تعالى وأقام سلسلة
الاسانيد لكتب الحديث الشريف واستحصل سند القرآن الكريم عن الشيخ محمد
يعقوب الدهلوي المهاجر المتوفى بمكة المكرمة رحمه الله تعالى في سنة ١٢٨١ وأخذ
الاجازة عن الشيخ المعمر عبد الحق الهندي تلميذ الامام الرباني القاضي محمد بن علي بن
محمد البهائي الشوكاني رحمه الله تعالى واستكتب اسناد الامهات الست والمسانيد
والمعاجم وغير ذلك من كتب التفاسير والاصول والفقه وغير ذلك وأجازه كل واحد من
هؤلاء الائمة بما هو مذكور في ثبوتهم الجامع لجميع اصناف العلوم وأنواع الفنون واشتغل
بالدرس والتأليف وصار رأساً في المعقول والمنقول واماماً في علي الفروع والاصول
وجد واجتهاد في اتقان القرآن والسنة وتدوين علومهما واشاعة ذلك وبذل المال الكثير
في اذاعتها بالطبع والتقسيم وما هنالك وله مصنفات عديدة وبجامع متعة مفيدة
منها ما كتب في أوان التحصيل ومنها ما ألف بعد ذلك وهي كلها نافعة جداً مشتملة من
الحقائق والفوائد على ما لم يشتمل عليه كتاب من كتب علماء هذا العصر من العرب

والعجم وذلك فضل الله يخص به من يشاء من عباده ذوى الكرم فمن ذلك هذا
التفسير المسمى بفتح البيان في مقاصد القرآن وكتاب الروضة الندية في شرح الدرر البهية
وحصول المأمول من علم الاصول الى غير ذلك من الكتب والرسائل المحيطة باللسان العربي
ومسلك الختام شرح بلوغ المرام وحجج الكرامة في آثار القديامة وهذا يدعى السائل
الى أدلة المسائل ومنهج الوصول الى اصطلاح أحاديث الرسول وهي باللسان الفارسي
وفتح المغيث بفقهاء الحديث وغير ذلك وهي باللسان الهندية ولهجاه الله تعالى في كل
من هذه اللسان يد صالحا وجارحة عاملة وفي الكتابة سرعة عجبية وفي التأليف ما لا
غريبة يكتب التكرار يس العديدة في يوم واحد ويصنف الكتب الضخيمة في أيام
قليلة ويعر على الدواوين من السحاب ويطلع الجميع في طرفة عين مع اعان النظر في
كل باب وله عافاه الله تعالى أولاد صالحه ذكور وبنات ودولة كثيرة وأمتعة وأثاث
لم يلهمه عن الدين وعلوه التكاثر بل اكتسب الهند وأهلها من جوده ما يفخر به
التفاخر فهو شمس بازغة وغيره من العلماء كالنجوم وهو سماء رفيع والامراء كالرسوم له
نسب عال يتصل الى سيد الانبياء وحسب عال من جهة الاجداد والاباء عالم ابن عالم
وقاض ابن فاضل وبذل للعلم والخير وأى بادل كماله من آثار حسنة على كفا القبول
مرفوعة وغار ممتعة لا مقطوعة ولا ممنوعة يعرفه العجم والعرب ويخضع له الامم مع
الادب من أنكر فضله فهو عن اللب محروم ومن جهله فهو في ضلاله يدوم جعله الله
محسودا بين الاقران من الفضلاء والاعيان ولم يجعله حاسدا لاحد من نوع الانسان
وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ويعطى من يريد ما أراد ومن نقر رحمة الله على عباده ورام
البلوغ الى مقاصده ومراده فدونه خسر القناد ومن حين ارتقى الى هذه المعارج وبلغ
تلك المدارج ظهرت في أيامه السعيدة العادلة محسنات بديعة طائلة وانشأت بالمنافع
حافلة وتقدم الناس في فنون العرفان وخلعوا عنهم رداء التقليد وفازوا بمقاصد
الحديث والقرآن ولقد طامسوا على فأقنى وأنطى فأغنى بجميع الناس يقصد مغناه
وبرقوى من جدواه هو البحر الخضم الطامى والطود الاشم السامى الذى لم يخيب قط
ذا أمل ولم يله يوما عاز كاذب الاعمال وجل البر شعاره والتقوى دثاره وفي طاعة
الرجن أفسكاره حاوى محاسن الشيم والشمائل جامع شتات الفضل والفضائل الذى
له الايدى المنيلى والمآثر الحسنى افتخرت به وپال بسياسته وكياسته بل تهلل وجهه
الاسلام برياسته وفراسته فكمل له في عزته يديضاء وما ترغراء قدياته من الكون
بوجوده فكل أيامه به سعيدة وسارت في الآفاق مكارمه فكل يحمد وجوده وجوده
ذو طمعة يجلو غياهب الحزن مرآها وهمة يعنولها من عراقيل الامور أقصاها لا يحيل
خاطرهم المنير في أمر الاسدده ولا يرى وجهه الفعل الخير الا بآبائه وورده فانه مطبوع
على الكرم والاحسان ومحبول على نفع كل انسان فكانه والمعالي توأمان أو صنوان
متلازمان أدام الله نفعه وجعل هذا التفسير مما يجدد على طول المدى ذكره وأجره
وكان تأليفه في بلدة بهوپال المحمية في سنة ١٢٨٩ الهجرية القدسية في عهد دولة

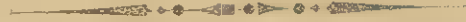
ذات الهمة العلية صاحبة المكارم الجليلة عين هذا الزمان الاخر وعينه لو خلف
 الدهر ليأتين بمثلها حثت عينه فهي درة تيمية كلها كرم وجود وما من فضل الا وهو في
 ذاتها الكريمة مشهود وموجود موارد كرمها سائغة وملابس نعمها سائغة مع أياد
 روائح ونعم غواي كنسائم الحدائق غب الامطار الغواي فأين للسحاب المرومة
 فيض بنائها وأين للرياض الممطورة بهجة جناها أعنى بها أولية النعم حضرتنا تاج
 الهند المكرم الرئيس البطل الاعظم من الطبقة العليا لكواكب الهند نواب
 شاهجهان بيكهم أدام الله بركات عهدها ومحمد بلدها على ملازمها ورعيته وعمها
 لجميع المسلمين ونفع بها كافة المؤمنين المنبعين فهي التي بعثت جناب المؤلف
 أدام الله بركاته وعم مجده وافادته على تأليف هذا التفسير للقرآن الكريم
 وأمرت بإدارة مطبع جديد لطبع هذا الرقيم الذي ينسب الى اسمه الشريف ويقال له
 المطبع الصديق عند الحد والتعريف وأعانت بأنواع المكرام وجاءت باصناف
 الصالحات الباقيات أحيت ما طمس من السنن الغراء البيضاء وأفنت ما كان شائعا
 من البدع المضلة والحدثات الظلماء طهرت هذه الارض المحروسة عن أدناس الاشراك
 والمعاصي وزينتها بلباس التقوى حتى أقربها كل دان وقاصي فعصرها عروس
 الدهر لدى ذى العنين وعهدا فؤاد جسد الاسلام بلامين كم عمرت من مدارس العلم
 وكم أجارت العلماء مع كمال الحزم والحلم لا يطيق لسانى القاصر ابراز مكارمها المشهورة
 ولا يهندي خاطري الفاتر الى كشف محامدها الماثورة لله درها فيما علمت وعملت وعلى
 الله أجرها حينما حلت من أعباء البرايا وأثقال الرعايا ما حلت كان الله لها مدى الزمان
 وكانت له ما ترغم البلائل على الاغصان وآخر دعوانا أن الحمد لله رب الملوك والاعيان
 ورازق الانسان والحيوان وموفقهم للخير والاحسان في كل زمان ومكان بحسب
 الاستطاعة والامكان وصلى الله وسلم على رسوله محمد سيد ما في الوجود والاكون
 وعلى آله وصحبه بركة الاسلام وغرة جمابه الايمان نعمة مصحح هذا التفسير في دار الطباعة
 الراجي رجة ربه العالی السيد ذوالفقار أحمد النقوى البوقالى وفقه الله تعالى وتبارك
 للعمل على كتابه العزيز الكريم ورزقه اتباع نبيه الرؤف الرحيم

(الجزء الأول)

من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من مولاه القدير الباري أبي الطيب صديق
ابن حسن القنوجي البخاري ملاك مدينة بهوبال
حالا بالافطار الهندية لازالت
كواكب فضله في
الافاق زاهرة

مضيه
آمين

وبها مشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر
ابن كثير القرشي الدمشقي سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مستنده من أصحابها مع الكلام على
ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اه من كشف الظنون



(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولا ق مصر المحمية)

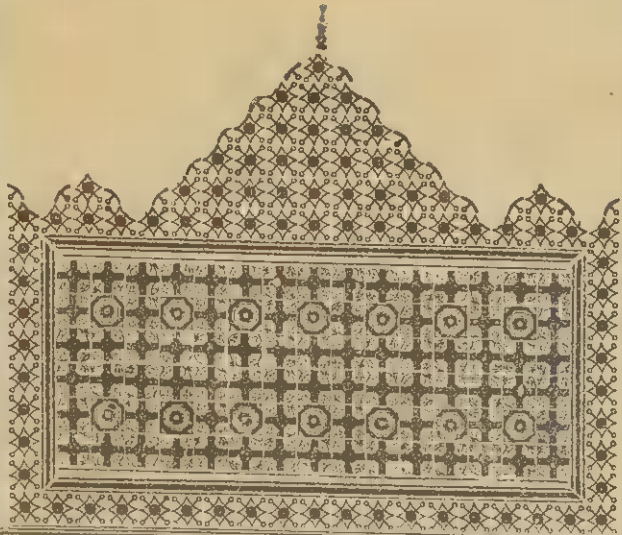
سنة ١٣٠٠ هجرية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ

الحمد لله الذي افتتح كتابه بالحمد فقال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين وقال تعالى الحمد لله الذي أنزل على عبده

الكتاب ولم يجعل له عوجا
قيما لينذر بأسا شديدا من لدنه
ويبشر المؤمنين الذين يعملون
الصالحات أن لهم أجرا حسنا
ما كثر فيه أبدا وينذر الذين قالوا
اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا
لا تأتهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم
ان يقولون الا كذبنا فلعلك باخع
نفسك واقتح خلقه بالحمد فقال
تعالى الحمد لله الذي خلق السموات
والارض وجعل الظلمات والنور ثم
الذين كفروا بربههم يعدلون واختتمه
بالحمد فقال بعد ما ذكر ما لاهل
الجنة وأهل النار وترى الملائكة
حافين من حول العرش يسبحون
بحمدهم وقضى بينهم بالحق
وقيل الحمد لله رب العالمين ولهذا
قال تعالى وهو الله لا اله الا هو له الحمد
في الاولى والاخرة وله الحكم واليه
ترجعون كما قال تعالى الحمد لله الذي
له ما في السموات وما في الارض وله
الحمد في الاخرة وهو الحكيم الخبير
فله الحمد في الاولى والاخرة أى في
جميع ما خلق وما هو خالق هو المجدود
في ذلك كله كما يقول المصطفى صلى الله
عليه وسلم الحمد لله رب العالمين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ■ وبين له من معالم العلم وشعائر الشرائع
ومشاعر الملل كل ما جل ودق ■ ونزل عليه كتابا معجزا أفهم مصاقع الخطباء من العرب
العرباء * وخطابا مفصحا أعجز بواقع البلغاء من عصاة الأدباء * باظهر بينات وأبهر
حجج * قرآن عرسي أغر ذى عوج * أهر فيه وزجر * وبشر وأنذر ■ وذكر المواعظ
ليست ذكر * وقص عن أيام الامم الخالية ليعتبر * وضرب فيه ضروب الامثال ليستدبر *
ودل على آيات التوحيد ليتفكر ■ أنزله بحسب المصالح والحكم منجما * وجعله
بالحمد فتنقحوا بالاستعاذة محتثا * وأوحاه متشابهات ومحاكيا * من آياته ظاهرة وباهرة
في كل وجه كل زمان ■ دائرة من بين سائر الكتب على كل لسان في كل مكان * كادت

الارض وملء ما شئت من شئ بعد ولهذا يلهم أهل الجنة تسبيحه وتحميده كما يلهمون النفس أى يسبحونه
ويحمدونه عدد أنفاسهم لما يرون من عظيم نعمه عليهم وكما قدرته وعظيم سلطانه وتعالى منته ودوام احسانه اليهم كما قال
تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات هدى ربهم بايمانهم تجرى من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعواهم فيها استجابك اللهم
وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين والحمد لله الذي أرسل رسوله مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس

الرواسي

على الله حجة بعد الرسل وختمهم بالنبي الامي العربي المكي الهادي لاوضح السبل ارسله الى جميع خلقه من الانس والجن من لدن بعثته الى قيام الساعة كما قال تعالى قل يا ايها الناس اني رسول الله الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون وقال تعالى لا تدركهم به ومن بلغ فن بلغه هذا القرآن من عرب وعجم واسودوا حروا ناس وجان فهو نذير له ولهذا قال تعالى ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده فن كفر بالقرآن ممن ذكرنا فالنار موعده بنص الله تعالى كما قال تعالى فذرني ومن (٣) يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم بعثت الى الاحمر والاسود قال مجاهد يعني الانس والجن فهو صلوات الله وسلامه عليه رسول الله الى جميع الثقلين الانس والجن مبلغا لهم عن الله تعالى ما أوحاه اليه من هذا الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وقد أعلمهم فيه عن الله تعالى أنه نذيرهم الى تفهيمه فقال تعالى أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وقال تعالى كتاب أنزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الالباب وقال تعالى أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها (فالواجب) على العلماء الكشف عن معاني كلام الله وتفسير ذلك وطلبه من مظانه وتعلم ذلك وتعليمه كما قال تعالى وإذا أخذ الله ميتاق الذين أتوا الكتاب ليمينه للناس ولا تسكتونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون وقال تعالى ان الذين يشترون بعهد الله

الرواسي لهيبته تمور * ويذوب من خشيته الحديد ويبيع منه صم الصغور * فن تمسك بعروته الوثيق وحبله المتين * وسلك جاذبه الواضحة وصراطه المبين * فقد فاز عناه * ومن نبذوه وراء ظهورهم وعصاه * واتخذ الهه هواه * فقد هوى في تخوم الشقاء وتردى في مهاوى الردى ولا استباه * فأى عبارة تبلغ أيسر ما يستحقه كلام الحكيم من التعظيم وأى إشارة تصلح لبيان أقل ما ينبغي له من التوصيف والتكريم * كلا والله ان بلاغة البلغاء وحجة البيان وان طالت ذيولها * وغصاحة الفصحاء ومهرة قحطان وان سالت سيولها تقصاصر عن الوفاء بذى أوصافه وان جالت بمبادئها خيولها * وتتصاغر عن التشبث بأقصر أطرافه وان أفلقت في أطرافها خولها * فتعود ألسنتهم عنه قاصرة * وصفقتهم في أسواقه خاسرة * كيف وتلك الآيات والدلائل * وتيك البينات والمخايل * وهذه العبارات العبقريّة * وما في تضاعيفها من أسرار البرية * مما لا تحيط به ألباب البشر * ولا تدرك كنهه طباع العالم الاكبر والاصغر * بحيث لو اجتمعت الانس والجن على معارضته ومباراته * لمججزوا عن الاتيان بمثل أقصر آية من آياته * فالاعتراف بالعجز عن القيام بما يستحقه كلام الملك العالم * من الاطراء والاكرام * أوفق بما يقتضيه الحال من الاجلال والاعظام * والصلاة والسلام على من أرسله الله الى الخلق هاديا وبشيرا * ونزل عليه الفرقان ليكون للعالمين نذيرا * فهذا هم به الى الحق وهم في ضلال مبين * وسلك بهم مسلك الهداية حتى أتاهم الميقين * أكمل به ببيان النبوة والجلالة * وختم به ديوان الوحي والرسالة * وأتم به مكارم الاخلاق ومحاسن الافعال * على أطف أسلوب وأحسن أحوال * أعلى به من الدين معالمة * ومن الحق مر اسمه * وبين من البرهان سبيله * ومن الايمان دليله * وأقام للحق حجة * وأثار للشرع محجة * حتى انشروحت الأقدسة بانوار البينات * وانزاح عن الضمائر صدأ الشبهات * فهو حجة نيرة واضحة المسكون * وآية بينة تقوم يعقلون * بل برهان جلي لا ريب فيه * ومنهج سوى لا يضل من ينتهجه * مظهر لتفاصيل الشرائع والاديان بالاستحقاق * مفسر لمشكلات آيات الانفس والاتفاق * كاشف عن خفايا حظائر القدس * مطلع على خبايا سراير الانس مجر علم لا ينزف * وعلم فضل لا ينشف * به يتوصل الى سعادة الدنيا والآخرة * وبه يتكسب الملكات الفاخرة * كلامه شفاء للسقام * ومرهم للاوهام * وحديثه قاطع للخصام *

وايمانهم ثمنا قليلا أولئك لاخلق لهم في الآخرة ولا يكافهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يرينهم ولهم عذاب أليم فذم الله تعالى أهل الكتاب قبلنا باعراضهم عن كتاب الله المنزل عليهم وأقبلهم على الدنيا وجمعها واشتغالهم بغير ما امروا به من اتباع كتاب الله فعلمنا أيها المسلمون أن تنتهى عما ذمهم الله تعالى به وان تأخر عما أمرنا به من تعلم كتاب الله المنزل المنا وتعلمه وتفهمه وتفهمه قال الله تعالى ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين آتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون اعلموا ان الله يحيي الارض بعد موتها قدينا لكم الآيات لعلكم

٣ قنوج كسنور ومنهم من يدل النون ميم في التهذيب انه موضع في بلد الهند والصواب انه بلدا الهند كبيرة متسعة ذات أسواق تجلب اليها البضائع الفاخرة فتحه السلطان المجاهد محمود بن سبكتكين الغزنوي بعد محاصرة شديدة وقرأت في الاصابة للحافظ ابن حجر العسقلاني في القسم الثالث من السين مانه روى أبو موسى في الذيل من طريق عمر بن أحمد الاسفرائني حدثنا مكي أحمد البردعي سمعت اسحق بن ابراهيم الطوسي يقول وهو ابن سبع وتسعين سنة قال رأيت سربانت ملك الهند في بلدة تسمى قنوج وقيل يالميم بدل النون فقلت (٤) كم أتى عليك من السنين الى آخر الحديث فراجعته انتهى من تاج العروس

تعلقون ففي ذكره تعالى لهذه الآية بعد التي قبلها تنبيه على أنه تعالى كما يحيي الارض بعد موتها كذلك يلين القلوب بالايان والهدى بعد قسوتها من الذنوب والمعاصي والله المؤمل المسؤول أن يفعل بنا هذا انه جواد كريم فان قال قائل فما أحسن طرق التفسير فالجواب ان أصح الطريق في ذلك أن يفسر القرآن بالقرآن فما أجل في مكان فانه قد بسط في موضع آخر فان أعمال ذلك فعليك بالسنة فانها شارة للقرآن وموضحة له بل قد قال الامام أبو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي رحمه الله تعالى كل ما حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو مما فهمه من القرآن قال الله تعالى انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصما وقال تعالى وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورجة لقوم يؤمنون وقال تعالى وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انا

عند تفاوت الافهام وتباين الاقدام عليه يدور فلان الاوامر والنواهي * واليه يستند في معرفة حقائق الاشياء كما هي * أفصح من أتبعه والاه * وخاب من أعرض عنه وعاداه * وصلى الله وسلم على آله البرة * وصحبه الخيرة * مصايح الام * ومفاتيح الكرم * خلفاء الدين * وحلفاء اليقين * الذين بلغوا من محاسن الفضائل غاية الغايات * ووصلوا من مكارم القواضل نهاية النهايات * فارعوا على الاسلام فكشفوا عنه القوارع والكروب * وسارعوا الى الايمان فصر فواعنه العوادي والخطوب * فابستم ثغرات الدين * وانتظم أمر المسلمين * واتضح الوعد من الله وحق عليه نصر المؤمنين * لا يتسنى العروج الى معارجهم الرفيعة * ولا يتأتى الرقي الى مدارجهم المنبوعة * اعلو شأنهم ونهاية الاعمال * وصعوبة مرادهم وعزة المنال * فهم شمس الهدى على فلك السعادة * وبدور الدجى لهم الحسنى وزيادة * وعلى من تبعهم بالا حسان * صلاة وسلاما دائمين متناوب النيران وتعاقب الملوان * (وبعد) فيقول الفقير الى مولا الغنى به عن سواه عبده وابن أمته وعبده (أبو الطيب صدوق بن حسن بن علي القنوجي) أفصح الله حاله وما له قبل أن يخرج الامر من يده ان أعظم العلوم مقدارا وأرفعها شرفا ومنارا وأعلاها على الاطلاق وأولاها تفضيلا بالاستحقاق وأساس قواعد الشرائع والعلوم ومقياس ضوابط المنطوق والمفهوم ورأس الملل الاسلامية وأساسها وأصل النحل الايمانية وأستقصاها وأعز ما يرغب فيه ويعرج عليه وأهم ما تناخ مطايا الطلب لديه هو علم التفسير لكلام العزيز القدير لكونه أوثق العلوم بنيانا وأصدقها قبلا وأحسنها تبيانا وأكرمها تاجا وأنورها سراجا وأصحها حجة ودليلا وأوضحها محجة وسبيلا وقد حاسوا جميعا حول طلابه وراموا طريقا الى جنبه والتمسوا مصباحا على قبابه ومفتاحا الى فتح بابيه وهو علم باحث عن نظم نصوص القرآن وآيات سور الفرقان بحسب الطاقة البشرية وبوفق ما تقتضيه القواعد العربية قال الفناري الاولي ان يقال علم التفسير معرفة أحوال كلام الله سبحانه وتعالى من حيث القرآنية ومن حيث دلالة على ما يعلم أو يظن انه مراد الله تعالى بقدر الطاقة الانسانية انتهى وهذا يتناول أقسام البيان بأسرها ولا يرد عليه ما يرد على سائر الحدود ومبادئ العلوم اللغوية وأصول التوحيد وأصول الفقه وغير ذلك من العلوم الحجة والغرض منه معرفة معاني

أوتيت القرآن ومثله معه يعني السنة والسنة أيضا تنزل عليه بالوحي كما ينزل بالقرآن الا أنهم لا يتلى كما يتلى القرآن النظم وقد استدلل الامام الشافعي رحمه الله تعالى وغيره من الأئمة على ذلك بأدلة كثيرة ليس هذا موضع ذلك والغرض انك تطلب تفسير القرآن منه فان لم تجد في السنة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعاذ حين بعثه الى اليمن فم تحكم قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال بسنة رسول الله قال فان لم تجد قال أجهد رأيي قال فضر رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدره وقال الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضي رسول الله وهذا الحديث في المسند والسنن باسناد جيد كما هو مقرر في موضعه وحينئذ اذا لم

يُجَدُّ التفسير في القرآن ولا في السنة رجعتنا في ذلك إلى أقوال الصحابة فانهم أدري بذلك لما شاهدوا من القرائن والأحوال التي اختصوا بها ولما لهم من التهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح لاسيما علماءهم وكبراءهم كالأئمة الأربعة الخلفاء الراشدين والأئمة المهتدين المهديين وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم قال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا جابر بن نوح حدثنا الاعمش عن أبي الغضن عن مسروق قال قال عبد الله يعني ابن مسعود والذي لا اله غيره ما نزلت آية من كتاب الله الا وأنا أعلم فممن نزلت وأمن نزلت ولو أعلم أحد أعلم بكتاب الله مني تناله المطايا لآتيته وقال (٥) الاعمش أيضا عن أبي وائل عن ابن مسعود

قال كان الرجل منا اذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن وقال أبو عبد الرحمن السلمي حدثنا الذين كانوا يقرئوننا أنهم كانوا يستقرؤون من النبي صلى الله عليه وسلم كانوا اذا تعلموا عشر آيات لم يخلفوها حتى يعملوا بما فيها من العمل فتعلمنا القرآن والعمل جميعا ومنهم الخبر البحر عبد الله بن عباس ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترجمان القرآن ببركة دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم له حيث قال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا وكيع ثنا سفيان عن الاعمش عن مسلم كذا قال قال عبد الله يعني ابن مسعود نعم ترجمان القرآن ابن عباس ثم رواه عن يحيى بن داود عن اسحق الأزرق عن سفيان عن الاعمش عن مسلم بن صبيح عن أبي الغضن عن مسروق عن ابن مسعود أنه قال نعم ترجمان للقرآن ابن عباس ثم رواه عن بندار عن جعفر ابن عون عن الاعمش به كذلك فهذا اسناد صحيح إلى ابن مسعود أنه قال

النظم ومعرفة الاحكام الشرعية العملية * وفائدة حصول القدرة على استنباط الاحكام الشرعية على وجه الصحة * وموضوعه كلام الله سبحانه الذي هو منبع كل حكمة ومعدن كل فضيلة * وغايته التوصل إلى فهم معاني القرآن واستنباط حكمه ليفوز به إلى السعادة الدنيوية والاخرية * وشرف العلم وحلالته باعتبار شرف موضوعه وغايته فهو أشرف العلوم وأعظمها ذكره أبو الخير وابن صدر الدين * والقرآن الكلام العربي المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم المتحدى بأقصر سورة منه المنقول بواتر * ودليله الكتاب والسنة ولفظ العرب العرباء * واستداده من علمي أصول الدين والفقه وهو قسمان تفسير وهو ما لا يدرك الا بالنقل كاسباب النزول وتأويل وهو ما يمكن ادراكه بالقواعد العربية فهو مما يتعلق بالدرية والسرفى جواز التأويل بشرطه دون التفسير أن التفسير كشهادة على الله وقطع بانه عنى بهذا اللفظ هذا المعنى ولا يجوز الابتوقيف ولذا جزم الحاكم بأن تفسير الصحابي مطلقا في حكم المرفوع والتأويل ترجيح لاحد الاحتمالات بلا قطع فاعتقر أفاد ذلك جماعة من أهل العلم ذكرهم سليمان الجلي في حاشية الجلالين وقد تصدى لتفسير عودياته أساطين الامة ونولى تيسير معضلاته سلاطين الأئمة من الصحابة والتابعين وأئمة اللغة والنحويين ثلثة من الاولين وأئمة من الآخرين فغاصوا في بحار لجه وخاضوا في أنهار نبحه فنظموا في سلك التقرير فرائده وأبرزوا في معرض التحرير فرائده وألفوا كتباً جليلة المقدار وصنفوا زبراً جميلة الآثار وفصلوا بجملة وبينوا معضله مع تحقيق للمقاصد وفق ما يرتاد وتنقيح للمعاهد فوق ما يعتاد * فالمنسرون من الصحابة الخلفاء الأربعة وابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب والرواية عن علي أكثر وعن الثلاثة في ندرة جدا والسبب فيه تقدم وفاتهم وروى عن ابن مسعود أكثر مما روى عن علي ومات بالمدينة سنة اثنين وثلاثين وأما ابن عباس المتوفى سنة ثمان وستين بالطائف فهو ترجمان القرآن وحبر الامة ورئيس المفسرين دعا له النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وقد روى عنه في التفسير ما لا يحصى كثرة لكن أحسن الطرق عنه طريقة علي بن أبي طلحة الهاشمي المتوفى سنة ثلاث وأربعين ومائة واعتمد على هذه البخاري في صحيحه وأوهى الطرق عنه طريق الكلبى أبي النصر محمد بن السائب فان انضم إليه رواية محمد بن مروان السدي الصغير فهي سلسلة المكذب

عن ابن عباس هذه العبارة وقد مات ابن مسعود رضي الله عنه في سنة اثنين وثلاثين على الصحيح وعمر بعده عبد الله بن عباس ستاً وثلاثين سنة فافانك بما كسبه من العلوم بعد ابن مسعود وقال الاعمش عن أبي وائل استخلف علي عبد الله بن عباس على الموسم فخطب الناس فقرأ في خطبته سورة البقرة وفي رواية النور ففسرها تنسيرا الوسمعة الروم والترلة والديلم لاسلوا ولهذا غالب ما يرويه اسمعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير في تفسيره عن هذين الرجلين ابن مسعود وابن عباس ولكن في بعض الاحيان ينقل عنهم ما يحكونه من أقاويل أهل الكتاب التي أباحها رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال بلغوا عني ولو آية

وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار رواه البخاري عن عبد الله بن عمرو ولهذا كان عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قد أصاب يوم اليرموك زاملتين من كتب أهل الكتاب فكان يحدث منهما ما يفهمه من هذا الحديث من الإذن في ذلك ولكن هذه الأحاديث الاسرائيلية تذكر الاستشهاد لئلا يعتضاد فانها على ثلاثة أقسام أحدها ما علمنا صحته مما يابينا مما يشهد له بالصدق فذلك صحيح والثاني ما علمنا كذبه مما عمننا مما يخالفه والثالث ما هو مسكوت عنه لا من هذا القبيل ولا من (٦) هذا القبيل فلا تؤمن به ولا تكذبه ويجوز حكاية ما تقدم وغالب ذلك مما لا فائدة

فيه تعود الى أمر ديني ولهذا يختلف علماء أهل الكتاب في هذا كثير أو يأتي عن المفسرين خلافه بسبب ذلك كما ذكرنا في مثل هذا أسماء أصحاب الكهف ولون كلهم وعدمهم وعصا موسى من أي الشجر كانت وأسماء الطيور التي أحياها الله لآبراهيم وتعيين البعض الذي ضرب به القليل من البقرة ونوع الشجرة التي كلم الله منها موسى الى غير ذلك مما أبهم الله تعالى في القرآن مما لا فائدة في تعيينه تعود على المكلفين في دينهم ولادنيانهم ولكن نقل الخلاف عنهم في ذلك جائز كما قال تعالى سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجبا بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل فلا تمار فيهم الا مراء ظاهرا ولا تستفت فيهم منهم أحدا فقد اشتملت هذه الآية الكريمة على الأدب في هذا المقام وتعليم ما ينبغي في مثل هذا فانه تعالى حكى عنهم ثلاثة أقوال ضعف القولين الأولين وسكت عن الثالث فدل على صحته اذ لو كان باطلا لارده

وكذلك طريق مقاتل بن سليمان الأزدي وطريق الضحاك عنه منقطعة فانه لم يلقه ومن جيد الطرق عنه طريق قيس بن مسلم الكوفي عن عطاء بن السائب وطريق ابن اسحق صاحب السير وأما أبي بن كعب المتوفى سنة عشرين على خلاف فيه فعنه نسخة كبيرة عن طريق أبي العالية وهذا اسناد صحيح ومن الصحابة من ورد عنه اليسير من التفسير غير هؤلاء منهم أنس بن مالك المتوفى بالبصرة سنة احدى وتسعين وأبو هريرة المتوفى بالمدينة سنة سبع وخمسين وعبد الله بن عمر بن الخطاب المتوفى بمكة المكرمة سنة ثلاث وسبعين وجابر بن عبد الله المتوفى بالمدينة سنة أربع وسبعين وأبو موسى الأشعري المتوفى سنة أربع وأربعين وابن عمرو بن العاص المتوفى سنة ثلاث وستين وهو أحد العبادة الذين استقر عليهم أمر العلم في آخر عهد الصحابة وزيد بن ثابت الانصاري كاتب النبي صلى الله عليه وآله وسلم المتوفى سنة خمس وأربعين * وأما المفسرون من التابعين فمنهم أصحاب ابن عباس وهم علماء مكة المكرمة ومنهم مجاهد بن جبر المتوفى سنة ثلاث ومائة واعتد على تفسيره الشافعي والبخاري وسعيد بن جبيرة المتوفى سنة أربع وتسعين وعكرمة مولى ابن عباس المتوفى بمكة سنة خمس ومائة وطاوس بن كيسان اليماني المتوفى سنة ست ومائة وعطاء بن أبي رباح المكي المتوفى سنة أربع عشرة ومائة ومنهم أصحاب ابن مسعود وهم علماء الكوفة كعلقمة بن قيس المتوفى سنة اثنتين ومائة والاسود بن زيد المتوفى سنة خمس ومائة ومنهم أصحاب زيد بن أسلم كعبد الرحمن بن زيد ومالك بن أنس ومنهم الحسن البصري المتوفى سنة احدى وعشرين ومائة وعطاء بن أبي سبرة ميسرة الخراساني ومحمد بن كعب القرظي المتوفى سنة سبع عشرة ومائة وأبو العالية رفيع بن مهران الرياحي المتوفى سنة تسعين والضحال بن مزاحم وعطية بن سعيد العوفي المتوفى سنة احدى عشرة ومائة وقتادة بن دعامة السدوسي المتوفى سنة سبع عشرة ومائة والربيع بن أنس والسدي ثم بعد هذه الطبقة الذين صنفوا كتب التفاسير التي تجمع أقوال الصحابة والتابعين كسفيان بن عيينة ووكيع بن الجراح وشعبة بن الحجاج وزيد بن هرون وعبد الرزاق وآدم بن أبي إياس واسحق بن راهويه وروح بن عباد وعبد الله بن حميد وأبي بكر بن أبي شيبة وآخرين * ثم بعد هؤلاء طبقة أخرى منهم عبد الرزاق وعلي بن أبي طلحة وابن جرير وابن أبي حاتم وابن ماجه

كما ردهما ثم أرشد على ان الاطلاع على عدتهم لا طائل تحته فقال في مثل هذا قل ربي أعلم بعدتهم فانه يعلم والحاكم ذلك الا قليل من الناس ممن أطلع الله عليه فلهذا قال فلا تمار فيهم الا مراء ظاهرا أي لا تتجهد نفسك فيما لا طائل تحته ولا تسألهم عن ذلك فانهم لا يعلمون من ذلك الا رجم الغيب فهذا أحسن ما يكون في حكاية الخلاف أن تستوعب الأقوال في ذلك المقام وان تنبه على الصحيح منها وتبطل الباطل وتذكر فائدة الخلاف وغمرته لئلا يطول النزاع والخلاف فيما لا فائدة تحته فتستغل به عن الأهم فالأهم فاما من حكى خلافا في مسئلة ولم يستوعب أقوال الناس فيها فهو ناقص اذ قد يكون الصواب في الذي تركه أو

يحكى الخلاف ويطلقه ولا ينسبه على الصحيح من الأقوال فهو ناقص أيضا فان صحح غير الصحيح عامدا فقد تعد الكذب أو جاهلا
فقد أخطأ وكذلك من نصب الخلاف فيما لا فائدة تحته أو حكى أقوالا متعددة لفظا ويرجع حاصلها الى قول أو قولين معنى
فقد ضيع الزمان وتكثر بما ليس بصحيح فهو كلابس ثوبي زرو والله الموفق للصواب * (فصل) * اذ لم تجد
التفسير في القرآن ولا في السنة ولا وجدته عن الصحابة فقد رجعت كثير من الأئمة في ذلك الى أقوال التابعين كجهادين جبرفانه كان
آية في التفسير كما قال محمد بن اسحق ثنا ابان بن صالح عن مجاهد قال عرضت (٧) المصنف على ابن عباس ثلاث عرضات

من فاتحته الى خاتمة أو وقفه عند كل
آية منه وأسأله عنها وقال ابن جرير
أنا أنا أبو كريب أنا ناطق بن غنام عن
عثمان المكي عن ابن أبي مليكة
قال رأيت مجاهدا سأل ابن عباس
عن تفسير القرآن ومعه ألواح
قال فيقول له ابن عباس اكتب حتى
سأله عن التفسير كله ولهذا كان
سفيان الثوري يقول اذا جاءك
التفسير عن مجاهد فحسبك به
وكسعيد بن جبيرة وعكرمة مولى ابن
عباس وعطاء بن أبي رباح والحسن
البصري ومسروق بن الأجدع
وسعيد بن المسيب وأبي العالية
والريبع بن أنس وقتادة والعمالك
ابن مزاحم وغيرهم من التابعين
وتابعيهم ومن بعدهم فتذكر أقوالهم
في الآية فيقع في عبارتهم تبين في
اللفاظ يحسبها من لا علم عنده
اختلافا فيحكيها أقوالا وليس
كذلك فان منهم من يعبر عن الشيء
بلازمه أو بنظيره ومنهم من ينص
على الشيء بعينه والكل يعنى
واحد في أكثر الاماكن فليقتض
الليب لذلك والله الهادي وقال

والحاكم وابن مردويه وأبو الشيخ بن حيان وابن المنذر في آخرين * ثم انتصبت طبقة
بعدهم الى تصنيف تناسير مشكونة بالفوائد مخدوفة الاسانيد مثل أبي اسحق الزجاج
وأبي علي الفارسي ومكي بن أبي طالب وأبي العباس المهدوي وأما أبو بكر النقاش
وأبو جعفر النحاس فكثيرا ما استدرك الناس عليهم * ثم ألف في التفسير طائفة من
المتأخرين فاقتصروا الاسانيد ووقفوا الاقوال بتراء فدخل من هنا الدخيل والتبس
الصحيح بالعليل ثم صار كل من سخط له قول يورده ومن خطر به شيء يعتقه ثم ينقل ذلك
خلف عن سلف طائفة أن له أصلا غير ملتفت الى تحرير ما ورد عن السلف الصالح ومن هم
القدوة في هذا الباب قال السيوطي رأيت في تفسير قوله سبحانه غير المغضوب عليهم ولا
الضالين نحو عشرة أقوال مع ان الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم وجميع الصحابة
والتابعين ليس غير اليهود والنصارى حتى قال ابن أبي حاتم لا أعلم في ذلك خلافا من
المفسرين ثم صنف بعد ذلك قوم برعوا في شئ من العلوم ومنهم من ملأ كتابه بما غلب
على طبعه من الفن واقتصر فيه على ما ظهر هو فيه كأن القرآن أنزل لاجل هذا العلم لا غير
مع أن فيه تبيان كل شيء فالتحوي تراهم ليس له الا الاعراب وتكثر الواجهة المحتملة فيه وان
كانت بعيدة وينقل قواعد النحو ومسائله وفروعه وخلافاته كالزجاج والواحدى في
البسيط وأبي حيان في البحر والنهر والخبارى ليس له شغل الا القصص واستيفائها
والخبار عن سلف سواء كانت صحيحة أو باطلة ومنهم الثعلبي والفقيه بكاديسر وفيه
الفقه جميعا ورجعوا استطراد الى اقامة أدلة الفروع الفقهية التي لا تعلق لها بالآية أصلا
والجواب عن الأدلة للخالفين كالقرطبي وصاحب المظهرى وصاحب العلوم العقلية
خصوصا فخر الدين الرازى قد ملأ تفسيره بأقوال الحكماء والفلاسفة وخرج من شئ الى
شئ حتى يقضى الناظر المحجب قال أبو حيان في البحر جمع الامام الرازى في تفسيره أشياء
كثيرة طويلة لا حاجة بها في علم التفسير ولذلك قال بعض العلماء فيه كل شئ الا التفسير
والمبتدع ليس له الا تحريف الآيات وتسويها على مذهبه الفاسد بحيث انه لو لاح له شارد
من بعيد اقتنصه أو وجد موضعا له فيه أدنى مجال سارع اليه كما نقل عن البلقيني أنه قال
استخرجت من الكشاف اعتراضا للمناقش منها انه قال في قوله سبحانه وتعالى فن زحزح
عن النار وأدخل الجنة فقد فاز أي فوزا عظيما من دخول الجنة أشار به الى عدم الرؤية

في الفروع ليست حجة فكيف تكون حجة في التفسير يعنى انها لا تكون حجة على غيرهم من خالفهم وهذا صحيح أما اذا أجمعوا
على الشئ فلا يرتاب في كونه حجة فان اختلفوا فلا يكون قول بعضهم حجة على قول بعض ولا على من بعدهم ويرجع في ذلك الى
لغة القرآن أو السنة أو عموم لغة العرب أو أقوال الصحابة في ذلك فأما تفسير القرآن بمجرد رأى خرام لم راه محمد بن جرير رحمه
الله تعالى حيث قال ثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفيان حدثني عبد الاعلى هو ابن عامر الثعلبي عن سعيد بن جبيرة عن
ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال في القرآن برأيه أو بما لا يعلم فليتبوأ مقعده من النار وهكذا أخرجه الترمذي

والنسائي من طرق عن سفيان الثوري به وزواه أبو داود عن مسدد عن أبي عوانة عن عبد الأعلى به من فوعا وقال الترمذي هذا حديث حسن وهكذا رواه ابن جرير أيضا عن يحيى بن طلحة اليربوعي عن شريك عن عبد الأعلى به من فوعا ولكن رواه عن محمد بن حميد عن الحكم بن بشير عن عمرو بن قيس الملائي عن عبد الأعلى عن سعيد بن ابن عباس فوقه وعن محمد بن حميد عن جرير عن ليث عن بكر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس من قوله قاله أعلم وقال ابن جرير أنا نا العباس بن عبد العظيم العبدي ثنا حيان ابن هلال ثنا سهل أخو حزم ثنا أبو عمران الجوني (٨) عن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال في القرآن برأيه

فقد أخطأ وقد روى هذا الحديث أبو داود والترمذي والنسائي من حديث سهيل بن أبي حزم القطيعي وقال الترمذي غريب وقد تكلم بعض أهل العلم في سهيل وفي لفظ لهم من قال في كتاب الله برأيه فأصاب فقد أخطأ أي لأنه قد تكلف ما لا علم له به وسلك غير ما أمر به فلو أنه أصاب المعنى في نفس الامر لكان قد أخطأ لأنه لم يأت الامر من بابه كمن حكم بين الناس على جهل فهو في النار وان وافق حكمه الصواب في نفس الامر لكن يكون أخف جرما ممن أخطأ والله أعلم وهكذا سمي الله القذفة كاذبين فقال فاذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون قال القاذف كاذب ولو كان قد قذف من زني في نفس الامر لانه أخبر بما لا يحل له الاخبار به ولو كان أخبر بما يعلم لانه تكلف ما لا علم له به والله أعلم ولهذا تخرج جماعة من السلف عن تفسير ما لا علم لهم به كما روى شعبة عن سليمان عن عبد الله بن مرة عن أبي معمر قال قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه أي أرض

والمحدد لا تسأل عن كفره والحادة في آيات الله واقترائه على الله ما لم يقوله كقول بعضهم في تفسير قوله تعالى ان هي الا فتنتك ما على العباد أضرم من ربهم وينسب هذا القول الى صاحب قوت القلوب ومن ذلك القبيل الذين يتكلمون في القرآن بلا سند ولا نقل عن السلف ولا رعاية للاصول الشرعية والقواعد العربية كتفسير محمود بن حمزة الكرماني ضمنه أقوالا هي عجائب عند العوام وغرائب عما عهد عن السلف الكرام وهي أقوال منكرة لا يحل الاعتقاد عليها ولا ذكرها الا للتحذير ومن ذلك قول من قال في ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به انه الحب والعشق ومن ذلك قولهم في ومن شرع اسقى اذا وقب انه الذكر اذا قام وقولهم في من ذا الذي يشفع عنده معناه من ذل أي من الذل وذى اشارة الى النفس ويشف من الشقاء جواب من وع أمر من الوعى وسئل البلقيني عن فسر بهذا فافتي بأنه ملحد (قلت) وقد نبغ في هذا الزمان طائفة تفسر القرآن برأيها وتحذف منه الآيات المتواليات تسمى بالنيفرية وهم الذين أنهكروا وجود الملائكة والجن والشياطين الى غير ذلك وقد عمت فتنتهم بلاد الهند الاسلامية ففرق الله جمعهم وبتدشملهم وأنزل بهم بأسه الذي لا يرد عنهم القوم المجرمين * وأما كلام الصوفية في القرآن فليس بتفسير قال ابن الصلاح في فتاواه وجدت عن الامام الواحدى أنه قال صنف السملى حقائق التفسير ان كان قد اعتقد أن ذلك تفسير فقد كفر قال النسفي في عقائده النصوص تحمل على ظواهرها والعدول عنها الى معان يدعيها أهل الباطن الحاد وقال التقى زاني في شرحه سميت الملاحدة باطنية لادعائهم ان النصوص ليست على ظواهرها بل لها معان باطنية قال صاحب مفتاح السعادة الايمان بالقرآن هو التصديق بأنه كلام الله سبحانه قد أنزل على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بواسطة جبرائيل عليه السلام وأنه دال على صفة أزلية له سبحانه وأن ما دل هو عليه بطريق القواعد العربية مما هو مر ادا الله سبحانه حق لا ريب فيه ثم تلك الدلالة على مراده سبحانه بواسطة القوانين الادبية الموافقة للقواعد الشرعية والاحاديث النبوية مر ادا الله تعالى وقد ثبت في الحديث ان لكل آية ظهرا وبطنا وذلك المراد الاخر لما لم يطع عليه كل أحد بل من أعطى فهم ما وعلم من لدنه تعالى يكون الضابط في صحته أن لا يرفع ظاهر المعاني المنفهمة عن الانماط بالقوانين العربية وأن لا يخالف القواعد الشرعية ولا يباين اعجاز القرآن ولا يناقض النصوص الواقعة فيها

تقلنى وأى سماء تظلى اذا قلت في كتاب الله ما لا أعلم وقال أبو عبيد القاسم بن سلام ثنا محمد بن يزيد عن العوام فان ابن حوشب عن ابراهيم التيمي ان أبا بكر الصديق سئل عن قوله تعالى وفا كهة وأبا فقال أى سماء تظلى وأى أرض تقلنى اذا أنا قلت في كتاب الله ما لا أعلم منقطع وقال أبو عبيد أيضا ثنا بن يزيد عن حميد عن أنس ان عمر بن الخطاب قرأ على المنبر وفا كهة وأبا فقال هذه الفا كهة قد عرفناها في الاب ثم رجع الى نفسه فقال ان هذا هو التكليف يا عمر وقال محمد بن سعد بنا سليمان بن حرب بنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال كما عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه وفي ظهره قيصه أربع رفاع فقرأ وفا كهة وأبا فقال

فما الاب ثم قال هو التكلف فاعليك أن لا تدريه وهذا كله محمول على أنهم مرضى الله عنهم ما أراد الاستكشاف علم كيفية
 الاب والافسكونه بنما من الارض ظاهر لا يجهل كقوله تعالى فانبثا فيها حبا وعبا الآية وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن ابراهيم
 حدثنا ابن عليه عن أيوب عن ابن أبي مليكة ان ابن عباس سئل عن آية لو سئل عنها بعضكم لقال فيها فاني ان يقول فيها اسناده صحيح
 وقال أبو عبيد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب عن ابن أبي مليكة قال سأل رجل ابن عباس عن يوم كان مقداره ألف سنة فقال
 له ابن عباس فيايوم كان مقداره خمسين ألف سنة فقال له الرجل انما سألتك (٩) لتحدثني فقال ابن عباس هما يومان ذكرهما

الله في كتابه الله أعلم به ما فكره
 ان يقول في كتاب الله ما لا يعلم وقال
 ابن جرير أيضا حدثني يعقوب يعني
 ابن ابراهيم حدثنا ابن عليه عن مهيدي
 ابن ميمون عن الوليد بن مسلم قال جاء
 طلق بن حبيب الى جندب بن عبد
 الله فسأله عن آية من القرآن فقال
 أخرج عليك ان كنت مسلمات
 قت عني أو قال أن تجالسنني وقال
 مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد
 ابن المسيب أنه كان اذا سئل عن
 تفسير آية من القرآن قال انا
 لا نقول في القرآن شيئا وقال الليث

عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب
 انه كان لا يتكلم الا في المعالوم من
 القرآن وقال شعبة عن عمرو بن مرة
 قال سأل رجل سعيد بن المسيب عن
 آية من القرآن فقال لا تسألني عن
 القرآن وسئل من يزعم أنه لا يخفى
 عليه منه شيء يعني عكرمة وقال ابن
 شاذان حدثني يزيد بن أبي يزيد قال
 كنا نسأل سعيد بن المسيب عن الحرام
 والحلال وكان أعلم الناس فاذا سأله
 عن تفسير آية من القرآن سكنت
 كأن لم يسمع وقال ابن جرير حدثني
 أحمد بن عبد الصمد عن أبيه

فان وجدت فيه هذه الشرائط فلا طعن فيه والافهو بعزل عن القبول قال الزمخشري
 من حق التفسير أن يتعاهد بقاء النظم على حسنه والبلاغة على كمالها وما وقع به التحدى
 سليمان القادح وكما ينو في التفسير شرائط ينو في المفسر أيضا شرائط لا يحل التعاطي
 لمن عرى عنها أو هو في ارجل وهي أن يعرف اللغة والنحو والتصريف والاستقناق
 والمعاني والبيان والبديع والقراآت وأصول الدين وأصول الفقه وأسباب النزول
 والقصص والناسخ والمنسوخ والفقه والاحاديث المبينة لتفسير المجل والمبهم وعلم الموهبة
 وهو علم يورثه الله سبحانه لمن عمل بما علم انتهى ثم ان تفسير القرآن ثلاثة أقسام الاول ما لم
 يطلع الله عليه أحد من خلقه وهو ما استأثر به من علوم أسرار كتابه من معرفة كنهه ذاته
 ومعرفة حقائق أسمائه وصفاته وهذا لا يجوز لأحد الكلام فيه الثاني ما أطلع الله سبحانه
 نبيه عليه من أسرار الكتاب واختص به فلا يجوز الكلام فيه الا الله صلى الله عليه وسلم وأمن
 أذن له قيل وأوائل السور من هذا القسم وقيل من الاول وهو الرابع والثالث علوم علمها
 الله نبيه وأمره بتعليمها وهذا ينقسم الى قسمين منه ما لا يجوز الكلام فيه الا بطريق السمع
 كأسباب النزول والناسخ والمنسوخ واللغات والقراآت وقصص الامم وأخبار ما هو كائن
 ومنه ما يؤخذ بطريق النظر والاستنباط من الالفاظ وهو قسمان قسم اختلافه في جواره
 وهو تأويل الآيات المتشابهات وقسم اتفقوا عليه وهو استنباط الاحكام الاصلية
 والقرعية والاعرابية وكذلك فنون البلاغة وضروب المواعظ والحكم والاشارات
 لا يتنع استنباطها منه لمن له أهلية ذلك وما عدا هذه الامور هو التفسير بالرأى الذي نهى
 عنه وفيه خمسة أنواع الاول التفسير من غير حصول العلوم التي يجوز معها التفسير
 الثاني تفسير المتشابه الذي لا يعلمه الا الله سبحانه وتعالى الثالث التفسير المقرر للمذهب
 الفاسد بان يجعل المذهب أصلا والتفسير تابع له فيرد اليه بأي طريق أمكن وان كان
 ضعيفا الرابع التفسير بان مراد الله سبحانه كذا على القطع من غير دليل الخامس
 التفسير بالاستحسان والهوى والتقليد (أقول) ان التفسير الذي ينبغي الاعتداد به
 والرجوع اليه هو تفسير كتاب الله جل جلاله باللغة العربية حقيقة ومجازا ان لم تثبت في
 ذلك حقيقة شرعية فان ثبتت فهي مقدمة على غيرها وكذلك اذا ثبت تفسير ذلك من
 الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فهو أقدم من كل شيء بل حجة متبعة لا يسوغ مخالفتها شيء

(٢ - فتح البيان ل) زيد حدثنا عبد الله بن عمر قال لقد أدركت فقهاء المدينة وانهم لي عظمون القول في التفسير منهم سالم بن
 عبد الله والقاسم بن محمد وسعيد بن المسيب ونافع وقال أبو عبيد حدثنا عبد الله بن صالح عن ليث عن هشام بن عروة قال ما سمعت
 أي يؤول آية من كتاب الله قط وقال أيوب وابن عون وهشام الدستوائى عن محمد بن سيرين سألت عبيدة يعني السلماني عن آية من
 القرآن فقال ذهب الذين كانوا يعلمون فيما أنزل القرآن فاتق الله وعليك بالسداد وقال أبو عبيد حدثنا معاذ عن ابن عون عن عبد
 الله بن مسلم بن يسار عن أبيه قال اذا حدثت عن الله حديثا فقف حتى تنظر ما قبله وما بعده حدثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم

قال كان أصحابنا يتقون التفسير ويهابونه وقال شعبة عن عبد الله بن أبي السفر قال قال الشعبي والله ما من آية الا وقد سألت عنها ولكنها الرواية عن الله عز وجل وقال أبو عبيد حدثنا هشيم حدثنا عمرو بن أبي زائدة عن الشعبي عن مسروق قال اتقوا التفسير فانما هو الرواية عن الله فهذه الآثار الصحيحة وما شاكلها عن أئمة السلف محمولة على تحرجهم عن الكلام في التفسير بما لا علم لهم فيه فاما من تكلم بما يعلم من ذلك لغة وشرا فلا حرج عليه ولهذا روى عن هؤلاء وغيرهم أقوال في التفسير ولا منافاة لانهم تكلموا فيما علموه (١٠) وسكتوا عما جهلوه وهذا هو الواجب على كل أحد فانه كما يجب السكوت عما لا علم له به

آخر ثم تفاسير علماء الصحابة المتخصصين برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانه يعد كل البعد أن يفسر أحدهم كتاب الله تعالى ولم يسمع في ذلك شيأ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلى فرض عدم السماع فهو أحد العرب الذين عرفوا من اللغة دقها وجلها وأما تفاسير غيرهم من التابعين ومن بعدهم فان كان من طريق الرواية نظرنافي صحته ساءوا كان المروى عنه الشارع أو أهل اللغة وان كان ببعض الرأى فليس ذلك بشيء ولا يحل التمسك به ولا جعله حجة بل الحجة ما قدمناه ولا نظن بعالم من علماء الاسلام أن يفسر القرآن برأيه فان ذلك مع كونه من الاقدام على ما لا يحل بما لا يحل قد ورد النهي عنه في حديث من فسر القرآن برأيه فاصاب فقدأ خطا ومن فسر القرآن برأيه فاخطأ فقد كفر أو كما قال الأنا لم تبعبد بجمرد هذا الاحسان للظن على أن نقبل تفسير كل عالم كيفما كان بل اذالم نجد مستندا الى الشارع ولا الى أهل اللغة لم يحل لنا العمل به مع التمسك بحمل صاحبه على السلامة ونظير ذلك اختلاف العلماء في المسائل العلمية فلو كان احسان الظن مسوغا للعمل بما ورد عن كل واحد منهم لوجب علينا قبول الاقوال المتناقضة في تفسير آية واحدة أو في مسألة علمية واللازم باطل فالمرزوم مثله واذا عرفت هذه القوائد فاعلم ان كتب التفسير كثيرة ذكر منها ملاكاتب الحلبي في كشف الظنون ما يزيد على ثلثمائة تفسير من يتابع على حروف الهجاء وزدنا عليه في كتابنا الا كسيرا في أصول التفسير فيها تفسير ابن أبي حاتم عبد الرحمن بن محمد الرازي الحافظ المتوفى سنة خمس وتسعين ومائتين واثنتاه الشيخ جلال الدين عبد الرحمن ابن أبي بكر السيوطي المتوفى سنة احدى عشرة وتسعمائة في مجلد ومنها تفسير ابن جرير أبي جعفر محمد الطبري المتوفى سنة عشرة وثلثمائة قال السيوطي في الاتقان وكتابه أجل التفاسير وأعظمها فانه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الاقدمين اه وقد قال النووي أجعت الأمة على أنه لم يصنف مثل تفسير الطبري وعن أبي حامد الاسفراييني أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا ومنها تفسير ابن كثير الامام الحافظ أبي الفداء اسمعيل بن عمر القرشي الدمشقي المتوفى سنة أربع وسبعين وسبعمائة تليد شيخ الاسلام بن تيمية الحراني رحمه الله تعالى وهو كبير في عشر مجلدات فسر بالاحاديث والآثار مستندة عن أصحابها مع الكلام على ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا ومنها تفسير ابن

فكذلك يجب القول فيما سئل عنه مما يعلمه لقوله تعالى لتبيننه للناس ولا تكتمونه ولما جاء في الحديث الذي روى من طرق من سئل عن علم فكتمه ألبم يوم القيامة بلجام من نار وأما الحديث الذي رواه أبو جعفر ابن جرير حدثنا عباس بن عبد العظيم حدثنا محمد بن خالد بن عثمة حدثنا أبو جعفر بن محمد الزبيرى حدثني هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفسر شيأ من القرآن الا آيات بعد علمهن آيات جبرائيل عليه السلام ثم رواه عن أبي بكر محمد بن يزيد الطرسوسي عن معن بن عيسى عن جعفر بن خالد عن هشام به فانه حديث منكرو غريب وجعفر هذا هو ابن محمد بن خالد بن الزبير بن العوام القرشي الزبيرى قال البخاري لا يتابع في حديثه وقال الحافظ أبو الفتح الأزدي منكر الحديث وتكلم عليه الامام أبو جعفر بما حاصله ان هذه الآيات مما لا يعلم الا بالتوقيف عن الله تعالى مما وقفه عليها جبرائيل وهذا تأويل صحيح لو صح الحديث فان من القرآن

المنذر

ما استأثر الله تعالى بعلمه ومنه ما تعلمه العلماء ومنه ما تعلمه العرب من لغاتهم ومنه ما لا يعذر أحد في جهالة كما صرح المنذر بذلك ابن عباس فيما قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا مؤمل حدثنا سفيان عن أبي الزناد قال قال ابن عباس التفسير على أربعة أوجه وجه تعرفه العرب من كلامها وتفسير لا يعذر أحد بجهالة وتفسير يعلمه العلماء وتفسير لا يعلمه أحد الا الله قال ابن جرير وقد روى نحوه في حديث في اسناده نظر حديثي بنونس بن عبد الاعلى الصدفي أبا نانا بن وهب سمعت عمرو بن الحرث يحدث عن الكلبي عن أبي صالح مولى أم هانئ عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنزل القرآن على أربعة أحر ف حلال

وحرام لا يعذر أحد بالجهالة به وتفسير تفسيره العرب وتفسير تفسيره العلماء ومتشابه لا يعلمه إلا الله عز وجل ومن ادعى علمه سوى الله فهو كاذب والنظر الذي أشار إليه في أسناده هو من جهة محمد بن السائب الكلبي فإنه متروك الحديث لكن قد يكون انما هوهم في رفعه ولعله من كلام ابن عباس كما تقدم والله أعلم * (مقدمة) * مفيدة تذكر في أول التفسير قبل الفاتحة قال أبو بكر بن الأنباري حدثنا اسمعيل بن النخعي القاضي حدثنا حجاج بن منهل حدثنا همام عن قتادة قال نزل في المدينة من القرآن البقرة وآل عمران والنساء والمائدة وبراءة والرد والخل والحج والنور والاحزاب ومحمد والفتح (١١) والحجرات والرحمن والحديد والمجادلة

والحشر والممتحنة والصف والجمعة والمنافقون والتغابن والطلاق ويأتيها النبي لم تحرم والى رأس العشر وإذا زلزلت وإذا جاء نصر الله هؤلاء السور نزلت بالمدينة وسائر السور بمكة فاما عدد آيات القرآن العظيم فستة آلاف آية ثم اختلف فيما زاد على ذلك على أقوال

فمنهم من لم يزيد على ذلك ومنهم من قال ومائتي آية وأربع آيات وقيل وأربع عشرة آية وقيل ومائتان وتسع عشرة آية وقيل ومائتان وخمس وعشرون آية أوست وعشرون آية وقيل ومائتان وست وثلاثون حكى ذلك أبو عمرو والداني في كتابه البسان واما كتابه فقال

الفضل بن شاذان عن عطاء بن يسار سبع وسبعون ألف كلمة وأربع مائة وتسع وثلاثون كلمة وأما حروفه فقال عبد الله بن كثير عن مجاهد هذا ما أحصى من القرآن وهو ثلثمائة ألف حرف وأحد وعشرون ألف حرف ومائة وثمانون حرفا وقال الفضل بن عطاء بن يسار ثلثمائة ألف حرف وثلاثة وعشرون ألفا وخمسة عشر حرفا وقال سلام أبو

المنذر وهو الامام أبو بكر محمد بن ابراهيم النيسابوري المتوفى سنة ثمان عشرة وثلثمائة ومنها تفسير البخاري وهو ما ذكره في صحيحه وجعله كتابا منه وله التفسير الكبير غير هذا ذكره القرطبي ومنها تفسير النحاس وهو أبو جعفر أحمد بن محمد النحوي المصري المتوفى سنة ثمان وثلاثين وثلثمائة قصد فيه الاعراب لكن ذكر القراءات التي يحتاج أن يبين اعرابها والعلل التي فيها وما يحتاج فيه من المعاني ومنها تفسير الواحدي البسيط والوسيط والوجيز وتسمى هذه الثلاثة الحاوي لجميع المعاني ومنها تفسير المهدوي وهو أبو العباس أحمد بن عمار التميمي المتوفى بعد الثلاثين وأربع مائة ثم من المفسرين من اقتصر في تفسيره على مجرد الرواية ورفع هذه الراية كجلال الدين السيوطي في الدر المنثور وغيره في غيره من المسطور ومنهم من اكتفى بمجرد الدراية وجردها إلى مقتضى اللغة العربية بتمحيص العناية وهم الاكثرون ومنهم من جمع بين الأمرين وسلك المسلكين وقليل ما هم وقليل من عبادي الشكور ومن أحسن التفاسير جمع بين الرواية والدراية فيما علمت تفسير الامام الحافظ القاضي محمد بن علي بن محمد الشوكاني المني المتوفى سنة خمس وخمسين ومائتين وألف الهجرية وهو تفسير كبير بالقول في مجلدات أربع وطال ما يدور في خلدني أن أحرر في التفسير كتابا يحتوي على أمرين ويجمع طريقتين على الوجه المعتبر في الورد والصدور غير مشوب بشيء من التفسير بالرأي الذي هو من أعظم الخطر وكنت أنتهز له الفرصة في البلاد والقرى وأقدم رجلا وأخر أخرى لصعوبة المرام وعزلة المقام فإين الخفيض من الذرى والثريامن الثرى فخال بيني وبين ما كنت أخال تراكم المهمات وتراحم الاشغال وابتليت بتدبير مصالح العباد في مدينة بهو يال وانصرفت عرى الآمال عن الفوز بفرار البال وأنا أصرف جهدي والمراد ينصرف والمقصود يتناقص عن الحصول وينحرف والايام تحول وتتحجز واليالي تعد ولا تنجز حتى سألتني جماعة من أهل العلم ممن يتحرى اتباع السنة والكتاب ويحجب الابتداع في كل باب والحواعلي وأظهروا الفقر إلى ولم يسعني إلا اسعاف ما أتله وانجاح ما سأله فاجبتهم معتمدا على فضل الله وتيسيره ثم لا يوصيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فيما يرويه أبو سعيد الخدري ويرفعه أن رجلا يأتيكم من أقطار الارض يتفقهون في الدين فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيرا ومقتديا بالسلف الماضين في تدوين علوم الدين ابقاء على الخلق

محمد الحاماني أن الحجاج جمع القراء والحفاظ والكتاب فقال أخبروني عن القرآن كله كم من حرف هو قال فحسبنا فأجمعوا أنه ثلثمائة ألف وأربعون ألفا وسبع مائة وأربعون حرفا قال فأخبروني عن نصفه فاذا هو إلى الفاء من قوله في الكهف وليستطف وثلاثة الاول عند رأس مائة آية من براءة والثاني على رأس مائة أو إحدى مائة من الشعراء والثالث إلى آخره وسبعه الاول إلى الدال من قوله تعالى فمنهم من آمن به ومنهم من صدق والسبع الثاني إلى التاء من قوله تعالى في سورة الاعراف أولئك حببوا والثالث إلى الالف الثانية من قوله تعالى في الرعد أكلها والرابع إلى الالف في الحج من قوله جعلنا منسكا وخامس إلى الهاء من قوله

في الأحزاب وما كان مؤمناً ولا مؤمنة والسادس الى الواو من قوله تعالى في الفتح الظانين بالله ظن السوء والسابع الى آخر القرآن قال سلام ابو محمد علمنا ذلك في أربعة أشهر قالوا وكان الحجاج يقرأ في كل ليلة ربع القرآن فالاول الى آخر الانعام والثاني الى وليتلف من سورة الكهف والثالث الى آخر الزمر والرابع الى آخر القرآن وقد حكى الشيخ أبو عمرو والداني في كتابه البيان خلافا في هذا كله قاله أعلم (وأما التخریب والتجزئة) فقد اشتهرت الاجزاء من ثلاثين كما في الربعات بالمداوس وغيرها وقد ذكرنا فيما تقدم الحديث الوارد في تحزيب العكابة (١٢) للقرآن والحديث في مسند الامام أحمد وسنن أبي داود وابن ماجه وغيرهم

وايناء الحق وليس على ما جمعه وصنفوه مزيد ولكن لا بد في كل زمان من تجديد ما طال به العهد وقصر اللطالين فيه الجداول الجهد ايقاظ للناسين وتحرير للمتشبطين فحرت بعون الله تعالى وحسن توقيفه فيما سأله واستخوه كتاباً في أيسر زمان وأحسن تقدير متوسطا بين الطويل الممل والقصير المختل وجعته جعاً حسناً بعبارة سهلة وألفاظ يسيرة مع تعرض للترجيح بين التفسير المتعارضة في مواضع كثيرة وبيان للمعنى العربي والاعرابي واللغوي مع حرص على ايراد صفوة الصفوة مما ثبت من التفسير النبوي ومن عظماء العكابة وعلما التابعين ومن دونهم من سلف الامة وأئمتها المعبرين كابن عباس جبر هذه الامة ومن بعدهم من الائمة مثل مجاهد وعكرمة وعطاء والحسن وقيادة وأبي العالية والقرطبي والكافي والضمك ومقاتل والسدي وغيرهم من علماء اللغة والنحو والقراء والزجاج وسيبويه والمبرد والخليل والنحاس ولكن الثابت الصحيح من التفسير المرفوع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وان كان المصير اليه متعينا وتقديمه متحتماً هو تفسير آيات قليلة بالنسبة الى جميع القرآن والثابت من التفسير عن العكابة ومن تبعهم بالاحسان ان كان من اللفظ الذي قد نقله الشرع الى معنى مغاير للمعنى اللغوي فهو مقدم على غيره وان كان من الالفاظ التي لم ينقلها الشرع فهو كواحد من أهل اللغة الموثوق بعريتهم فاذا خالف ذلك المشهور المستفيض لم تقم الحجة علينا بتفسيره الذي قاله على مقتضى لغة العرب العربية الاولى تفاسير من بعدهم من تابعيهم وسائر الامة وأيضاً كثيراً ما يقتصر العكابي ومن بعده من السلف على وجه واحد مما يقتضيه النظم القرآني باعتبار المعنى اللغوي ومعلوم ان ذلك لا يستلزم اهمال سائر المعاني التي تفيدها اللغة العربية ولا اهمال ما يستفاد من العلوم التي يتبين بها دقائق العربية وأسرارها كعلم المعاني والبيان فان التفسير بذلك هو تفسير باللغة لا تفسير بمحض الرأي المنهى عنه وقد قال سفيان ليس في تفسير القرآن اختلاف انما هو كلام جامع يراد منه هذا وهذا وقال أبو الدرداء لا تفقه كل الفقه حتى ترى للقرآن وجوهاً وأخرج ابن سعد أن علياً قال لابن عباس اذهب اليهم يعني الخوارج ولا تناصهمهم بالقرآن فانه ذو وجوه ولكن خاصهمهم بالسنة وأيضاً لا يتيسر في كل تركيب من التراكييب القرآنية تفسير ثابت عن السلف بل قد يخلو عن ذلك كثير من القرآن ولا اعتبار بما لا يصح كالتفسير المنقول باسناد

عن أوس بن حذيفة انه سئل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته كيف تحزبون القرآن قالوا ثلث وخمس وسبع وتسع واحدى عشر وثلاثة عشر وحرب المفصل حتى تختم

(فصل) واختلاف في معنى السورة مما هي مشتقة فمفصل من الابانة والارتفاع قال النابغة ألم تر ان الله أعطى السورة

ترى كل ملك دونها يتذنب فكان القارئ ينتقل بها من منزلة الى منزلة وقيل لشرفها وارتفاعها كسور البلدان وقيل سميت سورة لكونها قطعة من القرآن وجزاً منه مأخوذة من اسرار الانا وهو البقية وعلى هذا فيكون أصلها مبهمة وزناً وانما خففت الهمة فابتدأت الهمة وتواو الانضمام ما قبلها وقيل لتماها وكما لها لان العرب يسمون الناقة التامة سورة (قلت) ويحتمل ان يكون من الجمع والاحاطة لا يأتها كما يسمي سور البلد لا حاطته بمنزلة ودوره وجع السورة سور بفتح الواو وقد يجمع على سورات وسورات وأما الآية فن العلامة على انقطاع

الكلام الذي قبلها عن الذي بعدها وانفصلها أي هي بآية عن آخرها ومنفردة قال الله تعالى ان آية ملكه وقال النابغة ضعيف توهمت آيات لها فعرفتها * لست اعوام وذا العام سابع وقيل لانها جامعة حروف من القرآن وطائفة منه كما يقال خرج القوم بآيتهم أي بجماعتهم قال الشاعر خرجنا من النقيين لاسي مثلنا * بآيتنا زجي القحاح المطافلا وقيل سميت آية لانها عجب يهجز البشر عن التكلم بمنزلها قال سيدي وأصلها آية مثل أكمة وشجرة تحرك اليا وافتتح ما قبلها فقبلت ألفاف صارت آية بهمزة بعد هامة وقال الكسائي أصلها آية على وزن أمنة فقبلت ألفافم حذف لتباسها وقال الفراء أصلها آية بتشديد الاء الأولى

فقلبت ألفا كراهية للتشديد فصارت آية وجمعها آي وآيات وأما الكلمة فهي اللفظة الواحدة وقد تكون على حرفين
 مثل ما ولا وله وفحو ذلك وقد تكون أكثر أو أكثر ما تكون عشرة أحرف مثل ليستخلفنهم وانزلهمكموها فاسقينا كوه وقد
 تكون الكلمة الواحدة آية مثل والفجر والضحى والعصر وكذلك الموطه ويس وحمل في قول الكوفيين وحمل عسق عندهم
 كلمتان وغيرهم لا يسمى هذه آيات بل يقول هذه فواتح السور وقال أبو عمرو الداني لأعلم كلمة هي وحدها آية الا قوله تعالى
 مداهماتن بسورة الرحمن * (فصل) * قال القرطبي اجمعوا على (١٣) انه ليس في القرآن شيء من التراكيب

الاجمعية واجمعوا أن فيه اعلاما
 من الاجمعية كبارهم ونوح ولوط
 واختلفوا هل فيه شيء من غير ذلك
 بالاجمعية فأنكر ذلك الباقلاني
 والطبري وقال ما وقع فيه ماوافق
 الاجمعية فهو من باب ماوافق
 فيه اللغات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة الفاتحة) يقال لها الفاتحة أي
 فاتحة الكتاب خطا وبها تفتح القراءة
 في الصلوات ويقال لها أيضا أم الكتاب
 عند الجمهور ذكرا أنس والحسن
 وابن سيرين كرها تسميتها بذلك قال
 الحسن وابن سيرين إنما ذلك اللوح
 المحفوظ وقال الحسن الآيات المحكمات
 هن أم الكتاب ولذا كرها أيضا أن
 يقال لها أم القرآن وقد ثبت في
 الصحيح عند الترمذي وصححه
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب
 العالمين أم القرآن وأم الكتاب
 والسبع المثاني والقرآن العظيم
 ويقال لها الحمد ويقال لها الصلاة
 لقوله صلى الله عليه وسلم عن ربه
 قسمت الصلاة بيني وبين عبدي
 نصفين فإذا قال العبد الحمد لله رب

ضعيف ولا بتفسير من ليس بثقة منهم وإن صح اسناده اليه وبهذا تعرف انه لا بد من الجمع
 بين الأمرين والتحلي بالوصفين وعدم الاختصار على مسلك أحد الفريقين وهذا هو
 المقصد الذي أردته والمسلك الذي قصده وأذكر الحديث معزوا إلى راويه من غير بيان حال
 الاسناد لا نأخذ من الأصول التي نقلت عنها كذلك كما يقع في تفسير ابن جرير والقرطبي
 وابن كثير والسيوطي ويعد كل البعد أن يعلموا في الحديث ضعفا ولا ينبغي أن
 يقال فيما أطلقوه أنهم قد علموا بثبوته فإن من الجائز أن يتقلوه من دون كشف عن حال
 الاسناد بل هذا هو الذي يغلب به الظن لأنهم لو كشفوا عنه فثبتت عندهم صحته لم يتركوا
 بيان ذلك كما يقع منهم كثيرا التصريح بالصحة والحسن فن وجد الأصول التي يروون عنها
 ويعزون ما في تفاسيرهم اليها فليست في أسانيد هامو ففان شاء الله تعالى * وأعلم أن تفسير
 السيوطي المسمى بالدر المنثور قد اشتمل على غالب ما في تفسيرات السلف من التفاسير
 المرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتفسيرات الصحابة ومن بعدهم ومافاته الا القليل
 النادر وقد اشتمل هذا التفسير مني على جميع ما تدعو اليه الحاجة مما يتعلق بالتفسير مع
 اختصار لما تكرر لفظا واتحدا معنى بقولي ومثله أو نحوه وضمنت إلى ذلك فوائد لم يشتمل
 عليها زبر أهل الرواية ووجدتها في غيرها من تفاسير علماء الدراية وعوائد لا حلت لي
 من تصحيح أو تحسين أو تضعيف أو تعقب أو جمع أو ترجيح مع تحرير لما قصد بحسب ما راد
 ولا يذاد وتقرير للمعاهد بحيث لا يصاد ولا يصاد ولم ألهجها في حسن تحريرها وتهذيبه
 وسعي في لطافة من جهة بالمفسر وترتيبه بالفاظ تنفتح لها الأذان وتشرح بها الصدور
 ومعان تملل بها أوجوه الأوراق وتتبدى غور السطور رغبة إلى الدخول من أبوابه
 والكون من أحزابه ونشاط إلى القعود في محرابه وبذلك القوة في إيراد مباحث قلت عناية
 المتأخرين به من المفسرين وقد بالغ في الاعتناء بها المحققون من المتقدمين لاسيما
 السمعيات التي هي المطلب الأعلى والمقصد الأقصى في أصول الدين والعروة الوثقى
 والعمدة القصوى لأهل الحق واليقين مع تنقيح الكلام وتوضيح المرام بهتله علماء
 البلاد في كل ناد ولا يغض منه الأكل هائم في واد من يهد الله فهو المهتدي ومن
 يضل الله فإله من هاد ووطئت النفس على ساول طريقة هي بالقبول عند الفحول حقيقة
 مقتصرافية على أرجح الأقوال وأعراب ما يحتاج اليه عند السؤال وترك التطويل

العالمين قال الله حمدني عبدي الحديث فسميت الفاتحة صلاة لأنها شرط فيها ويقال لها الشفاء لما رواه الدارمي عن أبي سعيد
 مرفوعا فاتحة الكتاب شفاء من كل سم ويقال لها الرقية لحديث أبي سعيد في الصحيح حين رقى بها الرجل السليم فقال له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وما يدريك أنها رقية وروى الشعبي عن ابن عباس أنه سمها أساس القرآن قال واسمها باسم الله الرحمن
 الرحيم وسمها سفيان بن عيينة بالواقية وسمها يحيى بن أبي كثير الكافية لأنها تكفي عما عداها ولا يكفي ما سواها عنها كما جاء
 في بعض الأحاديث المرسلة أم القرآن عوض من غيرها وليس غيرها عوضا منها ويقال لها سورة الصلاة والكثرة ذكرها ما

الزنجشري في كشفه وهي مكينة قاله ابن عباس وقتادة وأبو العالية وقيل مدينة قاله أبو هريرة ومجاهد وعطاء بن يسار والزهرى
ويقال نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة والاول أشبه لقوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والله أعلم وحكى أبو الليث
السمري قدى ان نصفها نزل بمكة ونصفها الآخر نزل بالمدينة وهو غريب جداً نقله القرطبي عنه وهي سبع آيات بلا خلاف
وقال عمرو بن عبد عثمان وقال حسين الجعفي ستة وهذا القولان شاذان وانما اختلفوا في البسملة هل هي آية مستقلة من
أولها كما هو عند جمهور قراء الكوفة (١٤) وقول جماعة من الصحابة والتابعين وخلق من الخلف أو بعض آية أو

لا تعد من أولها بالكيفية كما هو قول
اهل المدينة من القراء والفقهاء
على ثلاثة أقوال كما سيأتي تقريرها
في موضعه ان شاء الله تعالى وبه
الثقة قالوا وكلها خمس وعشرون
كلمة وحرّفها مائة وثلاثة عشر حرفاً
قال البخاري في أول كتاب التفسير
وسميت أم الكتاب لأنها بيد أم الكتابها
في المصاحف ويبدأ بقراءتها في
الصلاة وقبل انما سميت بذلك
لرجوع معاني القرآن كله الى
ما تضمنته قال ابن جرير والعرب
تسمى كل جامع أمراً أو مقدم لأمراً
إذا كانت له نواحي تتبعه هولها
امام جامع أمّا فتقول للجلدة
التي تجمع الدماغ أم الرأس ويسمون
لواء الجيش ورايتهم التي يجتمعون
تحتها أمّا واستشهد بقول ذي الرمة
على رأسه أم لنا نقتدي بها

جامع أمور ليس نعصى لها أمراً
يعنى الرمح قال وسميت مكة أم
القرى لتقدمها امام جميعها وجمعها
ماسواها وقيل لان الارض دحيت
منها ويقال لها أيضاً الفاتحة لانها
تفتح بها القراءة وافتحت الصحابة
بها كتابة المصحف الامام وصح

بذكر أقوال غير مرضية وقصص لا تصح وأغريب محلها كتب العربية وحيث ذكرت
فيه شيئاً من القراءات فهو من السبع المشهورات الامام الله وقد أذكر بعض أقوال
وأغريب لقوة مداركها أو لورودها واذ اقرع سمعك ما لم تسمع به من المحصلين فلا تسرع
وقف وقفه المتأملين لعلك تطلع بوميض برق الهى وتألق نور رباني من شاطئ الوادى
الايمن في البقعة المباركة على برهان له جلى أو بيان من سلف صالح واضح وضى وقد تلقيت
هذا التفسير بحمد الله من تفاسير متعددة عن أئمة ظهرت وبهرت مفاخرهم وانتشرت
واشتهرت ما أثرهم جمعني الله وياهم وجميع المسلمين ومن أخلفهم في مستقر رحمة من
فراديس جنته فهذا التفسير وان كبر حجمه فقد كثر عمله وتوفر من التحقيق قسمه
وأصاب غرض الحق منهم مفيد لمن أقبل على تحصيله مفيد على من تمسك بذيل اجاله
وتفصيله وقد اشتهل على جميع ما في كتب التفاسير من بدائع الفوائد مع زوائد فرائد
وقواعد شوارد من صحيح الدراية وصریح الرواية فان أحبت ان تعتبر صحة هذا فهذه
كتب التفسير على ظهر البسيطة انظر تناسير المعتمدين على الرواية ثم ارجع الى تناسير
المعتمدين على الدراية ثم انظر في هذا التفسير بعد النظرين فعند ذلك يسفر الصبح لذى
عينين ويتبين لك أن هذا الكتاب هو باب اللباب وعجب العجائب وذخيرة الطلاب
ونهاية ما رُبَّ أرباب الالباب وأسوة المتبعين وقدوة الناسكين وهدى للمتقين وقد
جاء بحمد الله كثر ما دفنوا من جواهر الفوائد وبحر مشحوناً بنفائس الفرائد في لطائف
طالما كانت مخزونة وعن الاضاعة مصونة بتقارير يرتاح لها نفوس المحصلين السكاملين
وتتراح منها شبه المبطلين وتحريف الغالين وتأويل الجاهلين وتغشى أنوارها في قلوب
السعداء وتطلع نيرانها على أفئدة الاعداء لا يعقل بيناتها الا العالمون ولا يجعدها آياتها
الا القوم الظالمون* (ومفصلة فتح البيان في مقاصد القرآن)* وهو اسم له تاريخي مستقداً
من الله سبحانه بلوغ الغاية والوصول بعد هذه البداية الى النهاية راجعاً منه جل جلاله
ان يديم به الانتفاع ويجعله من الذخائر التي ليس لها انقطاع ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم * اعلم ان الاحاديث في فضائل القرآن كثيرة جداً ولا يتم اصحاب القرآن ما يطلبه
من الاجر الموعود به في الاحاديث الصحيحة حتى يفهم معانيه فان ذلك هو الثمرة من قراءته
قال القرطبي ينبغي له ان يتعلم أحكام القرآن فيفهم عن الله مراده وما فرض عليه فيمتنع

تسميتها بالسبع المثاني قالوا لانها تنفي في الصلاة فتقرأ في كل ركعة وان كان للمثاني معنى آخر غير هذا
كما سيأتي بيانه في موضعه ان شاء الله تعالى قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أئمة أنا ابن أبي ذئب وهاشم بن هاشم عن ابن أبي
ذئب عن المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في أم القرآن هي أم القرآن وهي السبع المثاني وهي القرآن
العظيم ثم رواه عن اسمعيل بن عمر عن ابن أبي ذئب وقال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري حدثني يونس بن عبد الاعلى أئمة أنا ابن
هشيب أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هي أم القرآن وهي

فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني وقال الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه في تفسيره حدثنا أحمد بن محمد بن زياد حدثنا محمد بن غالب بن حارث حدثنا اسحق بن عبد الواحد الموصلي حدثنا المعافي بن عمران عن عبد الحميد بن جعفر عن نوح بن أبي بلال عن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين سبع آيات بسم الله الرحمن الرحيم احدها هي السبع المثاني والقرآن العظيم وهي أم الكتاب و فاتحة الكتاب وقدرناه الدارقطني أيضا عن أبي هريرة مرفوعا بنحوه أو مثله وقال كلهم ثقات وروى البيهقي عن علي وابن عباس وأبي (١٥) هريرة أنهم فسروا قوله سبع من المثاني

بما يقرأ ويعمل بما يتلو فأتبع بحامل القرآن ان يتلو فأنضه وأحكامه عن ظهر قلب وهو لا يفهم معنى ما يتلو فكيف يعمل بما لا يفهم معناه وما أتبع به أن يسأل عن فقه ما يتلو ولا يدرى في مثل من هذه حاله الاكمل الجار يحمل أسفارا وينبغي له ان يعرف المكي من المدني ليفرق بين ما خاطب الله به عباده في أول الاسلام وما ندبهم اليه في آخره وما فرض في أول الاسلام وما زاد عليهم من الفرائض في آخره فالمدني هو الناسخ للمكي في أكثر القرآن انتهى وقد جعت في بيان ناسخ القرآن والحديث ومنسوخهما مؤلفا سميته افادة الشيوخ بمقدار الناسخ والمنسوخ وهو بالفارسية وأجاب الشوكاني رحمه الله تعالى عن سؤاله عن العوام والنساء الذين يقرؤون القرآن من غير معرفة حلاله وحرامه ومعانيه هل لهم الاجر الوارد من غير نقص أم لا فقال الاجر على تلاوة القرآن ثابت لكنه اذا كان بتدبر معانيه فأجره مضاعف وأما أصل الثواب بمجرت التلاوة فلا شك في حصوله والله سبحانه لا يضيع عمل عامل منهم انتهى فيمكن حمل ما ذكرناه أولا على مضاعفة الاجر الموعود به لا مجرد الاثابة على نفس التلاوة وأما ما جاء عن الصحابة والتابعين في فضل التفسير فعن علي أنه ذكر جابر بن عبد الله ووصفه بالعلم وقال انه كان يعرف تفسير قوله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد وقال مجاهد أحب الخلق الى الله أعلمهم بما أنزل الله وقال الشعبي رحل مسروق في تفسير آية الى البصرة فقبل له ان الذي يفسر هارحل الى الشام فتجهز ورحل الى الشام حتى علم تفسيرها وقال عكرمة في قوله سبحانه ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله طلبت اسم هذا الرجل أربع عشرة سنة حتى وجدته قال ابن عبد البر هو ضميرة بن حبيب وقال ابن عباس مكثت سنتين أريد أن أسأل عمر عن المراتين اللتين تطاهرنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يمنعني الامهات به فسأله فقال هي حفصة وعائشة وقال اياس بن معاوية مثل الذين يقرؤون القرآن وهم لا يعلمون تفسيره كمثل قوم جاءهم كتاب من عندهم ليحكم ليلا وليس عندهم مصباح فتدخلتهم روعة ولا يدرون ما في الكتاب ومثل الذي يعرف التفسير كمثل رجل جاءهم مصباح فقرأوا ما في الكتاب وللسلف رحمهم الله من هذا الجنس ما لا يأتي عليه الحصر وعن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيركم من تعلم القرآن وعلمه ورواه البخاري وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والني يقرأ القرآن ويتعتمع

بما يقرأ ويعمل بما يتلو فأتبع بحامل القرآن ان يتلو فأنضه وأحكامه عن ظهر قلب وهو لا يفهم معنى ما يتلو فكيف يعمل بما لا يفهم معناه وما أتبع به أن يسأل عن فقه ما يتلو ولا يدرى في مثل من هذه حاله الاكمل الجار يحمل أسفارا وينبغي له ان يعرف المكي من المدني ليفرق بين ما خاطب الله به عباده في أول الاسلام وما ندبهم اليه في آخره وما فرض في أول الاسلام وما زاد عليهم من الفرائض في آخره فالمدني هو الناسخ للمكي في أكثر القرآن انتهى وقد جعت في بيان ناسخ القرآن والحديث ومنسوخهما مؤلفا سميته افادة الشيوخ بمقدار الناسخ والمنسوخ وهو بالفارسية وأجاب الشوكاني رحمه الله تعالى عن سؤاله عن العوام والنساء الذين يقرؤون القرآن من غير معرفة حلاله وحرامه ومعانيه هل لهم الاجر الوارد من غير نقص أم لا فقال الاجر على تلاوة القرآن ثابت لكنه اذا كان بتدبر معانيه فأجره مضاعف وأما أصل الثواب بمجرت التلاوة فلا شك في حصوله والله سبحانه لا يضيع عمل عامل منهم انتهى فيمكن حمل ما ذكرناه أولا على مضاعفة الاجر الموعود به لا مجرد الاثابة على نفس التلاوة وأما ما جاء عن الصحابة والتابعين في فضل التفسير فعن علي أنه ذكر جابر بن عبد الله ووصفه بالعلم وقال انه كان يعرف تفسير قوله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد وقال مجاهد أحب الخلق الى الله أعلمهم بما أنزل الله وقال الشعبي رحل مسروق في تفسير آية الى البصرة فقبل له ان الذي يفسر هارحل الى الشام فتجهز ورحل الى الشام حتى علم تفسيرها وقال عكرمة في قوله سبحانه ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله طلبت اسم هذا الرجل أربع عشرة سنة حتى وجدته قال ابن عبد البر هو ضميرة بن حبيب وقال ابن عباس مكثت سنتين أريد أن أسأل عمر عن المراتين اللتين تطاهرنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يمنعني الامهات به فسأله فقال هي حفصة وعائشة وقال اياس بن معاوية مثل الذين يقرؤون القرآن وهم لا يعلمون تفسيره كمثل قوم جاءهم كتاب من عندهم ليحكم ليلا وليس عندهم مصباح فتدخلتهم روعة ولا يدرون ما في الكتاب ومثل الذي يعرف التفسير كمثل رجل جاءهم مصباح فقرأوا ما في الكتاب وللسلف رحمهم الله من هذا الجنس ما لا يأتي عليه الحصر وعن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيركم من تعلم القرآن وعلمه ورواه البخاري وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والني يقرأ القرآن ويتعتمع

فاتحة فقال ما منعك ان تأتيني قال قلت يا رسول الله اني كنت أصلي قال ألم يقل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم ثم قال لا علمك أعظم سورة في القرآن قبل ان تخرج من المسجد قال فأخذني يدى فلما أراد أن يخرج من المسجد قلت يا رسول الله انك قلت لا علمك أعظم سورة في القرآن قال نعم الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وهكذا رواه البخاري عن مسدد وعلي بن المديني كلاهما عن يحيى بن سعيد القطان به ورواه في موضع آخر من التفسير ابو داود والنسائي وابن ماجه من طرق عن شعبة به ورواه الواقدي عن محمد بن معاذ الانصاري عن خبيب بن عبد الرحمن

عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد بن المعلى عن أبي بن كعب قد كرهوه وقد وقع في الموطأ للإمام مالك بن أنس رحمه الله ما ينبغي التنبيه عليه فإنه رواه مالك عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب الحرق أن أباسعيد مولى ابن عامر بن كريز أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى أبي بن كعب وهو يصلي في المسجد فلما فرغ من صلاته لحقه قال فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على يدي وهو يريد أن يخرج من باب المسجد ثم قال صلى الله عليه وسلم اني لأرجو أن لا يخرج من باب المسجد حتى تعلم سورة ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل (١٦) ولا في القرآن مثلها قال أبي رضي الله عنه فجعلت أبطي في المشي رجاء ذلك ثم

قلت يا رسول الله ما السورة التي وعدتني قال كيف تقرأ إذا افتتحت الصلاة قال فقرأت عليه الحمد لله رب العالمين حتى أتيت على آخرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي هذه السورة وهي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيت فأبو سعيد هذا ليس بأبي سعيد بن المعلى كما اعتقده ابن الأثير في جامع الأصول ومن تبعه فإن ابن المعلى صحابي أنصاري وهذا تابعي من موالي خزاعة وهذا الحديث متصل صحيح وهذا ظاهر أنه منقطع إن لم يكن سمعه أبو سعيد هذا من أبي بن كعب فإن كان قد سمعه منه فهو على شرط مسلم والله أعلم على أنه قد روى عن أبي بن كعب من غير وجه كما قال الإمام أحمد حدثنا عفان حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم حدثنا العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بن كعب وهو يصلي فقال يا أبي قالت فت لم يجبه ثم قال أبي تخفف أبي ثم انصرف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام

فيه وهو عليه شاق له أيحران متفق عليه وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين رواه مسلم وعن أبي أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه رواه مسلم وعن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلتك عند آخر آية تقرأها رواه أحمد والترمذي وأبو داود والنسائي وأخرج الدارمي والترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب قال الترمذي هذا حديث صحيح وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن عن ذكرى ومسئلي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وفصل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه رواه الترمذي والدارمي والبيهقي في شعب الإيمان وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول ألم حرف ولا هم حرف ولا ميم حرف رواه الترمذي وصححه والدارمي وعن عتبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لوجع القرآن في آهاب ثم أتى في النار ما احترق رواه الدارمي وعن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ القرآن فاستظهره فاحل حلاله وحرم حرامه أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهل بيته كلهم قدوجب لهم النار رواه أحمد والترمذي واستغربه وابن ماجه والدارمي وفيه حفص بن سليمان يضعف في الحديث وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعاهدوا القرآن فوالذي نفسي بيده لهو أشد تفصيماً من الأبل في عقلها متفق عليه وقد وردت أحاديث كثيرة في الاعتصام بالكتاب والسنة * وأما أحاديث فضائل القرآن سورة فلا خلاف بين من يعرف الحديث أنها موضوعة مكذوبة وقد أقر به واضعها آخر اه الله بانه الواضع لها وليس بعد الاقرار شيء ولا اغترار بمثل ذكر الزمخشري لها في آخر كل سورة فإنه وإن كان امام اللغة والالآت على اختلاف أنواعها فلا يفرق في الحديث بين أصح الصحيح والكذب الكذب ولا يقدر ذلك في علمه الذي بلغ فيه غاية التحقيق ولكل علم رجال وقد وزع الله سبحانه

عليك أي رسول الله قال وعليك السلام ما منعك أي أبي أن دعوتك أن تجيبني قال أي رسول الله اني كنت الفضائل في الصلاة قال أولست تجتدياً أوحى الله إلى استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم قال بلى يا رسول الله لا أعوذ قال اتحب ان أعلمك سورة تم تنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها قلت نعم أي رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأرجو أن لا يخرج من هذا الباب حتى تعلمها قال فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي يحدثنى وأنا أتأبطا مخافة ان يبلغ قبيل ان يقضى الحديث فلما دونا من الباب قلت أي رسول الله ما السورة التي وعدتني قال ما تقرأ في الصلاة قال

فقرأت عليه أم القرآن قال والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلهما إنما السبع
 المثاني ورواه الترمذي عن قتبية عن الدراوردي عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه فذكره وعندهما من السبع
 المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيته ثم قال هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن أنس بن مالك ورواه عبد الله بن الإمام أحمد
 عن اسمعيل بن أبي معمر عن أبي أسامة عن عبد الحميد بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن أبي بن كعب فذكره مطولا
 بنحوه أو قريباً منه وقد رواه الترمذي والنسائي جميعاً عن أبي عمار (١٧) حسين بن حريث عن الفضل بن موسى عن

عبد الحميد بن جعفر عن العلاء عن
 أبيه عن أبي هريرة عن أبي بن كعب
 قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما أنزل الله في التوراة ولا في
 الإنجيل مثل أم القرآن وهي
 السبع المثاني وهي مقسومة بيني
 وبين عبدى نصفين هذا اللفظ النسائي
 وقال الترمذي حديث حسن غريب
 وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن
 عبيد حدثنا هاشم يعني ابن البريد
 حدثنا عبد الله بن محمد بن عقييل
 عن جابر قال انتهيت الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وقد أهرق
 الماء فقلت السلام عليك يا رسول
 الله فلم يرد علي قال فقلت السلام
 عليك يا رسول الله فلم يرد علي قال
 فقلت السلام عليك يا رسول الله فلم
 يرد علي قال فانطلق رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عني وأنا خلفه حتى
 دخل رحله ودخلت أنا المسجد
 فجلست كئيباً حزناً فخرج علي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
 ظهر فقال عليك السلام ورحمة الله
 وبركاته وعليك السلام ورحمة الله
 وبركاته وعليك السلام ورحمة الله

الفضائل بين عباده والزخشي نقل هذه الأحاديث عن تفسير النعيلي وهو مثله في عدم
 المعرفة بعلم السنة وقد أخطأ من قال انه يجوز التساهل في الأحاديث الواردة في فضائل
 الأعمال وذلك لان الأحكام الشرعية متساوية الاقدام لا فرق بين واجبها ومحرمها
 ومسنونها ومكروهها ومنذوبها فلا يحمل اثبات شيء منها إلا بما تقوم به الحجة والأفهوم
 التقول على الله بما لم يقل ومن التجري على الشريعة المطهرة بإدخال ما لم يكن منها في ما قد
 صح بوقاها ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من
 النار فهذا الكذاب الذي كذب علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم محتسباً للناس
 بحصول الثواب لم يربح الا كونه من أهل النار وأما الذي يقرأ القرآن ولا يعرف معناه
 كالعوام فالاجر على تلاوة القرآن ثابت لكنه اذا كان يتدبر معانيه ويمكنه فهمها فاجره
 مضاعف وأما أصل الثواب بعجزه عن التلاوة فلا شك فيه والله سبحانه لا يضيع عمل عامل
 وتلاوة القرآن كتابه سبحانه من أشرف الأعمال لفاهم وغير فاهم واذا أضاع أحداً ما شغل
 عليه القرآن من الأحكام أثم من جهة الاضاعة لا من جهة التلاوة والله أعلم * عن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نزل القرآن على خمسة أوجه حلال وحرام
 ومحكم ومتشابه وأمثال أخرجه البغوي وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم من قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار ورواه الترمذي وعن أبي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المراء في القرآن كفر وعن عمرو بن شعيب عن أبيه
 عن جده قال سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم قوماً يتدارون في القرآن فقال انما هلك من
 كان قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله بعضه ببعض وانما نزل كتاب الله يصدق بعضه بعضاً فلا
 تكذبوا بعضه ببعض فما علمتم منه فقولوا وما جهلتم فكلوه الى عالمه رواه أحمد وابن ماجه
 قال البغوي في تفسيره قد جاء الوعيد في حق من قال في القرآن برأيه وذلك فيمن قال من قبل
 نفسه شيئاً من غير علم فاما التأويل وهو صرف الآية الى معنى يحتمل موافق لما قبلها وما
 بعده ما غير مخالف للكتاب والسنة من طريق الاستنباط فقد رخص فيه لاهل العلم أما
 التفسير وهو الكلام في أسباب نزول الآية وشأنها وقصتها فلا يجوز الا بالسمع بعد ثبوته
 من طريق النقل * وأصل التفسير من التفسر وهو الدليل الذي يتطرق فيه الطيب فيكشف

(٣ - فتح البيان ل) ثم قال ألا أخبرك يا عبد الله بن جابر بأخيراً سورة في القرآن قلت بلى يا رسول الله قال أقرأ الحمد
 لله رب العالمين حتى تحتمها هذا السناد جليل وابن عقييل هذا يحتج به الأئمة الكبار وعبد الله بن جابر هذا الصحابي ذكر ابن الجوزي انه
 هو العبدى والله أعلم ويقال انه عبد الله بن جابر الانصاري البياضي فيما ذكره الحافظ بن عساكر واستدلوا به هذا الحديث
 وأمثاله على تناقض بعض الآيات والسور على بعض كما هو المحكى عن كثير من العلماء منهم اسحق بن راهويه وأبو بكر بن العربي
 وابن الحضارم المالكية وذهبت طائفة أخرى الى انه لا تناقض في ذلك لان الجميع كلام الله ولو تلاوهم التفضل نقص المفضل

عليه وان كان الجميع فاضلا نقله القرطبي عن الاشعري وأبي بكر الباقلاني وأبي حاتم ابن حبان البستي وأبي حيان ويحيى بن يحيى
ورواية عن الامام مالك أيضا حديث آخر قال البخاري في فضائل القرآن حدثنا محمد بن المنثري حدثنا وهب حدثنا هشام عن
محمد بن معبد عن أبي سعيد الخدري قال كذا في مسير لنا فزنا فجاءت جارية فقالت ان سيدا الحي سليم وان نقرنا غيب فهل منكم
راق فقام معهما رجل ما كنا نسميه بريقة فرقا فقرأ فقرأ له ثلاثين شاة وسقا لنا فلما رجع قلنا له اكنت تحسن بريقة أو كنت ترقى
قال لا ما رقيت الا بام الكتاب قلنا لا تجدوا شيئا (١٨) حتى تأتي أو نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدمنا المدينة ذكرناه

عن علة المريض كذلك المفسر يكشف عن شأن الآية وقصتها واشتقاق التأويل من
الأول وهو الرجوع يقال أولته قال أي صرفته فانصرف انتهى والفرق بينهما ان التفسير
موقوف على النقل المسموع والتأويل موقوف على الفهم الصحيح وفي الحديث أنزل
القرآن على سبعة أحرف واختلفوا في المراد بها على أقوال ذكرتها في الاكسير والسور
باعتبار النسخ والمنسوخ على أقسام ذكر سليمان الجبل بعض ذلك في حاشيته على الجلالين
وقد أوضحت المرام في افادة الشيوخ بما لا مزيد عليه وتفصيل حروف القرآن ذكرها
التسفي في كتابه مجمع العلوم ومطلع النجوم وليست هذه من التفسير في شيء وأما علوم القراء
فقد استوعبها السيوطي في الاتقان على وجه البسط والايقان ولا دخل لكها في فن
التفسير وعقد النظام النيسابوري في تفسيره مقدمات أكثرها بعزل عن علم التفسير
ولهذا لم تسلك عليها في تفسيرنا هذا الا في الشيء اليسير وهما أنا أشرع الآن بحمد الله في
تحرير ما هو بصائر أولى النهي والتمييز في تفسير الكتاب العزيز وبحسن توفيقه أقول وهو
الموفق لكل خير والمعطى كل مسؤل

* (سورة الفاتحة) *

أي فاتحة الكتاب معناها أول ما من شأنه أن يفتح به الكتاب ثم أطلقت على أول كل شيء
كالكلام والتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية وهي مصدر بمعنى الفتح أطلقت عليه تسمية
للمفعول باسم المصدر واشعار بأصالته كأنه نفس الفتح والاضافة بمعنى اللام كما في جزء
الشيء لا بمعنى من كما في خاتم فضة لما عرفت ان المضاف جزء من المضاف اليه لا جزء له وسميت
بذلك لان القرآن افتتح بها اذ هي أول ما يكتبه الكاتب من المصحف وأول ما يقرأه القارئ من
الكتاب العزيز وان لم تكن أول ما نزل من القرآن وقد اشتهرت بهذا الاسم في أيام النبوة قيل
انها مكية وهو قول أكثر العلماء وقيل مدنية وهو قول مجاهد وقيل انها نزلت بترتين مرة
بمكة حين فرضت الصلوات الخمس ومرة بالمدينة حين حوت القبلة جمع بين الروايات والاول
أصح قاله البغوي ورجحه البياض وأسماء السور توقيفية وكذا ترتيب السور والآيات أي
توقف على نقلها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل غير ذلك وانما هذا على الرابع
والسورة طائفة من القرآن لها اول واخر وترجمة باسم خاص بها بتوقيف والسورة قد يكون
لها اسم واحد وقد يكون لها اسمان أو أكثر وأسماء السور في المصاحف لم يشبهها الصحابة في

لنبي صلى الله عليه وسلم فقال وما كان
يذكر به انهار بريقة اقساموا واضربوا الى
بسمهم وقال أبو عمر حدثنا عبد
الوارث حدثنا هشام حدثنا محمد بن
سيرين حدثني معبد بن سيرين عن
أبي سعيد الخدري بهذا وهكذا
رواه مسلم وأبو داود ومن رواية هشام
وهو ابن حسان عن ابن سيرين به وفي
بعض روايات مسلم لهذا الحديث
ان أبا سعيد الخدري هو الذي رقى
ذلك السليم يعني اللديغ يسمونه
بذلك نقول * حديث آخر روى مسلم
في صحيحه والنسائي في سننه من
حديث أبي الاحوص سلام بن سليم
عن عمار بن زريق عن عبد الله بن
عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال بينما رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعنده جبرائيل اذ سمع نقيضا
فوقه فرفع جبريل بصره الى السماء
فقال هذا باب قد فتح من السماء
ما فتح قط قال فنزل منه ملك فأتى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال أوحى
بنورين قد أوتيتهم ما لم يؤتوا من قبلك
فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة
لم تقرأ حرافتهم الا أوتيتهم وهذا

لفظ النسائي * ولمسلم نحوه حديث آخر قال مسلم حدثنا اسحق بن ابراهيم الخططي هو ابن راهويه حدثنا سفيان
ابن عيينة عن العلاء يعني ابن عبد الرحمن بن يعقوب الخرق عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى
صلاة لم يقرأ فيها بأتم القرآن فهي خداج ثلاث غير عام فقيل لابي هريرة اننا نكون خلف الامام فقال اقرأ بها في نفسك فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل فاذا قال الحمد لله رب
العالمين قال الله حمدني عبدي واذا قال الرحمن الرحيم قال الله آمني على عبدي فاذا قال مالك يوم الدين قال الله مجدني عبدي وقال

مرة فوَضَ الى عبدى فاذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل فاذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا عبدى ولعبدى ما سأل وهكذا رواه النسائي عن اسحق بن راهويه وقدر وياه أيضا عن قتيبة عن مالك عن العلاء عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة عن أبي هريرة في هذا السياق فنصفها الى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل وهكذا رواه ابن اسحق عن العلاء وقدر وياه مسلم من حديث ابن جريح عن العلاء عن أبي السائب هكذا رواه أيضا من حديث ابن أبي أويس عن العلاء (١٩) عن أبيه وأبي السائب كلاهما عن أبي هريرة وقال الترمذى هذا حديث حسن

ومصاحفهم وانما هو شئ ابتدعه الحجاج كما ابتدع اثبات الاغشار والاسباع وسميت هذه أم القرآن لكونها أصلا ومنشأه المبدء أيتماله واما الاشتقاقات على ما فيه من الثناء على الله عز وجل والتعبد بأمره ونهييه وبيان وعده ووعداه وعلى جملة معانيه من الحكم النظرية والاحكام العملية التي هي سلوك الصراط المستقيم والاطلاع على معارج السعداء ومنازل الاشقياء والمراد بالقرآن هو المراد بالكتاب وسميت أيضا أم الكتاب لانه يبدأ بقراءتها في الصلاة قاله البخاري في الصحيح وقال أبو السعد موطأ التسمية ماذ كفي أم القرآن لاما أوردته البخاري فانه مما لا تعلق له بالتسمية كما أشير اليه قال ابن كثير وصحح تسميته بالسبع المثاني لانها سبع آيات وتأتي في الصلاة فتقرأ في كل ركعة أو تسكّر بزور لها وأخرج أحمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي أم القرآن وهي السبع المثاني وهي القرآن العظيم وأخرج ابن جريح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هي أم القرآن وهي فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني وأخرج نحوه ابن مردويه والدارقطني من حديثه وقال كلهم ثقات ومن أسماها كما حكاه في الكشف سورة الكثر والواقية وسورة الحمد وسورة الصلاة وتسمى الكافية لانها تكفي عن سواها في الصلاة ولا يكفي سواها عنها وسورة الشفاء والشافية لقوله صلى الله عليه وآله وسلم هي الشفاء من كل داء وأخرج الثعلبي عن الشعبي أن رجلا اشتكى اليه وجع الخاصرة فقال عليك بأساس القرآن وأخرج البيهقي في الشعب عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله أعطاني فيما من به علي فاتحة الكتاب وقال هي كنز من كنوز عرشى وأخرج اسحق بن راهويه في مسنده عن علي نحوه مرفوعا وذكر القرطبي للفاتحة اثني عشر اسما وقد ذكر السيوطي في الاتقان خمسة وعشرين اسما للفاتحة وهي سبع آيات بخلاف كما حكاه ابن كثير في تفسيره قال القرطبي أجمعت الأمة على انها سبع آيات الاماروي عن حسين الجعفي انها ست وهو شاذ وعن عمرو ابن عبيد انه جعل اياك نعبد آية فهي عنده ثمان وهو شاذ انتهى وانما اختلفوا في البسملة كما سيأتي وقد أخرج عبد بن حميد ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة وابن الانباري في المصاحف عن محمد بن سيرين أن أبي بن كعب وعثمان بن عفان كانا يكتبان فاتحة الكتاب والمعوذتين ولم يكتب ابن مسعود شيئا منهن وقد خالف في ذلك اجماع الصحابة وسائر أهل البيت ومن بعدهم وأخرج ابن حميد عن ابراهيم قال كان عبد الله بن مسعود

جاء مصر حابه في الصحيح عن ابن عباس وهكذا قال في هذا الحديث قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها الى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل ثم بين تفصيل هذه القسمة في قراءة الفاتحة فدل على عظمة القراءة في الصلاة وانها من أكبر أركانها اذا طلقت العبادة وأريد بها جزع واحد منها وهو القراءة كما أطلق لفظ القراءة والمراد به الصلاة في قوله وقرآن الفجر ان الفجر كان مشهودا والمراد صلاة الفجر كما جاء مصر حابه في الصحيحين انه يشهد بها ملائكة الليل وملائكة النهار فدل هذا كله على أنه لا بد من القراءة في الصلاة وهو اتفاق من العلماء ولكن اختلفوا في مسئلة نذكرها في الوجه الثاني وذلك انه هل يتعين

ما بقى وهذا غريب من هذا الوجه * الكلام على ما يتعلق بهذا الحديث مما يختص بالفاتحة من وجوه * احدها انه قد أطلق فيه لفظ الصلاة والمراد القراءة كقوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها واتبع من ذلك سيلا أي بقراءة تكا

للقراءة في الصلاة غير فاتحة الكتاب أم تجزئ هي أو غيرها على قولين مشهورين فعند أبي حنيفة ومن وافقه من أصحابه وغيرهم أنها لا تتعين بل مهما قرأ به من القرآن أجزأه في الصلاة واحتجوا بعموم قوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن وبما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة في قصة النبي صلى الله عليه وسلم قال له إذا قلت إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن قالوا فأخبره بقراءة ما تيسر ولم يعين له الفاتحة ولا غير هافدل على ما قلنا والقول الثاني أنه تتعين قراءة الفاتحة في الصلاة ولا تجزئ الصلاة بدونها وهو (٢٠) قول بقية الأئمة مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهم وجهه

العلماء واحتجوا على ذلك بهذا الحديث المذكور حيث قال صلوات الله وسلامه عليه من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج والخداج هو الناقص كما فسره في الحديث غير تمام واحتجوا أيضا بما ثبت في الصحيحين من حديث الزهري عن محمود بن الربيع عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وفي صحيح ابن خزيمة وابن حبان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن والاحاديث في هذا الباب كثيرة ووجه المناظرة ههنا يطول ذكره وقد أشرنا إلى ما أخذهم في ذلك رجعهم الله ثم إن مذهب الشافعي وجماعة من أهل العلم أنه يجب قراءتها في كل ركعة وقال آخرون إنما تجب قراءتها في معظم الركعات وقال الحسن وأكثر البصريين إنما تجب قراءتها في ركعة واحدة من الصلوات أخذنا بطل الحديث لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وقال أبو

لا يكتب فاتحة الكتاب في المصحف وقال لو كتبت بالكتب في أول كل شيء وقد ورد في فضل هذه السورة أحاديث منها ما أخرجه البخاري وأحمد وأبو داود والنسائي من حديث أبي سعيد بن الملقى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له لا علم لك أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد قال فأخذ يدي فلما أراد أن يخرج من المسجد قلت يا رسول الله إنك قلت لا علم لك أعظم سورة في القرآن قال نعم الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وأخرج أحمد والنسائي والترمذي وصححه من حديث أبي ابن كعب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له أنتب أن أعملك سورة لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها ثم أخبره أنها الفاتحة وأخرج أحمد في المسند من حديث عبد الله بن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له ألا أخبرك بأخير سورة في القرآن قلت بلى يا رسول الله قال اقرأ الحمد لله رب العالمين حتى تحتملها وفي سننه ابن عقيل وقد احتج به كبار الأئمة وبقية رجاله ثقات وابن جابر هذا هو العبدى كما قال ابن الجوزي وقيل الانصاوى السباضى كما قال ابن عساكر وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لما أخبره بأن رجلا رقى سلما بفاتحة الكتاب وما كان يدرى أنها رقية الحديث وأخرج مسلم والنسائي عن ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعنده جبرائيل إذ سمع نقيضا فوقه فرجع جبريل بصره إلى السماء فقال هذا باب قد فتح من السماء ففتح قط قال فنزل منه ملك فألقى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أبشر بنورين قد أوتيتهم ما لم يوتيهما نبى قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ أحرفا منهما إلا أوتيته وأخرج مسلم والنسائي والترمذي وصححه عن أبي هريرة من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاثا غير تمام وأخرج البزار في مسنده بسند ضعيف عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا وضعت جنبك على الفراش وقرأت فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد فقد أمنت من كل شيء إلا الموت وأخرج سعيد بن منصور في سننه والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي سعيد الخدري قال أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فاتحة الكتاب شفاء من كل سقم وأخرج أبو الشيخ نحوه من حديثه وحديث أبي هريرة مرفوعا وأخرج الدارمي والبيهقي في شعب الإيمان بسند رجاله ثقات عن عبد الملك بن عمير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في

حنيفة وأصحابه والثوري والأوزاعي لا تتعين قراءتها بل لو قرأ بغيرها أجزأه لقوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن فاتحة والله أعلم وقد روى ابن ماجه من حديث أبي سفيان السعدي عن أبي نضرة عن أبي سعيد مرفوعا لا صلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة بالحمد وسورة في فريضة أو غيرها وفي صحة هذا نظروا موضع تحرير هذا كفى في كتاب الأحكام الكبير والله أعلم الوجه الثالث هل تجب قراءة الفاتحة على المأموم فيه ثلاثة أقوال للعلماء أحدها أنه يجب عليه قراءتها كما تجب على إمامه لعموم الأحاديث المتقدمة والثاني لا تجب على المأموم قراءة الكلية للفاتحة ولا غيرها إلا في صلاة الجهرية ولا في صلاة السرية لما رواه الإمام

أحمد بن حنبل في مسنده عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من كان له امام فقرأه الامام له قراءة ولكن في اسناده ضعف ورواه مالك عن وهب بن كيسان عن جابر من كلامه وقد روى هذا الحديث من طرق ولا يصح شيء منها عن النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم والقول الثالث انه يجب القراءة على المأموم في السرية لما تقدم ولا يجب ذلك في الجهرية لما ثبت في صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا قرأ فانصتوا وكرهية الحديث وهكذا رواه بقية أهل السنن أبو داود (٢١) والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي

هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال واذا قرأ فانصتوا وقد صححه مسلم بن الحجاج أيضا فدل هذا الحديثان على صحة هذا القول وهو قول قديم للشافعي رحمه الله والله أعلم ورواية عن الامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى والغرض من ذكر هذه المسائل ههنا بيان اختصاص سورة الفاتحة بأحكام لا تتعلق بغيرها من السور وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا عسان بن عبيد عن أبي عمران الجوني عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضعت جنبل على الفراش وقرأت فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد فقد أمنت من كل شيء الا الموت تفسير الاستعاذة وأحكامها قال الله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلن واما ما يزعمون من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم وقال تعالى ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وقال تعالى ادفع باني

فاتحة الكتاب شفاء من كل داء وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي وابن السنن في عمل اليوم والليلة وابن جرير والحاكم وصححه عن خارجة بن الصلت التميمي عن عمه انه أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم أقبل راجعا من عنده فتر على قوم وعندهم رجل مجنون موثق بالحديد فقال أهله أعندك ما تداوى به هذا فان صاحبكم قد جاء بخير قال فقرأت عليه فاتحة الكتاب ثلاثة أيام في كل يوم مرتين غدوة وعشية أجمع باني ثم أتفل فبرأ فأعطاني مائة شاة فأثبت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكرت ذلك له فقال كل في اكل برقية باطله فقد أكلت برقية حق وعن ابن عباس قال فاتحة الكتاب ثلثا القرآن وأخرج الطبراني في الاوسط بسند ضعيف عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ أم القرآن وقل هو الله أحد فمكنا قرا ثلث القرآن وأخرج عبد بن حميد في مسنده بسند ضعيف عن ابن عباس يرفعه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاتحة الكتاب تعدل ثلثي القرآن وأخرج الحاكم وصححه وأبو ذر الهروي في فضائله والبيهقي في الشعب عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مسيره فنزل فبشي رجل من أصحابه الى جنبه فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ألا أخبرك بأفضل القرآن فلا عليه الحمد لله رب العالمين وأخرج أبو يعقوب والديلمي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاتحة الكتاب تجزي ما لا يجزي شيء من القرآن ولو أن فاتحة الكتاب جعلت في كفة الميزان وجعل القرآن في الكفة الاخرى لفصلت فاتحة الكتاب على القرآن سبع مرات وأخرج أبو عبيد في فضائله عن الحسن مرسل قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ فاتحة الكتاب فمكنا قرا التوراة والانجيل والزبور والفرقان الى غير ذلك من الاحاديث ثم الاستعاذة قبل القراءة سنة عند الجمهور لقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم واختلفوا في لفظها المختار ولا يأتي بكثير فائدة ومعنى أعوذ بالله التجنى اليه وامتنع به مما أخشاه من عاذي عوذ والشيطان أصله من شطن أى تباعد من الرجة أو من شاط اذا هلك واحترق والاول أولى والشيطان اسم لكل عات من الجن والانس والرجيم من يرحم بالوسوسة أو مروجوم بالشهب عند استراق السمع أو بالعذاب أو مطرود عن الرجة والاستعاذة تطهر القلب عن كل شيء شاغل عن الله ومن لطائفها أن قوله أعوذ بالله من الشيطان الرجيم اقرار من العبد بجزوه وضعفه

هي أحسن فاذا الذي يبتغي وينسب عداوة كانه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم واما ما يزعمون من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه هو السميع العليم فهذه ثلاث آيات ليس لهن رابعة في معناها وهوان الله تعالى يأمر بصناعة العدو الانسى والاحسان اليه ليرده عنه طبعه الطيب الاصل الى الموالاة والمصافاة ويأمر بالاستعاذة به من العدو الشيطاني لا محالة اذ لا يقبل مصانعة ولا احسانا ولا يبتغي غير هلال ابن آدم لشدة العداوة بينه وبين أبيه آدم من قبل كما قال تعالى يابني آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبو يكيم من الجنة وقال تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو

حزبه ليكونوا من أصحاب السعير وقال اقتنذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا وقد أقسم للوالد آدم عليه السلام انه لمن الناصحين وكذب فكيف معاملته لنا وقد قال فيعزبك لا غوينهم أجمعين الاعباد له منهم المخلصين وقال تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتكفلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون * قالت طائفة من القراء وغيرهم يتعذ بعد القراءة واعتمدوا على ظاهر سياق الآية ولدفع الانجاب بعد فراغ العبادة ومن ذهب (٢٤) الى ذلك جزة فيما نقله عنه ابن فلوفا وأبو حاتم السجستاني حكى ذلك أبو القاسم

وبقدرة الباري على دفع جميع المضرات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اختلف أهل العلم هل هي آية مستقلة في أول كل سورة كتبت في أولها أو هي بعض آية من أول كل سورة أو هي كذلك في الفاتحة فقط دون غيرها أو أنها السيتبائية في الجميع وإنما كتبت للفصل والاقوال وأدلتها مبسوطة في موضع الكلام على ذلك وقد اتفقوا على أنها بعض آية في سورة النمل وقد جزم قراء مكة والكوفة وقفاؤها ما بانها آية من الفاتحة ومن كل سورة وخالفهم قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها فلم يجعلوها آية لا من الفاتحة ولا من غيرها من السور وقالوا أنها آية فذمة من القرآن أنزلت للفصل والتبرك للابدائها وبالأول قال ابن عباس وابن عمر وأبو هريرة وسعيد بن جبيرة وعطاء بن المبارك وأحمد في أحد قوليه واسحق وعلي بن أبي طالب والزهري ومحمد بن كعب والثوري وهو القول الجديد للشافعي وكذلك يجهر بها عنده وبالثاني قال الاوزاعي ومالك وأبو حنيفة وأصحابه قال أبو السعود وهو الصحيح من مذهب الحنفية وقد أثبت السلف في المصحف مع الامر بتجريد القرآن عما ليس منه ولذا لم يكتبوا آمين وقد أخرج أبو داود بإسناد صحيح عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان لا يعرف فصل السورة وفي رواية انقضاء السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم وأخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين وأخرج ابن خزيمة في صحيحة عن أم سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ البسملة في أول الفاتحة في الصلاة وعدوها آية وفي اسناده عمر بن هرون البخني وفيه ضعف وروى نحوه الدارقطني مرفوعا عن أبي هريرة وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم فانها أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم احدى آياتها زوا الدارقطني وقال رجال اسناده كلهم ثقات ورواه البخاري في تاريخه وروى موقوفا أيضا وأخرج مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا أعطيناك الكوثر الحديث قال البيهقي أحسن ما احتج به أصحابنا في ان البسملة من القرآن وانها من فواتح السور سوى سورة براءة ما رويناه في جمع الصحابة كتاب الله عز وجل في المصاحف وانهم كتبوا فيها البسملة على رأس كل سورة سوى سورة براءة فكيف يتوهم

يوسف بن علي بن جنادة الهندي المغربي في كتاب العبادة الكامل وروى عن أبي هريرة أيضا وهو غريب ونقله محمد بن عمر الرازي في تفسيره عن ابن سيرين في رواية عنه قال وهو قول ابراهيم النخعي وداود بن علي الاصماني الظاهري وحكى القرطبي عن أبي بكر ابن العربي عن المجموعة عن مالك رحمه الله ان القارئ يتعذ بعد الفاتحة واستغفره ابن العربي وحكى قولنا ثالثا وهو الاستعاذة أولا وآخر اجماعين الدليلين نقله الرازي والمشهور الذي عليه الجمهور أن الاستعاذة اغتاتكون قبل التلاوة لدفع الموسوس عنها * ومعنى الآية عندهم فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم أى اذا أردت القراءة كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الآية أى اذا أردتم القيام والدليل على ذلك الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قال الامام أحمد بن حنبل رحمه الله حدثنا محمد بن الحسن بن انس حدثنا جعفر بن سليمان عن علي

ابن علي الرفاعي الشكري عن أبي المتوكل التاجي عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متوهم اذا قام من الليل فاستفتح صلاته وكبر قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ثم يقول لا اله الا الله ثلاثا ثم يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه وقد رواه أهل السنن الاربعة من رواية جعفر بن سليمان عن علي بن علي وهو الرفاعي وقال الترمذي هو أشهر شئ في هذا الباب وقد فسر الهمة بالموتة وهي الخلق والنفع بالكبر والنفع بالشعر كما رواه أبو داود وابن ماجه من حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن عاصم الغزي عن نافع بن جبيرة

امطعم عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل في الصلاة قال الله أكبر كبيراً ثلاثاً الحمد لله كثيراً ثلاثاً سبحان الله بكرة وأصيلاً ثلاثاً اللهم اني أعوذ بك من الشيطان من همزه ونفخه ونفثه قال عمرو وهمزه الموتة ونفخه الكبير ونفثه الشعر وقال ابن ماجه حدثنا علي بن المنذر حدثنا ابن فضيل حدثنا عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اني أعوذ بك من الشيطان الرجيم وهمزه ونفخه ونفثه قال همزه الموتة ونفخه الكبير ونفثه الشعر وقال الامام أحمد حدثنا اسحق بن يوسف حدثنا شريك (٢٣) عن يعلى بن عطاء عن رجل حدثه انه

متوهم انهم كتبوا فيها مائة وثلاث عشرة آية ليست من القرآن وقد علمنا بالروايات الصحيحة عن ابن عباس انه كان بعد البسملة آية من الفاتحة ويقول انترغ الشيطان منهم خيراً آية في القرآن رواه الشافعي * وكما وقع الخلاف في اثباتها وقع الخلاف في الجهر بها في الصلاة وقد أخرج النسائي في سننه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهم ما والحاكم في المستدرک عن أبي هريرة انه صلى فجهر في قراءته بالبسملة وقال بعد أن فرغ اني لاشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصححه الدارقطني والخطيب والبيهقي وغيرهم وروى أبو داود والترمذي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يفتح الصلاة بيسم الله الرحمن الرحيم قال الترمذي وليس اسناده بذلك وقد أخرجه الحاكم في المستدرک عن ابن عباس بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم ثم قال صحيح وأخرج البخاري في صحيحه عن أنس أنه سئل عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال كانت قراءته مدام قرأ بيسم الله الرحمن الرحيم يبد بيسم الله ويمد الرحمن ويمد الرحيم وأخرج أحمد في المسند وأبو داود في السنن وابن خزيمة في صحيحه والحاكم في مستدرکه عن أم سلمة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقطع قراءته بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين وقال الدارقطني اسناده صحيح وبهذا قال من الصحابة أبو هريرة وابن عباس وابن عمر وابن الزبير ومن التابعين فمن بعدهم سعيد بن جبير وأبو قلابة والزهري وعكرمة وعطاء وطاوس وشجاهد وعلي بن الحسين وسالم ابن عبد الله ومحمد بن كعب القرظي وابن سيرين وابن المنكدر ونافع مولى ابن عمر وزيد بن أسلم ومكحول وغيرهم واليه ذهب الشافعي وأصح من قال انه لا يجهر بالبسملة في الصلاة بما في صحيح مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفتح الصلاة بالتكبير والقراءة الحمد لله رب العالمين وفي الصحيحين عن أنس قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين ولمسلم لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول القراءة ولا في آخرها وأخرج أهل السنن نحوه عن عبد الله بن مغفل والي هذا ذهب الخلفاء الاربعة وجماعة من الصحابة كابن مسعود وعمار بن ياسر وابن مغفل وغيرهم ومن التابعين الحسن والشعبي وابراهيم الخفي وقادة والاعمش والثوري واليه ذهب مالك وأبو حنيفة وأحمد وغيرهم وأحاديث الترمذيان

سمع أبا أمامة الباهلي يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة كبيراً ثلاثاً ثم قال لا اله الا الله ثلاث مرات وسبحان الله وبحمده ثلاث مرات ثم قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه وقال الحافظ أبو يعلى احمد بن علي بن المشني الموصلي في مسنده حدثنا عبد الله ابن عمر بن أبان الكوفي حدثنا علي ابن هشام بن السريدي عن يزيد بن زياد عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي بن كعب رضى الله عنه قال تلاخ رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فمزع أنفس أحدهما غضباً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم شيئاً لوقاله لذهب عنه ما يجده أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وكذا رواه النسائي في اليوم والليلة عن يوسف ابن عيسى المروزي عن الفضل ابن موسى عن يزيد بن زياد بن أبي الجعدية وقدرى هذا الحديث احمد بن حنبل عن أبي سعيد عن زائدة وأبو داود عن يوسف بن موسى عن جرير بن عبد الحميد والترمذي والنسائي في اليوم والليلة عن يندلع عن ابن مهدي عن الثوري والنسائي أيضاً من حديث زائدة بن قدامة ثلاثهم عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فغضب أحدهما غضباً شديداً حتى يخيّل الي أن أحدهما يمزع أنفسه من شدة غضبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لوقاله لذهب عنه ما يجده من الغضب فقال ما هي يا رسول الله قال يقول اللهم اني أعوذ بك من الشيطان الرجيم قال فجعل معاذ يأمره فأبى وجعل يزداد غضباً وهذا لفظ أبي داود وقال الترمذي مرسل يعني ان عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يلق معاذ بن جبل

فانه مات قبل سنة عشرين (قلت) وقد يكون عبد الرحمن بن أبي ليلى سمعه من أبي بن كعب كما تقدم وبلغه عن معاذ بن جبل فان هذه القصة شهدها غير واحد من الصحابة رضي الله عنهم قال البخاري حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن عدي بن ثابت قال قال سليمان بن صرد رضي الله عنه استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم ونحن عنده جلوس فأحدهما يسب صاحبه مغضيا قد احمر وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم بكلمة قالوا لذهب عنه ما يجد لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقلو للرجل ألا تسمع (٢٤) ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني لست بمجنون وقد رواه أيضا

مع مسلم وأبي داود النسائي من طرق متعددة عن الاعمش به وقد جاء في الاستعانة أحاديث كثيرة يطول ذكرها ههنا وموطنها كتاب الاذكار وفضائل الاعمال والله أعلم وقد روى ان جبريل عليه السلام أول ما نزل بالقرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره بالاستعانة كما قال الامام أبو جعفر ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا عثمان بن سعيد حدثنا بشر بن عمارة حدثنا أبو روق عن الضحاك عن عبد الله بن عباس قال أول ما نزل جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم قال يا محمد استعذ قال استعذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قال قل بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال اقرأ باسم ربك الذي خلق قال عبد الله وهي أول سورة أنزلها الله على محمد صلى الله عليه وسلم باسمان جبريل وهذا الاثر غريب وانما ذكرناه ليعرف فان في أسناده ضعفا وانقطاعا والله أعلم (مسئلة) وجهور العلماء على ان الاستعانة مستحبة ليست بمكتمة يأثم تاركها وحكي الرازي عن عطاء

كانت أصح ولكن الاثبات أرجح مع كونه خارجا من مخرج صحيح فالأخذ به أولى ولا سيما مع امكان تاويل الترك وهذا يقتضي الاثبات الذاتي أعني كونه قرآنا والوصفي أعني الجهر بها عند الجهر بقراءة ما يفتح بها من السور في الصلاة والحاصل ان البسلة آية من الفاتحة ومن غيرها من السور وخكدها من الجهر والاسرار حكم الفاتحة فيجهر بها مع الفاتحة في الصلاة الجهرية ويسر بها مع الفاتحة في الصلاة السرية وبهذا يحصل الجمع بين الروايات ولتسقيج البحث والكلام على أطرافه استدلالا لوردا وتعقبا ودفعاً ورواية ودراية موضع غير هذا وقد استوفاه الشوكاني في شرحه للمنتقى وله جواب عن سؤال نظمنا ونثرا * ومتعلق الباء محذوف وهو قرأ أو تلو وتقديم المعمول للاعتناء به والقصد الى التخصيص ويظهر رجحان تقدير الفعل متأخرا في مثل هذا المقام ولا يعارضه قوله تعالى اقرأ باسم ربك لان المقام مقام القراءة فكان الامر بها أهم وأما الخلاف بين أئمة النحويين كون المقدرا سماء أو فعلا فلا يتعلق بذلك كثير فائدة والباء للاستعانة أو للمصاحبة تبركا وزجج الثاني الزحشري والاسم هو اللفظ الدال على المسمى ومن زعم ان الاسم هو المسمى كما قاله أبو عبيدة وسيبويه والباقلاني وابن القورئ وحكاها الرازي عن الحشوية والكرامية والاشعرية فقد غلط غلطا بينا وجاء بما لا يعقل مع عدم ورود ما يوجب المخالفة للعقل لامن الكتاب ولا من السنة ولا من لغة العرب بل العلم الضروري حاصل بان الاسم الذي هو أصوات منقطعة وحر وف مؤلفة غير المسمى الذي هو مدلوله والبحث مبسوط في علم الكلام وثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة ان الله تسعة وتسعين اسماء من أحصاها دخل الجنة وقال الله عز وجل ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي اتمتعوا فله الاسماء الحسنى والله علم عربي مرتجل جامد عند الاكثر خاص لذات الواجب الوجود تفرد به الباري سبحانه لم يطلق على غيره ولا يشرك فيه أحد وعند الزحشري اسم جنس صار علما بالعلية والاول هو الصحيح ولم يقل بالله للفرق بين الميسين والتمين أو لتحقيق ما هو المقصود بالاستعانة ههنا فانها تكون تارة بذاته تعالى وتارة باسمه عز وجل فوجب تعيين المراد بذكر الاسم وعند المحققين انه اسم الله الاعظم وقد ذكره الله تعالى في ألفين وثلاثمائة وستين موضعاً من القرآن والرحمن من الصفات الغالبة لم يستعمل في غير الله عز وجل قال أبو علي الفارسي

ابن أبي رباح وجوبها في الصلاة وخارجها كما أراد القراءة قال وقال ابن سيرين اذا تعوذ مرة واحدة في عمره الرحمن فقد كفي في اسقاط الوجوب واحتج الرازي اعطاء بظاهر الآية قال استعذوه وأمر ظاهره الوجوب وبمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم عليها ولا نها تدرأ شر الشيطان وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب ولان الاستعانة أحوط وهو أحد مسالك الوجوب وقال بعضهم كانت واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم دون أمته وحكي عن مالك انه لا يتعوذ في المكتوبة ويتعوذ لقيام رمضان في أول البسلة منه (مسئلة) وقال الشافعي في الاملاء يجهر بالتعوذ وان أسرف فلا يضر وقال في الام بالتحخير لانه أسر ابن عمر وجهر

أبوهريرة واختلف قول الشافعي فيما عدا الركعة الأولى هل يستحب التعوذ فيها على قولين ورجح عدم الاستحباب والله أعلم فإذا قال المستعبد أعوذ بالله من الشيطان الرجيم كفي ذلك عند الشافعي وأبي حنيفة وزاد بعضهم أعوذ بالله السميع العليم وقال آخرون بل يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم إن الله هو السميع العليم قاله الثوري والأوزاعي وحكي عن بعضهم أنه يقول أستعبد بالله من الشيطان الرجيم لمطابقة أمر الآية ولحديث الغضائري عن ابن عباس المذكور والاحاديث الصحيحة كما تقدم أولى بالاتباع من هذا والله أعلم (مسئلة) ثم الاستعاذة في الصلاة انما هي للتلاوة وهو قول (٢٥) أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف بل للصلاة

فعلى هذا يتعوذ المأموم وإن كان لا يقرأ ويتعوذ في العبد بعد الإحرام وقبل تكبيرات العبد والجمهور بعدها قبل القراءة ومن لطائف الاستعاذة انها طهارة للقم مما كان يتعاطاه من اللغو والرفث وتطيب له وهو لتلاوة كلام الله وهي استعاذة بالله واعتراف له بالقدره وللعبد بالضعف والعجز عن مقاومة هذا العدو والمبين الباطني الذي لا يقدر على منعه ودفعه الا الله الذي خلقه ولا يقبل مصانعة ولا يدري بالا إحسان بخلاف العدو من نوع الانسان كما دلت على ذلك آيات من القرآن في ثلاث من المثاني وقال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا وقد نزلت الملائكة لمقابلة العدو البشري فن قتل العدو الظاهري البشري كان شهيدا ومن قتل العدو الباطني كان طريدا ومن غلبه العدو الظاهري كان مأجورا ومن قهره العدو الباطني كان مقصونا أرموزورا ولما كان الشيطان يرى الانسان من حيث لا يراه استعاذ منه بالذي يراه ولا يراه الشيطان * (فصل) * والاستعاذة هي الالتجاء

الرجح اسم عام في جميع أنواع الرحمة يختص به الله تعالى والرحيم انما هو في جهة المؤمنين قال تعالى وكان بالمؤمنين رحيما وعن ابن عباس قال هما اسمان أحدهما أرق من الآخر وقيل معناهما ذو الرحمة جمع بينهما للتأكيذ وقيل غير ذلك والأول أولى وفي الرحمن من المبالغة ما ليس في الرحيم والرحمة ارادة الخير والاحسان لاهله وقيل ترك عقوبة من يستحق العقاب واسداء الخير والاحسان الى من لا يستحق فهو على الاول صفة ذات وعلى الثاني صفة فعل وأسماء الله تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دون المبادئ التي هي انفعالات وافراد الوصفين الشريفيين بالذكر لتحريك سلسلة الرحمة وهل الرحمن مصروف أو لافيه قولان مال التفتازاني الى جواز الأمرين وقد ورد في فضلها أحاديث ينبغي البحث عن أسانيدها والكلام عليها وقد شرعت التسمية في مواطن كثيرة قد بيناها الشارع منها عند الوضوء وعند الذبيحة وعند الأكل وعند الجماع وغير ذلك (الحمد لله) هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري على قصد التجميل وبهذا فارق المدح وقال الزمخشري انهما اخوان والحمد أخص من الشكر مورد أو أهم منه متعلقا به صرح في الفائق ولكن الاوفق ما عليه الاكثر انهما غير مترادفين بل متشابهان معنى أو اشتقاقا كبير أو تعريفا لا تستغراق أفراد الحمد وانها مختصة بالرب سبحانه على معنى ان حمد غيره لا اعتدابه لان المنعم هو الله عز وجل أو على ان جسده هو الفرد الكامل فيكون الحصر ادعائيا وارجح الزمخشري ان التعريف هنا هو تعريف الجنس لا الاستغراق واليه نحا أبو السعود والنصواب ما ذكرناه وعليه الجمهور وقد جاء في الحديث اللهم لك الحمد كله قال ابن جرير الحمد ثناء أثنى به على نفسه وفي ضمنه أمر عباده ان يثنوا عليه فكأنه قال قولوا الحمد لله ثم رجع اتحاد الحمد والشكر مستدلا على ذلك بما حصله ان جميع أهل المعرفة بلسان العرب يوقعون كلاما من الحمد والشكر مكان الآخر قال ابن كثير وفيه نظر لانه اشتهر عند كثير من العلماء المتأخرين ان الحمد هو الثناء بالقول على المحمود بصفاته اللازمة والمتعديّة والشكر لا يكون الا على المتعديّة ويكون بالحنان واللسان والاركان انتهى ولا يخفى أن المرجع في مثل هذا الى معنى الحمد في لغة العرب لا الى ما قاله جماعة من العلماء المتأخرين فان ذلك لا يرد على ابن جرير ولا تقوم به الحجة هذا اذا لم يثبت الحمد حقيقة شرعية فان ثبت وجب تقديمها روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قال الحمد لله كلمة الشكر واذ قال العبد الحمد لله قال

(٤ - فتح البيان ل) الى الله تعالى والاتصاف بجنابه من شرك كل ذي شر والعيادة تكون لدفع الشر والياد يكون لطلب جلب الخير كما قال المتنبي يا من ألوذه فيما أوتله ومن أعوذ به مما أحاذره لا يجبر الناس عظما أنت كاسره ولا يهينون عظما أنت جابره ومعنى أعوذ بالله من الشيطان الرجيم أي أستجير بجناب الله من الشيطان الرجيم ان يضرنى في ديني أو دنياي أو يصدني عن فعل ما أمرت به أو يخشى على فعل ما نهيت عنه فان الشيطان لا يكفه عن الانسان الا الله وهذا أمر تعالى بمصانعة شيطان الانس ومداراة به بأسداء الجميل اليه ليرده طبعه عما هو فيه من الاذى وأمر بالاستعاذة به من شيطان الجن

لانه لا يقبل رشوة ولا يؤثر فيه جميل لانه شرير بالطبع ولا يكفه عنك الا الذي خلقه وهذا المعنى في ثلاث آيات من القرآن لا أعلم لهن رابعة قوله في الاعراف خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل في هذا افيما يعلق بمعاملة الاعداء من الشر ثم قال واما ينزغتك من الشيطان نزغ فاستعد بالله انه سميع عليم وقال تعالى في سورة قد افلح المؤمنون ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب ان يحضرون وقال تعالى في سورة حم السجدة ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي (٢٦) بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو

حظ عظيم واما ينزغتك من الشيطان نزغ فاستعد بالله انه هو السميع العليم والشيطان في لغة العرب مشتق من شطن اذا بعد فهو بعيد بطبعه عن طباع البشر وبعيد بقسقه عن كل خير وقيل مشتق من شاط لانه مخلوق من نار ومنهم من يقول كلاهما صحيح في المعنى ولكن الاول أصح وعليه يدل كلام العرب قال أمية بن أبي الصلت في ذكر ما أوتي سليمان عليه السلام أي شاطن عصاه عكاه

ثم يليق في السجج والاعلال فقال أي شاطن ولم يقل أي شاطن وقال النابغة الذبياني وهو زيار بن عمرو ابن معاوية ابن جابر بن ضباب بن يربوع بن مرة ابن سعد بن ذبيان نابت بسعاد عنك نوى شطون

فباتت والقوادب هارحين يقول بعدت بها طريق بعيدة وقال سيبويه العرب تقول تشيطان فلان اذا فعل فعل الشياطين ولو كان من شاط لقالوا تشيط فالشيطان مشتق من البعد على الصحيح ولهذا يسمون كل من ترد من جن وانس وحيوان شيطاناً قال الله تعالى وكذلك

الله شكرني عبدي روى ابن جرير عن الحكم بن عمرو وكانت له حبة قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا قلت الحمد لله رب العالمين فقد شكرت الله فزادك وأخرج عبد الرزاق في المصنف والحكيم الترمذي في نوادر الاصول والخطابي في الغريب والبيهقي في الادب والديلي في مسند القردوس عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لا يحمده وأخرج الطبراني في الاوسط بسند ضعيف عن النواس بن سمعان قال سرق ناق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لن ردها الله علي لا شكرت ربّي فرجعت فلما رآها قال الحمد لله فانتظروا اهل يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو صلاة فظنوا انه نسي فقالوا يا رسول الله كنت قد قلت لن ردها الله علي لا شكرت ربّي قال ألم أقل الحمد لله وقد ورد في فضل الحمد أحاديث منها ما أخرجه أحمد والنسائي والحاكم وصححه البخاري في الأدب المفرد عن الاسود بن سريع قال قلت يا رسول الله ألا تشدك محمد جدت بهاربي تبارك وتعالى فقال اما ان ربك يحب الحمد وأخرج الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله وأخرج البيهقي في شعب الايمان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من عبد ينعم عليه بنعمة الا كان الحمد أفضل منها وأخرج مسلم والنسائي وأحمد عن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الطهور شرط الايمان والحمد لله علاء الميزان وأخرج البيهقي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما شئ أحب الى الله من الحمد وفي الباب أحاديث وأخرج أهل السنن وابن حبان والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أقطع وأخرج مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله ليرضى عن العبد أن يأكل الاكلة فيحمده عليها أو يشرب الشرية فيحمده عليها أو يشار الرفع على النصب الذي هو الاصل للايدان بان ثبوت الحمد لله تعالى لذاته لا لاثبات مثبت وان ذلك أمر دائم مستمر لا يحدث متجدد كما تفيد قراءة النصب (رب العالمين) قال في الصحاح الرب اسم من أسماء الله تعالى ولا يقال في غيره الا بالاضافة وقد قالوه في الجاهلية للملك وقال الزمخشري الرب المالك كما يقال رب الدار ورب الشيء

اي جعلنا الشكل نبي عدو شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وفي مسند الامام أحمد عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا أبا ذر تعوذ بالله من شياطين الانس والجن فقلت أو للانس شياطين قال نعم وفي صحيح مسلم عن أبي ذر أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب الاسود فقلت يا رسول الله ما بال الكلب الاسود من الاجر والاصفر فقال الكلب الاسود شيطان وقال ابن وهب أخبرني هشام ابن سعد عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ركب برذونا فجعل يتجتر به فجعل يضربه فلا يزداد الا تكثر افضل

عنه وقال ما حلقوني الا على شيطان ما نزلت عنه حتى أنكرت نفسي اسناد صحيح والرحيم فعيل بمعنى مفعول أي انه مرحوم مطرود عن الخير كما قال تعالى ولقد زيننا السماء الدنيا بصايع وجعلناها رجوما للشياطين وقال تعالى اننا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون الا الملا الا على ويصدفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب وقال تعالى ولقد جعلنا في السماء بر وجاوزيها الناظرين وحفظنا ما من كل شيطان رجيم الا من استرق السمع فاتبعه شهاب مبين الى غير ذلك من الآيات وقيل (٢٧) رجيم بمعنى راجم لانه يرمي الناس بالوساوس

والرباثة والاول أشهر وأصح (بسم الله الرحمن الرحيم) افتتح بها العناية كتاب الله وانفق العلماء على انها بعض آية من سورة النمل ثم اختلفوا هل هي آية مستقلة في أول كل سورة أو من أول كل سورة كتبت في أولها وأنها بعض آية من كل سورة وأنها كذلك في الفاتحة دون غيرها وأنها انما كتبت للفصل لأنها آية على أقوال العلماء سلفا وخلفا وذلك مبسوط في غير هذا الموضع وفي سنن أبي داود باسناد صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يعرف فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم وأخرجه الحاكم أبو عبد الله النيسابوري في مستدرکه أيضا وروى مرسل عن سعيد بن جبير وفي صحيح بن خزيمة عن أم سلمة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ البسملة في أول الفاتحة في الصلاة وعدها آية لكنه من رواية عمر بن هرون البخني وفيه ضعف عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة عنهما وروى له الدارقطني متابعا عن أبي هريرة

أي مالكة قال القرطبي والرب السيد ومنه قوله تعالى اذ كرى عند ربك وفي الحديث ان نلدا لامرئيهما والرب المصلح والمدير والمربي والخابر والقائم قال والرب المعبود والعالمين جمع عالم لا واحد له من لفظه وهو اسم لما يعلم به غلب فيما يعلم به الصانع من المصنوعات قال أبو السعود وهو الاحق الاظهر وأسم لكل موجود سوى الله تعالى قاله قتادة فيدخل فيه جميع الخلق وهو ظاهر كلام الجوهرى وقيل أهل كل زمان عالم قاله الحسين بن مفضل وقال ابن عباس العالمون هم الجن والانس وقيل اسم جمع عالم بالفتح وليس جعله لان العالم عام في العقلاء وغيرهم والعالمين مختص بالعقلاء والخاص لا يكون جمعا لما هو أهم منه قال ابن مالك وتبعه ابن هشام في توضيحه وذهب كثير الى انه جمع عالم على حقيقة الجمع وقال الفراء وأبو عبيد العالم عبارة عما يعقل وهم أربعة أمم الانس والجن والملائكة والشياطين ولا يقال للبهائم عالم لان هذا الجمع انما هو جمع ما يعقل حكاهما القرطبي وذكرا أدلتها وقال ان القول الاول أصح هذه الاقوال لانه شامل لكل مخلوق موجود دليله قوله تعالى قال فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والارض وما بينهما وقيل عني به الناس فان كل واحد منهم عالم وفيه بعد قال الزجاج العالم كل ما خلقه الله تعالى في الدنيا والآخرة وعلى هذا يكون جمعه بالياء والنون تغليب للعقلاء على غيرهم وعن ابن عباس في الآية قال اله انطلق كله السموات كله السموات كلهن ومن فيهن والارضين كلهن ومن فيهن ومن بينهما ما يعلم ولا يعلم وفيه دليل على ان رب العالمين جرى مجرى الدليل على وجود الاله القديم وبيان لشمول ربوبيته تعالى لجميع الاجناس فان تارة ترتبته عز وجل الفائضة على كل فرد من أفراد الموجودات في كل آن من آتات الوجود غير متناهية فسبحانه ما أعظم شأنه لا تلاحظه العيون بانظارها ولا تطالعه العقول بافكارها شأنه لا يتناهى واحسانه لا يتناهى ونحن في معرفته حائرون وفي اقامته مراسم شكره قاصرون وأنى بجمع القلة تنبيه على أنهم وان كثروا قليلون في جنب عظمتهم وكبرياءه تعالى واختلف في مبلغ عدد العالم على أقوال لم يصح شيء منها والحق ما قاله سبحانه وتعالى وما يعلم جنود ربك الا هو (الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان من الرحمة على طريق المبالغة والرحمن أشد مبالغة من الرحيم وفي كلام ابن جرير ما يفهم حكاية الاتفاق على هذا ولذلك قالوا رجن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا وقد تقرر ان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى وقال ابن الانباري والزجاج ان

مر فوعا وروى مثله عن علي وابن عباس وغيرهما ومن حكى عنه انها آية من كل سورة الا برائة ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وأبو هريرة وعلي ومن التابعين عطاء وطاوس وسعيد بن جبير ومكحول والزهري وبه يقول عبد الله بن المبارك والشافعي وأحمد بن حنبل في رواية عنه واسحق بن راهويه وأبو عبيد القاسم بن سلام رجعهم الله وقال مالك وأبو حنيفة وأصحابهم ليست آية من الفاتحة ولا من غيرها من السور وقال الشافعي في قول في بعض طرق مذهبه هي آية من الفاتحة وليست من غيرها وعنه انها بعض آية من أول كل سورة وهما غريبان وقال داود هي آية مستقلة في أول كل سورة لانها وهذا رواية عن الامام أحمد بن حنبل وحكاها أبو بكر الرازي

عن أبي الحسن الكرخي وهما من اكابر اصحاب أبي حنيفة رجعهم الله هذا ما يتعلق بكونها آية من الفاتحة أم لا فاما الجهر بها فمفقر على هذا فن رأى انها ليست من الفاتحة فلا يجهر بها وكذا من قال انها آية في أولها وامان قال بأنها من أوائل السور فاختلفوا فذهب الشافعي رحمه الله الى انه يجهر بها مع الفاتحة والسورة وهو مذهب طوائف من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين سلفا وخلفا فجهر بها من الصحابة أبو هريرة وابن عمر وابن عباس ومعاوية وحكاه ابن عبد البر والبيهقي عن عمرو بن علي ونقله الخطيب عن الخلفاء الاربعة وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وهو غريب (٢٨) ومن التابعين عن سعيد بن جبيرة وعكرمة وأبي قلابة والزهرى وعلي بن الحسن وابنه

محمد وسعيد بن المسيب وعطاء وطاوس ومجاهد وسالم ومحمد بن كعب القرظي وعبيد وأبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وأبي وائل وابن سيرين ومحمد بن المنكدر وعلي بن عبد الله ابن عباس وابنه محمد ونافع مولى ابن عمرو وزيد بن أسلم وعمر بن عبد العزيز والازرق بن قيس وحبيب بن أبي ثابت وأبي الشعثاء ومكحول وعبد الله بن معقل بن مقرن زاذ البيهقي وعبد الله بن صفوان ومحمد ابن الحنفية زاذ ابن عبد البر وعمر بن ابن دينار والحجة في ذلك انها بعض الفاتحة فيجهر بها كسائر اربعاضها وأيضا فقد روى النسائي في سننه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم في مستدركه عن أبي هريرة أنه صلى جهر في قراءته بالسلمة وقال بعد ان فرغ اني لا أشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم وصححه الدارقطني والخطيب والبيهقي وغيرهم وروى أبو داود والترمذي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتح الصلاة بيسم الله الرحمن الرحيم ثم قال الترمذي وليس اسناده بذو قد

الرحمن عراقي والرحيم عربي وخالفهما غيرهما قال القرطبي وصف نفسه بها لانه لما كان بائنا صافه رب العالمين ترهيب قرنه بالرحمن الرحيم لما تضمن من الترغيب ليجمع في صفاته بين الرهبة منه والرغبة اليه فيكون أعون على طاعته وأمنع وقيل فائدة تكريره هنا بعد الذكر في السلمة ان العناية بالرحمة أكثر من غيرهما من الامور وان الحاجة اليها أكثر فنبه سبحانه بتكرير ذكر الرحمة على كثرتها وانها هو المتفضل بها على خلقه وفيه اثبات الصفات الذاتية كما في التي قبلها اثبات الصانع وحدوث العالم (مالك) قد اختلف العلماء أيما أبلغ ملك أو مالك والقراءتان مرويتان عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر وعمر ذكرهما الترمذي فذهب الى الاول أبو عبيد والمبرد ورجحه الرخشي والى الثاني أبو حاتم والقاضي أبو بكر بن العربي والحق ان لكل واحد من الوصفين نوع اخصية لا يوجد في الآخر فالملك يقدر على ما لا يقدر عليه الملك من التصرفات بما هو مالك له بالبيع والهبة والعق ونحوها والملك يقدر على ما لا يقدر عليه الملك من التصرفات العائدة الى تدبير الملك وحياطته ورعاية مصالح الرعية فأحدهما أقوى من الآخر في بعض الامور والفرق بين الوصفين بالنسبة الى الرب سبحانه ان الملك صفة لذاته والمالك صفة لفعله وقيل بينهما عموم مطلق فكل ملك مالك ولا عكس لعموم ولاية الملك التزاما لمطابقة قاله التفتازاني وقيل هما معني وقد أخرج الترمذي عن أم سلمة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ ملك بغير ألف وأخرج نحوه ابن الانباري عن أنس وأخرج أحمد والترمذي عن أنس أيضا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يقرؤن الملك بالالف وأخرج نحوه سعيد بن منصور عن ابن عمر مر فوعا وأخرج نحوه أيضا وكيع في تفسيره وعبد بن حميد وأبو داود عن الزهري يرفعه مر سلا وأخرجه أيضا عبد الرزاق في تفسيره وعبد بن حميد وأبو داود عن ابن المسيب مر فوعا مر سلا وقد روى هذا من طرق كثيرة فهو أخرج من الاول ومالك بمعنى المستقبل قاله القرطبي وضافته الى ما بعده حقيقة او لفظة والتعويل على القرائن والمقامات قاله الكرخي وهذا مس بالعرسية وأقعد في طريقها قاله أبو العباس الزجاجي قال الخطيب والتقيد بقوله (يوم الدين) لا ينفي الاستمرار لانه من غير اعتبار حدوث في أحد الأزمنة انتهى واليوم في العرف عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها من الزمان وفي الشرع عما بين طلوع الفجر الثاني وغروب

الشمس

رواه الحاكم في مستدركه عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم ثم قال صحيح وفي صحيح البخاري عن أنس بن مالك انه سئل عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فقال كانت قراءته مدا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يتيسم الله ويمتد الرحمن ويمتد الرحيم وفي مسند الامام أحمد وسنن أبي داود وصحيح ابن خزيمة ومستدركه الحاكم عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين وقال الدارقطني اسناد صحيح وروى الامام أبو عبد الله الشافعي والحاكم في مستدركه عن أنس ان

معاوية صلى بالمدينة فقرأ البسملة فأنكر عليه من حضره من المهاجرين ذلك فلما صلى المرة الثانية بسمل وفي هذه الأحاديث والآثار التي أوردناها كفاية ومقنع في الاحتجاج لهذا القول عما عداها فاما المعارضات والروايات الغريبة وتطريها وتعليقها وتضعيفها وتقريرها فله موضع آخر وذهب آخرون الى انه لا يجهر بالبسملة في الصلاة وهذا هو الثابت عن الخلفاء الاربعة وعبد الله بن معقل وطوائف من سلف التابعين والخلف وهو مذهب أبي حنيفة والثوري وأحمد بن حنبل وعند الامام مالك انه لا يقرأ البسملة بالكسرة لاجهر ولا سراً واحتجوا بما في صحيح مسلم عن عائشة (٢٩) رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين وبما في الصحيحين عن أنس بن مالك قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فكانوا يفتتحون بالحمد لله رب العالمين ولمسلم لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها ونحوه في السنن عن عبد الله بن معقل رضي الله عنه فهذه ما أخذ الأئمة رجهم الله في هذه المسئلة وهي قريبة لانهم أجمعوا على صحة صلاة من جهر بالبسملة ومن أسر والله الحمد والمنة

(فصل) في فضلها قال الامام العالم الخبير العابد أبو محمد عبد الله بن أبي حاتم رحمه الله في تفسيره حدثنا أبي حدثنا جعفر بن مسافر حدثنا زيد بن المبارك الصنعاني حدثنا سلام بن وهب الجندي حدثنا أبي عن طاوس عن ابن عباس ان عثمان بن عفان سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بسم الله الرحمن الرحيم فقال هو اسم من أسماء الله وما ينسب له اسم الله الاكبر الاكابر سواد

الشمس والمراد هنا مطلق الوقت والدين الجزاء غيرا كان أو سراً ويوم الدين يوم الجزاء من الرب لعباده يقال كاتدين تدين أي كما تفعل تجازي ويدل له قوله تعالى وما أدرى ما يوم الدين يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله والاضافة هذه على طريق الاتساع لا في ملابسة أي مالك الأمر كله في يوم الجزاء للعباد لان الأمر فيه لله وحده ولذا خص بالذكر وعن ابن مسعود وناس من الصحابة أنهم فسروا يوم الدين بيوم الحساب وقال قتادة يوم يدين الله العباد بأعمالهم وقيل في معنى الدين غير ذلك والاولى ما ذكرناه وهذه الاوصاف التي أخرجت على الله من كونه رباً للعالمين موجد لهم ومنعماً بالنعم كلها وما لكا للأمر كله يوم الجزاء بعد الدلالة على اختصاص الحمد به في قوله الحمد لله دليل على ان من كانت هذه صفاته لم يمكن أحد أحق منه بالحمد والثناء عليه بل لا يستحقه على الحقيقة سواه فان ترتب الحكم على الوصف مشعر بعليته له وفي هذه الآية أثبات المعاد (اياك نعبد واياك نستعين) أي نخلصك بالعبادة ونوحدك ونطيعك خاضعين لك ومنك نطلب المعونة على عبادتك وعلى جميع أمورنا وفي هذه الآية ابطال الجبر والقدر معا كما أشار اليه التغلبي في تفسيره ويا عند سيبويه اسم مضر والكاف حرف خطاب ولا محل له من الاعراب وهو الاصح وقد ارتضاه القاضي وعند الخليل اسم مضر أضيف ايا اليه لانه يشبه المظهر ولتقدمه على الفعل والفاعل وقال الكوفيون اياك بكملها اسم وجلة الاقوال فيه سبعة عدمها الخفاف خمسة فقط وتقديم المفعول على الفعل لقصد الاختصاص والحصر والقصر وقيل للاهتمام والصواب انه لهما ولا تراحم بين المقضييات والعبادة أقصى غايات الخضوع والتذلل والعبودية أدنى منها وسمى العبد عبد الله لانه وانقياده ولا تستعمل الا في الخضوع لله تعالى قال ابن كثير وفي الشرع عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف والاستعانة بطلب المعونة وهي ضرورية وغير ضرورية والعدول عن الغيبة الى الخطاب لقصد الالتفات وتلوين النظم من باب الى باب وفيه الترقى من البرهان الى العيان والانتقال من الغيبة الى الشهود ومن المعقول الى المحسوس اللهم اجعلنا من الواصلين الى العين دون السامعين للآثر وقد يكون من الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة الى التكلم كقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم أي بكم وقوله والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه أي فساقه وقد يكون من التكلم الى الغيبة فهذه أربعة

العينين ويأباهما من القرب وهكذا رواه أبو بكر بن مردويه عن سليمان بن احمد عن علي بن المبارك عن زيد بن المبارك به وقد روى الحافظ ابن مردويه من طريقين عن اسمعيل بن عياش عن اسمعيل بن يحيى عن مسعر عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عيسى بن مريم عليه السلام اسلمته أمه الى الكتاب ليعلمه فقال له المعلم اكتب فقال ما أكتب قال بسم الله قال له عيسى وما بسم الله قال العلم ما أدري قال له عيسى الباء الله والسين سنأوه والميم ملكته والله الا الهة والرحمن الرحمن الدنيا والآخرة والرحيم الرحيم الآخرة وقد رواه ابن جرير من حديث ابراهيم بن العلاء الملقب بابن زريق عن اسمعيل بن عياش عن

اسماعيل بن يحيى عن ابن ابي مليكة عن حماد بن عمار عن مسعود بن عمرو عن عطية عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فذكره وهذا غريب جدا وقد يكون صحيحا الى من دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يكون من الاسرائيليات لا من المرفوعات
 والله أعلم وقد روى جوير عن الحكماء نحوه من قبله وقد روى بن مردويه من حديث يزيد بن خالد عن سليمان بن بريدة عن ابيه
 عن عبد الكريم بن ابي امية عن ابي بريدة عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انزلت على آية لم تنزل على نبي غير سليمان بن
 داود وغيرى وهى بسم الله الرحمن الرحيم (٣٠) وروى باسناده عن عبد الكريم الكبيير بن المعافى بن عمران عن ابيه عن

عمر بن ذر عن عطاء بن ابي رباح عن
 جابر بن عبد الله قال لما نزل بسم الله
 الرحمن الرحيم هرب الغسيم الى
 المشرق وسكنت الرياح وهاج البحر
 وأصغت البهائم بأذانها ورجت
 الشياطين من السماء وحلف الله
 تعالى بعزته وجلاله ان لا يسمى اسمه
 على شئ الا بارك فيه وقال وكيع
 عن الاعمش عن ابي وائل عن ابن
 مسعود قال من أراد ان ينحبه الله
 من الزبانية التسعة عشر فليقرأ بسم
 الله الرحمن الرحيم فيجعل الله له من
 كل حرف منها الجنة من كل واحد
 ذكره ابن عطية والقرطبي ووجهه
 ابن عطية ونصره بحدوث لقدر أيت
 بضعة وثلاثين ملكا ينادون بها
 لقول الرجل ربنا ولك الحمد جدا
 كثيرا طيبا مباركا فيه من أجل انها
 بضعة وثلاثون حرفا وغير ذلك وقال
 الامام أحمد بن حنبل في مسنده
 حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
 عن عاصم قال سمعت ابا ثيمة يحدث
 عن رديف النبي صلى الله عليه وسلم
 قال عثر بالنبي صلى الله عليه وسلم
 فقلت تعس الشيطان فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم لا تقل تعس

أقسام ذكرها البيضاوى والتحقيق انها ستة وهى ظاهرة لان الملتفت منه والملتفت اليه
 اثنان وكل منهما اما غيبة او خطاب او تكلم والعرب يستكثرون منه لقوائده تستدعيه
 ورون الكلام اذا اتقل من أسلوب الى أسلوب آخر كان أدخل في القبول عند السامع
 وأحسن نظرية لنشاطه واما للاستدلال اذا صغائه وأكثر ايقاظه كما تقر في علم المعاني وقد
 تحتص مواقعه بقوائد ولطائف قلما تنضج الا للعدا والمهرة وقليل ما هم وما اختص به هذا
 الموضوع انه لما ذكر التحقيق بالجد والثناء وأجرى عليه تلك الصفات تعلق العلم بعلم على
 الذات سعى الصفات حري بالثناء وغاية التذلل والاستعانة فى المهمات فخطب ذلك المعلوم
 للتميز بتلك الاوصاف فقل اياك يا من هذه صفاته نعبد ونستعين لا غيرك والنجى بالنون فى
 الفعلين لقصد الاخبار من الداعى عن نفسه وعن جنسه من العباد أو عن سائر الموحدون
 وفيه اشعار على التزام الجماعة وقد تمت العبادة على الاستعانة لتوافق رؤس الآى
 ولكون الاولى وسيلة الى الثانية وتقديم الوسائل سبب لتحصيل المطالب واطلاق العبادة
 والاستعانة لقصد التعميم لتتناول كل معبود به ومستعان فيه واستحسنه الزمخشري
 وقال لتلازم الكلام وأخذ بعضه بحجزة بعض وتكرير الضمير للتخصيص على تخصيصه
 تعالى بكل واحدة منهما ولا يرازال لئلا يذاب المناجاة والخطاب وأخرج مسلم عن ابي هريرة عن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ف نصفها
 لى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأله اذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله حمدنى عبدى
 واذا قال الرحمن الرحيم قال اثنى على عبدى واذا قال مالك يوم الدين قال مجدنى عبدى
 وربما قال غوض الى عبدى واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بينى وبين عبدى
 ولعبدى ما سأله اذا قال اهدنا الصراط المستقيم الخ قال هذا لعبدى ولعبدى ما سأله
 وعن ابي طلحة قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى غزاة نلقى العدو فوسمته
 يقول يا مالك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين قال فلقد رأيت الرجال تصرع فمضربها
 الملائكة من بين يديها ومن خلفها أخرجه البغوى والباوردى معافى معرفة الصحابة
 والطبرانى فى الاوسط وأبو نعيم فى الدلائل (اهدنا الصراط المستقيم) افراد لمعظم افراد
 المعونة المسؤلة بالذكر وتعيين لما هو الاهم أو بيان لها أى أرشدنا وقل نبشأ على المنهاج
 الواضح او اهدنا فى الاستقبال كما هديتنا فى الحال وهذا الدعاء من المؤمنين مع كونهم على

الهداية

الله تصاغر حتى يصير مثل

الذباب هكذا وقع فى رواية الامام أحمد وقد روى النسائى فى اليوم والدليل وابن مردويه فى تفسيره من حديث خالد الحذاء عن ابي
 ثيمة وهو الهجيمى عن ابي المليج بن اسامة بن عمر عن ابيه قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وقال لا تقل هكذا
 فانه يتعظم حتى يكون كالبيت ولكن قل بسم الله فانه يصغر حتى يكون كالذباب فهذا من تأثير بركة بسم الله ولهذا استحب فى أول كل
 عمل وقول فتستحب فى أول الخطبة لما جاء كل أمر لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أجندم وتستحب البسملة عند دخول

الخلاء لما ورد من الحديث في ذلك وتستحب في أول الوضوء لما جاء في مسند الامام احمد والسنة من رواية أبي هريرة وسعيد بن زيد وأبي سعيد مر فوالا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه وهو حديث حسن ومن العلماء من أوجبها عند الذكر ههنا ومنهم من قال بوجوبها مطلقا وكذا تستحب عند الذبيحة في مذهب الشافعي وجاعلة أو أوجبها آخرون عند الذكر ومطلقا في قول بعضهم كإسحاق بن عمار في موضعه ان شاء الله وقد ذكر الرازي في تفسيره في فضل البسملة أحاديث منها عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أتيت أهلك فسم الله فانه ان وجدك ولدك كتب لك بعدد (٣١) انفسه وانفاس ذريته حسنات وهذا الأصل

له ولا رأيته في شيء من الكتب المعتمدة عليها ولا غيرها وهكذا يستحب عند الاكل لما في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لربيه عمر بن أبي سلمة قل بسم الله وكل بيمينك وكل مما يليك ومن العلماء من أوجبها والحالة هذه وكذلك تستحب عند الجماع لما في الصحيحين عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن أحدكم اذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه ان يقدر بينهما ولد لم يضره الشيطان أبدا ومن ههنا ينكشف لك ان القولين عند النكاح في تقدير المتعلق بالباء في قوله بسم الله هل هو اسم أو فعل مستقار بان وكل قد ورد به القرآن أما من قدره باسم تقديره بسم الله ابتدائي فلقوله تعالى وقال اركبوا فيها باسم الله جبرائها ومرساها ان ربي لغفور رحيم ومن قدره بالفعل أمر أو خبر انحو ابدا بسم الله أو ابتدأت بسم الله فلقوله تعالى اقرأ باسم ربك الذي خلق وكلاهما صحيح فان الفعل

الهداية بمعنى سؤال التثبيت وطلب مزيد الهداية والثبات عليه لان اللطاف والهدايات من الله تعالى لا تنهاى قال الله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى الآية وقال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا والهداية هي الارشاد والتوفيق والتبيين أو الالهام أو الدلالة بلطف على ما يوصل الى البغية ثم هي قديتعدى فعلها بنفسه كما هنا وكقوله وهديناه النجدين وقديتعدى بالي كقوله اجتبهاه وهداه الى صراط مستقيم وقوله فاهدوهم الى صراط الجحيم وانك لتهدى الى صراط مستقيم وقديتعدى باللام كقوله هدانا لهذا وقوله يهدي للتي هي اقوم وقال الرخشي أصله ان يتعدى باللام أو بالي انتهى وفرق كثير من المتأخرين بين المتعدى بنفسه وغير المتعدى فقالوا معنى الاول الايصال ومعنى الثاني الدلالة والصراط بالصاد الخاصة لغة قريش وهي الجادة والسبيل قراءة ابن كثير في كل القرآن ويذكر ويؤث كالطريق والسبيل فالتمذ كبر لغة تميم والتأنيث لغة الحجاز وجمعه صراط وقد تشم الصاد صوت الزاي تحريا بالقرب من المبدل منه وقد قرئ بهن جميعا وفصحاهن الصاد وهي الثابتة في الامام أي في مصحف عثمان رضي الله عنه ككاتبه وخط المسمى اماما عند القراء والمفسرين وغيرهم فان الامام لغة ما يؤتمم ويقتدى به في تتبع وان لم يكن من العقلاء ولهذا أطلق على اللوح والكتاب كما قال تعالى ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة فسمى الكتاب اماما على وجه وقد كان سنة ثلاثين لما سار حذيفة رضي الله تعالى عنه لبعض الغزوات وعاد قال عثمان رضي الله تعالى عنه اني رأيت أمر اجمعين رأيت الناس يقول بعضهم لبعض قراءتي خير من قراءتك فان تركوا يختلفوا في القرآن فيكون لذلك أمر فجمع عثمان الصحابة رضي الله عنهم واستشارهم فاشاروا عليه بجمعهم على مصحف واحد فأرسل الى حفصة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها لترسل المصحف لتنسخ وكان أبو بكر رضي الله تعالى عنه جمعها لما كثر قتل الصحابة رضي الله تعالى عنهم باليمامة وهو الجمع الاول فأرسلتها اليه فأمر عثمان رضي الله تعالى عنه زيد بن ثابت وابن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث فنسخوها في مصاحف اختلفت في عددها كما في شرح الرأية للسخاوي رحمه الله تعالى وأرسل الى كل مصر مصحفا وحرق ما سواها فسمى كل من تلك المصاحف اماما لا المصحف الذي كان عند عثمان رضي الله تعالى عنه وحده كما قيل ذكره الخفاجي والمستقيم المستوي والمراد به طريق الحق وملة الاسلام قال

لا بد له من مصدر فلان ان تقدير الفعل ومصدره وذلك بحسب الفعل الذي هيئت قبله ان كان قياما أو قعودا أو كلاً أو شرباً أو قراءة أو وضوءاً أو صلاة فالمشروع ذكر اسم الله في الشروع في ذلك كله تبركا وتيمنا واستعانة على الاتمام والتقبل والله أعلم ولهذا روى ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث بشر بن عمار عن أبي روق عن الخمال عن ابن عباس قال ان أول ما نزل به جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم قال يا محمد قل استعين بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قال قل بسم الله الرحمن الرحيم قال قال له جبريل بسم الله يا محمد يقول اقرأ بذكر الله ربك وقم واقعد بذكر الله تعالى لفظ ابن جرير وأما مسئلة الاسم هل هو المسمى أو غيره ففيها للناس

ثلاثة أقوال أحدها ان الاسم هو المسمى وهو قول أبي عبيدة وسيبويه واختاره الباقلاني وابن فورك وقال الرازي وهو محمد
ابن عمر المعروف بابن خطيب الرازي في مقدمات تفسيره قالت الحشوية والكرامية والاشعرية الاسم نفس المسمى وغير
نفس التسمية وقالت المعتزلة الاسم غير المسمى ونفس التسمية والمختار عندنا ان الاسم غير المسمى وغير التسمية
ثم تقول ان كان المراد بالاسم هذا اللفظ الذي هو أصوات مقطعة وحروف مؤلفة فالعلم الضروري حاصل أنه غير
المسمى وان كان المراد بالاسم ذات المسمى (٣٢) فهذا يكون من باب ايضاح الواضحات وهو ثبت ان

ابن كثير أجمعت الامة من أهل التأويل جميعا على ان الصراط المستقيم هو الطريق
الواضح الذي لا اعوجاج فيه وهو كذلك في لغة جميع العرب وهي اللغة الحنيفية السمجة
المتوسطة بين الافراط والتفريط وعن جابر بن عبد الله انه قال هود بن الاسلام وهو
أوسع مما بين السماء والارض وعن النواس بن سميان عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم قال ضرب الله مثلا صراطا مستقيما وعلى جنبتي الصراط سوران فيهما أبواب
مفتحة وعلى الابواب ستور مرخاة وعلى باب الصراط داع يقول يا أيها الناس ادخلوا
الصراط جميعا ولا تفرقوا وداع يدعو من فوق الصراط فاذا أراد الانسان أن يفتح شيئا من
تلك الابواب قال ويحك لا تفتحها فانك ان تفتحها تلجئه فالصراط الاسلام والسوران حدود
الله والابواب المفتحة محارم الله وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله والداعي من فوق
واعظ الله تعالى في قلب كل مسلم قال ابن كثير هو اسناد حسن صحيح وعن ابن مسعود هو
كتاب الله وقيل السنة والجماعة وعن أبي العالية هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وصاحبه من بعده وعن الفضيل بن عياض انه طريق الحج وقيل معناه اهتداء الصراط
المستحقين للجنة وعن ابن عباس ان معناه ألهمنا ذلك الحق وهو الاولى لاعتبار العموم
(صراط الذين أنعمت عليهم) بدل كل من كل وفائدة التوكيد والتنصيص على ان صراط
المسلمين هو المشهود عليه بالاستقامة والاستواء على آكد وجه وأبلغ بحيث لا يذهب الوهم
عند ذكره الا اليه والانعام ايصال النعمة والاحسان الى الغير اذا كان من العقلاء ونعم
الله تعالى مع استحالة احصائها ينحصر أصولها في ديني وآخرى وأطلقه ليشمل كل
انعام فان نعمة الاسلام عنوان النعم كلها فانها لا تفقد حازها بجملة اذ في هائم المراد
بالموصول هم الاربعة المذكورة في سورة النساء حيث قال ومن يطع الله والرسول
فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن
أولئك رفيقا وقال ابن عباس هم قوم موسى وعيسى الذين لم يغيروا ولم يبدلوا وقيل هم
أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأهل بيته وقيل هم الانبياء خاصة وقيل مطلق المؤمنين
والاولى أولى وفيه الاشارة الى الاقتداء بالسلف الصالح وهو غير التقليد (غير المغضوب
عليهم) بدل كل من كل أي غير صراط الذين غضبت عليهم وهم اليهود لقوله تعالى فيهم من
لعنه الله وغضب عليه قال القرطبي الغضب في اللغة الشدة وفي صفة الله ارادة العقوبة

الخوض في هذا البحث على جميع
التقديرات يجري مجرى العبث ثم
شرع يستدل على مغايرة الاسم
للمسمى بأنه قد يكون الاسم
موجودا والمسمى مفقودا كلفظه
المعدوم وبأنه قد يكون للشيء أسماء
متعددة كالمترادفة وقد يكون الاسم
واحدا والمسميات متعددة كالمشتركة
وذلك دال على تغاير الاسم والمسمى
وأضاف الاسم لفظ وهو عرض والمسمى
قد يكون ذاتا ممكنة أو واجبة
بذاتها وأيضاً لفظ النار والثلج لو
كان هو المسمى لوجد اللفظ
بذلك حر النار أو برد الثلج ونحو ذلك
ولا يقوله عاقل وأيضاً فقد قال الله
تعالى ولله الأسماء الحسنى فادعوه
بها وقال النبي صلى الله عليه وسلم
ان لله تسعة وتسعين اسما فحسن هذه
أسماء كثيرة والمسمى واحد وهو
الله تعالى وأيضاً لقوله ولله الأسماء
أضافها اليه كما قال فسبح باسم ربك
العظيم ونحو ذلك فالإضافة تقتضي
المغايرة وقوله تعالى فادعوه بها أي
فادعوا الله باسمائه وذلك دليل على
انها غيره واحتج من قال الاسم هو

المسمى بقوله تعالى تبارك اسم ربك ذو الجلال والاكرام والتبارك هو الله تعالى والجواب ان الاسم معظم
تتعظيم الذات المقدسة وأيضاً فاذا قال الرجل زنب طالق يعني امر أنه طلق ولو كان الاسم غير المسمى لما وقع الطلاق والجواب
ان المراد ان الذات المسماة بهذا الاسم طالق قال الرازي وأما التسمية فانها جعل الاسم معناه لهذه الذات فهي غير الاسم أيضا
والله أعلم (الله) علم على الرب تبارك وتعالى يقال انه الاسم الاعظم لانه يوصف بجميع الصفات كما قال تعالى هو الله الذي
لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار

المسكبر سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم
فأجرى الاسماء الباقية كلها صفات له كما قال تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياما
تدعوا فله الاسماء الحسنى وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن الله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا
من أحصاها دخل الجنة وجاء تعدادها في رواية الترمذي وابن ماجه وبين الروايتين اختلاف في زيادة ونقصان وقد ذكر الرازي في
تفسيره عن بعضهم أن لله خمسة آلاف اسم ألف في الكتاب والسنة (٣٣) الصحيحة وألف في التوراة وألف في الانجيل

وألف في الزبور وألف في اللوح
المحفوظ وهو اسم لم يسم به غيره
تبارك وتعالى ولهذا لا يعرف في
كلام العرب له اشتقاق من فعل
يفعل فذهب من ذهب من النخاعة
إلى أنه اسم جامد لا اشتقاق له وقد نقله
القرطبي عن جماعة من العلماء
منهم الشافعي والخطابي وإمام
الحرمين والغزالي وغيرهم وروى
عن الخليل وسيبويه أن الألف واللام
فيه لازمة قال الخطابي ألا ترى
أنك تقول يا الله ولا تقول يا الرحمن
فلولا أنه من أصل الكلمة لما جاز
ادخال حرف النداء على الألف
واللام وقيل أنه مشتق واستدلوا
عليه بقول رؤبة بن العجاج
لله در الغانيات للذة

سبحن واسترجعن من تألهي

فقد صرح الشاعر بلفظ المصدر
وهو التأله من أله يأله الهة وتألهها كما
روى عن ابن عباس أنه قرأ ويذكر
والهتاك قال عبادتك أي أنه كان
يعبد ولا يعبدوك كما قال مجاهد
 وغيره وقد استدل بعضهم على كونه
مشتقا بقوله تعالى وهو الله في
السموات وفي الارض كما قال تعالى

فهو صفة ذاته أو نفس العقوبة ومنها حديث أن الصدقة لتطفي غضب الرب فهو صفة
فعله وغضب الله لا يلحق عصاة المؤمنين وإنما يلحق الكافرين والعدول عن اسناد الغضب
إليه تعالى كالانعام جرى على منهاج الآداب التنزيلية في نسبة النعم والخيرات إليه عز
وجل دون اضدادها وفي عليهم عشر لغات وكلها صواب قاله ابن الأنباري (ولا الضالين)
لأزائدة قاله الطبري والزمخشري وقيل هي تأكيد حكماء مكى والمهدوي وقيل بمعنى غير قاله
الكوفيون والمحلي أي وغير الضالين عن الهدى وهم النصارى لقوله عز وجل قد ضلوا من
قبل الآية وأصل الضلال الغيبة والهلاك ومنه ضل اللبن في الماء أي غاب وقال
القرطبي هو في لسان العرب الذهاب عن سنن القصد وطريق الحق أخرج أحمد وعبد بن
حميد والترمذي وحسنه وابن حبان وصححه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن
المغضوب عليهم هم اليهود وإن الضالين النصارى ورواه أبو الشيخ عن عبد الله بن شقيق
مرفوعا وابن مردويه عن أبي ذر مثله وبه قال ربيع بن أنس ومجاهد وابن جبير وإنما
سموا بها لاختصاص كل منهم بما غلب عليه وقيل أراد المغضوب عليهم بالبدعة
والضالين عن السنة قاله القرطبي وقيل اللفظ يعم الكفار والعصاة والمبتدعة لقول
الله تعالى في القاتل عمدا وغضب الله عليه وقال فماذا بعد الحق إلا الضلال وقال الذين
ضل سعيهم في الحياة الدنيا وقيل غير ذلك وأنت خير بأن جعل الموصول عبارة عما ذكر
من طائفة غير معينة محل بدلية ما أضيف إليه مما قبله فالصير إلى التفسير النبوي
متعين وهو الذي أطبق عليه أئمة التفسير من السلف قال ابن أبي حاتم لا أعلم خلافا
بين المفسرين في هذا التفسير ويشهد له آيات من القرآن كما تقدم قال القرطبي سورة
الفاتحة مشتقة على أربعة أنواع من العلوم هي مناط الدين أحدها علم الأصول واليه
الإشارة بقوله الحمد لله إلى الرحيم ومعرفة النبوات وهي قوله أنعمت عليهم ومعرفة
المعاد وهي قوله مالك يوم الدين وثانيها علم الفروع وأظمه العبادات وهي أياك نعبد
والعبادة مالية وبنيية وثالثها علم الأخلاق وهو قوله أياك نستعين إلى المستقيم
ورابعها علم القصص والأخبار عن الأمم السالفة السعداء منهم والاشقياء وهو المراد بقوله
أنعمت عليهم إلى آخر السورة انتهى لمخصا وللأمامين الغزالي والرازي في تقرير اشتغالها
على علوم القرآن بسط كثير حتى استخرج الرازي منها عشرة آلاف مسألة وأول

(٥٠ ل - فتح البيان)

وهو الذي في السماء الله وفي الارض هو وتقل سيبويه عن الخليل أن أصله اله مثل

فعال فادخلت الألف واللام بدلا من الهمزة قال سيبويه مثل الناس أصله أناس وقيل أصل الكلمة لاه فدخلت الألف واللام
للتعظيم وهذا اختيار سيبويه قال الشاعر لاه ابن عمك لا أفضل في حسب * عني ولأنت ديان فتخزوني قال القرطبي بالخاء
المعجمة أي فتسوسني وقال الكسائي والقراء أصله الاله حذفوا الهمزة وادغموا اللام الأولى في الثانية كما قال لكها هو الله رب أي
لكن أنا وقد قرأها كذلك الحسن قال القرطبي ثم قيل هو مشتق من وله إذا حير وولاه ذهب العقل يقال رجل وله وامرأة ولهي

ومولوه اذ ارسل في الضحى فقال تعالى يحير أولئك والفكر في حقائق صفاته فعلى هذا يكون ولاه فابدلت الواو همزة كما قالوا في وشاح اشاح ووسادة اساده وقال الرازي وقيل انه مشتق من ألهمت الى فلان أى سكنت اليه فالعقول لا تسكن الا الى ذكره والارواح لا تقرح الا بعرفته لانه الكامل على الاطلاق دون غيره قال الله تعالى لا يبدى كراهة تطمئن القلوب الذين آمنوا قال وقيل من لاه يلوه اذا احتجب وقيل اشتقاقه من آله الفصل أولع بأمه والمعنى ان العباد ما لو هون مولعون بالتضرع اليه في كل الاحوال قال وقيل مشتق من آله الرجل ياله اذا فرغ من امر نزل (٢٤) به فألهه اى اجاره فالجبر لجميع الخلائق من كل المضار هو الله سبحانه

لقوله تعالى وهو يحير ولا يحار عليه وهو المنعم لقوله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله وهو المطعم لقوله تعالى وهو يطعم ولا يطعم وهو الموجد لقوله تعالى قل كل من عند الله وقد اختار الرازي أنه اسم غير مشتق البتة قال وهو قول الخليل وسيبويه وأكثر الاصوليين والفقهاء ثم أخذ يستدل على ذلك بوجوه منها انه لو كان مشتقا لاشترك في معناه كثيرون ومنها أن بقية الاسماء تذكروا صفات له فتقول الله الرحمن الرحيم الملك القدوس فدل انه ليس بمشتق قال فأما قوله تعالى العزيز الحميد الله على قراءة الجسر فجعل ذلك من باب عطف البيان ومنها قوله تعالى هل تعلم له سميا وفي الاستدلال بهذه على كون هذا الاسم جامدا غير مشتق نظروا الله أعلم وحكى الرازي عن بعضهم ان اسم الله تعالى عبراني لا عربي ثم ضعفه وهو حقيق بالتضعيف كما قال وقد حكى الرازي هذا القول ثم قال واعلم ان الخلائق قسمان واصولون الى ساحل بحر المعرفة ومحرومون قد بقوا في ظلمات الحيرة وتيه الجهالة

السورة مشتمل على الحمدلة وآخرها على الذم للمعرضين عن الايمان وذلك يدل على ان مطلع الخيرات وعنوان السعادات هو الاقبال على الله ورأس الآفات وأس المخالفات هو الاعراض عنه والبعد عن طاعته وعاقبة ذلك الغضب والضلال واعلم ان السنة الصحيحة الصريحة النابتة تواتر اقدلت على مشروعية التأمين بعد قراءة الفاتحة فمن ذلك ما أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي عن وائل بن حجر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين مدبهاصوته ولا يداودرفع بها صوته وقد حسنه الترمذي وأخرجه أيضا النسائي وابن أبي شيبه وابن ماجه والحاكم وصححه وفي لفظ من حديثه انه صلى الله عليه وآله وسلم قال رب اغفر لي آمين أخرجه الطبراني وأخرج مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قرأ يعنى الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين يحبك الله وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وأحمد وابن أبي شيبه وغيرهم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا أتمن الامام فاستموا فان من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه زاد الجرجاني في أماليه وما تأخر قيل هم الحفظة وقيل غيرهم من الملائكة ويعنى الذنوب الصغار تدون الكبار وفي الباب احاديث بين صحيح منها وضعيف وآمين اسم فعل يعنى اللهم اسمع واستجب لنا وتقبل عنسدا أكثر أهل العلم قاله القرطبي وفي الصحاح معناه كذلك فليكن وبه قال ابن عباس وعنه قال قلت يا رسول الله ما معنى آمين قال رب افعل أخرجه جوهر في تفسيره وعن هلال بن يساف ومجاهد قال آمين اسم من أسماء الله وقال الترمذي معناه لا تخيب رجائنا وقيل هو خاتم الله على عبادهم يدفع به عنهم الاثم رواه الطبراني عن علي بن سعيد ضعيف وعنه صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يختم على الكتاب رواه أبو داود والاول اولى قيل وليس من القرآن اجما عبدليل انه لم يثبت في المصاحف وفيه لغتان المد وهو اسم أعجمي لانه بزنة قاييل وهاميل والقصر على وزن عيين قال مجنون ليلى

يارب لا تسلبني حبه أبدا * ويرحم الله عبدا قال آمينا

أى بالمد وقال جبريل سأل فطحلا

تباعد عني فطحل اذا سأله * آمين فزاد الله ما يشاء بعدا

فكانهم قد فقدوا عقولهم وأرواحهم وأما الواجدون فقد وصلوا الى عرصة النور وفسحة الكبرياء والجلال فذكروه فتأهوا في ميادين الصمدية وبادوا في عرصة الفردانية فثبت ان الخلائق كلهم والهيون في معرفته وروى عن الخليل بن أحمد انه قال لان الخلق بالهيون اليه بنصب اللام وكسرهما الغتان وقيل انه مشتق من الارتفاع فكانت العرب تقول لسلك شئ صر تفع لاهها وكانوا يقولون اذا طلعت الشمس لاهت وقيل انه مشتق من آله الرجل اذا تعبد وتأله اذا تنسك وقرأ ابن عباس ويذكر والهيون وأصل ذلك الاله فشدت الهمزة التي هي فاء الكلمة فالتقت اللام التي هي عينها مع اللام الزائدة في أولها التعريف فأدغمت

أحدهما في الأخرى فصارتا في اللفظ لهما واحدة مشددة ونخمت تعظيما فقبل الله (الرجن الرحيم) اسمان مشتقان من الرحمة على وجه المبالغة ورجن أشد مبالغة من رحيم وفي كلام ابن جرير ما يفهم منه حكاية الاتفاق على هذا وفي تفسير بعض السلف ما يدل على ذلك كما تقدم في الأثر عن عيسى عليه السلام أنه قال والرجن رجن الدنيا والآخرة والرحيم رحيم الآخرة وقد زعم بعضهم أنه كان غير مشتق أدلوا كان كذلك لا تصل بذكر المرحوم وقد قال وكان بالمؤمنين رحيمًا وحكي ابن الأنباري في الزاهر عن المبرد أن الرجن اسم عبراني ليس بعربي وقال أبو اسحق الزجاج في معاني (٣٥) القرآن وقال أحمد بن يحيى الرحيم عربي والرجن

عبراني فلهذا أجمع بينهما قال أبو اسحق وهذا القول مرغوب عنه وقال القرطبي والدليل على أنه مشتق ما أخرجه الترمذي وصححه عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى أنا الرجن خلقت الرحم وشققت لها اسمًا من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته قال وهذا نص في الاشتقاق فلامعني للمخالفة والشقاق قال وانكار العرب لاسم الرجن لجهلهم بالله وبما وجب له قال القرطبي ثم قيل هما بمعنى واحد كندمان ونديم قاله أبو عبيد وقيل ليس بناء فعلان كفعيل فإن فعلان لا يقع الأعلى مبالغة الفعل نحو قولك رجل غضبان للرجل المملئ غضبا وفعيل قد يكون بمعنى الفاعل والمفعول قال أبو علي الفارسي الرجن اسم عام في جميع أنواع الرحمة يختص به الله تعالى والرحيم انما هو من جهة المؤمنين قال الله تعالى وكان بالمؤمنين رحيمًا وقال ابن عباس هما اسمان رقيقان أحدهما أرق من

فذكره مقصورا قال الجوهرى وتشديد الميم خطأ ولكنه روى عن الحسن وجعفر الصادق التشديد بـ به قال الحسن بن الفضل من أم إذا قصد أي نحن قاصدون خبرك يا الله وهو مبنى على الفتح مثل أين وكيف لاجتماع الساكنين ويقال منه آمن فلان تأمينا وهذه الكلمة لم تكن قبلنا إلا لموسى وهرون كذا ذكر الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن أنس بن مالك مر فوعا وقيل بل هي خاصة بهذه الأمة لما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما حسد تكلم اليهود على شيء ما حسد تكلم على السلام والتأمين أخرجه ابن ماجه وفي الباب أحاديث وقد اختلف أهل العلم في الجهر بها وفي أن الإمام يقولها أم لا وذلك مبين في موطنه وكذلك اختلفوا في وجوب قراءة الفاتحة فذهب جمهور العلماء منهم مالك والشافعي وأحمد إلى وجوبها وانما تمتعينة في الصلاة لا تجزئ إلا بها لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا صلاة لمن لم يقرأها بفاتحة الكتاب أخرجه الشيخان عن عباد بن الصامت وذهب أبو حنيفة إلى أنها لا تتعين على المصلي بل الواجب عليه قراءة آية من القرآن طويلة أو ثلاث آيات قصار لقوله تعالى فاقروا ما تيسر منه والاول أرجح ويدل عليه حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تجزئ صلاة لمن لم يقرأها بفاتحة الكتاب أخرجه الدارقطني وقال اسناده صحيح والكلام في هذا يطول وقد بينه الشوكاني في نيل الاوطار وأوضحناه في مسك الختام وسيأتي إن شاء الله تعالى في آخر الاعراف شيء مما يتعلق بهذا المقام وهذا وقد اتفق أهل العلم على أن أعظم المقصود من تنزيل الكتاب العزيز هو اخلاص التوحيد لله عز وجل وقطع علائق الشرك كائنة ما كانت وذلك لا يحتاج إلى أن تنقل فيه أقوال الرجال أو يستدل عليه بالدلالة فإنه الأمر الذي بعث الله لأجله رسوله وأُنزل فيه كسبه وفي هذا الأجل ما يغني عن التفصيل ومن شك في هذا فعليه بالتفكير في القرآن الكريم فإنه سيحجبه من أعظم مقاصده وأكبر موارده فإن عجز عن ذلك فليست في سورة من سورته فإن قلت أريد منك مثالا اقتدي به وأمشي على طريقته وأهتدي إلى التفكير الذي أرشدني إليه بتقديم النظر فيه فنقول هانحن نقرب لك المسافة ونسهل عليك ما استصعبته هذه فاتحة الكتاب العزيز التي يكررها كل مصلي في كل صلاة ويفتح بها التالى لكتاب الله والمتعلم له فإن فيها الارشاد إلى اخلاص التوحيد في ثلاثين موضعا * الاوّل قوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم فإن

الأخرى أكثر رحمة ثم حكى عن الخطابي وغيره أنهم استشكلوا هذه الصفة وقالوا العلة أرفق بكافي الحديث إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله وأنه يعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف وقال ابن المبارك الرجن إذا سئل أعطى والرحيم إذا سئل يغضب وهذا كما جاء في الحديث الذي رواه الترمذي وابن ماجه عن حديث أبي صالح الفارسي الخوزي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه وقال بعض الشعراء الله يغضب إن تركت سؤاله * وبني آدم حين يسئل يغضب وقال ابن جرير حدثنا السري بن يحيى التميمي حدثنا عثمان

ابن زفر سمعت العزري يقول الرحمن الرحيم قال الرحمن لجميع الخلق الرحيم قال بالمؤمنين قالوا ولهذا قال ثم استوى على العرش
الرحمن وقال الرحمن على العرش استوى فذكر الاستواء باسمه الرحمن لجميع خلقه برحمته وقال وكان بالمؤمنين رحماً يخصهم
باسمه الرحيم قالوا فدل على ان الرحمن أشد مبالغة في الرحمة لعمومها في الدارين لجميع خلقه والرحيم خاصة بالمؤمنين لكن جافى
الدعاء المأثور ررحن الدنيا والاخرة ورحيمهما واسمه تعالى الرحمن خاص به لم يسم به غيره كما قال تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن
أياماً تدعوا فله الاسماء الحسنى وقال تعالى (٣٦) وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أن يجعلنا من دون الرحمن آلهة

يعبدون ولما تجهرم مسيلة الكذاب
وتسمى برحن اليمامة كسماه الله
جلباب الكذب وشهر به فلا يقال
له الامسيلة الكذاب فصار يضرب
به المثل في الكذب بين أهل الحضرة
من أهل المدر وأهل الوبر من أهل
البادية والاعراب وقد زعم بعضهم
ان الرحيم أشد مبالغة من الرحمن
لانه أكذب والمؤكد لا يكون الا
أقوى من المؤكد والجواب ان هذا
ليس من باب التاكيد وانما هو
من باب النعت ولا يلزم فيه ما ذكره
وعلى هذا فيكون تقدير اسم الله
الذي لم يسم به أحد غيره ووصفه
أولاً بالرحمن الذي منع من التسمية
به لغيره كما قال تعالى قل ادعوا الله
أو ادعوا الرحمن أياماً تدعوا فله
الاسماء الحسنى وانما تجهرم
مسيلة اليمامة في التسمية به ولم يتابعه
على ذلك الامن كان معه في الضلالة
وأما الرحيم فانه تعالى وصف به غيره
حيث قال لقد جاءكم رسول من
أنفُسكم عزيز عليه ما عنتم حريص
عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم كما
وصف غيره بذلك من أسمائه كما قال
تعالى انا خلقنا الانسان من نطفة

علماء المعاني والبيان ذكروا أنه يقدر المتعلق متأخر اليقيد اختصاص البداية باسم الله
تعالى لا باسم غيره وفي هذا المعنى ما لا يخفى من اخلاص التوحيد * الثاني والثالث الاسم
الشریف أعني لفظ الله عز وجل فان مفهومه كما حققه علماء هذا الشأن الواجب الوجود
المختص بجميع المحامد فكان في هذا المفهوم إشارة الى اخلاص التوحيد أحدهما تفردة
بوجوب الوجود وثانيهما اختصاصه بجميع المحامد فاستفيد من الاسم الشريف الذي
أضيف اليه لفظ اسم هذان الامران * الرابع تحلية الرحمن باللام فانهم أدوات
الاختصاص سواء كانت موصولة كما هو شأن آلة التعريف اذا دخلت على المشتقات او
لمجرد التعريف كما يكون اذا دخلت على غيرهما من الاسماء والصفات وقد أوضح هذا
المعنى أهل البيان بما لا مزيد عليه * الخامس اللام الداخلة على قوله الرحيم والكلام
فيها كالكلام في الرحمن * السادس اللام الداخلة على قوله الحمد لله فانهم اتفقوا أن كل
جمله لا يشار كفه فيه غيره وفي هذا أعظم دلالة على اخلاص توحيده * السابع لام
الاختصاص الداخلة على الاسم الشريف وقد تقرر ان الحمد هو الثناء باللسان على الجليل
الاختياري لقصد التعظيم فلا ثناء الا عليه ولا جميل الا منه ولا تعظيم الا له وفي هذا من
أدلة اخلاص التوحيد ما لا يقادر قدره * الثامن والتاسع والعاشر والحادي عشر
والثاني عشر قوله رب العالمين فان لفظ الرب باعتبار معناه اللغوي مشعر أتم اشعار
باخلاص توحيده هذا باعتبار معناه الافرادى دون الاضافى ثم في معناه الاضافى دلالة
أخرى فان كونه رب العالمين يدل على ذلك أبلغ دلالة ثم في لفظ العالمين معنى ثالث لما تقرر
لغة وشراً أن العالم هو اسم لما عدا الله عز وجل فيدخل في هذا كل شيء غير الله سبحانه
فلا رب غيره وكل ما عداه فهو مربوب وصيغ الحصر اذا تتبعته من كتب المعاني والبيان
والتفسير والاصول بلغت ثلاث عشرة صيغة فصاعداً ومن شك في هذا فليتبسح كشاف
المنحشري فانه سيجد فيه ما ليس له ذكر في كتب المعاني والبيان كالقلب فانه جعله من
مقتضيات الحصر ولعله ذكر ذلك عند تفسيره للطاغوت وغير ذلك مما لا يقتضي المقام
بسطه ومع الاطاحة بصيغ الحصر المذكورة تكثر الأدلة الدالة على اخلاص التوحيد
وابتatal الشرك بجميع أقسامه ولو أراد رجل أن يجمع ما ورد في هذا المعنى من الكتاب
والسنة لكان مجلداً ضخماً ثم في تعريفه باللام معنى رابع كتل ما قدمناه فانها تفيد زيادة

أمن شاح يتبليه فجعلناه سميعاً بصيراً والحاصل ان من أسمائه تعالى ما يسمي به غيره ومنها ما لا يسمي به غيره كاسم
الله والرحمن والخالق والرازق ونحو ذلك فلهذا بدأ باسم الله ووصفه بالرحمن لانه أخص وأعرف من الرحيم لان التسمية أولاً
انما تكون بأشرف الاسماء فلهذا ابتدأ بالأخص فالأخص فان قيل فاذا كان الرحمن أشد مبالغة فهلا اكتفى به عن الرحيم فقد روى
عن عطاء الخراساني ما معناه انه لما تسمى غيره تعالى بالرحمن بجى بلفظ الرحيم ليقطع الوهم بذلك فانه لا يوصف بالرحمن الرحيم الا الله
تعالى كذا رواه ابن جرير عن عطاء ووجهه بذلك والله أعلم وقد زعم بعضهم ان العرب لا تعرف الرحمن حتى رد الله عليهم ذلك بقوله

قل ادعوا لله أو ادعوا الرحمن أي ما تدعوا فله الأسماء الحسنى ولهذا قال كفار قريش يوم الحديبية لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا لا نعرف الرحمن ولا الرحيم رواه البخاري وفي بعض الروايات لا نعرف الرحمن إلا الرحمن اليامة وقال تعالى وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا وظاهر أن انكارهم هذا إنما هو بخود وعناد وتعنّت في كفرهم فإنه قد وجد في أشعارهم في الجاهلية تسمية الله تعالى بالرحمن قال ابن جرير وقد أشهد بعض الجاهلية الجهال ألا ضربت تلك الفتاة هجيمها * الاقضب الرحمن ربّي (٢٧) يمينها وقال سلامة بن جندب الطهوي

عجلم علينا اذ جعلنا عليكم

وما يشاء الرحمن يعقدو يطلق

وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب

حدثنا عثمان بن سعيد حدثنا بشر

ابن عمارة حدثنا أبو روق عن

الضحاك عن عبد الله بن عباس قال

الرحمن الفعلان من الرحمة وهو

من كلام العرب قال الرحمن الرحيم

الرفيق الرقيق لمن أحب أن يرجه

والبعيد الشديد على من أحب أن

يعنف عليه وكذلك أسماءه كلها

وقال ابن جرير أيضا حدثنا محمد

ابن بشار حدثنا جاد بن مسعدة

عن عوف عن الحسن قال الرحمن

اسم ممنسوع وقال ابن أبي حاتم

حدثنا أبو سعيد بن يحيى بن سعيد

القطان حدثنا زيد بن الحباب

حدثني أبو الأشهب عن الحسن

قال الرحمن اسم لا يستطيع الناس

أن يتكلموه تسمى به بارئ وتعالى

وقد جاء في حديث أم سلمة أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم كان يقطع

قراءته حرفا بسم الله الرحمن

الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن

الرحيم مالك يوم الدين فقرا بعضهم

كذلك وهم طائفة ومنهم من

الاختصاص وتقرّر ذلك المفهوم في هذا الموضع ثم في صيغة الجمع معنى خمسة بن زيادة
تأكيد وتقرّر في العالم أن كان اسما للماعد الله لم يكن جمعه المثل هذا المعنى وعلى
فرض أنه دمه باللام فهو لا يقتضي ذهاب هذا المعنى المستفاد من أصل الجمع * الثالث
عشر والرابع عشر قوله الرحمن الرحيم وتقرير الكلام فيهما كما سلف * الخامس عشر
* والسادس عشر * قوله مالك يوم الدين فإن لفظ مالك معناه الافرادى من غير نظر الى
معناه الاضافى يفيد استحقيقه باخلاص توحيدى ثم في معناه الاضافى الى يوم الدين معنى
ثان فان من كان له الملك في مثل هذا اليوم الذى هو يوم الجزاء لكل العباد وفيه يجمع العالم
أولهم وآخرهم سابقهم ولا حقهم جنهم وانهم وملائكتهم فيه اشارة الى استحقيقه
اخلاص توحيدى * السابع عشر ما يستفاد من نفس لفظ الدين من غير نظر الى كونه
مضافا اليه * الثامن عشر ما يستفاد من تعريفه فان في ذلك زيادة احاطة وشمول فان
ذلك الملك اذا كان في يوم هو يوم الدين الذى يشتمل على كل دين كان له هذا الملك حقيقا
بان يخلص العبادة توحيدى ويفردونه بالعبادة كما تفرد بملك يوم له هذا الشأن فان قلت ان
هذين المعنيين الكائنين في لفظ الدين باعتبار أصله وباعتبار تعريفه قد أخذ في المعنى
الاضافى حسبا ذكرته سابقا قلت لا تراحم بين المقتضيات ولا يستنكر النظر الى الشئ
باعتبار معناه الافرادى تارة وباعتبار معناه الاضافى اخرى وليس ذلك بمنوع ولا محجور
عند من يعرف العلم الذى تستفاد منه دقائق العربية واسرارها وهم أهل علم المعانى
والبيان * التاسع عشر والموفى عشرين والحادى والعشرون قوله اياك نعبد فان تقديم
الضمير معمولا للفعل الذى بعده يفيد اختصاص العبادة به ومن اختصاص بالعبادة فهو
الحقيق باخلاص توحيدى ثم مادة هذا الفعل أعني لفظ نعبد تفيد معنى آخر ثم الجى بمنون
الجماعة الموجبة لكون هذا الكلام صادرا عن كل من تقوم به العبادة من العابدين
كذلك فكانت الدلالات في هذه الجملة ثلاثا الاولى في اياك مع النظر الى الفعل الواقع
بعده الثانية ما تفيد مادة نعبد مع ملاحظة كونها واقعة من ذلك الضمير عبارة عنه
واشارة اليه الثالثة ما تفيد النون مع ملاحظة الامر من المذكورين ولا تراحم بين
المقتضيات (الثاني والعشرون والثالث والعشرون والرابع والعشرون) قوله واياك
نستعين فان تقديم الضمير معمولا لهذا الفعل له معنى ثم مادة هذا الفعل لها معنى آخر فان

وصلها بقوله الحمد لله رب العالمين وكسرت الميم لالتقاء الساكنين وهم الجمهور وروى الكسائي عن الكوفيين عن بعض العرب
انها قرأ بفتح الميم وصله الهمزة فية قولون بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين فنبهوا حركة الهمزة الى الميم بعد تسكينها كما قرئ
قوله تعالى الم الله لا اله الا هو قال ابن عطية ولم ترد هذه قراءة عن أحد فيما علمت (الحمد لله رب العالمين) القراء السبعة على ضم الدال
في قوله الحمد لله هو مبتدأ وخبر وروى عن سفيان بن عيينة ورؤبة بن العجاج انه ما قال الحمد لله بالنصب وهو على اضايفه وقرأ
ابن أبي عمير الحمد لله بضم الدال واللام اتباعا للثاني الاول وله شواهد لكنه شاذ وعن الحسن وزيد بن علي الحمد لله بكسر الدال

اتباع الاول الثاني قال ابو جعفر بن جرير معنى الحمد لله الشكر لله خالصا دون سائر ما يعبد من دونه ودون كل ما برأ من خلقه بما أنعم على عباده من النعم التي لا يحصها العدد ولا يحيط بعددها غيره أحد في تصحيح الآلات لطاعته وتعميكن جوارح أجسام المكلفين لاداء فرائضه مع ما بسط لهم في دنياهم من الرزق وغذاهم به من نعيم العيش من غير استحقاق منهم ذلك عليه ومع ما تبهم عليه ودعاهم اليه من الاسباب المؤدية الى دوام الخلود في دار المقام في النعيم المقيم فلهذا الحمد على ذلك كله أولا وآخرا وقال ابن جرير رحمه الله الحمد لله ثناء أثني به على نفسه (٣٨) وفي ضمنه أمر عباده أن يشعروا عليه فكأنه قال قولوا الحمد لله قال وقد قيل ان

قول القائل الحمد لله ثناء عليه باسمائه الحسنی وصفاته العلی وقوله الشكر لله ثناء عليه بنعمه وأياديه ثم شرع في رد ذلك بما حاصله ان جميع أهل المعرفة بالسان العرب يوقعون كلاما من الحمد والشكر مكان الآخر وقد نقل السلمي هذا المذهب انهم اساءوا عن جعفر الصادق وابن عطاء من الصوفية وقال ابن عباس الحمد لله كلمة كل شاكر وقد استدل القرطبي لابن جرير بجملة قول القائل الحمد لله شكر او هذا الذي ادعاه ابن جرير فيه نظرا لانه اشتهر عند كثير من العلماء من المتأخرين ان الحمد هو الثناء بالقول على المحمود بصفاته اللازمة والمتعدية والشكر لا يكون الا على المتعدية ويكون بالحنان واللسان والاركان كما قال الشاعر

أفادتكم النعماء مني ثلاثة

يدي ولساني والضمير المحببا ولكنهم اختلفوا أيهما أعم الحمد أو الشكر على قولين والتحقيق ان بينهما عموما وخصوصا فالحمد أعم من الشكر من حيث ما يقعان عليه لانه يكون على الصفات اللازمة

من كان لا يستعان بغيره لا ينبغي ان يكون له شريك بل يجب افراده بالعبادة واخلاص توحيده اذ وجود من لا يستعان به كعدمه وتقرير الكلام في الثلاث الدلالات كتقريره في اياك تعبد فلا تعبد (الخامس والعشرون والسادس والعشرون والسابع والعشرون) قوله اهدنا الصراط المستقيم فان طلب الهداية منه وحده باعتبارها ركون هذا الفعل واقعا بعد الفعلين اللذين تقدم معمولهما فكان له حكمهما وان كان قد تغير أسلوب الكلام في الجملة حيث لم يقل نستهدى او نطلب الهداية حتى يصح ان يكون ذلك الضمير المتقدم المنصوب معمولا له تقدير السكن مع بقاء مخاطبة وعدم الخروج وعما يقتضيه لم يقطع النظر عن ذلك الضمير الواقع على تلك الصورة لتوسطه بين هذا الفعل اعني اهدنا وبين من أسند اليه ثم في ضمير الجماعة معنى يشير الى استحقاقه سبحانه اخلاص التوحيد على الوجه الذي قدمناه في الفعلين السابقين ثم في كون هذه الهداية هي هداية الصراط المستقيم التي هي الهداية بالحقيقة ولا اعتبار به هداية الى صراط لا استقامة فيه معنى ثالث يشير الى ذلك المذلول (الثامن والعشرون) قوله صراط الذين أنعمت عليهم فان من يهدي الى هذا الصراط الذي هو صراط من أنعم الله عليهم يستحق أن لا يشتغل بغيره ولا ينظر الى سواه لأن الاتصال الى طرائق النعم هو المقصود من المشي والمراد بمركات السائرين وذلك كناية عن الوصول الى النعم نفسها الا باعتبارها بالوصول الى طرائقها من دون وصول اليها فكان وقوع الهداية على الصراط المستقيم نعمة بتجديدها لان الاستقامة اذا تصور عند تصور الاعوجاج كان فيها راحة بهذا الاعتبار فكيف اذا كان ذلك كناية عن طريق الحق فكيف اذا كان حقا ووصلا الى الفوز بنعم الله سبحانه (التاسع والعشرون) قوله غير المغضوب عليهم ووجه ذلك ان الوصول الى النعم قد يكون منعصا مكذرا بشئ من غضب المنعم سبحانه فاذا صفا ذلك عن هذا الكدر وانضم الى الظفر بالنعم الظفر بما هو أحسن منها موقعا عند العارفين وأعظم قدرا في صدور المتقين وهو رضارب العالمين كان في ذلك من البهجة والسرور ما لا يمكن التعبير عنه ولا الوقوف على حقيقته ولا تصور معناه واذا كان المولى لهذه النعمة والمتفضل بها هو الله تعالى ولا يقدر على ذلك غيره ولا يتمكن منه سواه فهو المستحق لاخلص توحيده وافراجه بالعبادة (الموفى ثلاثين) قوله ولا الضالين ووجهه ان الوصول الى النعم مع الرضا قد يكون مشوبا بشئ

من المتعدية يقول حمدته لفروسيته وكرمه وهو أخص لانه لا يكون الا بالقول والشكر أعم من حيث ما يقعان عليه لانه يكون بالفعل والنية كما تقدم وهو أخص لانه لا يكون الا على الصفات المتعدية لا يقال شكرته لفروسيته ويقول شكرته على كرمه واحسانه الى هذا حاصل ما حرره بعض المتأخرين والله أعلم وقال أبو نصر اسمعيل بن حماد الجوهري الحمد نقض الذم تقول حمدت الرجل أحمده حمدا ومحمدة فهو حميد ومحمود والتعميد بلغ من الحمد والحمد أعم من الشكر وقال في الشكر هو الثناء على المحسن بما أولا من المعروف يقال شكرته وشكرت له وباللام أفصح وأما المدح فهو أعم من

الحمد لأنه يكون للحي والامت والجماد أيضا كما يدح الطعام والمكان ونحو ذلك ويكون قبل الاحسان وبعدمه وعلى الصفات المتعدية واللازمة أيضا فهو أعم (ذكر أقوال السلف في الحمد) قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو معمر القطيعي حدثنا حفص عن ججاج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال عمر رضي الله عنه قد علمنا سبحانه الله ولا اله الا الله فما الحمد لله فقال علي كليمه رضي الله عنه ورواه غير أبي معمر عن حفص فقال قال عمر لعلي وأصحابه عنده لا اله الا الله وسبحان الله والله أكبر قد عرفناها فما الحمد لله قال علي كليمه أحبها الله تعالى لنفسه ورضيها لنفسه (٣٩) وأحب أن يقال وقال علي بن زيد بن جندعان عن

يوسف بن مهران قال ابن عباس الحمد لله كلمة الشكر وإذا قال العبد الحمد لله قال شكرني عبدي رواه ابن أبي حاتم وروى أيضا هروان بن جرير من حديث بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحالك عن ابن عباس أنه قال الحمد لله هو الشكر لله هو الاستجداء له والاقراء له بنعمته وهدايته وابتدائه وغير ذلك وقال كعب الاحبار الحمد لله ثناء الله وقال الضحالك الحمد لله رداء الرحمن وقد ورد الحديث بنحو ذلك قال ابن جرير حدثنا سعيد بن عمرو السكوني حدثنا بقيق بن الوليد حدثني عيسى بن ابراهيم عن موسى بن أبي حبيب عن الحكم بن عير وكانت له صحبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قلت الحمد لله رب العالمين فقد شكرت الله فزادك وقد روى الامام أحمد بن حنبل حدثنا روح حدثنا عوف عن الحسن عن الاسود بن سريع قال قلت يا رسول الله ألا أنشدك بحامد جدت بهاربي تبارك وتعالى فقال أمان ربك يحب الحمد ورواه النسائي عن علي بن حجر عن ابن

من الغواية مكدر ابنوع من أنواع المخالفة وعدم الهداية وهذا باعتبار أصل الوصول الى نعمة من النعم مع رضا المنعم بها فإنه لا يستلزم سلب كون المنعم عليه على ضلالة لا باعتبار هذه النعمة الخاصة من هذا المنعم عز وجل ولما كان الامر في الاصل هكذا كان في وصول النعم الى المنعم عليه من المنعم بهام كونه راضيا عليه غير غاضب عنه اذا كان ذلك الوصول محصورا بكون صاحبه على ضلالة في نفسه قصور عن وصولها الى من كان جامع بين كونه واصلا الى المنعم فإبرضا المنعم عليه خالصا من كدر كونه في نفسه على ضلالة وتقرير الدلالة من هذا الوجه على اخلاص التوحيد كتقريرها في الوجه الذي قبله فهذه ثلاثون دليلا مستفادة من سورة الفاتحة باعتبار ما يستفاد من تراكيبها العربية مع ملاحظة ما يفيد ما اشتملت عليه من تلك الدقائق والاسرار التي هي راجعة الى العالوم الآلية وداخلية فيما تقتضيه تلك الالفاظ بحسب المادة والهيئة والصورة مع قطع النظر عن التفسير بمعنى خاص قاله بعض السلف أو وقف عنده من بعدهم من الخلف فان قلت هذه الأدلة التي استخرجتها من هذه السورة المباركة وبلغت بها الى هذا العدد وجعلتها ثلاثين دليلا على مدلول واحد لم نجد ذلك فيما سلفوا ولا سبقنا بها غيرك قلت هذي شكاة ظاهرة عنك عارها واعتراض غير واقع موقعه ولا مصادف محزه فان القرآن عربي وهذا الاستخراج لما ذكرناه من الأدلة هو على مقتضى اللغة العربية وبحسب ما تقتضيه علومها التي دونها الثقات ورواها العدول الاثبات وليس هذا من التفسير بل رأي الذي ورد انهم عنه والزجر لفاعله بل من الفهم الذي يعطاه الرجل في كتاب الله كما أشار اليه علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه في كلامه المشهور وما كان من هذا القبيل فلا يحتاج فيه الى سلف وكفي باغة العرب وعلومها المدونة بين ظهراني الناس وعلى ظهر البسيطة سلفا وبالجملة فهذه ثلاثون موضعا في فاتحة الكتاب يفيد كل واحد منها اخلاص التوحيد مع أن فاتحة الكتاب ليست الا سبع آيات فما ظنك بما في سائر الكتاب العزيز فذكرنا بهذه المواضع في فاتحة الكتاب كالبرهان على ما ذكرناه من أن في الكتاب العزيز من ذلك ما يطول تعداده وتتعسر الاحاطة به

(سورة البقرة)

عليه عن يونس بن عبيد عن الحسن عن الاسود بن سريع به وروى أبو عيسى الحافظ الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث موسى بن ابراهيم بن كثير عن طلحة بن خراش عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم افضل الذكرا لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله وقال الترمذي حسن غريب وروى ابن ماجه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله الا كان الذي أعطى أفضل مما أخذ وقال القرطبي في تفسيره وفي نوادر الاصول عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أن الدنيا جند أفرهائي يدرج من أمي ثم قال الحمد لله لكان الحمد لله أفضل من ذلك

قال القرطبي وغيره أى لكان الهامه الحمد لله أكثر نعمة عليه من نعم الدنيا لا يبقى قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيرا أملا وفي سنن ابن ماجه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم ان عبدا من عباده قال يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك فعضلت بالملكين فلم يدرى كيف يكتبانها فصعدا الى الله فقالا يا ربنا ان عبدا قد قال مقالة لا ندري كيف نكتبها قال الله وهو أعلم بما قال عبده ماذا قال عبدي قالوا يا رب انه قال لك الحمد يا رب كما ينبغي (٤) لجلال وجهك وعظيم سلطانك فقال الله لهما اكتبها كما قال عبدي حتى

يلقاني فأجزيه بها وحكى القرطبي عن طائفة انهم قالوا قول العبد الحمد لله رب العالمين أفضل من قوله لا اله الا الله لا شتمال الحمد لله رب العالمين على التوحيد مدح الحمد وقال آخرون لا اله الا الله أفضل لانها التفصيل بين الايمان والكفر وعليها يقاثل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله كما ثبت في الحديث المتفق عليه وفي الحديث الآخر أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له وقد تقدم عن جابر مر فوعا أفضل الذكرا لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله وحسنه الترمذي والالف واللام في الحمد لاستتراق جميع أجناس الحمد وصنوفه لله تعالى كما جاء في الحديث اللهم لك الحمد كله ولك الملك كله ويبدلك الخير كله واليسد يرجع الامر كله الحديث والرب هو المالك المتصرف ويطلق في اللغة على السيد وعلى المتصرف للاصلاح وكل ذلك صحيح في حق الله تعالى ولا يستعمل الرب لغير الله بل بالاضافة تقول رب الدار رب كذا وأما الرب فلا يقال الله عز وجل وقد قيل انه

قال القرطبي مدينة نزلت في مدد شتى وقيل هي أول سورة نزلت بالمدينة الا قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فانها آخرة نزلت من السماء ونزلت يوم النحر في يوم حجة الوداع معنى قاله ابن عباس وآيات الربا أيضا من أو اخر ما نزل من القرآن وقد ورد في فضلها أحاديث وآثار كثيرة في الصحاح والسنن وغيرها ومن فضائلها ما هو خاص بآية الكرسي وما هو خاص بخواتيم هذه السورة وما هو في فضلها وفضل آل عمران وما هو في فضل السبع الطوال والمطلب ذلك من مواطنه وهي مائتان وست وقيل وسبع وثمانون آية قال ابن العربي فيها ألف أمر وألف نهى وألف حكم وألف خبر أخذها بركة وتركها حسرة لا تستطيعها البطلة وهم السحرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) قال القرطبي اختلف أهل التأويل في الحروف التي في أوائل السور فقال الشعبي وسفيان الثوري وجاعة من المحدثين هي سر الله في القرآن والله في كل كتاب من كتبه سر فهي من المتشابه الذي انقرده الله بعلمه ولا نخب أن تكلم فيها ولكن تؤمن بها وتغرها كما جاءت وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق وعلى بن أبي طالب قال وذكر أبو الليث السمرقندي عن عمرو وعثمان وابن مسعود أنهم قالوا الحروف المقطعة من المكتوم الذي لا يفسر وفائدته كرها طلب الايمان بها ولا يلزم البحث عنها فهي مما استأثر الله بعلمه وقال ابو حاتم لم نجد الحروف في القرآن الا في أوائل السور ولا ندري ما أراد الله عز وجل وقال جمع من العلماء كثير بل نخب أن تكلم فيها ولتقس القوائد التي تحتها والمعاني التي تخرج عليها واختلفوا في ذلك على أقوال عديدة فروى عن ابن عباس وعلى أيضا ان الحروف المقطعة من القرآن اسم الله الاعظم الا أن لا نعرف تأليفه منها وقال قطرب والمبرد والقرء وغيرهم واختاره جمع عظيم من المحققين هي إشارة الى حروف الهجاء أعلم الله بها العرب حين تحداهم بالقرآن انه مؤتلف من الحروف التي بنى كلامهم عليها ليكون عجزهم عنه أبلغ في الحجة عليهم اذ لم يخرج عن كلامهم قال قطرب كانوا ينقرون عند استماع القرآن فلما نزل الم المص استذكروا هذا اللفظ فلما أنصتوا له صلى الله عليه وآله وسلم أقبل عليهم بالقرآن المؤتلف ليثبت في أسماعهم وآذانهم ويقم الحجة عليهم

الاسم الاعظم * والعالمين جمع عالم وهو كل موجود سوى الله عز وجل والعالم جمع لا واحد له من لفظه والعوالم أصناف وقال الخلق في السموات وفي البر والبحر وكل قرن منها وجيئل يسمى عالما أيضا قال بشر بن عمارة عن أبي روق عن الضمك عن ابن عباس الحمد لله رب العالمين الحمد لله الذي له الخلق كله السموات والارض وما فيهن وما بينهن مما نعلم وما لا نعلم وفي رواية سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس رب الجن والانس وكذلك قال سعيد بن جبير ومجاهد وابن جريح وروى عن علي بن فضال قال ابن أبي حاتم باسناد لا يعتمد عليه واستدل القرطبي لهذا القول بقوله تعالى ليكون للعالمين نذيرا وهم الجن والانس قال القرء وأبو عبيد

العالم عبارة عما يعقل وهم الانس والجن والملائكة والشیاطین ولا یقال للبهائم عالم وعن زید بن أسلم وأبی حنيفة العالم کل ماله روح تفرق وقال قتادة رب العالمین کل صنف عالم وقال الحافظ ابن عساکر فی ترجمة ابن مروان بن الحکم وهو أحد خلفاء بنی أمیة وهو يعرف بالجدو یلقب بالجمار انه قال خلق الله سبعة عشر ألف عالم أهل السموات وأهل الارض عالم واحد وسائرهم لا یعلمهم الا الله عز وجل وقال أبو جعفر الرازی عن الربیع بن أنس عن أبی العالیة فی قوله تعالی رب العالمین قال الانس عالم والجن عالم وما سوى ذلك ثمانية عشر ألفاً وأربعة عشر ألف عالم هو یسک الملائكة علی الارض (٤١) وللارض أربع زوايا فی کل زاوية ثلاثة

ألف عالم وخمسة عالم خلقهم الله لعبادته رواه ابن جریر وابن أبی حاتم وهذا كلام غریب یحتاج مثله الى دلیل صحیح وقال ابن أبی حاتم حدثنا أبی حدثنا هشام بن خالد حدثنا الولید ابن مسلم حدثنا الفرات یعنی ابن الولید عن معتب بن سمي عن سبيع یعنی الحیری فی قوله تعالی رب العالمین قال العالمین ألف أمة فسماة فی البحر وأربع مائة فی البر وحكي مثله عن سعید بن المسیب وقدری نحو هذا مرفوعاً كما قال الحافظ أبو یعلی أحمد بن علی بن المشنی فی مسنده حدثنا محمد بن المنثی حدثنا عید بن واقد القنسی أبو عباد حدثنا محمد بن عیسی بن کیسان حدثنا محمد ابن المنکدر عن جابر بن عبد الله قال قل الجراد فی سنة من سنی عمر التی ولی فیها فسأل عنه فلم یجبر بشئ فأعتم لذلك فأرسل را بکایضرب الی الین وآخر الی الشام وآخر الی العراق یسأل هل رؤی من الجراد شیء أم لا قال فأتاه الراکب الذی من قبل الین بقبضة من جراد فألقاها بین یدیه فلما رآها کبر ثم قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول

وقال جماعة هی حرف دالة علی أسماء أخذت منها وحذفت بعینها کقول ابن عباس وغيره الالف من الله واللام من جبریل والمیم من محمد وذهب الی هذا الزجاج فقال أذهب الی ان کل حرف منها یؤدی عن معنی وقد تکلم العرب بحروف مقطعة کقوله فقلت لها قنی فقالت قاف أى وقفت وفی الحديث من أعان علی قتل مسلم بشطر کلمة قال شقیق هو أن یقول فی اقل اق کما قال صلی الله علیه وآله وسلم کفی بالسیف شأی شافیا وقال بعضهم الالف واحدة واللام ثلاثون والمیم أربعون والمعنی ان الله الواحد أنزل ثلاثین جزءاً من القرآن علی محمد صلی الله علیه وآله وسلم بعد ما بلغ أربعین سنة الی بعثه عندها الی الخلق وقال زید بن أسلم هی أسماء للسور وقال الکلبی هی أقسام أقسم الله بها لشرفها وفضلها وهی من أسماء وقیل ان النطق بالحروف أنفسمها كانت العرب مستوية فیها بخلاف النطق بأسمائها وهو خاص عن خط وقرأ والنبي صلی الله علیه وآله وسلم أمی فأتی بها کذلك زیادة فی الاجاز وقیل غیر ذلك مما لا یأتی علیه الحصر وقد ذکر شرطاً منها الرازی فی تفسیره ومن أدق ما أبرزه المتکلمون فی معانی هذه الحروف ما ذکره الزنجشیری فی الکشاف حیث قال انک اذا تأملت ما أورده الله عز سلطانه فی الفوائج من هذه الاسماء وجدت ان نصف اسمی حروف المعجم أربعة عشر سواء وهی الالف واللام والمیم والصاد والراء والكاف والهاء والباء والعین والطاء والسين والحاء والقاف والنون فی تسع وعشرین سورة علی عدد حروف المعجم ثم اذا نظرت فی هذه الاربعة عشر وجدت ان مشتملة علی أنصاف أجناس الحروف بیان ذلك ان فیها من المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء ومن المجهورة نصفها الالف واللام والمیم والراء والعین والطاء والقاف والباء والنون ومن الشديدة نصفها الالف والكاف والطاء والقاف ومن الرخوة نصفها اللام والمیم والراء والصاد والهاء والعین والسين والحاء والباء والنون ومن المطبقة نصفها الصاد والطاء ومن المنفحة نصفها الالف واللام والمیم والراء والكاف والهاء والعین والسين والحاء والنون ومن المنخفضة نصفها الالف واللام والمیم والراء والكاف والهاء والباء والعین والسين والحاء والنون ومن حروف القلقلة نصفها القاف والطاء ثم اذا استقرت الکلم وترکبتها رأیت الحروف الی الی الله ذکرها

(٦ ل - فتح البیان)

خلق الله ألف أمة سماءة فی البحر وأربع مائة فی البر فأول شیء یهلك من هذه الامم الجراد فاذا هلك تتابع مثل النظام اذا قطع سلسکة محمد بن عیسی هذا وهو الهلالي ضعيف وحكي البغوی عن سعید بن المسیب انه قال قال الله ألف عالم سماءة فی البحر وأربع مائة فی البر وقال وهب بن منبه لله ثمانية عشر ألف عالم الدنیا عالم منها وقال مقاتل العوام ثمانون ألفاً وقال کعب الاحبار لا یعلم عدد العوالم الا الله عز وجل نقله کله البغوی وحكي القرطبي عن أبی سعید الخدری انه قال ان لله أربعین ألف عالم الدنیا من شرقها الی مغربها عالم واحد منها وقال الزجاج العالم کل ما خلق الله فی الدنیا والاخرة قال

القرطبي وهذا هو الصحيح انه شامل لكل العالمين كقوله قال فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين والعالم مشتق من العلامة (قات) لانه علم دال على وجود خالق وصانعه ووجدانيته كما قال ابن المعتز فيا عجبا كيف يعصى الاله ام كيف يمجده الجاحد وفي كل شيء آية تدل على انه واحد وقوله تعالى الرحمن الرحيم تقدم الكلام عليه في البسملة بما أغنى عن الاعادة قال القرطبي انما وصف نفسه بالرحمن الرحيم بعد قوله رب العالمين ليكون من باب قرن الترغيب بعد الترهيب كما قال تعالى اني انا الغفور الرحيم وان عذابي (٤٢) هو العذاب الاليم وقوله تعالى ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور

رحيم قال فالرب فيه ترهيب والرحمن الرحيم ترغيب وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع في جنته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنطن من رحته أحد (مالك يوم الدين) قرأ بعض القراء ملك يوم الدين وقرأ آخرون مالك وكلاهما صحيح متواتر في السبع ويقال مالك بكسر اللام وباسكانه او يقال ملوك أيضا وأشبع نافع كسرة الكاف فقرأ ملكي يوم الدين وقدرج كلا من القراءتين مر بخون من حيث المعنى وكلاهما صحيحة حسنة وورج الزمخشري ملك لانها قراءة أهل الحرمين وقوله لمن الملك اليوم قوله الحق وله الملك وحكى عن أبي حنيفة انه قرأ ملك يوم الدين على انه فعل وفاعل ومفعول وهذا شاذ غريب جدا وقدرى أبو بكر بن أبي داود في ذلك شيئا غريبا حيث قال حدثنا أبو عبد الرحمن الأزدي حدثنا عبد الوهاب بن عدي بن الفضل عن أبي المطرف عن ابن شهاب انه بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

من هذه الاجناس المعدودة كثورة بالمذكورة منها فسبحان الذي دقت في كل شيء حكمته وقد علمت أن معظم الشيء وجسه ينزل منزلة كله وهو المطابق للطائفة التنزيل واختصاراته فكأن الله عز اسمه عدد على العرب الالفاظ التي منها ترا كيب كلامهم اشارة الى ما ذكرت من التبكيت لهم والزام الحجة اياهم ومما يدل على انه تعمده بالذ كمن حروف المعجم أكثرها وقوعا في ترا كيب الكلام ان الالف واللام لما تكثر وقوعهما فيها جاءتا في معظم هذه الفواتح مكررتين وهي فواتح سورة البقرة وآل عمران والروم والعنكبوت ولقمان والسجدة والاعراف والعدوئوس وابراهيم وهود ويوسف والحجر انتهى وتبعه في ذلك جماعة من أهل التفسير منهم الخازن والنسفي والبيضاوي والخطيب وأبو السعود وغيرهم (أقول) هذا التدقيق لا يأتي بفائدة يعتد بها وببأنه اذا كان المراد منه الزام الحجة والتبكيت كما قال فهذا متيسر بأن يقال لهم هذا القرآن هو من الحروف التي يتكلمون بها ليس من حروف مغيرة لها فيكون هذا تكيئا والزام يفهمه كل سامع منهم من دون الغاز وتعمية وتغريق لهذه الحروف في فواتح تسع وعشرين سورة فان هذا مع ما فيه من التطويل الذي لا يستوفيه سامعه الا بسماع جميع هذه الفواتح هو أيضا مما لا يفهمه أحد من السامعين ولا يتعلق شيئا منه فضلا أن يكون تكيئالا والزام للجمعة اياه فان ذلك هو أمر وراء الفهم مترتب عليه ولم يفهم السامع هذا ولا ذكر أهل العلم عن فرد من أفراد الجاهلية الذين وقع التحدى لهم بالقرآن أنه بلغ فهمه الى بعض هذا فضلا عن كله ثم كون هذه الحروف مشتقة على النصف من جميع الحروف التي تركبت لغة العرب منها وذلك النصف مشقلا على أنصاف تلك الأنواع من الحروف المتصفة بتلك الاوصاف هو أمر لا يتعلق به فائدة لجاهلي ولا اسلامي ولا مقرر ولا منكر ولا مسلم ولا معارض ولا يصلح أن يكون مقصدا من مقاصد الرب سبحانه الذي أنزل كتابه للارشاد الى شرائعه والهداية به وهب ان هذه صناعة عجيبة ونكتة غريبة فليس ذلك مما يتصف بشصاحته ولا بلاغة حتى يكون مفيدا أنه كلام بليغ او فصيح وذلك لان هذه الحروف الواقعة في الفواتح ليست من جنس كلام العرب حتى تتصف بهذين الوصفين وغاية ما هنالك انها من جنس حروف كلامهم ولا مدخل لذلك فيما ذكرنا أيضا لو فرض أنها كلمات مترتبة بتقدير شيء قبلها أو بعدها لم يصح وصفها بذلك لانها تعمية غير مفهومة للسامع

وابابكر وعمر وعثمان ومعاوية وابنه يزيد بن معاوية كانوا يقرؤن مالك يوم الدين قال ابن شهاب وأقول من احدث الا ملك مروان قلت مروان عنده علم بصحة ما قرأه لم يطلع عليه ابن شهاب والله أعلم وقدرى من طرق متعددة أو ردها بن مروان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأها مالك يوم الدين ومالك مأخوذ من الملك كما قال تعالى اننا نحن رب الارض ومن عليها والسينا يرجعون وقال قل أعوذ برب الناس وملك مأخوذ من الملك كما قال تعالى لمن الملك اليوم الله الواحد القهار وقال قوله الحق وله الملك وقال الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يومنا على الكافرين عسيرا وتخصيص الملك بيوم الدين لا يتبعه عماءه لانه

قد تقدم الاخبار بانه رب العالمين وذلك عام في الدنيا والاخرة وانما اُضيف الى يوم الدين لانه لا يدعى أحد هنالك شيئا ولا يتكلم أحد
الا بآذنه كما قال تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا وقال تعالى وخشعت الاصوات
للرحمن فلا تسمع الا همسا وقال تعالى يوم يأتي لا يتكلم نفس الا بآذنه فنهض شقي وسعيد وقال الضحّاك عن ابن عباس ما لك يوم الدين
يقول لا يملك أحد معه في ذلك اليوم حكما كلكهم في الدنيا قال ويوم الدين يوم الحساب للخلّاق وهو يوم القيامة يدّينهم بأعمالهم
ان خيرا خيرا وان شرافسرا الامن عفا عنه وكذلك قال غيره من الصحابة (٤٣) والتابعين والسلف وهو ظاهر وحكي ابن

جرير عن بعضهم انه ذهب الى ان
تفسير مالك يوم الدين انه القادر على
اقامته ثم شرع يضعفه والظاهر انه
لامنفاة بين هذا القول وما تقدم
وان كلامنا القائلين لهذا القول
وبما قبله يعترف بصحة القول الاخر
ولا ينكره ولكن الساق أدل على
المعنى الاول من هذا كما قال تعالى
الملك يومئذ الحق للرحمن وكان يوما
على الكافرين عسيرا والقول الثاني
يشبهه قوله تعالى ويوم يقول كن
فيكون والله أعلم والملك في الحقيقة
هو الله عز وجل قال الله تعالى هو الله
الذي لا اله الا هو الملك القدوس
السلام وفي الصحيحين عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن فروع الخن
اسم عند الله رجل يسمى بملك
الاملاك ولا ملك الا الله وفيه ما عنه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال يقبض الله الارض ويطوى
السما بينه ثم يقول انا الملك أين
ملوك الارض أين الجبارون أين
المتكبرون وفي القرآن العظيم لمن
الملك اليوم لله الواحد القهار فاما
تسمية غيره في الدنيا بملك فعلي سبيل
الجاز كما قال تعالى ان الله قد بعث

الابان يأتي من يريد بيانها بمثل ما يأتي به من أراد بيان الاغراض والتعمية وليس ذلك من
الفصاحة والبلاغة في ورود ولا صدر بل من ~~عكسها~~ ما وضد رسمها واذا عرفت هذا
فاعلم ان من تكلم في بيان معاني هذه الحروف جازما بأن ذلك هو ما أراد الله عز وجل
فقد غلط أقيح الغلط وركب في فهمه ودعواه أعظم الشطط فانه ان كان تفسيره لها بما
فسر به راجعا الى لغة العرب وعلموها فهو كذب بحت فان العرب لم يتكلموا بشيء من
ذلك واذا سمع السامع منهم ~~كان~~ معدودا عنده من الرطانة ولا ينافي ذلك انهم قد
يقتصرون على حرف أو حرف من الكلمة التي يريدون النطق بها فانهم لم يفعلوا ذلك
الابعد ان تقدمه ما يدل عليه ويفيد معناه بحيث لا يلتبس على سامعه كمثل ما تقدم ذكره
ومن هذا القبيل ما يقع منهم من الترخيم وأين هذه الفوايح الواقعة في أوائل السور من
هذا واذا تقررت لك انه لا يمكن استفادة ما ادعوه من لغة العرب وعلموها لم يبق حينئذ الا
أحد أمرين الاول التفسير بمحض الرأي الذي ورد النسي عنه والوعد عليه وأهل العلم
أحق الناس بتجنبه والصد عنه والتسكب عن طريقه وهم أئق لله سبحانه من أن يجعلوا
كتاب الله سبحانه دليعة لهم يتلاعبون به ويضعون حقائق أنظارهم وخرعيات
أفكارهم عليه الثاني التفسير بتوقيف عن صاحب الشرع وهذا هو المهيض الواضح
والسبيل القويم بل الجادة التي ماسواها مردوم والظريفة العاصرة التي ماعدوها
مهدوم فن وجد شيئا من هذا فغير معلوم أن يقول بمل فيه ويتكلم بما وصل اليه علمه
ومن لم يبلغه شيء من ذلك فليقل لا أدري أو الله أعلم بمراده فقد ثبت النهي عن طلب فهم
المتشابه ومحاوله الوقوف على علمه مع كونه ألفاظا عربية وتراكيب مفهومة وقد جعل
الله تتبع ذلك صنيع الذين في قلوبهم زيغ فكيف يدّخّن بصدده فانه ينبغي أن يقال فيه
انه متشابه المتشابه على فرض ان لفهم اليه سبيلا ولكلام العرب فيه مدخل فكيف
وهو خارج عن ذلك على كل تقدير وانظر كيف فهم اليه ودعند سماع الم فانهم لما لم يجدوها
على نط لغة العرب فهموا أن الحروف المذكورة رمز الى ما يصطلحون عليه من العدد
الذي يجعلونه لها كما أخرج ابن اسحق والبخاري في تاريخه وابن جرير بسند ضعيف عن
ابن عباس عن جابر بن عبد الله قال مر أبو ياسر بن أخطب في رجال من يهود رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وهو يتلو فاتحة سورة البقرة الم ذلك الكتاب لا ريب فيه فأتى

لكم طالوت ملكا وكان وراءهم ملك وفي الصحيحين مثل الملوكة على الامرة اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا والدين الجزاء
والحساب كما قال تعالى يومئذ يفهم الله دينهم الحق ويعلمون وقال أنس المدينون أي مجزيون محاسبون وفي الحديث الكيس من دان
نفسه وعمل لما بعد الموت أي حاسب نفسه لنفسه كما قال عمر رضي الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزوا أنفسكم قبل أن
توزنوا وتأهبوا للعرض الاكبر على من لا تخفى عليه أعمالكم يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية (ايال نعبدوا يا ليتنستعين) قرأ
السبعة والجمهور بشديد الباء من اياك وقرأ عمرو بن فايد بتخفيفها مع الكسروهي قراءة شاذة من دودة لان اياض الشمس وقرأ

بعضهم أياك بفتح الهمزة وقرأ بعضهم أياك بفتح الهمزة وتشديد الياء وقرأ بعضهم هياك بالهااء بدل الهمزة كما قال الشاعر
 هياك والامر الذي ان تراحت ■ موارد ضاقت عليك مصادره ونستعين بفتح النون أول الكلمة في امرأة الجميع سوى
 يحيى بن وثاب والاعمش فانهما كسراها وهي لغة بني أسد ورابعة وحي تميم والعبادة في اللغة من الذلة يقال طريق معبد وبغير معبد
 أي مذل وفي الشعر عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف وقدم المفعول وهو أياك وكرر للاهتمام والحصر أي لا نعبد
 الا أياك ولا نتوكل الا عليك وهذا هو كمال (٤٤) الطاعة والدين كله يرجع الى هذين المعنيين وهذا كما قال بعض السلف

الفاخرة سر القرآن وسرها هذه
 الكلمة أياك نعبد وأياك نستعين
 فالاول تبر من الشرك والثاني
 تبر من الحول والقوة والتفويض
 الى الله عز وجل وهذا المعنى في غير
 آية من القرآن كما قال تعالى فاعبده
 وكن كل عليه وما ربك بغافل عما
 تعملون قل هو الرحمن آمنابه وعليه
 توكلنا رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذه وكلا وكذلك هذه
 الآية الكريمة أياك نعبد وأياك
 نستعين وتحول الكلام من الغيبة
 الى المواجهة بكاف الخطاب وهو
 مناسبة لانه لما أثنى على الله فكأنه
 اقترب وحضر بين يدي الله تعالى
 فلهذا قال أياك نعبد وأياك نستعين
 وفي هذا دليل على ان أول السورة
 خبر من الله تعالى بالثناء على نفسه
 الكريمة بجميل صفاته الحسنى
 وارشاد لعباده بان ينشؤا عليه بذلك
 ولهذا الانصاح صلاة من لم يقل ذلك
 وهو قادر عليه كما جاء في الصحيحين
 عن عبادة بن الصامت قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة
 لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وفي صحيح
 مسلم من حديث العلاء بن عبد

أخاه حي بن أخطب في رجال من اليهود فقال تعلمون والله لقد سمعت محمداً يقول في هذا أنزل
 عليه الم ذلك الكتاب فقال أنت سمعته فقال نعم فشيء حي في أولئك المنرا الى رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم فقالوا يا محمد ألم يذكرك أنك تتلو فيما أنزل عليك الم ذلك الكتاب قال بلى
 قالوا أجبك بهذا جبريل من عند الله قال نعم قالوا لقد بعث الله من قبلك الانبياء ما نعلمه
 بين لنبي منهم مائة ملة ملكه وما أجل أمته غيرك فقال حي بن أخطب وأقبل على من كان
 معه الالف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون فهذه احدى وسبعون سنة أفتدخلون في
 دين نبي انعامه ملة ملكه وأجل أمته احدى وسبعون سنة ثم أقبل على رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم فقال يا محمد هل مع هذا غيره قال نعم قال وما ذلك قال المص قال هذه أثقل
 وأطول الالف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والصاد تسعون فهذه احدى وستون
 ومائة سنة هل مع هذا يا محمد غيره قال نعم قال وما ذلك قال الر قال هذه أثقل وأطول الالف
 واحدة واللام ثلاثون والراء مائة ستان هذه احدى وثلاثون سنة ومائة ستان فهل مع هذا غيره
 قال نعم الم قال فهذه أثقل وأطول الالف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والراء
 مائة ستان فهذه احدى وسبعون سنة ومائة ستان ثم قال لقد لبس علينا أمر يا محمد حتى
 ما ندري أقليلاً أعطيت أم كثيراً ثم قاموا فقال أبو ياسر لأكسبه حي ومن معه من الاحبار
 ما يدريكم لعله قد جع هذا الحمد كله احدى وسبعون واحدة وستون ومائة واحدة
 وثلاثون ومائة ستان واحدة وسبعون ومائة ستان فذلك سبع مائة وأربع وثلاثون سنة فقالوا
 لقد تشابه علينا أمره فزعمون أن هذه الايات نزلت فيهم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه
 آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فانظر ما بلغت اليه أفهامهم من هذا الامر
 المختص بهم من عدد الحروف مع كونه ليس من لغة العرب في شيء وتأمل أي موضع أحق
 بالبيان من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من هذا الموضوع فان هؤلاء الملاعين قد جعلوا
 ما فهموه عند سماع الم ذلك الكتاب من ذلك العدد وجبا للثبوت عن الاجابة له والدخول
 في شريعته فلو كان ذلك معنى يعقل ومدلول يفهم لدفع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ما ظنوه بادى بدعي حتى لا يتأثر عنه ما جاؤا به من التشكيك على من معهم فان قلت هل ثبت
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الفواتح شيء يصلح للتسليم به قلت لا أعلم أن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكلم في شيء من معانيها بل غاية ما ثبت عنه هو مجرد

الرحمن مولى الخرقه عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين
 عبدى نصفين فنفصها الى نصفها لعبدى ما سأله اذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله جدي عبدى واذا قال الرحمن
 الرحيم قال الله اثنى على عبدى فاذا قال مالك يوم الدين قال الله مجدنى عبدى واذا قال أياك نعبد وأياك نستعين قال هذا بيني وبين
 عبدى ولعبدى ما سأله اذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا عبدى
 ولعبدى ما سأله وقال الضحالة عن ابن عباس رضى الله عنهما أياك نعبد يعني أياك نوحى ونخاف ونرجو لك يا ربنا لا غيرك وأياك نستعين

على طاعتك وعلى أمورنا كلها وقال قتادة اياك نعبد واياك نستعين يأمركم ان تخلصوا له العبادة وان تستعينوا على أموركم وانما قدم اياك نعبد على واياك نستعين لان العبادة له هي المقصودة والاستعانة وسيلة اليها والاهتمام والحزم تقديم ما هو الالههم فالاهم والله أعلم فان قيل فامعنى النون في قوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين فان كانت للجمع فالداعي واحد وان كانت للتعظيم فلا يناسب هذا المقام وقد أجيب بان المراد من ذلك الاخبار عن جنس العباد والمصلى فرد منهم ولا سيما ان كان في جماعة أو امامهم فاخبر عن نفسه وعن اخوانه المؤمنين بالعبادة التي خلقوا الاجلها وتوسط لهم ٤٥

عند حروفها فخرج البخارى في تاريخه والترمذى وصححه والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول الم حرف ولا ن حرف ولا م حرف وميم حرف وله طرق عن ابن مسعود وأخرج ابن أبى شيبة والبرزبلي بسند ضعيف عن عوف بن مالك الأشجعي نحوه مرفوعا فان قلت هل روى عن الصحابة شيء من ذلك باسناد متصل بقاتله أم ليس الاما تقدم من حكاية القرطبي عن ابن عباس وعلى قلت قدر روى عن ابن مسعود انه قال الم حرف اشتقت من حروف اسم الله وعنه قال هي اسم الله الاعظم وعن ابن عباس في قوله الم وحده ون قال اسم مقطع وعنه في فواتح السور قال هو قسم أقسمه الله وهو من أسماء الله وعن الربيع بن أنس قال ألف مفتاح اسمه الله ولا م مفتاح اسمه لطيف وميم مفتاح اسمه مجيد وقدر روى نحوه هذه التفسير عن جماعة من التابعين فيهم عكرمة والشعبي والسدي وقاتدة ومجاهد والحسن فان قلت هل يجوز الاقتداء بأحد من الصحابة قال في نفسه يرشئ من هذه الفواتح قولنا صرح اسناده اليه قلت لا لما قدمنا الآن يعلم انه قال ذلك عن علم أخذه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان قلت هذا مما لا مجال للاجتهاد فيه ولا مدخل للغة العرب فلم لا يكون له حكم الرفع قلت تنزيل هذا منزلة المرفوع وان قال به طائفة من أهل الاصول وغيرهم فليس مما تنسرح له صدور المنصفين ولا سيما اذا كان في مثل هذا المقام وهو التفسير لكلام الله سبحانه فانه دخول في أعظم الخطر مما لا برهان عليه صحيح المجرد قولهم انه يبعد من الصحابي كل البعد ان يقول بمحض رأيه فيما لا مجال للاجتهاد فيه وليس مجرد هذا الاستبعاد مسوغا للوقوع في خطر الوعيد الشديد على انه يمكن أن يذهب بعض الصحابة الى تفسير بعض المتشابه كما تجده كثير في تفاسيرهم المنقولة عنهم وتجعل هذه الفواتح من جملة المتشابه ثم ههنا مانع آخر وهو ان المرفوع عن الصحابة في هذا يختلف متناقض فان علمنا بما قاله أحدهم دون الآخر كان تحكما لا وجه له وان علمنا بالجميع كان علمنا بما هو مختلف متناقض ولا يجوز ثم ههنا مانع غير هذا المانع وهو أنه لو كان شيء مما قالوه مأخوذا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تفقوا عليه ولم يختلفوا كسائر ما هو مأخوذ عنه فلما اختلفوا في هذا علمنا انه لم يكن مأخوذا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم لو كان عندهم شيء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذا المأثر كوا حكاية عنه

للتعظيم كأن العبد قيل له اذا كنت داخل العبادة فانت شريف وجاهدك عريض فقبل اياك نعبد واياك نستعين وان كنت خارج العبادة فلا تقل نحن ولا فعلنا ولو كنت في مائة ألف أو ألف أو ألف لا احتياج الجميع الى الله عز وجل وفقرهم اليه ومنهم من قال اياك نعبد أ لطف في التواضع من اياك عبدنا لما في الثاني من تعظيم نفسه من جعله نفسه وحده أهلا لعبادة الله تعالى الذي لا يستطيع أحد أن يعبده حق عبادة ولا يثنى عليه كما يليق به والعبادة مقام عظيم يشرف به العبد لا يتساوى الى جناب الله تعالى كما قال بعضهم لا تدعى الا يا عبدها

فانه أشرف أسمائي

وقد سمي الله رسوله صلى الله عليه وسلم بعبد في أشرف مقاماته فقال الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب وانه لما قام عبد الله يدعوه سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا فسماه عبدا عندنا له عليه وعند قيامه في الدعوة واسرائيه وأرسله الى القيام بالعبادة في أوقات يضيق صدره من تكذيب المخالفين حيث يقول

ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقد حكى الرازي في تفسيره عن بعضهم ان مقام العبودية أشرف من مقام الرسالة لكون العبادة تصدر من الخلق الى الحق والرسالة من الحق الى الخلق قال ولان الله يتولى مصالح عبده والرسول يتولى مصالح أمته وهذا القول خطأ والتوجيه أيضا ضعيف لاحصائه لم يتعرض له الرازي بضعيف ولا ردة وقال بعض الصوفية العبادة ما تحصيلى ثواب أو در عقاب قالوا وهذا ليس بطائل اذ مقصوده تحصيل مقصوده وما للتشريف بتكاليف الله تعالى وهذا أيضا عندهم ضعيف بل العالى ان يعبد الله لذاته المقدسة

الموصوفة بالسكال قالوا ولهذا يقول المصلي لله ولو كان لتحصيل الثواب ودرء العقاب لبطلت الصلاة وقد رد ذلك عليهم آخرون وقالوا كون العبادة لله عز وجل لا ينافي أن يطلب معها ثوابا ولا يدفع عذابا كما قال ذلك الاعرابي أما اني لأحسن ذنبتك ولا ذنبة معاذ انما سألت الله الجنة وأعوذ به من النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم حولها نندن (اهدنا الصراط المستقيم) قراءة الجهور بالصاد وقرئ السراط وقرئ بالزاي قال الفراء وهي الخمة بنى عذرة بنى كلب لما تقدم الشاء على المسؤول تبارك وتعالى ناسب ان يعقب بالسؤال كما قال فنصفه الى (٤٦) ونصفه العبدى ولعبدى ما سأل وهذا أكمل أحوال السائل ان

يبدح مسئوله ثم يسأل حاجته وحاجة اخوانه المؤمنين بقوله اهدنا الصراط المستقيم لأنه أنجح للحاجة وأنجح للاجابة ولهذا أرشد الله اليه لأنه الاكمل وقد يكون السؤال بالاخبار عن حال السائل واحتياجه كما قال موسى عليه السلام رب اني لما أنزلت الي من خير فقير وقد يتقدمه مع ذلك وصف مسؤل كقول ذى النون لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وقد يكون مجرد الشاء على المسؤل كقول الشاعر

أأذكر حاجتي أم قد كفاني

حباؤك ان شيمتك الحباء

اذا أتيتك المرء يوما

كفاه من تعرضه الشاء

والهداية ههنا الارشاد والتوفيق وقد تعدى الهداية بنفسها كما هنا

اهدنا الصراط المستقيم فتضمن معنى

ألهنا أو وقفنا أو أوقفنا أو أعطنا

وهديناه النجدين أي بيناه الخير

والشر وقد تعدى بالي كقوله

تعالى اجتنباه وهداه الى صراط

مستقيم فاهدوهم الى صراط الخيم

وذلك بمعنى الارشاد والدلالة

ورفعه اليه لاسيما عند اختلافهم واضطراب أقوالهم في مثل هذا الكلام الذي لا مجال للغة العرب فيه ولا مدخل لها ولا يقال قد اختلفوا في غيره من الاحكام فيلزم عدم الاختذبه لانا نقول اختلافهم في ذلك من قبيل الاختذبالاخص أو الاعم أو المتقدم أو المتأخر وفي كثير مما اختلفوا فيه ان علوا بالنص تركوا ذلك بخلاف ما هنا والله تعالى أعلم والذي أراه لنفسى ولكل من أحب السلامة واقتدى بسلف الأئمة ان لا يتكلم بشئ من ذلك مع الاعتراف بأن في انزالها حكمه لله عز وجل لا تبلغها عقولنا ولا تهتدى اليها أفهامنا وإذا انتهت الى السلامة في مدالك فلا تجاوز وسيأتى لنا عند تفسير قوله تعالى منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات كلام طويل الذيل وتحقيق تقبله صحاحات الافهام وسلميات العقول (ذلك الكتاب) أي القرآن وقيل فيه اضمحار أي هذا الكتاب الذي وعدت به أو وعدت به على لسان موسى وعيسى أن أنزله عليك قال ابن عباس في الآية يعني هذا الكتاب وبه قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة والستى ومقاتل وزيد بن أسلم وابن جرير وحكا البخاري عن أبي عبيدة والاشارة الى الكتاب المذكور بعده والعرب قد تستعمل الاشارة الى البعيد الغائب مكان الاشارة الى القريب الحاضر ومنه قوله تعالى ذلك عالم الغيب والشهادة وقوله تلك حجتنا آتيناها ابراهيم وقوله تلك آيات الكتاب وقوله ذلكم حكم الله قال أبو السعود وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشارة اليه لا يذيان بعلم شأنه وكونه في الغاية القاصية من الفضل والشرف انتهى وقيل ان الاشارة الى غائب واختلف في ذلك الغائب فقيل هو الكتاب الذي كتب على الخلق بالسعادة والشقاوة والاجل والرزق وقيل الكتاب الذي كتبه الله على نفسه في الازل كما في صحيح مسلم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتاب على نفسه فهو موضوع عنده ان رجتي تغلب غضبي وفي رواية تسبقت وقيل الاشارة الى ما قد نزل بمكة وقيل الى ما في التوراة والانجيل وقيل الى قوله قبله الم ورجحه الزمخشري وقد وقع الاختلاف في ذلك الى تمام عشرة أقوال حسبما حكاها القرطبي وأرجحها ما صدرناه والكتاب مصدر بمعنى المكتوب وأصله الضم والجمع ومنه يقال للجد كتيبة لاجتماعها والكتاب يجمع الحروف بعضها الى بعض وهو اسم من أسماء القرآن (لا ريب فيه) أي لا شك فيه أنه من عند الله وأنه الحق والصدق وقيل هو خبر بمعنى النهي أي لا ترتأوا فيه

وكذلك قوله وانك لتهدى الى صراط مستقيم وقد تعدى باللام كقول أهل الجنة الحمد لله الذي هدانا لهذا والريب

أي وقفنا لهذا وجعلنا له أهلا وأما الصراط المستقيم فقال الامام أبو جعفر بن جرير أجمعت الامة من أهل التأويل جميعا على ان

الصراط المستقيم هو الطريق الواضح الذي لا اعوجاج فيه وذلك في لغة جميع العرب فن ذلك قول جرير بن عطية الخطفي

أمير المؤمنين على صراط اذا اعوج الموارد مستقيم قال والشواهد على ذلك أكثر من أن تحصر قال ثم تستعير العرب الصراط

فتستعمله في كل قول وعمل ووصف باستقامة أو اعوجاج فنصف المستقيم باستقامته والمعوج باعوجاجه ثم اختلفت عبارات

المفسر من من السلف والخلف في تفسير الصراط وان كان يرجع حاصلها الى شيء واحد وهو المتابعة لله والرسول فروى انه كتاب الله قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثني يحيى بن يعان عن حمزة الزيات عن سعيد وهو ابن المختار الطائي عن ابن أخي الحرث الاعور عن الحرث الاعور عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصراط المستقيم كتاب الله وكذلك رواه ابن جرير من حديث حمزة بن حبيب الزيات وقد تقدم في فضائل القرآن فيما رواه احمد والترمذي من رواية الحرث الاعور عن علي مرفوعا وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو (٤٧) الصراط المستقيم وقد روى موقفاً على علي رضي الله عنه وهو أشبه والله أعلم

وقال الثوري عن منصور عن أي وأئبل عن عبد الله قال الصراط المستقيم كتاب الله وقيل هو الاسلام قال الضمالي عن ابن عباس قال قال جبريل لمحمد عليهما السلام قل يا محمد اهدنا الصراط المستقيم يقول ألهما الطريق الهادي وهو دين الله الذي لا اعوجاج فيه وقال ميمون بن مهران عن ابن عباس في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم قال ذلك الاسلام وقال اسمعيل ابن عبد الرحمن السدي الكبير عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اهدنا الصراط المستقيم قالوا هو الاسلام وقال عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر اهدنا الصراط المستقيم قال هو الاسلام أوسع مما بين السماء والارض وقال ابن الحنفية في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم قال هو دين الله الذي لا يقبل من العباد غيره وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم اهدنا الصراط المستقيم قال

والرب الشك مع التهمة مصدر وهو قلق النفس واضطرابها ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك فان الشك رية وان الصدق طمأنينة ومنه ريب الزمان وهو ما يقلق النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه وقيل الريب هو الشك مطلقا وقال ابن أبي حاتم لا أعلم في هذا خلافاً وقد يستعمل الريب في التهمة والحاجة حكى ذلك القرطبي ومعنى هذا النبي العام ان الكتاب ليس عظيمة للريب لوضوح دلالاته وضوح يقوم مقام البرهان المقتضي لكونه لا ينبغي الارتياح فيه بوجه من الوجوه (هـدى) أي رشاد وبيان وانه يذكر وهو الكثير وبعضهم يؤث أي هو هدى أو هذه هدى أو هو هاد لهم الى الحق والهدى مصدر وهذا وزن نادر في المصادر لم يرد منه فيما قيل الا الهدى والتقى والسرى والبكاء والقصر في لغة وزاد الشاطبي لغى بالضم في لغة أيضاً قال الرمحشري وهو الدلالة الموصلة الى البغية بدليل وقوع الضلال في مقابله انتهى قال القرطبي الهدي هديان هدى دلالة وهو الذي يقدر عليه الرسل واتباعهم قال الله تعالى ولكل قوم هاد وقال وانك لنهتدي الى صراط مستقيم فأثبت لهم الهدى الذي معناه الدلالة والدعوة والتبنيه وتفرد سبحانه بالهدى الذي معناه التأييد والتوفيق فقال لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم انك لاتهدي من أحببت فالهدى على هذا يعني خلق الايمان في القلب ومنه قوله تعالى أولئك على هدى من ربهم وقوله واكن الله يهدي من يشاء (للمتقين) أي من ثبتت لهم التقوى وتخصيص الهدى بالمتقين لما انهم المقربون من أنوار المستغفون بأنوارهم وان كانت هدايته شاملة لكل ناظر من مؤمن وكافر ولذا أطلقت في قوله هدى للناس قاله أبو السعود قال ابن فارس وأصلها في اللغة قلة الكلام وقال في الكشف المتقى في اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فأتى والوقاية الصيانة وهو في الشريعة الذي يقي نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك انتهى قال ابن مسعود وهم المؤمنون وعن معاذ بن جبل انه قيل له من المتقون فقال قوم اتقوا الشرك وعبادة الاوثان وأخلصوا لله العبادة وعن أبي هريرة ان رجلاً قال له ما التقوى قال هل وجدت طريقاً اذا شئت ان لا أكون فالكيف صنعت قال اذا رأيت الشوك عدلت عنه أو جاوزته أو قصرت عنه قال ذلك التقوى وعن أبي الدرداء قال تمام التقوى ان تبقى الله العبد حتى يتيقه من مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خيفة أن يكون حراماً يكون حجاباً بينه وبين الله وقد روى نحو

هو الاسلام وفي هذا الحديث الذي رواه الامام احمد في مسنده حيث قال حدثنا الحسن بن سوار أبو العلاء حدثنا ليث يعني ابن سعد عن معاوية بن صالح ان عبد الرحمن بن جبير بن نفير حدثه عن أبيه عن النواس بن سمعان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنبتي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور مرخاة وعلى باب الصراط داغ يقول يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً ولا تعوجوا وادع يدعون من فوق الصراط فاذا أراد الانسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال ويح لا تقمحه فانك ان تقمحه تلجبه فالصراط الاسلام والسوران حدود الله والأبواب المفتحة محارم الله

وذلك الداعي على راس الصراط كتاب الله والداعي من فوق الصراط واعطاء الله في قلب كل مسلم وهكذا رواه ابن أبي حاتم وابن جرير
من حديث الليث بن سعدية ورواه الترمذي والنسائي جميعا عن علي بن حجر عن بقيقه عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان عن جبير
ابن نفير عن النوايس بن سمعان به وهو اسناد حسن صحيح والله أعلم وقال مجاهد اهدنا الصراط المستقيم قال الحق وهذا أشمل
ولادنا فاة بينه وبين ما تقدم وروى ابن أبي حاتم وابن جرير من حديث أبي النضر هاشم بن القاسم انا حمزة بن المغيرة عن عاصم
الاحول عن أبي العالمة اهدنا الصراط ٤٨ المستقيم قال هو النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه من بعده قال عاصم

هذا عن جماعة من التابعين وأخرج أحمد وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه و الترمذي
وحسنه وابن ماجه وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن عطية السعدى
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع
ما لا بأس به حذر المأنيه بأس فالمسير الى ما أفاده هذا الحديث واجب ويكون هذا معنى
شرعا للمتنقى أخص من المعنى الذى قد مناعن صاحب الكشاف زاعما أنه المعنى الشرعى
وقد أطل القوم في ذكر تعاريف التقوى ورسوم المتنقى لاحاجة لنا الى التطويل بذلك
الاقوال فالمرفوع يغنى عن المرفوع والصبح يغنى عن المصباح (الذين يؤمنون بالغيب)
هو وصف للمتقين كاشف وأصل الايمان فى اللغة التصديق قال تعالى وما أنت بمؤمن لنا
أى بمصدق وتعديته بالباء المتضمنة معنى الاعتراف وقد يطلق بمعنى الوثوق وكلا الوجهين
حسن هنا والغيب فى كلام العرب كل ما غاب عنك قال القرطبي واختلف المفسرون فى
تأويل الغيب هنا فقالت فرقة الغيب هو الله سبحانه وضعفه ابن العربي وقال آخرون
القضاء والقدر وقال آخرون القرآن وما فيه من الغيوب وقيل القلب أى يصدقون
بقاوبهم وقيل الغيب الخفاء وقال آخرون الغيب كل ما أخبر به الرسول مما لا تهدى اليه
العقول من أشراط الساعة وعذاب القبر والحشر والنشر والصراط والميزان والجنة
والنار قال ابن عطية وهذه الاقوال لا تتعارض بل يقع الغيب على جميعها قال وهذا هو
الايمان الشرعى المشار اليه فى حديث جبريل حين قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم
فأخبرني عن الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن
بأقدر خيره وشره قال صدقت انتهى وهذا الحديث هو ثابت فى الصحيح بلفظ والقدر
خير وشره وقد أخرج ابن أبي حاتم والطبراني وابن منبته وأبو نعيم كلاهما فى معرفة
الصحابة عن زبيلة بنت أسلم قالت صليت الظهر أو العصر فى مسجد بنى حارثة واستقبلنا
مسجدا يلىء فصلينا مسجدتين ثم جاءنا من يخبرنا بأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد
استقبل البيت فتحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فصلينا المسجدتين
الباقيتين ونحن مستقبلون البيت الحرام فبلغ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال
أولئك قوم آمنوا بالغيب وأخرج البزار وأبو يعلى والحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب
رضى الله تعالى عنه قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أنبتوني
بأفضل أهل الايمان ايمانا فقالوا يا رسول الله الملائكة قال هم كذلك ويحق لهم وما يمنعههم

ذلك ناذلك الحسن فقال صدق أبو
العالمة ونصح وكل هذه الاقوال
صحيحة وهى متلازمة فان من اتبع
النبي صلى الله عليه وسلم واقتدى
بالتدين من بعده أبى بكر وعمر فقد
اتبع الحق ومن اتبع الحق فقد
اتبع الاسلام ومن اتبع الاسلام
فقد اتبع القرآن وهو كتاب الله
وحبله المتين وصراطه المستقيم
فكلها صحيحة يصدق بعضها بعضا
ولله الحمد وقال الطبراني حدثنا
محمد بن الفضل السقطى حدثنا
ابراهيم بن مهادى المصبى
حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة
عن الاعمش عن أبي رائل عن عبد
الله قال الصراط المستقيم الذى
تركنا عليه رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولهذا قال الامام أبو جعفر بن
جرير رحمه الله والذى هو أولى
بتأويل هذه الآية عندى أعنى
اهدنا الصراط المستقيم أن يكون
معنا به وفقنا للشيات على ما رتبته
ووفقت له من أنعمت عليه من
عبادك من قول وعمل وذلك هو
الصراط المستقيم لان من وفق لما
وفق له من أنعم الله عليهم من النبيين

والصديقين والشهداء والصالحين فقد وفق للاسلام وتصديق الرسل والتمسك بالسكاب والعمل بما أمره الله
به والازجار عما حرمه عنه واتباع منهاج النبي صلى الله عليه وسلم ومنهاج الخلفاء الاربعة وكل عبد صالح وكل ذلك من الصراط
المستقيم فان قيل فكيف يسأل المؤمن الهداية فى كل وقت من صلاة وغيرها وهو متصف بذلك فهل هذا من باب تحصيل الحاصل
أم لا فالجواب أن لا ولولا احتياجه ليلا ونهار الى سؤال الهداية لما أرشده الله تعالى الى ذلك فان العبد مقتدر فى كل ساعة وحالة
الى الله تعالى فى تبيينه على الهداية ورسوخه فيها وتبصره وازدياده منها واستمراره عليها فان العبد لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا

الاماشاء الله فارشده تعالى الى ان يساله في كل وقت ان يعده بالمعونة والتمات والتوفيق فالسعيد من وفقه الله تعالى لسؤاله فانه تعالى قد تكفل باجابة الداعي اذ ادعاه ولا سيما المضطر المحتاج المفتقر اليه آناء الليل وأطراف النهار وقد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل الآية فقد أمر الذين آمنوا بالايان وليس ذلك من باب تحصيل الحاصل لان المراد الثبات والاستمرار والمداومة على الاعمال المعينة على ذلك والله أعلم وقال تعالى أمر العباد المؤمنين ان يقولوا ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذهيتنا وحب لنا من لدنك رحمة انك أنت (٤٩) الوهاب وقد كان الصديق رضي الله عنه يقرأ بهذه الآية في الركعة

الثالثة من صلاة المغرب بعد الفاتحة سرافحي قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم أي استقر بنا عليه ولا تعدل بنا الى غيره (صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) قد تقدم الحديث فيما اذا قال العبد اهدنا الصراط المستقيم الى آخرها ان الله يقول هذا العبدى ولعبدى ما سأل وقوله تعالى صراط الذين أنعمت عليهم مفسر للصراط المستقيم وهو يدل منه عند النجاة ويجوز ان يكون عطف بيان والله أعلم والذين أنعم الله عليهم هم المذكورون في سورة النساء حيث قال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما وقال الضحاك عن ابن عباس صراط الذين أنعمت عليهم بطاعتك وعبادتك من ملائكتك وأنبيائك والصديقين والشهداء والصالحين وذلك نظير ما قال ربنا تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية وقال

وقد أنزلهم الله الميزة التي أنزلهم بها قالوا يا رسول الله الانبياء الذين اكرمهم الله برسالته ونبوته قال هم كذلك ويحق لهم وما يمنعمهم وقد أنزلهم الله الميزة التي أنزلهم بها قالوا يا رسول الله الشهداء الذين استشهدوا مع الانبياء قال هم كذلك وما يمنعمهم وقد اكرمهم الله بالشهادة قالوا فني يا رسول الله قال أقوام في أصلاب الرجال يأتون من بعدى يؤمنون بي ولم يروني ويصدقوني ولم يروني يجدون الورق المعلق فيعملون بما فيه فهو لأ أفضل أهل الايمان ايمانوا في اسناه محمد بن أبي حمزة وفيه ضعف وأخرج حسن ابن عرفة في جزئه المشهور والبيهقي في الدلائل عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد كثر نحو الحديث الاول وفي اسناده المغيرة ابن قيس البصري وهو من كثر الحديث وأخرج نحوه الطبراني عن ابن عباس مرفوعا والاسماعيلى عن أبي هريرة مرفوعا أيضا والبخاري عن أنس مرفوعا وأخرج ابن أبي شيبة في مسنده عن عوف بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا ليتني قد لقيت اخواني قالوا يا رسول الله ألسنا اخوانك قال بلى ولكن قوم يجيئون من بعدكم يؤمنون بي ايمانكم ويصدقوني تصديقكم وينصرونني نصركم فياليتني قد لقيت اخواني وعن أبي جعفر الانصارى قال قلت يا رسول الله هل من قوم أعظم من أجرة أمنايك واتبعناك قال ما يمنعمكم من ذلك ورسول الله بين أظهركم يا أيكم بالوحي من السماء بل قوم يأتون من بعدكم يأتيهم كتاب الله بين لوحين فيؤمنون بي ويعملون بما فيه أولئك أعظم منكم أجرا أخرجه أحمد والدارمي والباوردي وابن قانع معاني معجم الصحابة والبخاري في تاريخه والطبراني والحاكم عن أبي أمامة الباهلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى لمن آمن بي ولم يرني سبعة مرات أخرجه الطيالسي وأحمد والبخاري في تاريخه والطبراني والحاكم وأخرج أحمد وابن حبان عن أبي سعيد ان رجلا قال يا رسول الله طوبى لمن رآك وآمن بك قال طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى لمن لم يرني ثم طوبى لمن آمن بي ولم يرني وأخرج الطيالسي وعبد بن حمزة عن ابن عمر نحوه وأخرج أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث أنس نحوه حديث الباهلي المتقدم وعن ابن مسعود أنه قال والذي لا اله غيره ما آمن أحد أفضل من ايمان بغيث ثم قرأ الم الآية وللتابعين أقوال والراجح ما تقدم من ان الايمان الشرعي يصدق على جميع ما ذكرهنا وذكر الحافظ ابن حجر

(٧ ل - فتح البيان)

أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس صراط الذين أنعمت عليهم قال هم النبيون وقال ابن جرير عن ابن عباس هم المؤمنون وكذا قال مجاهد وقال وكيع هم المسلمون وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هم النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه والتفسير المتقدم عن ابن عباس رضي الله عنهم أجمعين وأشهد بالله أعلم وقوله تعالى غير المغضوب عليهم ولا الضالين قرأ الجمهور غير بالجر على النعت قال الزنجشري وقرئ بالنصب على الحال وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب ورويت عن ابن كثير وذو الحال الضمير في عليهم والعامل أنعمت والمعنى اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم

عن تقدم وصفهم ونعتهم وهم اهل الهداية والاستقامة والطاعة لله ورسوله وامثال او امره وترك نواهيه وزواجه غير صراط
المغضوب عليهم وهم الذين فسدت اراذلهم فعملوا الحق وعدلوا عنه ولا صراط الضالين وهم الذين فقدوا العلم فهم هائون في الضلالة
لا يهتدون الى الحق وكذا الكلام بلا دليل على ان ثم مسلكن فاسدين وهما طريقة اليهود والنصارى وقد زعم بعض النحاة ان
غير ههنا استثناء فيكون على هذا منقطع الاستثناء من المنعم عليهم وليسوا منهم وما اوردناه اولى لقول الشاعر
كانك من جمال بني اقيش * يقع عند جليله بشن (٥٠) أي كأنك جل من جمال بني اقيش خذف الموصوف واكتفى

بالصفة وهكذا غير المغضوب عليهم
أي غير صراط المغضوب عليهم
اكتفى بالمضاف اليه عن ذكر المضاف
وقد دل عليه سياق الكلام وهو
قوله تعالى آهنا الصراط المستقيم
صراط الذين أنعمت عليهم ثم قال
تعالى غير المغضوب عليهم ومنهم من
زعم ان لا في قوله تعالى ولا الضالين
زائدة وان تقدير الكلام عندهم غير
المغضوب عليهم والضالين واستشهد
ببيت العجاج

* في بئر لا حور سعي وما شعر *
أي في بئر حور والصحيح ما قدمناه
ولهذا روى أبو عبيد القاسم بن سلام
في كتاب فضائل القرآن عن أبي
معاوية عن الأعشى عن ابراهيم
عن الاسود عن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه انه كان يقرأ غير
المغضوب عليهم وغير الضالين وهذا
اسناد صحيح وكذلك حكى عن أبي بن
كعب أنه قرأ كذلك وهو محمول على
انه صدر منهما على وجه التفسير
فبدل على ما قلناه من انه انما جاء
بلا لئلا يبدل النقي لتلايتهم انه
معطوف على الذين أنعمت عليهم
وللفرق بين الطرفين ليجتب كل
واحد منهم ما فان طريقة اهل الايمان

في الفتح كلاما مفيدا في حديث عمر بن الخطاب المتقدم باعتبار ما ورد في الصحابة وحاصله
ان فضيلة الصحابة لا يعدلها عمل لمشاهدة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومجرد زيادة
الاجر لا يستلزم افضلية غير الصحابة على الصحابة لان الاجر انما يقع مفاضلة بالنسبة الى
ما يائله من العمل ومشاهدة النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يعدلها عمل هذا حاصل ما أشار
اليه وهو محتاج اليه لانه كثيرا ما يستشكل الجمع بين الاحاديث والله أعلم قال ابن جرير في
هذه الآية والاولى أن يكونوا موصوفين بالايمان بالغيب قولوا واعتقادا وعلا وتدخل
الخشية لله في معنى الايمان الذي هو تصديق القول بالعمل والايمان كلمة جامعة للاقرار بالله
وكتبه ورسوله وتصديق الاقرار بالفعل وقال ابن كثير ان الايمان الشرعي المطلوب لا يكون
الا اعتقادا وقولوا وعلا هكذا ذهب اليه اكثر الأئمة بل قد حكاه الشافعي وأحمد وأبو عبيد
وغير واحد اجماعا ان الايمان قول وعمل يزيد وينقص وقد ورد فيه آثار كثيرة انتهى وقد
أنكر أكثر المتكلمين زيادة الايمان ونقصانه وقال أهل السنة ان نفس التصديق لا يزيد
ولا ينقص والايمان الشرعي يزيد وينقص بزيادة الاعمال ونقصانه وبهذا أمكن الجمع
بين ظواهر النصوص من الكتاب والسنة التي جاءت بزيادة الايمان ونقصانه وبين أصله من
اللغة والدليل على ان الاعمال من الايمان قوله صلى الله عليه وآله وسلم الايمان بضع
وسبعون شعبة أفضلها قول لا اله الا الله وأدناها ما طاعة الاذى عن الطريق والحياء شعبة
من الايمان أخرجه الشيخان عن أبي هريرة وشيخ الاسلام أحمد بن عبد الحليم بن عبد
السلام كلام في معنى الغيب وعالمه في كتاب العقل والنقل حاصله ان من زعم ان عالم الغيب
الذي أخبر به الله والرسول هو العالم العقلي الذي يثبت هو لا الفلاسفة فهو من أصل الناس
فان ابن سينا ومن سلك سبيله في هذا كالشهرستاني والرازي وغيرهما يقولون ان الالهيين
يثبتون العالم العقلي ويردون على الطبيعيين منهم الذين لا يثبتون الا العالم الحسي ويدعون
ان العالم العقلي الذي يثبتونه هو ما أخبر به الرسول من الغيب الذي أمروا بالايمان به مثل
وجود الرب والملائكة والجنة وليس الامر كذلك فان ما يثبتونه من العقليات اذا
حقق الامر لم يكن لها وجود الا في العقل وسميت مجردات ومفارقات لان العقل مجرد
الامور الكلية عن المغيبات واما تسميتها بمفارقات فكان أصله ان النفس الناطقة
تفارق البدن وتصير حينئذ عقلا وكانوا يسمون ما جامع المادة بالتدبير لها كالنفس قبل

مشتله على العلم بالحق والعمل به واليهود فقدوا العلم ولهذا كان الغضب لليهود الموت
والضلال للنصارى لان من علم وترك استحق الغضب بخلاف من لم يعلم والنصارى لما كانوا قاصدين شيئا كنهم لا يهتدون الى طريقتهم
لانهم لم يأتوا الامر من بابيه وهو اتباع الحق ضلوا وكل من اليهود والنصارى ضال مغضوب عليه لكن أخص أوصاف اليهود
الغضب كما قال تعالى عنهم من لعنه الله وغضب عليه وأخص أوصاف النصارى الضلال كما قال تعالى عنهم قد ضلوا من قبل وأضلوا
كثيرا وضلوا عن سواء السبيل وهم ذاجات الاحاديث والآثار وذلك واضح بين فيما قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال

سمعت سمك بن حرب يقول سمعت عماد بن حبيش يحدث عن عدي بن حاتم قال جاءت خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذوا عني وناسا فلما اتوا بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم صفوا له فقالت يا رسول الله نأى الوافدون انقطع الولدوا نا عجوز كبيرة ما لي من خدمة فمن علي ممن الله عليك قال من وافدك قالت عدي بن حاتم قال الذي فر من الله ورسوله قالت فمن علي فلما رجع ورجل الى جنبه ترى انه علي قال سلبه جلا نافسا لته فامر لها قال فأتني فقالت لقد فعلت فعله ما كان أبوك يفعلها فانه قد أتاه فلان فأصاب منه وأتاه فلان فأصاب منه فأتته فاذا عنده امر أموصيان وذكر قبر بهم من النبي (٥١) صلى الله عليه وسلم قال فعرفت انه ليس

بملك كسرى ولا قصر فقال يا عدي ما أترك ان يقال لا اله الا الله فهل من اله الا الله ما أترك ان يقال الله اكبر فهل شيء اكبر من الله عز وجل قال فاسلمت فرأيت وجهه استبشر وقال ان المغضوب عليهم اليهود والنصارى وذكر الحديث ورواه الترمذي من حديث سمك بن حرب وقال حسن غريب لا نعرفه الا من حديثه قلت وقد رواه حماد بن سلمة عن سمك عن مري بن قطري عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى غير المغضوب عليهم قال هم اليهود والنصارى قال النصارى هم الضالون وهكذا رواه سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن عدي بن حاتم به وقد روى حديث عدي هذا من طرق وله ألفاظ كثيرة يطول ذكرها وقال عبد الرزاق أنا معمر بن عبد العقيلى أخبرني عبد الله بن شقيق انه أخبره من سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بوادى القرى على فرسه وسأله رجل من بني القين فقال يا رسول الله من هؤلاء قال

الموت نفسا وما فارقتها بالكلمة فلم يتعلق بها لا تعلق تدبير ولا غيره عقلا ولا ريب ان النفس الناطقة قائمة بنفسها باقية بعد الموت منعمة أو معذبة كما دل على ذلك نصوص الكتاب والسنة واجماع سلف الامة وأئمتها ثم تعاد الى الابدان والمقصود هنا ان ما يتصوره من العقليات اذا حقت لم يكن الامايت في عقل الانسان ولهذا كان منتهى تحقيقهم الوجود المطلق وهو الوجود المشترك بين الموجودات وهذا انما يكون مطلقا في الازمان لا في الاعيان والمتفلسفة يجعلون الكل المشترك موضوع العلم الالهى وأما الوجود الواجب فتارة يقولون هو الوجود المقسود بالقيود السلبية كما يقوله ابن سينا وتارة يجعلونه مجرد عن كل قيد سلبي وثبوتى كما يقوله بعض الملاحة من باطنية الرافضة والاتحادية وتارة يجعلونه نفس وجود الموجودات فلا يجعلون للممكنات وجودا غير الوجود الواجب وغايتهم أنهم يجعلون في أنفسهم شيئا ويطمنون ان ذلك موجود في الخارج ولهذا يعدم الشياطين فان الشياطين تنصرف في الخيال وتلقي في خيالات الناس أمور الحقيقة لها ومحققو هؤلاء يقولون أرض الحقيقة هي أرض الخيال وأما ما أخبر به الرسل صلوات الله عليهم من الغيب فهو أمور موجودة بآثارها كمل واعظم مما تشاهدونه فمن في هذه الدار وتلك أمور محسوسة تشاهد وتحس ولكن بعد الموت وفي الدار الآخرة ويمكن ان يشاهدوا في هذه الدار من يختصه الله بذلك ليست عقلية قائمة بالعقل ولهذا كان الفرق بينها وبين الحسيات التي تشاهدنا أن تلك غيب وهذه شهادة قال تعالى الذين يؤمنون بالغيب وكون الشيء غائبا وشاهدا أمر اضافي بالنسبة اليه فاذا غاب عنا كان غيبا واذا شاهدناه كان شهادة ليس هو فراق يعود الى ان ذاته تعقل ولا تشاهد ولا تحس بل كل ما يعقل ولا يمكن أن يشاهد بحال فانما يكون في الذهن والملائكة يمكن ان يشاهدوا ويروا الرب تعالى ويمكن رؤيته بالابصار والمؤمنون يرونه يوم القيامة وفي الجنة كما وارت النصوص في ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم واتفق على ذلك سلف الامة وأئمتها وامكان رؤيته يعلم باللائل العقلية القاطعة لكن ليس هو الدليل الذي سلكه طائفة من أهل الكلام كأبي الحسن وأمثاله حيث ادعوا ان كل موجود يمكن رؤيته بل قالوا ويمكن ان يتعلق به الخواس الخمس والبصر والشم والذوق واللمس فان هذا مما يعلم فساده بالضرورة عند جاهل العلماء وهذا من أغاليط بعض المتكلمين هذا

المغضوب عليهم وأشار الى اليهود والضالون هم النصارى وقد رواه الجري وعروة وخالدا الحذاء عن عبد الله بن شقيق فأرسلوه ولم يذكروا من سمع النبي صلى الله عليه وسلم ووقع في رواية عروة تسمية عبد الله بن عمر وفاته أعلم وقد روى ابن مردويه من حديث ابراهيم ابن طهمان عن بديل بن ميسرة عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المغضوب عليهم قال اليهود قلت الضالين قال النصارى وقال السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غير المغضوب عليهم هم اليهود ولا الضالين هم النصارى وقال النخعي وابن جريج عن ابن عباس

غير المغضوب عليهم اليهود ولا الضالين النصارى وكذلك قال الربيع بن أنس وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد وقال ابن أبي حاتم ولا أعلم بين المفسرين في هذا الاختلاف وشاهد ما قاله هؤلاء الأئمة من أن اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضالون الحديث المتقدم وقوله تعالى في خطابه مع بني إسرائيل في سورة البقرة بش ما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فبأوبغضب على غضب للكافرين عذاب مهين وقال في المسألة قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل (٥٢) منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكانا وأضل عن سواء

السبيل وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا الاعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وفي السيرة عن زيد بن عمرو بن نفيل أنه لما خرج هو وجماعة من أصحابه إلى الشام يطالبون الدين الخفيف قالت له اليهود أنك لن تستطيع الدخول معنا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله فقال أنا من غضب الله أفرو قالت له النصارى أنك لن تستطيع الدخول معنا حتى تأخذ بنصيبك من سخط الله فقال لا أستطيعه فاستقر على فطرته وجانب عبادة الأوثان ودين المشركين ولم يدخل مع أحد من اليهود ولا النصارى وأما أصحابه فتصبر وأدخلوا في دين النصرانية لأنهم وجدوه أقرب من دين اليهود ذلك وكان منهم ورقة بن نوفل حتى هداه الله بنبيه لمابعثه آمن بما وجد من الوحي رضى الله عنه * (مسألة) * والصحيح من مذاهب العلماء أنه يغتفر الإخلال بتحرير ما بين الضاد والطاء لقرب خرجيهما وذلك أن الضاد خرجها

(ويقومون الصلوة) أي يداومون عليها والاقامة في الأصل الدوام والثبت وليس من القيام على الرجل وأما هو من قولك قام الحق أي ظهر وثبت واقامة الصلاة أداؤها بأركانها وسننها وهي أركانها وأوقاتها وحفظها من أن يقع فيها خلل في فرائضها وحدودها وزين في أفعالها واتمام أركانها والصلوة أصلها في اللغة الدعاء من صلى يصلي إذا دعا ذكر هذا الجوهرى وغيره وقال قوم هي مأخوذة من الصلاة وهو عرق في وسط الظهر ويفترق عند العجب ذكر هذا القرطبي وهذا هو المعنى اللغوي وأما المعنى الشرعي فهو هذه الصلاة التي هي ذات الأركان والأذكار قال ابن عباس المراد به الصلوات الخمس وقال قتادة إن إقامة الصلاة المحافظة على مواعيتها ووضوئها وركوعها وسجودها (ومما رزقناهم ينفقون) أي يخرجون ويتصدقون في طاعة الله وفي سبيله والرزق عند الجمهور ما صلح لا لتفادح حلالا كان أو حراما خلافا للمعتزلة فقالوا إن الحرام ليس برزق والبحث في هذه المسئلة موضع غير هذا والانفاق إخراج المال من اليد وانفق الشيء أنفقه أخوان ولو استقرت الألفاظ وجدت كل ما فاقوه ونوعه فاعدا الأعلى معنى الذهاب والخروج وفي المجيئ عن التبعية ههنا نكتة سرية هي الإرشاد إلى ترك الاسراف والتبذير وتقديم المفعول للاهتمام به والمحافظة على رؤس الآتى قال أبو بكر الباقلاني ذهب الأشاعرة كلهم إلى نفي السجوع عن القرآن وذهب كثير من خالفهم إلى إثباته انتهى قال البقاعي الثاني فاسد وأطال في بيان ذلك بلا طائل والحق أنه في القرآن من غير التزام له في الاكثروا من نفاه نفي التزامه أو أكثرية ومن أثبتة أراد وروده فيه في الجملة فاحفظه ولا تلتفت لما سواه والذي عليه العلماء أنه تطلق القواصل عليه دون السجوع قاله الخفاجي قال ابن عباس يعني زكاة أموالهم وعن قتادة يعني الانفاق في فرائض الله التي افترض عليهم في طاعته وسبيله كالزكاة والسدق في الجهاد وعلى النفس وقال ابن مسعود هي نفقة الرجل على أهله واختار ابن جرير الآية عامة في الزكاة والنفقات وهو الحق من غير فرق بين النفقة على الأقارب وغيرهم وصدقة الفرض والنفل وعدم التصريح بنوع من الأنواع التي يصدق عليها معنى الانفاق يشعرا ثم اشعار بالتعميم (والذين يؤمنون) أي يصدقون (بما أنزل إليك) المراد به ما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهو القرآن بأسره والشرعية عن آخرها والتعبير بالمضى مع كون بعضه

متوقفا

من أول حافة اللسان وما يليه من الأضراس ومخرج الطاء من طرف اللسان وأطراف الشياطين العليا

ولأن كلاما من الحرفين من الحروف المجهورة ومن الحروف الرخوة ومن الحروف المطبقة فلهذا كله اغتفر استعمال أحدهما مكان الآخر لمن لا يميز ذلك والله أعلم وأما حديث أنا أفصح من نطق بالضاد فلا أصل له والله أعلم * (فصل) * اشتملت هذه السورة الكريمة وهي سبع آيات على حمد الله وتبجيله والثناء عليه بذكر أسمائه الحسنى المستلزمة لصفاته العاليا وعلى ذكر المعاد وهو يوم الدين وعلى إرشاده عبده إلى سبيل الله والتضرع إليه والتبرئ من حولهم وقوتهم وإلى إخلاص العبادة له وتوحيده بالالهية تبارك

وتعالى وتنزيهه ان يكون له شريك أو نظير أو مماثل والى سؤالهم اياه الهداية الى الصراط المستقيم وهو الدين القويم وتبشيرهم عليه حتى يقضى لهم بذلك الى جواز الصراط الحسبي يوم القيامة المقضى بهم الى جنات النعيم في جوار النبين والصدّيقين والشهداء والصالحين واشتملت على الترهيب في الاعمال الصالحة ليكونوا مع أهلها يوم القيامة والتحذير من مسالك الباطل لئلا يحشروا مع سالكيها يوم القيامة وهبهم المغضوب عليهم والضالون وما أحسن ما جاء اسناد الانعام عليه في قوله تعالى صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم وحذف الفاعل في الغضب في قوله تعالى غير المغضوب (٥٣) عليهم وان كان هو الفاعل لذلك في

الحقيقة كما قال تعالى ألم ترالى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم الآية وكذلك اسناد الضلال الى من قام به وان كان هو الذى أضلهم بقدره كما قال تعالى من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا وقال من يضلل الله فلا هادى له ويذرهم فى طغيانهم يعمهون الى غير ذلك من الآيات الدالة على انه سبحانه هو المنفرد بالهداية والاضلال لا كما تقول الفرقة القدسية ومن هذا أخذوهم من ان العباد هم الذين يحتارون ذلك ويقعولونه ويحتجبون على بدعتهم بمشابهة من القرآن ويتركون ما يكون فيه صريحاً فى الرد عليهم وهذا حال أهل الضلال والغي وقد ورد فى الحديث الصحيح اذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم يعنى فى قوله تعالى فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله فليس بحمد الله لمبتدع فى القرآن حجة صحيحة لان القرآن جاء ليفصل الحق من الباطل مفرقاً بين الهدى والضلال وليس فيه تناقض ولا اختلاف لانه من

متربعا لتغليب المحقق على المقدراً وتنزيل ما فى شرف الوقوع منزلة الواقع قال القاضى الانزال نقل الشئ من أعلى الى أسفل وهو انما يلحق المعانى بتوسط حقوقه الذوات الحاملة لها قال الامام المراد من انزال القرآن ان جبريل عليه السلام فى السماء سمع كلام الله فنزل به على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كما يقال نزلت رسالة الامير من القصر والرسالة لا تنزل ولكن كان المستمع فى علو فنزل وادى فى سفلى وقول الامير لا يفارق ذاته اه قال الخفاجى وذهب بعض السلف الى انه من المتشابهة أى يجزى بالنزول من غير معرفة بكيفية وهو الحق اذ مثل هذا من التدقيقات الفلسفية لا ينبغى ذكره فى التفسير اه حاصله قلت ويرد على مذهب بعض السلف ما ورد فى الاحاديث الصحيحة من بيان كيفية الوحي وبذنه وبه ترجم البخارى وهو أول باب عنون به كتابه الصحيح وقد نطق به القرآن ولا شك أن كلامه سبحانه المنزل على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مسموع بالآذان مقرؤ باللسنة محفوظ فى الصدور مكتوب فى المصاحف له حرف وصوت كما دلت عليه السنة المطهرة فى غير موضع من دواوين الاسلام ووزر الايمان وليس هذا موضع بسطه وسيأتى الكلام عليه تحت تفسير قوله تعالى حتى اذا فرغ عن قولهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير (وما أنزل من قبلك) وهو الكتب السابقة المنزلة على الانبياء من قبل كالتوراة والانجيل والزبور وصحف ابراهيم وغيرها والايمان بالكل جله فرض عين وبالقرآن تفصيلا فرض كفاية قيل هو مؤمنوا أهل الكتاب وفيهم نزلت وقد رجع هذا ابن جرير ونقله السدى عن ابن عباس وابن مسعود وأناس من الصحابة واستشهد به ابن جرير بقوله تعالى وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل الىهم وبقوله تعالى والذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون والآية الاولى نزلت فى مؤمنى العرب وقيل ان الآيتين جميعا فى المؤمنين على العموم وعلى هذا فالجمله عطف على الجمله الاولى صفة للمؤمنين بعد صفة أو مرفوعة على الاستئناف أو عطف على المتقين والتقدير هدى لهم وللذين يؤمنون والحق ان هذه الآية فى المؤمنين كالتى قبلها وليس مجرد ذكر الايمان بما أنزل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما أنزل الى من قبله بمقتضى جعل ذلك وصفاً للمؤمنين أهل الكتاب ولم يأت ما يوجب المخالفة لهذا ولا فى نظمهم القرآن ما يقتضى ذلك وقد ثبت الشئ على من جمع بين الامرين من المؤمنين فى غير آية فن ذلك قوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب

عند الله تنزيل من حكيم حميد * (فصل) * يستحب لمن يقرأ الفاتحة أن يقول بعد ما آمن مثل يس ويقال آمين بالقصر أيضاً ومعناه اللهم استجب والدليل على استحباب التامين ما رواه الامام أحمد وأبو داود والترمذى عن وائل بن حجر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين متبهاً بصوته ولا يداود رفع بها صوته وقال الترمذى هذا حديث حسن وروى عن على وابن مسعود وغيرهم وعن أبى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تلا غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين حتى يسمع من يله من الصف الاول رواه أبو داود وابن ماجه وزاد فيه فيرقبهم المسجد والدارقطنى

وقال هذا السناد حسن وعن بلال انه قال يا رسول الله لا تسبقني بآمين رواه أبو داود ونقل أبو نصر القشيري عن الحسن وجعفر الصادق انه ما شهد الميم من آمين مثل آمين البيت الحرام قال أصحابنا وغيرهم ويستحب ذلك لمن هو خارج الصلاة ويتأكد في حق المصلي وسواء كان منفردا أو أماما أو مأموما وفي جميع الأحوال لما جاء في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا آمن الامام فأمّنوا فانه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال أحدكم في الصلاة (٥٤) آمين والملائكة في السماء آمين فوافقت احدهما الاخرى غفر له

ما تقدم من ذنبه قبل بمعنى من وافق تأمينه تأمين الملائكة في الزمان وقيل في الاجابة وقيل في صفة الاخلاص وفي صحيح مسلم عن أبي موسى مرفوعا اذا قال يعني الامام ولا الضالين فقولوا آمين يجبكم الله وقال جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال قلت يا رسول الله ما معنى آمين قال رب افعّل وقال الجوهري معنى آمين كذلك فليكن وقال الترمذي معناه لا تخيب رجاءنا وقال الاكثرون معناه اللهم استجب لنا وحكي القرطبي عن مجاهد وجعفر الصادق وهلال بن يساف ان آمين اسم من أسماء الله تعالى وروى عن ابن عباس مرفوعا ولا يصح قاله أبو بكر بن العربي المالكي وقال أصحاب مالك لا يؤمن الامام ويؤمن المأموم لما رواه مالك عن سفيان عن أبي صالح عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واذا قال يعني الامام ولا الضالين فقولوا آمين الحديث واستأنسوا أيضا بحديث أبي موسى عنه مسلم واذا قرأوا الضالين فقولوا آمين وقد قدمنا في المتفق عليه اذا آمن الامام

الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل وقوله تعالى وقولوا آمنا بالذي أنزل اليك وأنزل اليكم وقوله تعالى آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقال الذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم (وبالآخرة) أي بالدار الآخرة تأنيث الآخر الذي هو نقيض الاول كما أن الدنيا تأنيث الآخرة غلبت على الدارين فخرت بحري الاسماء وهي صفة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الآخرة وسعيت آخرة لتأخرها عن الدنيا وكونها بعدها (هم يوقنون) الايقان اتقان العلم بالتقاء الشك والشبهة عنه قال في الكشف فالمراد انهم يوقنون بالبعث والنشور وسائر أمور الآخرة من دون شك وفي تقديم الظرف مع بناء الفعل على الضمير اشعار بالحصر وان ما عدا هذا الامر الذي هو أساس الايمان ورأسه ليس يستأهل عندهم للايقان به والقطع بوقوعه وفيه تعرض عن عداهم من أهل الكتاب فان اعتقادهم في أمور الآخرة بمعزل من الصحة فضلا عن الوصول الى مرتبة اليقين (أولئك) أي الذين هذه صفتهم وما فيه من البعد للاشعار بعلو درجتهم ورفعة مرتبتهم في الفضل وهو مبتدأ وخبره (على هدى من ربهم) أي على رشاد ونور وقيل على استقامة منحوها من عندهم وأوتوها من قبله وهو اللطف والتوفيق الذي اعتضدوا به على أعمال الخير والترقى الى الافضل فالافضل والابهام المفهوم من التنكير في هدى لكمال نفعه أي على هدى أي هدى لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره وهذا كلام مستأنف يأنى ويمكن أن يكون خبرا عن الذين يؤمنون بالغيب فيكون متصلا بما قبله قال في الكشف قوله على هدى مثل لتكنهم من الهدى واستقرارهم عليه وعساكهم به شبهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه ونحوه هو على الحق وعلى الباطل وقد صرحوا بذلك في قوله جعل الغواية من بكوا متطى الجهل واقتعد غارب الهوى اه وقال أبو السعود ايراد كلمة الاستعلاء على استعارتها لتسكهم بالهدى استعارة تبعية متفرعة على تشبيهه باعتلاء الركاب واستوائه على مركبه أو على جعلها قرينة للاستعارة بالكناية بين الهدى والمركوب للايدان بقوة تمكنهم منه وكما لرسوخهم فيه انتهى وقال الخفاجي الاستعارة في الحرف تبعية متعلقة وهو المعنى الكلي الشامل له كما حققوه والتشيل ضرب المثل والاثبات بمنال ومطلق التشبيه والمركب منه وهذا ظاهر

فأمّنوا وانه عليه الصلاة والسلام كان يؤمن اذا قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين وقد اختلف أصحابنا لانزاع في الجهر بالتأمين للمأموم في الجهرية وحاصل الخلاف ان الامام انسى التأمين جهر المأموم به قولوا واحدا وان آمن الامام جهره فالجديد انه لا يجهر المأموم وهو مذهب أبي حنيفة ورواية عن مالك لانه ذكر من الاذكار فلا يجهر به كسائر أذكار الصلاة والقديم انه يجهر به وهو مذهب الامام أحمد بن حنبل والرواية الاخرى عن مالك لما تقدم حتى يرتج المسجد ولنا قول آخر ثالث انه ان كان المسجد صغيرا لم يجهر المأموم لانهم يسمعون قراءة الامام وان كان كبيرا جهر ليبلغ التأمين من في ارجاء المسجد والله أعلم

وقدر روى الامام أحمد في مسنده عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر عند اليهود فقال انهم لن يحسدونا على شيء كما يحسدونا على الجمعة التي هداها الله لها وضلوا عنها وعلى القبلة التي هداها الله لها وضلوا عنها وعلى قولنا خلف الامام آمين ورواه ابن ماجه ولفظه ما حسد تكلم اليهود على شيء ما حسد تكلم على السلام والتأمين وله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حسد تكلم اليهود على شيء ما حسد تكلم على قول آمين فاكثروا من قول آمين وفي اسناده طحمة بن عمرو وهو ضعيف وروى ابن مردويه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آمين خاتم رب العالمين (٥٥)

على عباده المؤمنين وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت آمين في الصلاة وعند الدعاء يعطى أحمد قبل الأ أن يكون موسى كان موسى يدعو وهرون يؤمن فآختموا الدعاء بآمين فان الله يستجيبه لكم قلت ومن هنا زرع بعضهم في الدلالة بهذه الآية الكريمة وهي قوله وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملا مزينته وأموال في الحياة الدنيا ربنا المصلوا عن سبيلك ربنا أطمئنا على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال قد أحبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون فذكر الدعاء عن موسى وحده ومن سياق الكلام ما يدل على ان هرون آمن فنزل منزلة من دعا لقوله تعالى قد أجبت دعوتكما فدل ذلك على ان من آمن على دعاء فكأنما قاله فلهذا قال من قال ان المأموم لا يقرأ إلا أن تأمينه على قراءة الفاتحة بمنزلة قراءتها ولهذا جاء في الحديث من كان له امام فقراءة الامام له قراءة رواد أحمد في مسنده وكان بلال يقول لا تسبقني بآمين يا رسول الله فدل هذا المنزع على ان

لا نزاع فيه وانما النزاع في الاستعارة التبعية هل تكون تمثيلية أم لا فذهب الفاضل المحقق الى جوازها متمسكا بما صرح العلامة في مواضع من كشافه كما صرح به هنا وقد سبقه اليه الطيبي وقال انه مسلكت الشيخين الزنجشري والسكاكي ولم يرتضه المدقق في الكشف فأول ما في عباراتهم وتبعه فيه السيد وشنع على الفاضل حتى كأنه أبوعذرة وهي المعركة العظمى التي عقدت لها المجالس وصنفت فيها الرسائل مما هو أشهر من قنابك والحاصل ان استعارة على استعارة تبعية تستلزم كون الاستعلاء مشهبا به وتركب الطرفين يستلزم ان لا يكون مشهبا به فلا يجتمعان ومن الفضلاء من رده وانه لا يصح للسعد سعدجده فقال هو ممنوع والحاصل انه يجري في الحرف التمثيل بمعنى انتزاع الحالة من الامور المتعددة ولا يجري فيه التشبيه في المفصل المركب قصدا والذي يخطربا لبال بعد طي شقة القيل والقال ان الخلاف بينهم في حرف واحد اذا لا خلافي في ان التمثيل التفصيلي المعروف يستدعي تركب الطرفين حقيقة وان التمثيل الآخر الذي هو محل النزاع هل يشترط فيه التركيب بعد الاتفاق على انه لا يلزم التصريح بأجرائه لفظا ولا تقدير افذهب الشريف الى انه يشترط فيه أن تكون أجرأوه مرادة منوية فلا يكون ما اقتصر عليه من الحرف ونحوه مما هو عمدة المعنى المجازي مستعملا في معنى مجازي بل حقيقة والا كان مجازا مفردا لا تمثيلا أو لا يشترط فيه ذلك بل يكفي تركب المأخذ المنتزع منه ذلك ويكون الحرف المذكور مع ما يدل عليه بالالتزام من طرفي التشبيه وما يتمه متجاوزا فيه والا لم يصح دخول على على الهدى كما مضى عليه السعد ومن مشى على جادته فالنزاع كاللفظي انتهى حاصله قلت وقد أطل المحققون الكلام على هذا بما لا يتسع له المقام واختلف من بعدهم في ترجيح الراجح من القولين وقد جمع العلامة الشوكاني في ذلك رسالة مستقلة سماها الطود المنيف في ترجيح ما قاله السعد على ما قاله الشريف فليرجع اليها من أراد ان يتضح له المقام ويجمع بين أطراف الكلام على التمام وحاصلها ان الحق في جانب السعد وان الصواب بيده وقد تقدمه الى مثل هذا العلوي في حاشيته على الكشف وليس للسعد فيه زيادة على ما يفيد كلام الزنجشري الا مجرد الايضاح ولم يأت بشيء من طرفه يستحق المواخذة عليه انتهى أقول فالحق اجتماع الاستعارة التبعية والتمثيلية وذلك هو محل النزاع وقد اعترف الشريف بان المقام صالح لهسما لكن ادعى

المأموم لا قراءة عليه في الجهرية والله أعلم ولهذا قال ابن مردويه حدثنا أحمد بن الحسن حدثنا عبد الله بن محمد بن سلام حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا جرير عن ليث عن ابن أبي سليم عن كعب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين فوافق آمين أهل الارض آمين أهل السماء غفر الله للعبد ما تقدم من ذنبه ومثله من لا يقول آمين كمثل رجل غزاع قوم فاقتروا فخرجت سهامهم ولم يخرج سهمه فقال لم يخرج سهمي فقيل انك لم تقل آمين * (بسم الله الرحمن الرحيم) * رب يسر وأعن يا كريم * (تفسير سورة البقرة) * (ذكر ما ورد في فضلها) * قال الامام أحمد حدثنا

عازم حدثنا معتمر عن أبيه عن رجل عن أبيه عن معقل بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البقرة سنام القرآن وذروته نزل مع كل آية منها ثمانون ملكا واستخرجت الله لا اله الا هو الحي القيوم من تحت العرش فوصلت بها او فوصلت بسورة البقرة ويس قلب القرآن لا يقرؤها رجل يريد الله والدار الآخرة الا غفر له وقرأوها على موتا كم انقرد به أجد وقد رواه أحمد أيضا عن عازم عن عبد الله بن المبارك عن سليمان التيمي عن أبي عثمان وليس بالهندي عن أبيه عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأوها على موتا كم يعني يس فقد تبين هذا الاسناد (٥٦) معرفة المبهم في الرواية الاولى وقد أخرج هذا الحديث على هذه الصفة

في الرواية الثانية أبو داود والنسائي وابن ماجه وقد روى الترمذي من حديث حكيم بن جبير وفيه ضعف عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء سنام وان سنام القرآن سورة البقرة وفيها آية هي سيدة آية القرآن آية الكرسي وفي مسند أحمد وصحيح مسلم والترمذي والنسائي من حديث سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوا بيوتكم قبورا فان البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة لا يدخله الشيطان وقال الترمذي حسن صحيح وقال أبو عبيد القاسم ابن سلام حدثني ابن أبي مريم عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان بن سعد عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يخرج من البيت اذا سمع سورة البقرة تقرأ فيه سنان ابن سعد ويقال بالعكس وثقه ابن معين واستنكر حديثه أحمد ابن حنبل وغيره وقال أبو عبيد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سلمة بن كهيل

امتناع اجتماعهما ويدل على ان الاستعارة التبعية تمثيلية الاستقراء به يشعر قول امام الفن السكاكي صاحب المفتاح وهذا صريح فيما صرح به السعد والله أعلم (وأولئك) في تكرير اسم الإشارة دلالة على ان كلامنا الهداية الماضية والفلاح الاتي بحيث لو انقردا أحدهما الكافي ميمز على حياله (هم المفلحون) أي المنجحون الناجون الفائزون نحو من النار وقازوا بالجنة والمفلح الظافر بالمطلوب والفلاح أصله في اللغة الشق والقطع قاله أبو عبيد قال القرطبي وقد يستعمل في الفوز والبقاء وهو أصله أيضا في اللغة فعناه الفائزون بالجنة والباقون فيها وقال في الكشف المفلح الفائز بالجنة كأنه الذي انتفعت له وجوه الظفر ولم تستغلق عليه انتهت وقد استعمل الفلاح في السحور ومنه الحديث الذي رواه أبو داود حتى كاد يفوتنا الفلاح قلت ما الفلاح قال السحور وكان معنى الحديث ان السحور به بقاء الصوم فلهذا سمى فلاحا وضمير الفصل ويسمى عماد الفوائد ذكرها الخفاف من الدلالة على اختصاص المسند اليه بالمستندون غيره وقد ورد في فضل هذه الآيات الشريفة أحاديث ثم ذكر سبحانه فريق الشرب بعد الفراغ من ذكر فريق الخمر قاطع هذا الكلام عن الكلام الاول معنونه بما يفيد ان شأن جنس الكفرة عدم اجداء الانذار لهم وانه لا يترتب عليه ما هو المطلوب منهم من الايمان وان وجود ذلك كعدمه فقال (ان الذين) التعريف للعهد أو للجنس والثاني أولى (كفروا) أي جحدوا وأنكروا وأصل الكفر في اللغة الستر والتغطية ومنه سمى الكافر كافرا لانه يغطي بكفره ما يجب أن يكون عليه من الايمان (سواء عليهم) أي متساو لديهم وسواء اسم مصدر بمعنى الاستواء وارتفاعه على انه خبر لان (أنذرتهم) أي خوفتهم وحذرتهم والانداز الابلاغ والاعلام مع التخويف فكل منذر معلم وليس كل معلم منذر اقرب بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفاء قال البيضاوي وهذا الابدال لحن ورد عليه على القاري بان ما قاله تقليد للكشاف خطأ لان القراءة بمثوارة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانكارها كفر وتعمام هذا البحث في الجمل (أم لم تنذرهم لا يؤمنون) أي لا يصدقون قال القرطبي واختلف العلماء في تاويل هذه الآية فقيل هي عامة ومعناها الخصوص فيمن حقت عليه كلمة العذاب وسبق في علم الله انه يموت على كفره أراد الله تعالى أن يعلم الناس ان فيهم من هذا حاله دون ان يعين أحد او قال ابن عباس والسكبي نزلت في رؤساء اليهود حبي بن

عن أبي الاحوص عن عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه قال ان الشيطان يفر من البيت يسمع فيه سورة البقرة خطب ورواه النسائي في اليوم والليلة وأخرجه الحاكم في مستدركه من حديث شعبة ثم قال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال ابن مردويه حدثنا أحمد بن كامل حدثنا أبو اسمعيل الترمذي حدثنا أيوب بن سليمان بن بلال حدثني أبو بكر بن أبي أويس عن سليمان بن بلال عن محمد بن عجلان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ألفين أحدكم يضع أحد رجليه على الاخرى يتغنى ويدع سورة البقرة يقرأها فان الشيطان ينفر من البيت تقرأ فيه سورة البقرة

وان أصغر البيوت الجوف الصفر من كذب الله وهكذا رواه النسائي في اليوم والليالي عن محمد بن نصر عن أيوب بن سليمان به وروى الدارمي في مسنده عن ابن مسعود قال ما من بيت تقرأ فيه سورة البقرة الا خرج منه الشيطان وله ضراط وقال ان لكل شئ سناما وان سنام القرآن سورة البقرة وان لكل شئ لبابا وان لباب القرآن الفصل وروى أيضا من طريق الشعمي قال قال عبد الله ابن مسعود من قرأ عشر آيات من سورة البقرة في ليلة لم يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة أربع من أولها وآية الكرسي وآيتان بعدها وثلاث آيات من آخرها وفي رواية لم يقر به ولا أهله يومئذ شيطان ولا (٥٧) شئ يكرهه ولا يقرن على مجنون الا آفاق وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان لكل شئ سناما وان سنام القرآن البقرة وان من قرأها في بيته ليلة لم يدخله الشيطان ثلاث ليال ومن قرأها في بيته نهارا لم يدخله شيطان ثلاثة أيام رواه أبو القاسم الطبراني وأبو حاتم بن حبان في صحيحه وابن مردويه من حديث الأزرق بن علي حدثنا حسان بن ابراهيم حدثنا خالد بن سعيد المدني عن أبي حازم عن سهل بن سعد بن ابي حنبل عن ابن سعيد المدني وقد روى الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث عبد الجيس بن جعفر عن سعيد المقبري عن عطاء مولى أبي أجدع عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعنا وهم ذوو وعد فاستقرأهم فاستقرأ كل واحد منهم مائة من القرآن فأقنى علي رجل من أحدتهم سنا فقال ما معك يا فلان فقال معي كذا وكذا وسورة البقرة فقال أمعك سورة البقرة قال نعم قال اذهب فانت أميرهم فقال رجل من أشرفهم والله ما معني أن أنعلم

أخطب وكعب بن الأشرف ونظرائهم ما قال الربيع بن أنس نزلت فيمن قتل يوم بدر من قادة الأحزاب والأول أصح فان من عين أحد افاغما مثل عن كشف الغيب عوته على الكفر انتهى (ختم الله على قلوبهم) أي طبع الله عليها واستوثق فلا تبعي خيرا ولا تفهمه والختم والكتب اخوان وأصل الختم مصدر معناه التغطية على الشئ والاستيثاق منه حتى لا يدخله شئ ولا يخرج منه ما حصل فيه ومنه ختم الكتاب والباب وما يشبه ذلك حتى لا يوصل الى ما فيه ولا يوضع فيه غيره فشبّه هذا المعنى بضرب الختم على الشئ تشبيه معقول بحسوس والجامع انتفاء القبول لما منع منه وكذا يقال في الختم على الاسماع واستناد الختم الى الله قد احتج به أهل السنة على المعتزلة وحاولوا دفع هذه الحجة بمثل ما ذكره صاحب الكشاف والكلام على مثل هذا متقرر في مواطنه (وعلى سمعهم) أي مواضعه وانما وجد السمع مع جمع القلوب كما تقدم والابصار كما سيأتي لانه مصدر يقع على القليل والكثير ولو وحدة السمع وهو الصوت وانما خص هذه الاعضاء بالذكر لانها طرق العلم فالقلب محل وطريقه اما السماع واما الرؤية (وعلى ابصارهم غشاوة) الغشاوة الغطاء وهذا البناء لما يشتمل على الشئ كالغصاة والعمامة ومنه غاشية السرج وهي غطاء التعمى عن آيات الله ودلائل توحيده قيل المراد بالختم والغشاوة ههنا هما المعنويان لا الحسيان ويكون الطبع والختم على القلوب والاسماع والغشاوة على الابصار كما قاله جماعة قال تعالى فان يشاء الله يختم على قلبك وقال ختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة (ولهم عذاب عظيم) يعنى في الآخرة وقيل الاسر والقتل في الدنيا والعذاب الدائم في العقبى والعذاب هو كل ما يؤلم الانسان وهو مأخوذ من الحبس والمنع يقال في اللغة أعذبه عن كذا حبسه ومنعه ومنه عذوبة الماء لانها حبست في الاناء حتى صفت وقيل هو الايجاع الشديد والعظيم نقيض الحقير والكبير نقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير كما أن الحقير دون الصغير ويستعملان في الجش والاحداث جميعا (ومن الناس) جمع انسان أو اسم جمع لانسان قاله سيبويه والجمهور وأصله اناس وذهب الكسائي الى أنه اسم تام وقال سلمة كل من ناس واناس مادة مستقلة والفرق بين الجمع واسم الجمع ان اسم الجمع مادل على ما فوق الاثنين ولم يكن على أوزان الجوع سواء كان له مفرد أو لا ويشترط فيه أيضا أن لا يفرق بينه وبين واحده بالهاء كتمرة ولا

(٨ - ل فتح البيان)

سورة البقرة الا اني خشيت ان لا أقوم بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا القرآن واقرؤه فان مثل القرآن لمن تعلمه فقرأه أو قام به كمثل جراب محشود مسكا يفوح ريحه في كل مكان ومثل من تعلمه فقرأه وهو في جوفه كمثل جراب أو كى على مسك هذا الفظ رواية الترمذي ثم قال هذا حديث حسن ثم رواه من حديث الليث عن سعيد عن عطاء مولى أبي أجدع من سلافة الله أعلم قال البخاري وقال الليث حدثني يزيد بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن أسيد بن حضير رضي الله عنه قال بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه مربوطة عنده اذ جالت الفرس فسكت فسكنت فقرا فجالت الفرس فسكت

فسكرت ثم قرأ جالت الفرس فانصرف وكان ابنه يحيى قرياً منها فاشفق ان تصيبه فلما اخذته رفع رأسه الى السماء حتى ما يراها فلما أصبح حدث النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ يا ابن حضير قال قد أشفقت يا رسول الله على يحيى وكان من مآثره ما فرغت رأسي وانصرفت اليه فرفعت رأسي الى السماء فاذا مثل الظلة فيها أمثال المصابيح فخرجت حتى لا أراها قال وتدرى ما ذاك قال لا قال تلك الملائكة ذنت لصوتك ولوقرات لاصبحت ينظر الناس اليها لا تتوارى منهم وهم كذا رواه الامام العالم أبو عبيد القاسم ابن سلام في كتاب فضائل القرآن عن عبد الله (٥٨) بن صالح ويحيى بن بكير عن الليث بن وهيب وقد روى من وجه آخر عن أسيد

ابن حضير كما تقدم والله أعلم وقد وقع نحو من هذا الثابت بن قيس بن شماس رضي الله عنه وذلك فيما رواه أبو عبيد حدثنا عباد بن عباد عن جرير بن حازم عن عمه جرير بن يزيد ان أشياخ أهل المدينة حدثوه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ألم تر ثابت بن قيس بن شماس لم ترل داره البارحة ترهه مصابيح قال فلعله قرأ سورة البقرة قال فساكت ثابتاً فقال قرأت سورة البقرة وهذا اسناد جيد الا ان فيه اجمالاً ثم هو مرسل والله أعلم (ذكر ما ورد في فضلها مع آل عمران) قال الامام أحمد حدثنا أبو نعيم حدثنا بشر بن مهاجر حدثني عبد الله بن بريدة عن أبيه قال كنت جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم فسمعت يقول تعلموا سورة البقرة فان أخذها بركة وتركها حسرة ولا تستطيعها البطلة قال ثم سكت ساعة ثم قال تعلموا سورة البقرة وآل عمران فانهما الزهراوان يظلان صاحبهما يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان أو فرقان من طير صواف وان القرآن يليق صاحبه

بالاء كزنج وزنجي فانه اسم جنس جمعي ويعرف باطراد تصغيره من غير رد الى المفرد وقد يراد باسم الجمع الجوع الوارد على خلاف القياس وهذا في عرف النحاة وأما أهل اللغة فاسم الجمع عندهم يسمى جمعاً حقيقة ذكره الخفاجي سمي به لانه عهد اليه قنسي أو لانه يستأنس بمثله ولا م التعريف فيه للجنس أو للعهد (من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر) ذكر سبحانه في أول هذه السورة المؤمنين الخالص ثم ذكر بعدهم الكفرة الخالص ثم ذكر ثانياً المنافقين في الآيات الثلاث عشرة وهم الذين لم يكونوا من إحدى الطائفتين بل صاروا فرقة ثالثة لانهم وافقوا في الظاهر الطائفة الاولى وفي الباطن الطائفة الثانية ولذا نزل فيهم ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار قيل نزلت في عبد الله بن أبي ومعه بن قشير وحدث بن قيس وأصحابهم والمراد باليوم الآخر الوقت الذي لا ينقطع بل هو دائم أبداً وهو يوم القيامة (وما هم بمؤمنين) نفى عنهم الايمان بالكلية في جميع الأزمنة كما تفيد الجملة الاسمية ففيه من التوكيد والمبالغة ما ليس في غيره (يخادعون الله) أي يخالفونه (والذين آمنوا) والخداع في أصل اللغة الفساد حكاه ثعلب عن ابن الاعرابي وقيل أصله الاخفاء حكاه ابن فارس وغيره والمراد أنهم صنعوا صنيع الخادعين وان كان العالم الذي لا يخفى عليه شيء لا يخدع وصيغة فاعل تفيد الاشتراك في أصل الفعل والمراد بالخادعة من الله انه لما أجرى عليهم أحكام الاسلام مع أنهم ليسوا منه في شيء فكانه خادعهم بذلك كما خادعوه بآظهار الاسلام واطان الكفرة مشاكلة لما وقع منهم بما وقع منه والمراد بخادعة المؤمنين لهم هو أنهم أجرى عليهم ما أمرهم الله به من أحكام الاسلام واطان الكفرة وقد يكون الخداع بواطنهم كما أن المنافقين خادعوه بآظهار الاسلام واطان الكفرة وقد يكون الخداع حسناً اذا كان الغرض منه استدراج الغير من الضلال الى الرشود من ذلك استدراج التزييل على لسان الرسل في دعوة الامم قاله الطيبي والآية من قبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حالهم في معاملتهم لله بحال الخداع مع صاحبه من حيث القبح أو من باب المجاز العقلي في النسبة الايقاعية وأصل التركيب يخادعون رسول الله أو من باب التورية حيث ذكر معاملتهم لله بلفظ الخداع والمراد بقوله (وما يخدعون الا أنفسهم) الاشعار بأنهم لما خادعوا من لا يخدع كانوا يخادعين لانفسهم لان الخداع اغمايكون مع من لا يعرف البواطن وأما من عرف البواطن فن دخل معه في الخداع فأنما يخدع نفسه وما يشعر

يوم القيامة حين ينشق عنه قبره كالرجل الشاحب فيقول له هل تعرفني فيقول ما أعرفك فيقول أنا صاحب القرآن بذلك الذي أظلماتك في الهواجر وأسهرت لك وان كل تاجر من وراء تجارته وانك اليوم من وراء كل تجارة فيعطى الملك يمينه والخدع بشماله ويوضع على رأسه تاج الوقار ويكسى والداه حلتان لا يقوم لهما أهل الدنيا فيقولان بما كسبنا هذا فيقال بأخذ ولدك القرآن ثم يقال اقرأ أو اصعد في درج الجنة وعرفها فهو في صعود ما دام يقرأ هذا كان أوترية لا وروى ابن ماجه من حديث بشر ابن المهاجر بعضه وهذا اسناد حسن على شرط مسلم فان بشر هذا خرج له مسلم ووثقه ابن معين وقال النسائي ما به بأس الا ان الامام

أحمد قال فيه هو منكر الحديث قد اعتبرت أحاديثه فاذا هي تافى بالمعجب وقال البخاري يخالف في بعض حديثه وقال أبو حاتم الرازي يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن عسدي روى ما لا يتابع عليه وقال الدارقطني ليس بالقوي (قلت) ولكن بعضه شواهد فن ذلك حديث أبي امامة الباهلي قال الامام أحمد حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا هشام عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام عن أبي امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرأوا القرآن فإنه شافع لاهله يوم القيامة اقرأوا الزهراوين البقرة وآل عمران فإنهما ياتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو كأنهما غيايتان أو كأنهما عاقبتان (٥٩) فرقان من طير صواف يحاجان عن أهلهم ما يوم

القيامة ثم قال اقرأوا البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا تستطيعها البطلة وقدر واه مسلم في الصلاة من حديث معاوية بن سلام عن أخيه زيد بن سلام عن جده أبي سلام مخطور الحبشي عن أبي امامة صدي بن عجلان الباهلي به الزهراوان المنسيران والغياية ما أظلك من فوقك والفرق القطعة من الشيء والضواف المصطفة المتضامة والبطلة السحرة ومعنى لا تستطيعها أي لا يمكنهم حفظها وقيل لا تستطيع النفوذ في قارئها والله أعلم ومن ذلك حديث النواس بن سمعان قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن عبد ربه حدثنا الوليد بن مسلم عن محمد بن مهابر عن الوليد بن عبد الرحمن الجرشي عن جبير بن نفير قال سمعت النواس بن سمعان الكلبي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به تقدمهم سورة البقرة وآل عمران وضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثال ما نسيتهن بعد قال كأنهن غمامتان أو ظلمات سوداوان بينهما شرق أو كأنهن فرقان من طير صواف يحاجان عن صاحبهما ورواه مسلم عن اسحاق بن منصور عن يزيد بن عبد ربه به والترمذي من حديث الوليد بن عبد الرحمن الجرشي به وقال حسن غريب وقال أبو عبيد حدثنا حجاج عن حماد بن سلمة عن عبد الملك بن عمار قال قال حماد أحسبه عن أبي منيب عن عمه أن رجلا قرأ البقرة وآل عمران فلما قضى صلاته قال له كعب أقرأت البقرة وآل عمران قال نعم قال فوالذي نفسي بيده إن فيه ما اسم الله الذي إذا دعي به استجاب قال فآخبرني به قال لا والله لا أخبرك به ولو أخبرتك به لا وشكت أن تدعو بدعوة أهلك فيها أنا وأنت وحدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن سليم

بذلك والمراد أنهم عنونها الاماني الباطلة وهي كذلك تنهم والنفس ذات الشيء وحقيقته ثم قيل للقلب والروح والدم والماء نفس والمراد بالنفس هنا ذاتهم أو قلوبهم ودواعيهم وآراؤهم (وما يشعرون) أي لا يعلمون أن وبال خداعهم راجع عليهم قال أهل اللغة شعرت بالشيء فطنت قال في الكشف الشعور علم الشيء علم حس من الشعار ومشاعر الانسان حواسه وقيل الشعور ادراك الشيء من وجه يدق ويخفي من الشعور لفته والاول أولى قال ابن عباس انهم المنافقون من الاوس والخزرج ومن كان على أمرهم عن ابن سيرين قال لم يكن عندهم شيء أخوف من هذه الآية (في قلوبهم مرض) المرض كل ما يخرج به الانسان عن حد الصحة من علة أو نفاق أو تقصير في أمر قاله ابن فارس وقيل هو العلم فيكون على هذا مستعار للفساد الذي في عقائدهم اما شكوا نفاقا أو جحدا وتكذبا (فزاذهبهم الله مرضا) أي كفروا ونفاقا والمراد بزيادة المرض الاخبار بأنهم كذلك بما يتجدد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من النعم ويكرره من من الله الدينونة والدينونة ويحتمل أن يكون دعاء عليهم بزيادة الشك وترادف الحسرة وفطر النفاق وفسر ابن عباس المرض بالنسك والنفاق وقال ابن زيد هذا مرض في الدين وليس مرضا في الاجسام وقال عكرمة وطاوس المرض الرياء والقراء مجمعون على فتح الراء من مرض الأبا عمر وفانه قرأ بالسكون (ولهم عذاب) أي نكال (أليم) أي مؤلم يخلص وجعه الى قلوبهم قال ابن عباس كل شيء في القرآن أليم فهو الموضع انتهى ووصف به العذاب للمبالغة (بما كانوا يكذبون) أي يتدلون ويحترفون قاله ابن مسعود وقيل المعنى يتكذبون الله ورسوله في السر وقيل يكذبهم اذ قالوا آمنوا وهم غير مؤمنين والكذب هو الخبر عن الشيء على خلاف ما هو به وهو حرام كله لانه علل به استحقاق العذاب (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض) يعنى المنافقين والقائل لهم هو الله أو الرسول أو المؤمنون والمعنى لا تفسدوا بالنفاق وموالات الكفر وتعويق الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبالقرآن فانكم اذا فعلتم ذلك فسد ما في الارض بهلاك الابدان وخراب الديار وبطلان الذرائع وخراب العالم كما هو مشاهد عند ثوران الفتن وهيج الحروب والتنازع والفساد خروج الشيء عن الحالة اللائقة به والاعتدال والصلاح ضده وكلاهما يعمان كل ضار ونافع (قالوا انفسنا مصلحون) يعني يقولونه كذبا وانما من أدوات القصر كما هو مبين في علم

أوطلتان سوداوان بينهما شرق أو كأنهن فرقان من طير صواف يحاجان عن صاحبهما ورواه مسلم عن اسحاق بن منصور عن يزيد بن عبد ربه به والترمذي من حديث الوليد بن عبد الرحمن الجرشي به وقال حسن غريب وقال أبو عبيد حدثنا حجاج عن حماد بن سلمة عن عبد الملك بن عمار قال قال حماد أحسبه عن أبي منيب عن عمه أن رجلا قرأ البقرة وآل عمران فلما قضى صلاته قال له كعب أقرأت البقرة وآل عمران قال نعم قال فوالذي نفسي بيده إن فيه ما اسم الله الذي إذا دعي به استجاب قال فآخبرني به قال لا والله لا أخبرك به ولو أخبرتك به لا وشكت أن تدعو بدعوة أهلك فيها أنا وأنت وحدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن سليم

ابن عامر انه سمع ابا امامة يقول ان ابا الحكم ارى في المنام ان الناس يسلكون في صدع جبل وعرطويل وعلى رأس الجبل شجرتان خضراوان يهتقان هل فيكم قارئ يقرأ سورة البقرة وهل فيكم قارئ يقرأ سورة آل عمران قال فاذا قال الرجل نعم دتما منه باعذاقهما حتى يتعلق بهما فيخبطان به الجبل وحديثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن أبي عمران انه سمع أم الدرداء تقول ان رجلا ممن قرأ القرآن أغار على جاره فقتله وانه أقيده فقتل فزال القرآن ينسل منه سورة سورة حتى بقيت البقرة وآل عمران جمعة ثم ان آل عمران انسلت منه وأقامت (٦٠) البقرة جمعة فقليل لهما ما يدل القول لدى وما أتانا بظلام للعبيد قال فخرجت كأنها

المعاني والصالح ضد الفساد وهذا الجواب منهم رد لنا صح على أبلغ وجه لانهم تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض (ألا انهم هم المفسدون) في الارض بالكفر وهو أشد الفساد رد لما ادعوه بأبلغ رد للاستئناف به وتصديره بحرف التأكيد والأحرف تنبيهه بها المخاطب وهي المنبهة على تحقيق ما بعدها قال ابن مسعود الفساد ههنا الكفر والعمل بالمعصية (ولكن لا يشعرون) وذلك لانهم يظنون ان ما هم عليه من النفاق وابطان الكفر صلاح وهو عين الفساد وقيل لا يشعرون ما أعتد الله لهم من العذاب والاول أولى (واذا قيل لهم) أي للمنافقين (آمنوا) نكحهم من وجهين أحدهما النهي عن الفساد وهو عبارة عن التخلي عن الرذائل وثانيهما الامر بالايان وهو عبارة عن التخلي بالفضائل فان كمال الايمان بمجموع الامرين (كما آمن الناس) يعني أحسب محمد صلى الله عليه وآله وسلم من المهاجرين والانصار وقيل الناس عبد الله بن سلام وأصحابه وما مصدرية أو كافة واللام للعهد والجنس واستدل به على قبول توبة الزنديق وأن الاقرار باللسان ايمان (قالوا) أي أجابوا بأحق جواب وأبعده عن الحق والصواب (أنؤمن كما آمن السفهاء) أي الجهال الهمة للذكاء واللام مشاربها الى الناس أو للجنس بأسره وهم مندرجون فيه نسبوا الى المؤمنين السفة استهزاء واستخفافا فتسببوا بذلك الى تسجيل الله عليهم بالسفة بأبلغ عبارة وآكد قول وحصر كما قال تعالى (ألا انهم هم السفهاء) أي الجهال وأصل السفة والسفاهة رقة الخلود وفساد البصائر وسخافة العقول وخفة النهي وانما سمى الله المنافقين سفهاء لانهم كانوا عند أنفسهم عقلاء فقلب ذلك عليهم وسماهم سفهاء ورد بأبلغ رد في تجهيلهم (ولكن لا تعلمون) أنهم كذلك اما حقيقة أو مجازا تزيلا لاصرارهم على السفة منزلة عدم العلم وانما ذكر العلم هنا والشعور فيما قبل لانه أكثر طباقا بذكر السفة والتمييز بين الحق والباطل يفتقر الى نظرة وفكرة والنفاق يدرك بأدنى تفطن وتأمل من قوالهم وفعلهم عن ابن عباس أنها زلت في شأن اليهود (واد القوا الذين آمنوا) أي المهاجرين والانصار ومعنى لقيته ولاقيته استقبلته قريبا (قالوا آمنا) كما ياتكم (واذا خلوا الى شياطينهم) أي رجعوا اليهم قيل هو من الخلوة وقيل الى بمعنى الباء وقيل بمعنى مع وخلوت بفلان واليه اذا انفردت معه أو من خلل لزم أي مضى عنك ومنه القرون الخالية أو من خلوت به اذا سخرت منه وعدى بالي لتضمين معنى الانهاء والمراد بالشياطين

السحابة العظيمة قال أبو عبيد آراه يعني انهما كاتما معه في قبره يدفعان عنه ويؤنسانه فكاتما من آخر ما بقي معه من القرآن وقال أيضا حديثنا أبو مسهر الغساني عن سعيد ابن عبد العزيز السخوي ان يزيد بن الاسود الجرشى كان يحدث انه من قرأ البقرة وآل عمران في يوم برئ من النفاق حتى عيسى ومن قرأهما في ليلة برئ من النفاق حتى يصبح قال فكان يقرؤهما كل يوم وليلة سوى جزئه وحديثنا يزيد عن ورقاء ابن اياس عن سعيد بن جبير قال قال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه من قرأ البقرة وآل عمران في ليلة كان أو كتب من القتاتين فيه انقطاع ولكن ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ بهما في ركعة واحدة (ذكر ما ورد في فضل السبع الطوال) * قال أبو عبيد حديثنا هشام بن اسمعيل الدمشقي عن محمد بن شعيب عن سعيد بن بشير عن قتادة عن أبي المليح عن واثله بن الاسقع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطيت السبع مكان التوراة وأعطيت المثني مكان

الانجيل وأعطيت المثاني مكان الزبور وفضلت بالمفصل هذا حديث غريب وسعيد بن أبي بشير فيه لين وقدرناه رؤسأوهم أبو عبيد عن عبد الله بن صالح عن الليث عن سعيد بن أبي هلال قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره والله أعلم ثم قال حديثنا اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب عن حبيب بن هندا الاسلمي عن عروة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أخذ السبع فهو حبر وهذا أيضا غريب وحبيب بن هندا بن اسماء بن هند بن حارثة الاسلمي وروى عنه عمرو بن عمرو وعبد الله بن أبي بكر وذكره أبو حاتم الرازي ولم يذكره جرحا فانه أعلم وقد رواه الامام أحمد

عن سليمان بن داود وحسين كلاهما عن اسمعيل بن جعفر به ورواه أيضا عن أبي سعيد عن سليمان بن بلال عن جبيب بن هند عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أخذ السبع الأول من القرآن فهو حبر قال أحمد وحدثنا حسين حدثنا ابن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال عبد الله بن أحمد وهذا أثر في غيره عن أبيه عن الأعرج ولكن كذا كان في الكتاب فلا أدري أغفله أبي أو كذا هو مرسل وروى الترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثا وهم ذوو عدد ووقدم عليهم أحدثهم سنا لحفظه سورة البقرة ٦١ وقال له اذهب فأنت أميرهم وصحبه

الترمذي ثم قال أبو عبيد حدثنا هشيم أنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني قال هي السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف ويونس قال وقال مجاهد هي السبع الطوال وهكذا قال مكحول وعطية بن قيس وأبو محمد الفارسي وشاذ بن أوس ويحيى بن الحرث الذمري في تفسير الآية بذلك وفي تعدادها وان يونس هي السابعة * (فصل) * والبقرة جميعها مدنية بلا خلاف وهي من أوائل منازل بها لكن قوله تعالى فيها واتقوا يوم ماترجعون فيه الى الله الآية يقال انها آخر منازل من القرآن ويحتمل أن تكون منها وكذلك آيات الرابن آخر منازل وكان خالد بن معدان يسمى بالبقرة فسطاط القرآن قال بعض العلماء وهي مشتهرة على ألف خبير وألف أمر وألف نهي وقال العادون آياتها مائة وثمانون وسبع آيات وكتابتها ستة آلاف كلمة ومائة وثان واحد عشر وعشرون كلمة وحرر فيها خمسة وعشرون ألفاً وخمسمائة حرف قاله أعلم قال ابن جرير عن عطاء

رؤسأوهم وكنهتهم وقيل المراد بالشیاطين المماتلون منهم للشیاطين في التردد والعناد المظهرون لكفرهم أو كبار المنافقين والقائلون صغارهم (قالوا انامعكم) في الدين والاعتقاد أي انام صاحبكم في دينكم وموافقكم عليه (انما نحن مستهزؤن) أي بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه بما نظر لهم من الاسلام لأنهم من شرهم ونقف على سرهم وتأخذ من غنائهم تاكيد لما قبله أو بدل منه أو استئناف قال ابن عباس نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي وأصحابه والهز السخرية واللعب والاستخفاف يقال هزأت واستهزأت بمعنى وأصله الخفة وهو القتل السريع وهزأهم زأماً فجاءه وتهزأ به ناقته أي تسرع به وتحف والمراد رؤسهم للاسلام ودفعهم للحق (الله يستهزئ بهم) أي ينزل بهم الهوان والحقارة وينتقم منهم ويستخف بهم اتصافهم بعبادة المؤمنين وجزاء لاستهزائهم بهم فسمى الجزاء باسمه لانه في مقابلته وورد ذلك في القرآن كثيراً ومنه جزاء سيئة سيئة مثلها فمن اعتدى عليكم فاعدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم والجزاء لا يكون سيئة والقصاص لا يكون اعتداء لانه حق ومنه ومكر أو مكر الله وانهم يكيدون كيدا وأكيد كيدا وتعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وهو في السنة كثير كقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لا يعلل حتى تلوا وانما قال الله يستهزئ بهم لانه يفيد التجدد وقتا بعد وقت وهو أستاذ عليهم وأنكى قلوبهم وأوجع لهم من الاستهزاء الدائم الثابت المستفاد من الجملة الاسمية لانه يألفه ويوطن نفسه عليه قال ابن عباس يفتح لهم باب الجنة فاذا انتهوا اليه سعد عنهم وردوا الى النار (ويذهم) أي يتركهم ويهملهم ويظيل لهم المدة كما قال انما على لهم ليزدادوا انما المدة الزيادة قال يونس بن جبيب يقال مد في الشر وأمد في الخير ومنه وأمددناهم بأموال وبنين وأمددناهم بما كرهوا وقال الاخفش مددت له اذا تركته وأمددته اذا أعطيته (في طغيانهم) أي في ضلالهم واصل الطغيان مجاوزة الحد ومنه انما طغى الماء والغلو في الكفر (يعمهمون) أي يترددون في الضلالة تمخيرين والعمه والعامه الحماير المترددوا العمه في القلب كالعمى في العين قال في الكشف العمه مثل العمى الا ان العمى في البصر والرأى والعمه في الرأى خاصة انتهى فيهم ماعوم وخصوص مطلقاً (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) يعني المنافقين استبدلوا الكفر بالايمن وانما أخرجه بلفظ الشراء والتجارة توسعاً على سبيل الاستعارة فالشراء ههنا مستعار

عن ابن عباس نزلت بالمدية سورة البقرة وقال خصيف عن مجاهد عن عبد الله بن الزبير قال نزلت بالمدية سورة البقرة وقال الواقدي حدثني النخعي بن عثمان عن أبي الزناد عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه قال نزلت البقرة بالمدية وهكذا قال غير واحد من الأئمة والعلماء والمفسرين ولا خلاف فيه وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن معمر حدثنا الحسن بن علي بن الوليد الفارسي حدثنا خلف بن هشام حدثنا عيسى بن ميمون عن موسى بن أسد بن مالك عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا سورة البقرة ولا سورة آل عمران ولا سورة النساء وكذا القرآن كله ولكن قولوا السورة التي يذكر فيها البقرة والتي يذكر فيها آل

عمران وكذا القرآن كله هذا حديث غريب لا يصح رفعه وعيسى بن ميمون هذا هو بوسلة الخواص وهو ضعيف الرواية لا يحتج به وقد ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود انه رمى الحجرة من بطن الوادي فجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ثم قال هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة أخرجه وروى ابن مردويه من حديث شعبة بن عقييل بن طلحة عن عتبة بن مرثد قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم في أصحابه تأخر اقبال يا أصحاب سورة البقرة وأطن هذا كان يوم حنين يوم ولوا مدبرين أمر العباس فناداهم يا أصحاب الشجرة يعني أهل بيعة الرضوان وفي رواية يا أصحاب سورة البقرة لينشطهم بذلك فجعلوا يقبلون من كل وجه وكذلك يوم

٦٢

يعني أهل بيعة الرضوان وفي رواية يا أصحاب

البيعة مع أصحاب مسيلة جعل
الصحابة ينفرون لكثافة جيش بني
حنيفة فجعل المهاجرون والانصار
يتنادون يا أصحاب سورة البقرة حتى
فتح الله عليهم رضي الله عن أصحاب
رسول الله أجمعين
(بسم الله الرحمن الرحيم الم)
قد اختلف المفسرون في الحروف
المقطعة التي في أوائل السور فمنهم
من قال هي مما استأثر الله بعلمه
فردوا علمها الى الله ولم يفسروها
حكماء القرطبي في تفسيره عن أبي بكر
وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود
رضي الله عنهم أجمعين وقاله عامر
الشعبي وسفيان الثوري والربيع
ابن خنيم واختاره أبو حاتم بن حبان
ومنهم من فسرها واختلف هؤلاء في
معناها فقال عبد الرحمن بن زيد بن
أسلم انها هي أسماء السور قال
العلامة أبو القاسم محمود بن عمر
الرخشري في تفسيره وعليه اطلاق
الاكثر ونقله عن سيبويه انه نص
عليه ويعتضد لهذا بما ورد في
الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في
صلاة الصبح يوم الجمعة الم السجدة

للاستبدال كقوله تعالى فاستجبوا للعمى على الهدى فاما ان يكون معنى الشراء المعاوضة
كما هو أصله حقيقة فلا لان المنافقين لم يكونوا مؤمنين وما كانوا على الهدى فبدعوا
ايمانهم والعرب قد تستعمل ذلك في كل من استبدل شيئاً بشيء وأصل الضلالة الخيرة والخور
من القصد وفقد الهدى ويطلق على النسيان ومنه قوله تعالى فاعلمنا اذا وانا من الضالين
وعلى الهلاك كقوله تعالى اذا ضللتنا في الارض والهدى التوجه الى القصد وقد استعبر
الاول للعدول عن الصواب في الدين والثاني للاستقامة عليه قال ابن عباس في الآية
اشترى الكفر بالايان وقال مجاهد آمنوا ثم كفروا وقال قتادة قد والله رأى نبيهم خرجوا
من الهدى الى الضلالة ومن الجماعة الى الفرقة ومن الامن الى الخوف ومن السنة الى
البدعة (فارجعت تجارتهم) أي ما رجعوا في تجارتهم وأصل الرجح الفضل عن رأس
المال والتجارة صناعة التاجر وأسند الرجح اليها على عادة العرب في قولهم رجح بيعك
وخسرت صفقتك وهو من الاسناد المجازي وهو اسناد الفعل الى ملابس للفاعل كما هو
مقرر في علم المعاني والمراد رجحوا وخسروا (وما كانوا مهتدين) أي مصيبين في تجارتهم
لان رأس المال هو الايمان فلما أضاعوه واعتقدوا الضلالة فقد ضلوا عن الهدى وقيل
في شرائهم الضلالة وقيل في سابق علم الله (مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً) المثل قول
يشبه قولاً آخر بينهم ما مشابهة ليلين أحدهما الآخر ويصوره ولهذا ضرب الله الامثال
في كتابه وهو أحد أقسام القرآن السبعة ولما ذكر حقيقة وصف المنافقين عقبه بضرب
المثل زيادة في الكشف والبيان لانه يؤثر في القلوب ما لا يؤثره وصف الشيء في نفسه ولان
المثل تشبيه الشيء الخفي بالجلي فيستأكد الوقوف على ماهيته وذلك هو النهاية في الايضاح
وشروطه أن يكون قولاً فيه غرابة من بعض الوجوه واستوقد بمعنى أوقد مثل استجاب بمعنى
أجاب فالسين والتاء زائدان وو قد النار سطوعها وارتفاع لهبها (فلما أضأت ماحولة)
يعني النار والاضاءة قرطاً الانارة وفعليها يكون لازماً متعدياً (ذهب الله بنورهم) الذهاب
زوال الشيء (وتركهم) أي ابقاهم وترك في الاصل بمعنى طرح وخلي (في ظلمات) جمع ظلمة
والظلمة عدم النور (لا يبصرون) هذا المثل للمنافقين لبيان ما يظهر ونه من الايمان مع
ما يطمنون منه من النفاق لا يثبت لهم به أحكام الاسلام كمثل المستوقد الذي اضأت ناراً ثم
طفئت فانه يعود الى الظلمة ولا تنفعه تلك الاضاءة اليسيرة فكان بقاء المستوقد في ظلمات

وهل أتى على الانسان وقال سفيان الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انه قال الموحم والمصوص فواتح الله لا
بها القرآن وكذا قال غيره عن مجاهد وقال مجاهد في رواية أبي حنيفة موسى بن مسعود عن شبل عن ابن أبي نجيح عنه انه قال الم اسم
من أسماء القرآن وهكذا وقال قتادة وزيد بن أسلم ولعل هذا يرجع الى معنى قول عبد الرحمن بن زيد بن أسلم انه اسم من أسماء السور
فان كل سورة يطلق عليها اسم القرآن فانه يعد ان يكون المص اسم القرآن كله لان المتبادر الى فهمهم سامع من يقول قرأت المص
انما ذلك عبارة عن سورة الاعراف لا لجوع القرآن والله اعلم وقيل هي اسم من أسماء الله تعالى فقال الشعبي فواتح السور ومن

أسماء الله تعالى وكذلك قال سالم بن عبد الله واسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير وقال شعبة عن السدي بلغني أن ابن عباس قال
 الم اسم من أسماء الله الأعظم هكذا رواه ابن أبي حاتم من حديث شعبة ورواه ابن جرير عن بندار عن ابن مهدي عن شعبة قال
 سألت السدي عن حم وطس والم فقال قال ابن عباس هي اسم الله الأعظم وقال ابن جرير وحدثنا محمد بن المثنى حدثنا أبو النعمان
 حدثنا شعبة عن اسمعيل السدي عن مرة الهمداني قال قال عبد الله فذكر نحوه وحكي مثله عن علي وابن عباس وقال علي بن أبي
 طلحة عن ابن عباس هو قسم أقسم الله به وهو من أسماء الله تعالى وروى ٦٣ ابن أبي حاتم وابن جرير من حديث ابن

عليه عن خالد الحذاء عن عكرمة أنه

قال الم قسم وروى أيضا من حديث

شريك بن عبد الله عن عطاء بن

السائب عن أبي الخبي عن ابن

عباس الم قال أنا الله أعلم وكذا قال

سعيد بن جبير وقال السدي عن

أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن

عباس وعن مرة الهمداني عن

ابن مسعود وعن ناس من أصحاب

النبي صلى الله عليه وسلم الم قال

أما الم فهي حروف استفتحت من

حروف هجاء أسماء الله تعالى وقال

أبو جعفر الرازي عن الربيع بن

أنس عن أبي العالية في قوله تعالى

الم قال هذه الحرف الثلاثة من

التسعة والعشرين حرفا دارت فيها

الاسن كلها ليس منها حرف الا وهو

مفتاح اسم من أسمائه وليس منها

حرف الا وهو من آياته وبلا لائه

وليس منها حرف الا وهو في مدة

أقوام وأجالهم قال عيسى بن مريم

عليه السلام وعجب فقال اعجب انهم

يتلقون باسمائه ويعيشون في رزقه

فكيف يكفرون به فالالف مفتاح

اسم الله واللام مفتاح اسمه لطيف

والميم مفتاح اسمه مجيد فالالف

الاء الله واللام لطف الله والميم مجد

الله والالف سنة واللام ثلاثون سنة والميم أربعون سنة هذا اللفظ ابن أبي حاتم ونحوه رواه ابن جرير ثم شرع يوجه كل واحد من هذه

الاقوال ويوفق بينها وانه لا منافاة بين كل واحد منها وبين الآخر وان الجمع ممكن فهي أسماء للسور ومن أسماء الله تعالى يفتح

بها السور فكل حرف منها دل على اسم من أسمائه وصفة من صفاته كما افتتح سور كثيرة بتحميده وتسبيحه وتعظيمه قال ولا مانع

من دلالة الحرف منها على اسم من أسماء الله وعلى صفة من صفاته وعلى مدة وغير ذلك كما ذكره الربيع بن أنس عن أبي العالية لان

الكلمة الواحدة تطلق على معاني كثيرة كلفظة الامة فانها تطلق ويراد بها الدين كقوله تعالى انا وجدنا آباءنا على أمة وتطلق ويراد

لا يصير كبقاء المنافق في حيرته وتردده قال ابن عباس في الآية ترتب في المنافقين يقول
 مثلهم في نفاقهم كمثل رجل أوقد ناراً في ليلة مظلمة في مفازة فاستد فأورأى ما حوله فاتق
 مما يخاف فيناهو كذلك انطقت ناره فبقى في ظلمة حائر امتحوقاً كذلك حال المنافقين
 أظهر واكلمة الايمان وأمنوا بها على أنفسهم وأموالهم وأولادهم ونحو المسلمين
 وقاسموهم في الغنائم فذلك نورهم فلما اتوا عادوا الى الظلمة والخوف وقيل ذهب نورهم
 ظهور عقيدتهم للمؤمنين على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل في القبر وعلى
 الصراط والاول اولى وانما وصفت هذه النار بالاضاءة مع كونها نار باطل لان الباطل
 كذلك يستطاع له نار لحظة ثم تحقت ومنه قولهم للباطل صولة ثم يصحجل وقد تقرر عند
 علماء البلاغة ان لضرب الامثال شأنا عظيما في ابراز خفيات المعاني ورفع أستار محجبات
 الدقائق ولهذا استكثر الله تعالى ذلك في كتابه العزيز وكان رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم يكثر من ذلك في مخاطباته ومواعظه قال ابن جرير وضح ضرب مثل الجماعة بالواحد
 كما قال رأيتم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت وقال تعالى مثل
 الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجار يحمل أسفارا (صم) أي عن استماع الحق لانهم
 لا يقبلونه واذا لم يقبلوه فكأنهم لم يسمعه والصمم الانسداد (بكم) أي خرس عن النطق
 بالخير فهم لا يقولونه والابكم الذي لا ينطق ولا يفهم فاذا فهم فهو الاخرس وقيل الابكم
 والاخرس واحد (عمى) أي لا بصائر لهم عيونهم بين الحق والباطل ومن لا بصيرة له كن
 لا بصيرة فهو أعمى والعمى ذهب البصر كانت حواسهم سليمة ولكن لما سدوا عن سماع
 الحق آذانهم وأبوا ان تنطق به ألسنتهم وان ينظروا اليه بعيونهم جعلوا كمن تعطلت
 حواسه وذهب أدراكه كما قال الشاعر

صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بسوء كلهم أذن

(فهم لا يرجعون) أي عن ضلالتهم ونفاقهم (أو كصيب من السماء) أو حرف الشك لقصد
 التخيير بين المتلين أي مثلهم بهذا أو هذا وهي وان كانت في الاصل للشك فقد توسع فيها
 حتى صارت مجرد التساوي من غير شك وقال القراء وغيره انها بمعنى الواو والصيب المطر
 واشتقاقه من صاب يصوب اذا نزل وكل ما نزل من الاعلى الى الاسفل فهو صيب والسماء
 في الاصل كل ما علاك فاطلاك ومنه قيل لسقف البيت سماء والسماء أيضا المطر سمي بها

الله والالف سنة واللام ثلاثون سنة والميم أربعون سنة هذا اللفظ ابن أبي حاتم ونحوه رواه ابن جرير ثم شرع يوجه كل واحد من هذه
 الاقوال ويوفق بينها وانه لا منافاة بين كل واحد منها وبين الآخر وان الجمع ممكن فهي أسماء للسور ومن أسماء الله تعالى يفتح
 بها السور فكل حرف منها دل على اسم من أسمائه وصفة من صفاته كما افتتح سور كثيرة بتحميده وتسبيحه وتعظيمه قال ولا مانع
 من دلالة الحرف منها على اسم من أسماء الله وعلى صفة من صفاته وعلى مدة وغير ذلك كما ذكره الربيع بن أنس عن أبي العالية لان
 الكلمة الواحدة تطلق على معاني كثيرة كلفظة الامة فانها تطلق ويراد بها الدين كقوله تعالى انا وجدنا آباءنا على أمة وتطلق ويراد

ثم الرجل المطيع لله كقوله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين وتطلق ويراد بها الجماعة كقوله تعالى وجد عليه امة من الناس يستقون وقوله تعالى ولقد بعثنا في كل امة رسولا وتطلق ويراد بها الخين من الدهر كقوله تعالى وقال الذي نجا منهم ما وادكر بعد امة اى بعد حين على اصح القولين قال فكذلك هذا هذا حاصل كلامه موجها ولكن هذا ليس كما ذكره أبو العالية فان أبا العالية زعم ان الحرف دل على هذا وعلى هذا وعلى هذا معا ولقطة الامة وما شبهها من الالفاظ المشتركة في الاصطلاح انما دل في القرآن في كل موطن على معنى واحد دل عليه سياق الكلام فاما جملة على مجموع محامله اذا أمكن فمسئلة

مختلف فيها بين علماء الأصول ليس
هذا موضع البحث فيها والله أعلم ثم
ان لفظة الامة تدل على كل من
معانيها في سياق الكلام بدلالة
الوضع فأمدالة الحرف الواحد
على اسم يمكن أن يدل على اسم آخر
من غير أن يكون أحدهما أولى من
الآخر في التقدير أو الاضمار بوضع
ولا بغيره فهذه أمما لا يفهم الا
بتوقيف والمسئلة مختلف فيها وليس
فيها إجماع حتى يحكم به وما أشدوه
من الشواهد على صحة اطلاق
الحرف الواحد على بقية الكلمة
فان في السياق ما يدل على ما
حذف بخلاف هذا كما قال الشاعر
قلنا في لسانها قاف

لا تحصى اناسنا الا بحاق

تعني وقفت وقال الاسخ

ماللظلم عال كيف لانا

نقد عنه جلدہ اذا

فقال ابن جرير كأنه أراد أن يقول

ادایفعل کداوکذا فا کتفی بالباء

من يفعل وقال الآخر

بالبحر حیرات وان شرافا

ولا اريد الشرا لان اتا

يعول وان شرافته ولا يريد الشر

الان يسافى كسبي بالعماء والباء من

وتزوله منها واطلاق السماء على المطر واقع كثير في كلام العرب وقيل من السماء بعينها وانما ذكر الله تعالى من السماء وان كان المطر لا ينزل الا منها ليرد على من زعم ان المطر ينشق من اجخرة الارض فباطل مذهب الحكماء بقوله من السماء ليعلم ان المطر من السماء لا كما هو زعمهم الباطل (فيه ظلمات) أي في الصيب وبه قال جمهور المفسرين وقال السبوطي في السحاب وهو خلاف ظاهر نظم الآية وقيل في بمعنى مع وانما جاع الظلمات اشارة الى انه انضم الى ظلمة الليل ظلمة الغيم والمطر (ورعد) اسم لصوت الملك الذي يزجر السحاب وقد أخرج الترمذي من حديث ابن عباس قال سألت اليهود النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الرعد ما هو قال ملك من الملائكة بيده مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث يشاء الله قالوا فما هذا الصوت الذي يسمع قال زجرة بالسحاب اذا زجره حتى ينتهي الى حيث أمر قالت صدق الحديث بطوله وفي اسناده مقال وعلى هذا التفسير أكثر العلماء وقيل هو اضطراب أجرام السحاب عند نزول المطر منها والى هذا ذهب جمع من المفسرين تبعاً للفلاسفة وجهلة المتكلمين وقيل غير ذلك قال ابن عباس الرعد اسم ملك يسوق السحاب والبرق لمعان سوطه من نور يزجر به السحاب وقيل الرعد اسم ملك يزجر السحاب اذا تبددت جمعها وضما فاذا اشتد غضبه يخرج من فيه النار فهي البرق (وبرق) النار التي تخرج منه أي مخراق بيد الملك الذي يسوق السحاب واليه ذهب كثير من الصحابة وجمهور علماء الشريعة للحديث السابق وقال بعض المفسرين تبعاً للفلاسفة ان البرق ما ينقح من اصطكاك أجرام السحاب المتراكمة من الاجخرة المتصعدة المشتعلة على جرة نار يلهب عند الاصطكاك (يجمعون) أي أصحاب الصيب (أصابهم في آذانهم من الصواعق) اطلاق الاصابع على بعضها مجاز مشهور والعلاقة الجزئية والكلية لان الذي يجعل في الاذن انما هو رأس الاصبع لا كلها والصواعق ويقال الصواعق هي قطعة نار تنفصل من مخراق الملك الذي يزجر السحاب عند غضبه وشدة ضربه لها ويدل على ذلك حديث ابن عباس المذكور قريبا وبه قال كثير من علماء الشريعة ومنهم من قال انها نار تخرج من فم الملك وقال الخليل هي الواقعة الشديدة من صوت الرعد يكون معها أحيانا قطعة نار تحرق ما أنت عليه وقال أبو زيد الصاعقة نار تسقط من السماء في رعد شديد وقال بعض المفسرين تبعاً للفلاسفة ومن قال بقوله هم انها نار لطيفة تنقح من السحاب اذا

اصطیحت

الآن نساقا نسقي بالفاء والتاء من الكلمتين عن بقتهم ما ولاكن هذا ظاهر من سياق الكلام والله أعلم

قال القرطبي في الحديث من اعان على قتل مسلم بشطر كلمة الحديث قال سفیان هو ان يقول في اقبل اق وقال خصيف عن مجاهد انه قال فواتح السور كلها ق وص وحم وطسم والرو غير ذلك هجاء موضوع وقال بعض أهل العربية هي حروف من حروف المعجم استغنى بذكرها من أواخر السور عن ذكر بواقيها التي هي تمة الثمانية والعشرين حرفا كما يقول القائل ائني يكتب في ا ب ث أى في حروف المعجم الثمانية والعشرين فيستغنى بذكر بعضها عن مجموعها احكام ابن جرير قلت مجموع الحروف

المذكورة في أوائل السور بحذف المكر منها أربعة عشر حرفاً وهي ال م ص ر ل ه ي ع ط س ح ق ن يجمعها قولت نص حكيم قاطع له وهو نصف الحروف وعدداً والمذكور منها أشرف من المتروك وبين ذلك من صناعة التصريف قال الزمخشري وهذه الحروف الأربعة عشر مشتقة على أصناف أجناس الحروف يعني من المهموسة والمجهورة ومن الرخوة والشديدة ومن المطبقة والمفتوحة ومن المستعجلة والمنخفضة ومن حروف القلقله وقد سردناها مفصلة ثم قال فسبحان الذي دقت في كل شيء حكمته وهذه الأجناس المعدودة مذكورة بالمذكورة منها (٦٥) وقد علمت أن معظم الشيء وجله ينزل منزلة كله ومن ههنا لخص بعضهم في هذا

المقام كلاماً فقال لا شأن أن هذه الحروف لم ينزلها سبحانه وتعالى عبثاً ولا سدى ومن قال من الجهلة أن في القرآن ما هو تعبد لا معنى له بالكيفية فقد أخطأ خطأ كبيراً فنعين أن لها معنى في نفس الأمر فإن صح أنما فيها عن المعصوم شيء قلنا به والا وقفنا حيث وقفنا وقلنا أمنا به كل من عند ربنا ولم يجمع العلماء فيها على شيء معين وإنما اختلفوا فنظهر له بعض الأقوال بدليل فعليه اتباعه والا فالوقف حتى يتبين هذا مقام المقام الآخر في الحكمة التي اقتضت إيراد هذه الحروف في أوائل السور ما هي مع قطع النظر عن معانيها في أنفسها فقال بعضهم انما ذكرت ليعرف بها أوائل السور حكاه ابن جرير وهذا ضعيف لأن الفصل حاصل بدونها فيما لم تذكر فيه وفيما ذكرت فيه البسمله تلاوة وكتابة وقال آخرون بل ابتدئ بها لتفتح لاسمائها اسماع المشركين إذ توأموها بالأعراض عن القرآن حتى إذا استمعوا له تلاع عليهم المؤلف منه حكاه ابن جرير أيضاً وهو ضعيف

اصططكت أجرها وسياق في سورة الرعد أن شاء الله تعالى في تفسير الرعد والبرق والصواعق ماله من يد فائدة وإيضاح وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا سمع صوت الرعد والصواعق قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (حذر الموت) أي مخافة الهلاك والموت ضد الحياة (والله محيط بالكافرين) أي عالم بحالهم وقيل يجمعهم ويعذبهم والاحاطة الأخذ من جميع الجهات حتى لا يفلت المحاط به بوجه من الوجوه (يكاد البرق) أي يقرب يقال كاد يفعل ولم يفعل (يخطف أبصارهم) أي يختلسها والخطف استلاب الشيء والأخذ بسرعة (كلما أضاء لهم) يعني البرق (مشوا فيه) أي في أضائه ونوره (وإذا أظلم عليهم قاموا) أي وقفوا متحيرين (ولو شاء الله لذهب بسمعهم) أي بصوت الرعد (وأبصارهم) بوميض البرق (أن الله على كل شيء قدير) أي هو الفاعل لما يشاء لا منازع له فيه والاية على عمومها بلا استثناء وفيه دليل على أن الحادث حال حدوثه والممكن حال بقاءه مقدوران لا كما زعم المعتزلة من أن الاستطاعة قبل الفعل وهذا مثل آخر ضربه الله للمنافقين والمنافقون أصناف منهم من يظهر الاسلام ويبطن الكفر ومنهم من قال فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه واحدة منها كان فيه خصله من النفاق حتى يدعها من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أوتى خان وورد بلفظ أربع وزاد وإذا خاسم فجر وورد بلفظ إذا عاهد غدروا وقد ذكر ابن جرير ومن تبعه من المفسرين أن هذين المثليين لصف واحد من المنافقين (يا أيها الناس) لم يقع النداء في القرآن بغير ما من الأدوات والنداء في الأصل طلب الإقبال والمراد به هنا التنبه وأي مبنى على الضم في محل نصب والناس نعت لأي على اللفظ وحركته اعرابية وحركة أي بناءية واستشكل رفع التابع مع عدم عامل الرفع والنداء على سبع مراتب نداء مدح كقوله يا أيها النبي ويا أيها الرسول ونداء مذم كقوله يا أيها الذين هادوا ويا أيها الذين كفروا ونداء تنبيه كقوله يا أيها الإنسان يا أيها الناس ونداء إضافة كقوله يا عبادي ونداء تسمية كقوله يا بني آدم يا بني إسرائيل ونداء تسمية كقوله يا داود يا إبراهيم ونداء تضيف كقوله يا أيها أهل الكتاب قاله الكرخي قال ابن عباس يا أيها الناس خطاب لأهل مكة ويا أيها الذين آمنوا خطاب لأهل المدينة وهو خطاب عام لسائر المكلفين والحق أن ما قاله ابن عباس أكثرى لا كلى فإن

(٩ ل - فتح البيان) أيضاً لانه لو كان كذلك لكان ذلك في جميع السور لا يكون في بعضها بل غالبها ليس كذلك ولو كان كذلك أيضاً لابتغى الابتداء بها في أوائل الكلام معهم سواء كان افتتاح سورة أو غير ذلك ثم إن هذه السورة والتي تليها أعني البقرة وآل عمران مدنيان ليستا خطاباً للمشركين فانتقض ما ذكره بهذه الوجوه وقال آخرون بل انما ذكرت هذه الحروف في أوائل السور التي ذكرت فيها بياناً لا بحجاز القرآن وإن الخلق عاجزون عن معارضته بمثله هذا مع أنه من كب من هذه الحروف المقطعة التي يتخاطبون بها وقد حكى هذا المذهب الرازي في تفسيره عن المبرد وجمع من المحققين وحكى القرطبي عن القراء وقطرب نحو هذا

وقرره الزمخشري في كشافه ونصره أتم نصر واليه ذهب الشيخ الامام العلامة أبو العباس ابن تيمية وشيخنا الحافظ المجتهد أبو الحجاج المزي وحكاه لي عن ابن تيمية قال الزمخشري ولم ترد كلها مجموعة في أول القرآن وانما كررت ليكون أبلغ في التحدى والتبكيت كما كررت قصص كثيرة وكررت التحدى بالصرح في أما كن قال وجاء منها على حرف واحد كقوله ص ن ق و حرفين مثل حم وثلاثة مثل الم وأربعة مثل المرو المص وخمسة مثل كهيعص وجمعسق لان أساليب كلامهم على هذا من الكلمات ما هو على حرف وعلى حرفين وعلى ثلاثة (٢٢) وعلى أربعة وعلى خمسة لأكثر من ذلك قلت ولهذا كل سورة افتتحت

البقرة والنساء والحجرات مدنيات وفاقا وقد قال في كل منها يا أيها الناس (اعبدوا ربكم الذي خلقكم) قال ابن عباس وحده وكل ما ورد في القرآن من العبادة قيل معناه التوحيد وأصل العبادة غاية التذلل وقد تقدم تفسيرها والمعنى استدع خلقكم من غير مثال سبق وانما خص نعمة الخلق وامتن بها عليهم لان جميع النعم مترتبة عليها وهي أصلها الذي لا يوجد شيء منها بدونها وأيضا فالكفار يقولون بان الله هو الخالق ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فامتن عليهم بما يعترفون به فلا ينكرونه وفي أصل معنى الخلق وجهان أحدهما التقدير يقال خلقت الادم للسقاء اذا قدرته قبل القطع الثاني الانشاء والاختراع والابداع (والذين من قبلكم) بالذات أو الزمان أي وخلقهم (لعلكم تتقون) ولعل أصلها التبرج والطمع والتوقع والاشفاق وذلك مستحيل على الله تعالى ولكنه لما كان في مخاطبة منه للبشر كان بمنزلة قوله لهم افعلوا ذلك على الرجاء منكم والطمع وبهذا قال جماعة من أهل العربية منهم سيبويه وقيل بمعنى لام كي أي انتقوا وبهذا قال جماعة منهم قطرب والطبري وقيل انما بمعنى التعرض للشيء كأنه قال متعرضين للتعقوى واليه مال أبو البقاء وغيره (الذي جعل لكم الارض فراشا) أي خلق لكم الارض بساطا ووطاء مذلة ولم يجعلها حربة لايكن القرار عليها والحزن ما غلظ من الارض وجعل هنا بمعنى صير وجاء بمعنى صار وطفق وأوجدوا التصير يكون بالفعل تارة وبالقول والعقد أخرى والفراش وطاء يستقرون عليها واستدل به أكثر المفسرين على ان شكل الارض بساط ليس بكرى (والسما بناء) أي سقفا مرفوعا قيل اذا تأمل الانسان المتفكر في العالم وجسده كالبيت المعمور فيه كل ما يحتاج اليه فالسما مرفوعة كالسقف والارض مفروشة كالسباط والنجوم كالمصابيح والانسان كمالك البيت وفيه ضرب من النبات المهيأة لمنافعها وأصناف الحيوان مرفوعة في مصالحه فيجب على الانسان المستخر له هذه الاشياء شكر الله تعالى عليها والسما اسم جنس يقع على الواحد والمتعدد وقيل جمع سماة والبناء مصدر سمى به المبنى بيتا كان أوقية أو خباء أو أصل البناء وضع لبنه على أخرى فجعل السماء كالقبعة المضمومة عليهم والسقف للبيت الذي يسكنونه كما قال وجعلنا السماء سقفا محفوظا (وأُنزل من السماء) يعني السحاب (ماء) يعني المطر (فأخرج به) أي بذلك الماء (من الثمرات) جمع ثمرة (ورزقناكم) والمعنى أخرجنا لكم ألوانا من الثمرات وأنواعا من النبات ليكون ذلك

بالحروف فلا بد أن يذكرفها الانتصار للقرآن وبيان اعجازه وعظمته وهذا معلوم بالاستقراء وهو الواقع في تسع وعشرين سورة ولهذا يقول تعالى الم ذلك الكتاب لا ريب فيه الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه المص كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدره له خرج منه الركاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين حم تنزيل من الرحمن الرحيم جمعسق كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك الله عزيز الحكيم وغير ذلك من الآيات الدالة على صحة ما ذهب اليه هؤلاء من أمعن النظر والله أعلم وأما من زعم انها دالة على معرفة المدد وأنه يستخرج من ذلك أوقات الحوادث والفتن والملاحم فقد ادعى ما ليس له وطار في غير مطاره وقد ورد في ذلك حديث ضعيف وهو مع ذلك أدل على بطلان هذا المسلك من التمسك به على صحته وهو مارواه محمد بن اسحق بن يسار صاحب المغازي حدثني الكلبى عن

أبي صالح عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله بن رباب قال مر أبو ياسر بن أخطب في رجال من يهود رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتلو فاتحة سورة البقرة الم ذلك الكتاب لا ريب فيه فاتى أخاه حتى بن أخطب في رجال من اليهود فقال تعلمون والله لقد سمعت محمدا يتلو فيما أنزل الله تعالى عليه الم ذلك الكتاب لا ريب فيه فقال أنت سمعته قال نعم قال فشي حتى بن أخطب في أولئك النفر من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد أي ذلك أتذكر أنك تتلو فيما أنزل الله عليك الم ذلك الكتاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى فقالوا جاءك بهذا جبريل من عند الله فقال نعم قالوا لقد بعث الله قبلك أنبياء ما نعلم بين لبي منهم

مامدة ملكه وما أجل أمته غيرك فقام حي بن أخطب وأقبل على من كان معه فقال لهم الف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون فهذه إحدى وسبعون سنة أفتدخلون في دين نبي انعامدة ملكه وما أجل أمته إحدى وسبعون سنة ثم أقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد هل مع هذا غير فقال نعم قال ماذا قال المص قال هذا أثقل وأطول الألف واحد واللام ثلاثون والميم أربعون والصاد تسعون فهذه إحدى وثلاثون ومائة سنة هل مع هذا يا محمد غيره قال نعم قال ماذا قال الر قال هذا أثقل وأطول الألف واحدة واللام ثلاثون والراء مائة تسعون فهذه إحدى وثلاثون ومائة سنة فهل مع هذا يا محمد قال نعم قال ماذا قال الميم قال هذه أثقل وأطول الألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والراء مائة تسعون ومائة تسعون ثم قال لقد

لبس علينا أمر يا محمد حتى ما ندرى أقلبنا أعطيت أم كثيرنا ثم قال قوموا عنه ثم قال أبو ياسر لانيه حي بن أخطب ولين معه من الاحبار ما يدريكم لعله قد جمع هذا الحمد كله إحدى وسبعون واحدة وثلاثون ومائة واحدة وثلاثون ومائة تسعون ومائة تسعون فذلك سبع مائة وأربع سنين فقالوا لقد تشابه علينا أمره فيزعمون ان هؤلاء الآيات نزلت فيهم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فهذا الحديث مداره على محمد بن السائب الكوفي وهو ممن لا يحتج بما انفرد به ثم كان مقتضى هذا المسلك ان كان صحيحا ان يحسب ما لكل حرف من الحروف الاربعة عشر التي ذكرناها وذلك يبلغ منه جملة كثيرة وان حسبت مع التكرار فاطم وأعظم والله أعلم (ذلك الكتاب لاريب فيه هدى للمستقين) قال ابن جريج قال ابن عباس ذلك الكتاب أي هذا الكتاب وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة والسدي ومقاتل بن حيان وزيد بن أسلم وابن

متاعا لكم وعلقا دوابكم الى حين وهو قادر على ان يوجد الاشياء كلها بلا أسباب ومواد كما أبدع نفوس الاسباب والمواد ولكن له في الانشاء مدرجان حال الى حال صنائع وحكما يجد فيها الاولى الابصار عبرا وسكونا الى عظيم قدرته ليس ذلك في الجهاد دفعة (فلا تجعلوا لله أندادا) جمع نذ وهو المثل والنظية وفي جعله جمع نذ يد نظر (وأنت تعلمون) بعقولكم ان هذه الاشياء والامثال لا يصح جعلها اندادا لله وأنه واحد خالق لجميع الاشياء وأنه لا مثل له ولاند ولا ضد وفي الآية دليل على وجوب استعمال الحجج وترك التقليد وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري في الادب المفرد والنسائي وابن ماجه وأبو نعيم في الحلية عن ابن عباس قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ما شاء الله وشئت قال جعلتني لله ندا ما شاء الله وحده وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والبيهقي عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان وأخرج البخاري ومسلم عن ابن مسعود قال قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك (وان كنتم في ريب) أي شك (٢) لان الله أعلم بانهم شاكون (مما نزلنا على عبدنا) أي القرآن أنزله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفيه التفات من الغيبة الى التكميم للتفخيم لان قبله اعبدوا بكم فكان حق المقام ان يقول مما نزل على عبده والعبد ما خوذ من التعبد وهو التذلل وعبدنا اضافة تشریف لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والتزليل التدريج والتخميم (فاتوا بسورة) أي من سورة والسورة الطائفة من القرآن المسماة باسم خاص سميت بذلك لانها مشتملة على كلماتها كاشف حال سور البلدة عليها وأقل ما تألف منه السورة ثلاث آيات استدلل به من قال انه يتعلق الاعجاز بأقل من سورة ورد به على من قال من المعتزلة بانه يتعلق بجميع القرآن (من مثله) الضمير عائذ على القرآن عند جهو رأي أهل العلم وقيل على التوراة والانجيل لان المعنى انها تصدق ما فيه وقيل يعود على النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى من بشر مثل محمد صلى الله عليه وآله وسلم أي لا يكتب ولا يقرأ والاول أوجه واولى ويدل عليه ان ذلك مطابق لسائر الآيات الواردة في التحدى وانما وقع الكلام في المنزل لافي المنزل عليه (وادعوا شهداءكم) جمع شهود بمعنى الحاضر والقائم بالشهادة أو المعاين والمراد هنا الآلهة أي استعينوا بالآلهة التي تعبدونها (من دون الله) وقيل المعنى وادعوا ناسا يشهدون لكم ومعنى

جريح ان ذلك بمعنى هذا والعرب تعارض بين اسمي الإشارة فيستعملون كلامهم ما كان الآخر وهذا معروفا في كلامهم وقد حكاه البخاري عن معمر بن المثنى عن أبي عبيدة وقال الزمخشري ذلك إشارة الى الم كما قال تعالى لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك وقال تعالى ذلكم حكم الله يحكم بينكم وقال ذلكم الله وأمثال ذلك مما اشير به الى ما تقدم ذكره والله أعلم وقد ذهب بعض المفسرين فيما حكاه القرطبي وغيره ان ذلك إشارة الى القرآن الذي وعد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بانزاله عليه أو التوراة أو الانجيل أو نحو ذلك في أقوال عشرة وقد ضعف هذا المذهب كثيرون والله أعلم والكتاب القرآن ومن قال ان المراد بذلك الكتاب الإشارة الى

٢
الصواب انه
مرة اخرى

التوراة والانجيل كما يحكامه ابن جبري وغيره فقد أبعد النجعة وأغرق في النزاع وتكلف ما لا علم له به والريب الشك قال السدي عن
أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن محمد بن الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا ريب فيه لا شك فيه وقال أبو الدرداء وابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وأبو مالك ونافع مولى ابن عمر وعطاء وأبو العالية والربيع
ابن أنس ومقاتل بن حيان والسدي وقنادة واسماعيل بن أبي خالد وقال ابن أبي حاتم لا أعلم في هذا خلافاً وقد يستعمل الريب
في التهمة قال جميل * بثينة قالت يا جميل (٦٨) أربتي * فقلت كلا يا بثينة مريب واستعمل أيضاً في الحاجة كما قال بعضهم

قضيتا من تهامة كل ريب

وخير ثم أجمعنا السيوفاً
ومعنى الكلام هنا أن هذا الكتاب
هو القرآن لا شك فيه أنه نزل من عند
الله كما قال تعالى في السجدة الم
تزيل الكتاب لا ريب فيه من رب
العلمين وقال بعضهم هذا خير
ومعناه أنه شيء لا تزلوا فيه
ومن القراء من يقف على قوله تعالى
لا ريب ويبتدى بقوله تعالى فيه
هدى للمتقين والوقف على قوله
تعالى لا ريب فيه أولى للآية التي
ذكرناها ولأنه يصير قوله تعالى هدى
صفة للقرآن وذلك أبلغ من كون فيه
هدى وهدى يحتمل من حيث
العربية أن يكون مرفوعاً على
النعت ومنصوباً على الحال وخصت
الهداية للمتقين كما قال قل هو للذين
أسماؤا هدى وشفاء والذين
لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم
عمى أولئك ينادون من مكان بعيد
ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة
للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً
إلى غير ذلك من الآيات الدالة على
اختصاص المؤمنين بالنفع بالقرآن
لأنه هو في نفسه هدى ولكن لا يناله

دون أدنى مكان من الشيء واتسع فيه حتى استعمل في تحطى شيء إلى شيء آخر ومنه ما في هذه
الآية وله معان أخر منها التقصير عن الغاية والحقارة والعرب تقول هذا دون ذلك أي أقرب
منه (ان كنتم صادقين) فيما قلتم انكم تقدرون على المعارضة وهذا تعجيزاً لهم وبيان
لاتقطاعهم أو أن محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقوله من تلقاء نفسه والاول أولى والصدق
خلاف الكذب وهو مظابقة الخبر للواقع وأولاً اعتقاداً وأولهما على الخلاف المعروف في
علم المعاني (فان لم تفعلوا) فيما مضى (ولن تفعلوا) ذلك فيما يأتي وتبين لكم عجزكم عن
المعارضة وذلك أن النفوس الآتية إذا قرعت بمثل هذا التقرير استقرعت الوسع في
الآتيان بمثل القرآن أو بمثل سورة منه ولو قدر واعلى ذلك لا توابه فثبت لم يأتوا بشيء أظهرت
المعجزة للأنبي صلى الله عليه وآله وسلم وبأن عجزهم وهم أهل الفصاحة والبلاغة والقرآن من
جنس كلامهم وكانوا خراساً على اطفاء نوره وإبطال أمره ثم مع هذا الحرص الشديد لم
توجد المعارضة من أحدهم ورضوا بسبب الذراري وأخذوا الأموال والقتل وإذا ظهر
عجزهم عن المعارضة صح صدق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإذا كان الأمر كذلك
وجب ترك العناد وهذا من الغيوب التي أخبر بها القرآن قبل وقوعها لأنها لم تقع المعارضة
من أحد من الكفرة في أيام النبوة وفيما بعد ها والى الآن وقد كرر الله سبحانه تحدى
الكفار لهذا في مواضع من القرآن منها هذا أو نهى قوله تعالى في سورة القصص قل فأتوا
بكتاب من عند الله هو أهدى منهم ما أتبعه ان كنتم صادقين وقال في سورة سبحان قل لئن
اجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض
ظهيراً وقال في سورة هود أم يقولون اقتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من
استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين وقال في سورة يونس أم يقولون اقتراء قل فأتوا
بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين وقد وقع الخلاف بين أهل
العلم هل وجه الإعجاز في القرآن هو كونه في الرتبة العلمية من البلاغة الخارجة عن طوق
البشر أو كان الإعجز عن المعارضة الصرفة من الله سبحانه لهم عن أن يعارضوه والحق الاول
فإن القرآن يأتي تارة بالقصة باللفظ الطويل ثم يعيدها باللفظ الوجيز ولا يخل بالمقصود وأنه
فارق أساليبه أساليب الكلام وأوزانه أوزان الأشعار والخطب والرسائل ولهذا تحدث
العرب به فحجزوا عنه وتحيروا فيه واعترفوا بفضله وهم معدن البلاغة وفرسان الفصاحة

الا إلا باركاً قال تعالى يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لمن الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين وقد قال السدي حتى
عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
هدى للمتقين يعني نور للمتقين وقال أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس قال هدى للمتقين قال هم المؤمنون الذين يتقون الشر لرببي
ويعملون بطاعتي وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس للمتقين
قال الذين يحذرون من الله عقوبته في ترك ما يعرفون من الهدى ويرجون رحمة في التصديق بما جاء به وقال سفيان الثوري

عن رجل عن الحسن البصري قوله تعالى للمتقين قال اتقوا ما حرم الله عليهم وأدوا ما افترض عليهم وقال أبو بكر بن عياش سألني
الاعمش عن المتقين قال فاجبته فقال لي سئل عنها السكبي فسألتهم فقال الذين يجتنبون كبار الاثم قال فرجعت الى الاعمش فقال
يري انه كذلك ولم ينكره وقال قتادة للمتقين هم الذين نعتم الله بقوله الذين يؤمنون بالغيب ويقومون الصلاة الآية والتي بعدها
واختيار ابن جريان الآية تعم ذلك كله وهو كما قال وقد روى الترمذي وابن ماجه من رواية أبي عقيل عبد الله بن عقييل عن
عبد الله بن يزيد عن ربيعة بن يزيد وعطية بن قيس عن عطية السعدي قال قال (٦٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد

أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا
بأس به حذراً مما به بأس ثم قال
الترمذي حسن غريب وقال ابن
أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله
ابن عران عن اسحق بن سليمان
يعني الرازي عن المغيرة بن مسلم
عن ميمون أبي حمزة قال كنت
جالساً عند أبي وائل فدخل علينا
رجل يقال له أبو عفيف من أصحاب
معاذ فقال له شقيق بن سلمة يا أبا
عفيف ألا تجد ثمان معاذ بن جبل
قال بلى سمعته يقول يحبس الناس
يوم القيامة في بقيق واحد فينادي
مناداً أين المتقون فيقومون في
كنف من الرحمن لا يحتجب الله
منهم ولا يستتر قلت من المتقون قال
قوم اتقوا الشرك وعبادة الاوثان
وأخلصوا لله العبادة فيمضون الى
الجنة ويطلق الهدي ويراد به
ما يقر في القلب من الايمان وهذا
لا يقدر على خلقه في قلوب العباد
الا الله عز وجل قال الله تعالى انك
لا تهدي من أحببت وقال ليس
عليك هداهم وقال من يضل الله
فلا هادي له وقال من يهدي الله
فهو المهتد ومن يضل فلن تجده

حتى قال الوليد بن المغيرة في وصف القرآن ان له الخلاوة وان عليه لطلاوة وان أصله لمغدق
وان أعلامه لمثم والذكلام في هذا مبسوط في مواضعه (فانقوا النار) بالايمان بالله وكتبه
ورسله والقيام بفرائضه واجتناب مناهيه وقيل المعنى فاحترزوا من انكار كونه منزلاً من
عند الله فانه مستوجب للعقاب بالنار (التي وقودها الناس والحجارة) أي حطبها والوقود
بالفتح الحطب وبالضم التوقد وقيل كل من الفتح والضم يجري في الآلة والمصدر والمراد
بالحجارة الاصنام التي كانوا يعبدونها لانهم قرئوا أنفسهم بها في الدنيا فجعلت وقود النار
معهم ويدل على هذا قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقيل المراد
بها حجارة الكبريت لانها أكثر النار باقالة ابن عباس وقيل جميع الحجارة وفيه دليل على
عظم تلك النار وقوتها وفي هذا من التحويل ما لا يقدر قدره من كون هذه النار تقدر
بالناس والحجارة فاوقدت بنفس ما راد احراقها (أعدت للكافرين) أي لمن كان مثل
ما انتم عليه من الكفر قاله ابن عباس والمعنى جعلت عدة لعذابهم وهيت لذلك وأخرج
ابن مردويه والبيهقي في شعب الايمان عن أنس قال تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
هذه الآية وقودها الناس والحجارة قال أوقد عليها ألف عام حتى احترت وألف عام حتى
ابيضت وألف عام حتى اسودت فهى سوداء مظلمة لا يطفأ ألهبها وأخرج ابن أبي شيبة
والترمذي وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة مرفوعاً عنه أنه وأخرج أحمد ومالك
والبخاري ومسلم عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ناري آدم التي
يوقدون جرم من سبعين جزءاً من نار جهنم قالوا يا رسول الله ان كانت لكافية قال فانها قد
فضلت عليها تسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها وعن أبي هريرة قال أترى نارا مثل ناركم
هذه التي توقدون انها لا شدة سواد من القار والاية دلت على انها مخلوقة الا ان اذا اخبر
عن اعدادها بلفظ الماضي دليل على وجودها والازم الكذب في خبر الله تعالى فما زعمته
المعزلة من أنها تخلق يوم الجزاء مردود وتأويلهم بأنه يعبر عن المستقبل بالماضي لتحقيق
الوقوع ومثله كثير في القرآن مدفوع بأنه خلاف الظاهر ولا يصار اليه الا بقرينة
والاحاديث الصحيحة المتقدمة تدفعه (وبشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات) لما ذكر تعالى
جزاء الكافرين عقبه بجزء المؤمنين ليجمع بين الترغيب والترهيب والوعود والعيد كما هي
عادته سبحانه وتعالى في كتابه العزيز لما في ذلك من تشويق عباده المؤمنين لطاعته وتبسيط

وليأمر شدا الى غير ذلك من الآيات ويطلق ويراد به بيان الحق وتوضيحه والدلالة عليه والارشاد اليه قال الله تعالى وانك لتهدى
الى صراط مستقيم وقال انما أنت منذر ولكل قوم هاد وقال تعالى وأما عود فهدى ناهم فاستجبوا العمى على الهدى وقال
وهديناه النجدين على تفسير من قال المراد بهما الخير والشر وهو الارباح والله أعلم وأصل التقوى التوقي مما يكره لان أصلها
وقوى من الوقاية قال النابغة
سقط النصف ولم ترد اسقاطه * فتناولته واتقنتا باليد وقال الاخر
فالقت فمأعاده الشمس واتقت * باحسن موصولين كف ومعصم وقد قيل ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه سأل أبي بن

كعب عن التقوى فقال له أما سلكت طريقا إذا شئت قال بلى قال فما علمت قال شمرت واجتهدت قال فذلك التقوى وقد أخذ هذا المعنى ابن المعتز فقال خل الذنوب صغيرها * وكبيرها ذاك التقى واصنع كما شئت فوق أر * ض الشوك يحذر ما يرى لا تحقرن صغيرة * ان الجبال من الحصى وأنشد أبو الدرداء يوما يريد المرء أن يؤتى منها * ويأبى الله إلا ما أراد يقول المرء فأتني ومالي وتقوى الله أفضل ما استفادا وفي سنن ابن ماجه عن أبي أمامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما استفاد المرء (٧٠) بعد تقوى الله خيرا من زوجة صالحة ان نظر إليها سرته وان أمرها

عباده الكافرين عن معاصيه والتبشير الاخبار بما يظهر أثره على البشرية وهي الجلمة الظاهرة من البشر والسرور والماور بالتبشير قيل هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو كل أحد كما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم بشر المشائين في الظلم الى المساجد بالنور التام يوم القيامة والصالحات الاعمال المستقيمة والمراد هنا الاعمال المطلوبة منهم المقترضة عليهم وفيه رد على من يقول ان الايمان بمجرد يكفى فالجنة تنال بالايمان والعمل الصالح قيل هو ما كان فيه أربعة أشياء العلم والنية والصبر والاخلاص يعني عن الرياء قاله عثمان (ان لهم جنات) جمع جنة وهي البساتين وانما سميت جنات لانها تجن من فيها أى تستتره بشجرها وتسترها بالاشجار والاوراق وقيل الجنة مافية فخل والفر دوس مافية كرم وهي اسم لدار الثواب كلها وهي مشقة على جنات كثيرة (تجري) أى على ظهر الارض من غير حفرة بل هي متمسكة بقدره الله (من تحتها) أى تحت الجنات لاشتغالها على الاشجار أى من تحت أشجارها قال مسروق انها تجري من غير أن حدود الانهار جمع نهر وهو المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل والفرات والمراد الماء الذي يجري فيها لان الانهار لا تجري وأسد الجرى اليها مجازا فالجارى حقيقة هو الماء كما في قوله تعالى واسأل القرية التي كافيا أى أهلها والنهر يجوز فيه فتح الهاء وسكونها وكذا كل ما عينه حرف حلقى وجمع الاول أنهار وجمع الآخر أنهار واخرج ابن أبى حاتم وابن حبان والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهار الجنة تفجر من تحت جبال مسك (كلمارزقوا منها من غير أن يحرثوا) أى أعطموها من الجنة طعاما والمراد بثمرة النوع لا الفرد قاله سعد التفتازانى وأطال الكلام فيه (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) في الدنيا (وأوابه متشابهها) وصف آخر للجنات أوجله مستأنفة والمراد انه شبهه ونظيره لانه هو لان ذات الحاضر لا يكون عين ذات الغائب لاختلافهما وذلك ان اللون يشبه اللون وان كان الحجم والطعم والرائحة والمادبة متخالفة والضمير في به عائد الى الرزق وقيل المراد انهم أو اعمار رزقونه في الجنة متشابهها فبايتهم في أول النهار يشابه الذي بايتهم في آخره فيقولون هذا الذي رزقنا من قبل فاذا أكلوا وجدوا له طعما غير طعم الاول عن ابن عباس ليس في الدنيا مما في الجنة شيء الا الاسماء وعن الحسن في قوله متشابهها قال خيار كاله يشبه بعضها بعضا لارذال فيه ألم ثم تروا الى ثمار الدنيا

أطاعته وان أقسم عليها أبرته وان غاب عنها نجحت في نفسها وماله (الذين يؤمنون بالغيب) قال أبو جعفر الرازي عن العلاء بن المسيب ابن رافع عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله قال الايمان التصديق وقال علي بن أبي طلحة وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما يؤمنون يصدقون وقال معمر عن الزهري الايمان العمل وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس يؤمنون يخشون قال ابن جرير والاولى أن يكونوا موصوفين بالايمان بالغيب قولوا واعتقادا وعلا وقد تدخل الخشية لله في معنى الايمان الذي هو تصديق القول بالعمل والايمان كلمة جامعة للايمان بالله وكتبه ورسله وتصديق الاقرار بالفعل * قلت أما الايمان في اللغة فيطلق على التصديق المحض وقد يستعمل في القران والمراد به ذلك كما قال تعالى يؤمن بالله ويؤمن لله مؤمنين وكما قال اخوة يوسف لا يهيم وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين وكذلك اذا استعمل مقرونا مع الاعمال كقوله تعالى

الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فما اذا استعمل مطلقا فالايان الشرعى المطلوب لا يكون الاعتقاد او قولوا وعملوا هكذا ذهب اليه أكثر الائمة بل قد حكاه الشافعي وأحمد بن حنبل وأبو عبيدة وغير واحد اجماعا ان الايمان قول وعمل يزيد وينقص وقد ورد فيه آثار كثيرة وأحاديث أفردنا الكلام فيها في أول شرح البخارى ولله الحمد والمنة ومنهم من فسر بالخشية كقوله تعالى ان الذين يخشون ربهم بالغيب وقوله من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب والخشية خلاصة الايمان والعلم كما قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقال بعضهم يؤمنون بالغيب كما يؤمنون بالشهادة وليسوا كما قال تعالى عن المنافقين

وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا فإنا معكم انما نحن مستهزؤن وقال إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك
لرسول الله والله يعلم أنك لرسوله والله يشهد أن المنافقين لكاذبون فعلى هذا يكون قوله بالغيب حالا أي في حال كونهم غيبا عن
الناس وأما الغيب المراد ههنا فقد اختلفت عبارات السلف فيه وكلها صحيحة ترجع إلى أن الجميع مراد قال أبو جعفر الرازي عن
الربيع بن أنس عن أبي العباس في قوله تعالى يؤمنون بالغيب قال يؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وجنته
وناره ولقائه يؤمنون بالحياة بعد الموت وبالبعث فهذا غيب كله (٧١) وكذا قال قتادة بن دعامة وقال السدي عن أبي

مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس
وعن مرة الهذلي عن ابن مسعود
وعن ناس من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم أما الغيب فغائب
عن العباد من أمر الجنة وأمر
النار وما ذكر في القرآن وقال محمد
ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن
عكرمة وأبو سعيد بن جابر عن ابن
عباس بالغيب قال عما جاء منه يعني
من الله تعالى وقال سفيان الثوري
عن عاصم عن زر قال الغيب القرآن
وقال عطاء بن أبي رباح من آمن
بالله فقد آمن بالغيب وقال اسمعيل
ابن أبي خالد يؤمنون بالغيب قال
بغيب الإسلام وقال زيد بن أسلم الذين
يؤمنون بالغيب قال بالقدر فكل
هذه متقاربة في معنى واحد لأن
جميع هذه المذكورات من الغيب
الذي يجب الإيمان به وقال سعيد
ابن منصور حدثنا أبو معاوية عن
الاعمش عن عمار بن عمير عن عبد
الرحمن بن زيد قال كما عند
عبد الله بن مسعود جالساً فذكرنا
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
وما سبقونا به فقال عبد الله إن أمر
محمد صلى الله عليه وسلم كان بينا لمن

كيف تزدلون بعضه وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل
الجنة يأكلون ويشربون ولا يملون ولا يتغوطون ولا يتخبطون ولا يبرقون يلهمون الحمد
والتسبيح كما يلهمون النفس طعامهم جشاء ورشحهم كرش المسك وفي لفظ ورشحهم
المسك آخرجه مسلم والمعنى أن فضول طعامهم يخرج في الجشاء وهو تنفس المعدة والرشح
العرق ولهم فيها أزواج مطهرة أي في الجنة من الخور العين المطهرة من البول والغائط
والحيض والولود وسائر الأقدار وقيل هن بجان الدنيا الغمص العمش طهرن من قدرات
الدنيا وقيل طهرن من مساوي الأخلاق والمعنى أنه لا يصيبهن ما يصيب النساء من قدر
الحيض والنفاس والغائط والبراق والنجاسة وسائر الأدناس التي لا يتسع تعلتها بنساء
الدنيا والأزواج جمع زوج وهو ما يكون معه آخر فيقال زوج للرجل والمرأة زوجة بالتاء
قليل وانها لغة تميم قاله الفراء والزوج أيضا الصنف والتنسية زوجان والظاهرة النظافة
(وهي فيها خالدة) أي ما كثرن أبداً والخلد والخلد البقاء الدائم الذي لا ينقطع وقد
يستعمل مجازاً فيما يطول دام ولم يدم والمراد هنا الأول لما يشهد له الآيات والأحاديث
والمعنى لا يخرجون منها ولا يموتون وعن ابن عباس في قوله وهم فيها خالدون قال يخبرهم أن
الثواب بالخير والشر مقيم على أهله أبداً لا انقطاع له وعن سعيد بن جابر خالدون يعني
لا يموتون وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم بأهل النار لا موت بأهل
الجنة لا موت كل خالد فيها هو فيه وأخرج الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم من حديث ابن
مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو قيل لأهل النار أنكم ما كنون في النار
عدد كل حصاة في الدنيا لفرحوا ولو قيل لأهل الجنة أنكم ما كنون عدد كل حصاة لحزنوا
ولكن جعل لهم الأبد وقد أخرج ابن ماجه وابن أبي الدنيا في صفة الجنة والبرار وابن أبي
حاتم وابن حبان والبيهقي وابن مردويه عن أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
والله لو سلم أهل الجنة أن الجنة لا خطر لها هي ورب الكعبة نور تلاءم ولا ريحانة
تمتزق قصر مشيد ونهر مطرد وعرصة نضيجة وزوجة حسناء جميلة وحلل كثيرة ومقام في أبد
في دار سلمية وفاكهة خضراء الحديث والأحاديث في وصف الجنة كثيرة جداً ثابتة في
الصحيحين وغيرهما وكذلك في صفات نساء أهل الجنة ما لا يتسع المقام لسطه فليست في

رأه والذي لا اله غيره ما آمن أحد قط إيماناً أفضل من إيمان بغيب ثم قرأ الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون
بالغيب إلى قوله المتقين وهكذا رواه ابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم في مستدركه من طرق عن الاعمش به وقال الحاكم صحيح على
شرط الشيخين ولم يخرجاه في معنى هذا الحديث الذي رواه أحمد حدثنا أبو المغيرة نا الأوزاعي حدثني أسد بن عبد الرحمن عن خالد بن
دريك عن بن محيريز قال قلت لأبي جعفر حدثنا حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم أحدثك حديثاً جديداً تغدينا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا أبو عبيدة بن الجراح فقال يا رسول الله هل أحد خير منا أسلمنا معك وجاهدنا معك قال نعم قوم

من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني * طريق أخرى قال أبو بكر بن مردويه في تفسيره حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا اسمعيل عن عبد الله بن مسعود حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا معاوية بن صالح عن صالح بن جبيرة قال قدم علينا أبو جعة الأنصاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المقدس صلى فيه ومعنا يومئذ رجاء بن حيوة رضى الله عنه فلما انصرف خرجنا نشيعه فلما أراد الانصراف قال ان لكم جائزة وحقاً أحدثكم بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا هات رجلاً قال كذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا معاذ بن جبل عاشر عشرة (٧٢) فقلنا يا رسول الله هل من قوم أعظم منك أجراً أمنا بالله واتباعنا قال

دواوين الاسلام وقد ألف الحافظ محمد بن أبي بكر القيم الجوزي كتاباً في أحوال الجنة سماه حادى الارواح الى بلاد الافراح لم يؤنف في الاسلام قبله مثله وهو أجمع ما جمع في هذا الباب وقد تلخصه بحذف الزوائد والاسانيد وسميته مشيرسا كن الغرام الى روضات دار السلام فليرجع اليه وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صفات أهل الجنة في الصحابين وغيرهما من طريق جماعة من الصحابة ان أهل الجنة لا يصقون ولا يتخطون ولا يتغوطون (ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة) أنزل الله هذه الآية رداعلى الكفار لما أنكروا ما ضرب به سبحانه من الامثال كقوله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً وقوله أو كصيب من السماء فقالوا ان الله أجبل وأعلى من أن يضرب الامثال وقد قال الرازي انه تعالى لما بين بالدليل كون القرآن معجزاً أو ردها مناشئة أو ردها الكفار قد حافى ذلك وأجاب عنها وتقرير الشبهة انه جاء في القرآن ذكر النحل والعنكبوت والنمل وهذه الاشياء لا يأتى ذكرها بكلام النحباء فاشتمال القرآن عليها يقدر في فصاحته فضلاء عن كونه معجزاً وأجاب الله عنها بأن صغر هذه الاشياء لا يقدر في الفصاحة اذا كان ذكرها مشتملاً على حكمة بالغة انتهى ولا يخفى ان تقرير هذه الشبهة على هذا الوجه وارجاع الانكار الى مجرد الفصاحة لا مستند له ولا دليل عليه وقد تقدم الى شئ من هذا صاحب الكشف والظاهر ما ذكرناه أولاً لكون هذه الآية جاءت بعقب المثليين اللذين هما مذكوران قبلها ولا يستلزم استنكارهم لضرب الامثال بالاشياء المحقرة أن يكون ذلك لكونه قادحاً في الفصاحة والاعجاز والحياة تغير وانكسار يعتري الانسان من تخوف ما يعاب به ويذم كذا في الكشف وتبعه الرازي في مفاتيح الغيب وقال القرطبي الاستحياء الاتقياض عن الشئ والامتناع منه خوفاً من واقعة القبيح وهذا محال على الله انتهى وقد اختلفوا في تأويل ما في هذه الآية من ذكر الحياء فقيل ساغ ذلك لكونه واقعاً في الكلام المحكى عن الكفار وقيل هو من باب المشاكلة كما تقدم وقيل هو جار على سبيل التمثيل وضرب المثل اعتماده وصنعه والبعوض صغار البق الواحدة بعوضة سميت بذلك لصغرها قاله الجوهرى وغيره وهو من عجيب خلق الله في غاية الصغر شديد السع وله ستة أرجل وأربعة اجنحة وله ذنب وخرطوم مجوف وهو مع صغره يغوص خرطومه في جلد الفيل والجاموس والجل فيبلغ منه الغاية (فاقفوها) يعنى الذباب والعنكبوت وما هو

ما منعكم من ذلك ورسول الله بين أظهركم يا أيها الذين آمنوا بالوحي من السماء بل قوم بعدكم يا أيها الذين آمنوا بالوحي من بين لوحيين يؤمنون به ويعلمون بما فيه أو لئلا أعظم منكم أجراً مرتين ثم رواه من حديث ضمرة بن ربيعة عن مرزوق بن نافع عن صالح بن جبيرة عن أبي جعة بنحوه وهذا الحديث فيه دلالة على العمل بالوجادة التي اختلف فيها أهل الحديث كما قررناه في أول شرح البخارى لانه مدحهم على ذلك وذكر انهم أعظم أجراً من هذه الحشية لا مطلقاً وكذا الحديث الآخر الذي رواه الحسن بن عرفة العبدى حدثنا اسمعيل بن عياش الحصى عن المغيرة بن قيس التميمي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الخلق عجب اليكم ايماناً قالوا الملائكة قال ومالهم لا يؤمنون وهم عند ربهم قالوا قال النبيون قال ومالهم لا يؤمنون والوحي ينزل عليهم قالوا فنحن قال وما لكم لا تؤمنون وانابن أظهركم قال فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ألا ان أعجب الخلق الى ايماناً لقوم يكونون من بعدكم يحدون صحفها كتاب يؤمنون بما فيها قال أبو أعظم حاتم الرازي المغيرة بن قيس البصرى منكر الحديث (قلت) ولكن قدروى أبو يعلى في مسنده وابن مردويه في تفسيره والخاصكم في مسندكم من حديث محمد بن ابي حميد وفيه ضعف عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله أو نحوه وقال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخبرنا به وقد روى نحوه عن أنس بن مالك مرفوعاً والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن محمد المسندى حدثنا اسحق بن ادریس أخبرني ابراهيم بن جعفر بن محمود بن سلمة الأنصاري أخبرني جعفر بن محمود عن جده بديلة

بنت أسلم قالت صليت الظهر أو العصر في مسجد بنى حارثة فاستقبلنا مسجد أيلياء فصلينا بسجدة ثنتين ثم جاءنا من يخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استقبل البيت الحرام فتحول النساء مكان الرجال والرجال مكان النساء فصلينا السجدة ثنتين الباقيتين ونحن مستقبلون البيت الحرام قال إبراهيم خدثني رجال من بنى حارثة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بلغه ذلك قال أو تلك قوم آمنوا بالغيب هذا حديث غريب من هذا الوجه (ويقيمون الصلاة وعمار زقناهم ينفقون) قال ابن عباس ويقومون الصلاة أي يقيمون الصلاة بفرضها وقال الضحاك عن ابن عباس إقامة الصلاة اتمام (٧٣) الركوع والسجود والتلاوة والخشوع والاقبال عليها فيها وقال قتادة إقامة

الصلاة المحافظة على مواقيتها ووضوئها وركوعها وسجودها وقال مقاتل بن حيان أقامتها المحافظة على مواقيتها واسباغ الطهور فيها وتمام ركوعها وسجودها وتلاوة القرآن فيها والتشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فهذا أقامتها وقال علي بن أبي طلحة وغيره عن ابن عباس وعمار زقناهم ينفقون قال زكاة أموالهم وقال السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمار زقناهم ينفقون قال نفقة الرجل على أهله وهذا قبل أن تنزل الزكاة وقال جوير عن الضحاك كانت النفقات قربا ياتقربون بها إلى الله على قدر ميسرتهم وجهدهم حتى زلات فرائض الصدقات سبع آيات في سورة براءة مما يذكر فيهن الصدقات هن النسخات المثبتات وقال قتادة وعمار زقناهم ينفقون فانفقوا مما أعطاكم الله هذه

أعظم منهن ما في الحجة قال الكسائي والفراء الفاء هنا بمعنى إلى وقيل معناه فادونها وأصغر منها وهذا القول أشبه بالآية لأن الغرض بيان أن الله تعالى لا يتعصم من التمثيل بالشيء الصغير الحقير وقد ضرب النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثالا للدينار بجناح البعوضة وهو أصغر منها وقد ضربت العرب المثل بالمحقرات فقيل هو أحقر من ذرة وأجمع من غلة وأطيش من فراشة وألح من ذبابة (فأما الذين آمنوا) بحمد صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن (فيعلمون أنه) يعني ضرب المثل (الحق) أي الثابت الواقع موقعه وهو المقابل للباطل والحق واحد الحقوق والمراد هنا الأول وقد اتفق المسلمون على أنه يجوز إطلاق هذا اللفظ على الله سبحانه (من بهم) لا يجوز أنكاره لأن ضرب الأمثال من الأمور المستحسنة في العقل وعند العرب (وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا) أي بهذا المثل والارادة تقيض الكراهة وقيل هي نزوع أي اشتياق النفس وميلها إلى فعل بحيث يحملها عليه أو هي قوة هي مبدأ التزوع والأول مع الفعل والثاني قبله واردة سبحانه ترجيح أحدهم مقدوره على الآخر بالإيقاع أو معنى يوجب هذا الترجيح والارادة صفة له ذاتية قديمة زائدة على العلم (يضل به كثيرا) أي من الكفار وذلك أنهم يكذبونه فيزدادون به ضلالا (ويهدى به كثيرا) يعني المؤمنين يصدقونه ويعلمون أنه حق وهو كالتفسير للجملة السابقتين المصدرتين بما فهو خبر من الله سبحانه وقيل هو حكاية لقول الكافرين كنهم قالوا ما أمر الله بهذا المثل الذي يفرقه به الناس إلى ضلالة وإلى هدى وليس هذا بصحيح فإن الكافرين لا يقررون بأن في القرآن شيئا من الهداية ولا يعترفون على أنفسهم بشيء من الضلالة وقد أطل المتكلمون الخصام في تفسير الضلال المذكور هنا وفي نسبته إلى الله سبحانه وقد نفع الزاوي في تفسيره في هذا الموضع تنقيحا نفسا وجوده وطوله وأوضح فروعه وأصوله فليرجع إليه فإنه تقييد جدا وأما صاحب الكشف فقد اعتمد هنا على عصاه التي يتوكل عليها في تفسيره فجعل اسناد الضلال إلى الله سبحانه ليكون سببا فهو من الاسناد المجازي إلى ملابس للفاعل الحقيقي وحكي القرطبي عن أهل الحق من المفسرين أن المراد بقوله يضل يخذل (وما يضل به إلا الفاسقين) يعني الكافرين وقيل المنافقين وقيل اليهود ولا خلاف في أن هذا من كلام الله سبحانه قاله القرطبي فيه دلالة لذهب أهل السنة أن الهدى والضلال من الله والفسق

(١٠ - فتح البيان ل) الأموال عوار وودائع عندنا بن آدم يوشك أن تفارقها واختار ابن جرير أن الآية عامة في الزكاة والنفقات فإنه قال وأولى التاويلات وأحقها بصفة القوم أن يكونوا جميع اللازم لهم في أموالهم مؤدين زكاة كانت ذلك أو نفقة من لزمته نفقته من أهل أو عيال وغيرهم ممن يجب عليهم نفقته بالقرابة والملك وغير ذلك لأن الله تعالى عم وصفهم ومدحهم بذلك وكل من الانفاق والزكاة ممدوح به محمود عليه (قلت) كثيرا ما يقرن الله تعالى بين الصلاة والانفاق من الأموال فإن الصلاة حق الله وعبادته وهي مشتملة على توحيد الله والثناء عليه وتجيدهم والابتغال إليه وودعائه والتوكل عليه والانفاق هو من الاحسان إلى المخلوقين

بالنفع المتعدى اليهم وأولى الناس بذلك القرباء والاهلون والمماليك ثم الاجانب فكل من النفقات الواجبة والزكاة المفروضة داخل في قوله تعالى ومما رزقناهم يتفقون ولهذا ثبت في الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة وآتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت والاحاديث في هذا كثيرة وأصل الصلاة في كلام العرب الدعاء قال الاعشى لها حارس لا يبرح الدهر بيتها * وان ذبحت صلى عليها وزمما وقال أيضا وقابلها الريح في دنها ■ وصلى على دنها وارتسم (٧٤) انشدهما ابن جرير مستشهدا على ذلك وقال الآخر وهو الاعشى أيضا

الخروج عن الشيء ذكر معنى هذا القراء وقد زعم ابن الاعراب انه لم يسمع قط في كلام الجاهلية ولا في شعرهم فاسق وهذا امر دود عليه فقد حكى ذلك عن العرب وانه من كلامهم جماعة من أئمة اللغة كابن فارس والجوهري وابن الانباري وغيرهم وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال خمس فواسق الحديث وقال في الكشف الفسق الخروج عن القصد ثم قال والفاسق في الشرعبة الخارج عن أمر الله بارتكاب الكبيرة اه وقال القرطبي الفسق في عرف الاستعمال الشرعي الخروج عن طاعة الله عز وجل فقد يقع على من خرج بكفر وعلى من خرج بعصيان اه وهذا هو أنسب للمعنى اللغوي ولا وجه لقصره على بعض الخارجين دون بعض قال الرازي في تفسيره واختلف أهل القبلة هل هو مؤمن أو كافر فعند أصحابنا هو مؤمن وعند الخوارج انه كافر وعند المعتزلة انه لا مؤمن ولا كافر واحتج المخالف بقوله بئس الاسم الفسوق بعد الايمان وقوله ان المنافقين هم الفاسقون وقوله جيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان وهذه المسئلة طويلة مذكورة في علم الكلام اه (الذين يتقضون عهد الله) النقض افساد ما أبرم من بناء أو عهد والنقضة ما نقض من حبل الشعر وقيل أصل النقض الفسخ وفك المركب والمعنى متقارب والمعنى يتركون ويخالفون واصل العهد حفظ الشيء ومن اعانه حاله بعد حال والعهد قيل هو الذي أخذه الله على بنى آدم حين استخرجهم من ظهروه وهو قوله ألت بكم قالوا بلى وقيل هو وصية الله الى خلقه وأمره اياهم بما أمرهم به من طاعته ونهيهم اياهم عما نهاهم عنه من معصيته في كتبه على أسن رسله ونقضهم ذلك ترك العمل به وقيل بل هو نصب الادلة على وحدانيته بالسموات والارض وسائر مخلوقاته ونقضه ترك النظر فيه وقيل هو ما عهده الى الذين أتوا الكتاب لتبينه للناس (من بعد ميثاقه) الضمير للعهد والله تعالى قاله السمين وعلى الاول مصدر مضاف الى المفعول وعلى الثاني مضاف للفاعل ومن لا إله الا الغاية فان انتهاء النقض بعد الميثاق والميثاق العهد المؤكد باليمين مفعول من الوثاق وهو الشدة في العقد والربط جميعا والجمع المواثيق والميثاق واستعمال النقض في ابطال العهد على سبيل الاستعارة (ويقطعون ما أمر الله به ان يوصل) القطع معروف والمصدر في الرحم القطيعة واختلفوا ماهو الشيء الذي أمر الله بوصلة فقيل الارحام وموالاة المؤمنين وقيل وصل القول بالعمل

تقول بنق وقد قربت من تحلا
يارب جنب أبي الاوصاب والوجعا
عليك مثل الذي صليت فاغثني
نوما فان جنب المرء مضطجعا
يقول عليك من الدعاء مثل الذي
دعيت لي وهذا ظاهر ثم استعملت
الصلاة في الشرع في ذات الركوع
والسجود والافعال المخصوصة في
الافاق المخصوصة بشروطها
المعروفة وصفاتها وأنواعها
المشهوره قال ابن جرير وأرى ان
الصلاة سميت صلاة لان المصل
يتعرض لاستنجاح طلبته من ثواب
الله بعمله مع ما يسأل ربه من
حاجاته وقيل هي مشتقة من الصلوات
اذ انحرك في الصلاة عند الركوع
والسجود وهما عرفان يتدان
من الظهر حتى يكتفان عجب
الذنب ومنه سمي المصل وهو التالي
للسابق في حلبة الخيل وفيه نظرو قيل
هي مشتقة من الصلي وهو الملازمة
لشيء من قوله تعالى لا يصلاها
أى لا يلزمها ويدوم فيها الا لا شق
وقيل مشتقة من تصلية الخشب في
النار لتقوم مكان المصلى يقوم

عوجه بالصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر واشتقاقها من الدعاء أصح لزوم
وأشهر والله أعلم وأما الزكاة فبأنى الكلام عليها في موضع ان شاء الله تعالى (والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون) قال ابن عباس والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك أى يصدقون بما جئت به من الله وما جاء به من قبلك من المرسلين لا يفرقون بينهم ولا يجحدون ما جؤهم به من ربهم وبالآخرة هم يوقنون أى بالبعث والقيامة والجنة والنار والحساب والميزان وانما سميت الآخرة لانها بعد الدنيا وقد اختلف المفسرون في الموصوفين هنا هل هم الموصوفون

بما تقدم من قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب ويعلمون الصلاة وعمارزقناهم يتفقون ومن هم على ثلاثة أقوال حكاه ابن جرير
أحدها أن الموصوفين أولاهم الموصوفون ثانياً وهم كل مؤمن مؤمنوا العرب ومؤمنوا أهل الكتاب وغيرهم قاله مجاهد وأبو العالية
والريبع بن أنس وقتادة والثاني هما واحد وهم مؤمنوا أهل الكتاب وعلى هذين تكون الواو عاطفة صفات على صفات كما قال
تعالى سبحانه ربك الأعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى والذي أخرج المرعى فجعله غثاء أحوى وكما قال الشاعر
إلى الملك القرم وابن الهمام * وليت المكتيبة في المزجهم (٧٥) فغطف الصفات بعضها على بعض والموصوف واحد

والثالث أن الموصوفين أولاهم مؤمنوا العرب والموصوفون ثانياً بقوله
والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالأخرة هم
يوقنون لمؤمني أهل الكتاب نقله
السدي في تفسيره عن ابن عباس
وابن مسعود وأناس من الصحابة
واختاره ابن جرير رحمه الله
ويستشهد لما قال بقوله تعالى وإن
من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله
وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم
خاشعين لله الآية وبقوله تعالى
الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم
به يؤمنون وإذا قيل عليهم سموا
أسماءهم إنهم لم يسموا شيئا
بقوله مسلمين أولئك يؤتوا أجرهم
مرتين بما صبروا ويؤتون بالحسنة
السيئة وعمارزقناهم يتفقون وبما
ثبت في الصحيحين من حديث
الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ثلاثة يؤتوا أجرهم مرتين رجل
من أهل الكتاب آمن بنبيه ومن بي
ورجل مملوك أدى حق الله وحق
مواليه ورجل أدب جاريته
فأحسن تأديبها ثم أعتقها وترجوها

لزوم الجماعات المفروضة وقيل أمر أن يوصل التصديق بجميع أنبيائه فقطعه بتصديق
بعضهم وتكذيب البعض الآخر وقيل المراد به حفظ شرائعه وحدوده التي أمر في كتبه
المنزلة على ألسن رسله بالمحافظة عليها وقيل سائر ما فيه رفض خيراً وتعاطى شراً فانه يقطع
الوصلة بين الله وبين عبده فهي عامة وبه قال الجمهور وهو الحق والأمر هو القول الطالب
للفعل وقيل مع العلم وقيل مع الاستعلاء وبه سمي الأمر الذي هو واحد الأمور تسمية
للمفعول به بالمصدر فانه مما يؤمر به (ويفسدون في الأرض) يعني بالمعاصي وتعويق الناس
عن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن والاستزاع بالحق وقطع الوصل التي بها
نظام العالم ومصلحته فالمراد بالنسب في الأرض الأفعال والأقوال المخالفة لما أمر الله به
كعبادة غيره والاضرار بعبادته وتغيير ما أمر بحفظه وبالجملة فكل ما خالف الصلاح شرعاً
أو عقلاً فهو فساد وهؤلاء لما استبدلوا التقض بالوفاء والقطع بالوصل كان عملهم فساداً لما
نقصوا أنفسهم من الفلاح والربح عن قتادة قال ما نعلم الله أو عد في ذنب ما أو عد في
نقض هذا الميثاق فمن أعطى عهد الله وميثاقه من ثمرة قلبه فليوف به الله وقد ثبت عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أحاديث ثابتة في الصحيح وغيره من طريق جماعة من
الصحابة النهي عن نقض العهد والوعد الشديد عليه (أولئك هم الخاسرون) أي
المغبونون باهمال العقل عن النظر واقتناص ما يفيدهم الحياة الأبدية وأصل الخسار
والخسران النقصان والخاسر هو الذي نقص نفسه من الفلاح والفوز قال مقاتل
الخاسرون هم أهل النار وقال ابن عباس كل شيء نسبته الله إلى غير أهل الإسلام مثل خاسر
ومسرف وظالم ومجرم وفاسق فأنما يعني به الكفر وما نسبته إلى أهل الإسلام فأنما يعني به
الذم (كيف) هو للسؤال عن الأحوال والمراد هنا الأحوال التي يقع عليها الكفر على
الطريقين البرهاني من العسر واليسر والسفر والأقامة والكبر والصغر والعز والذل وغير
ذلك وهذا الاستنهام هو للانكار عليهم والتعجب من حالهم وفيه تبكيت وتعنيف لهم
(تكفرون بالله) بعد نصب الدلائل ووضع البراهين الدالة على وحدانيته والخطاب على
طريقة الالتفات ثم ذكر الدلائل فقال (وكنتم أمواتاً) يعني نطفة في أصلاب آبائكم وعلقاً
ومضغاً (فأحياكم) يعني في الأرحام بنفخ الروح وفي الدنيا (ثم يميتكم) أي عندما نقضاء
آجالكم (ثم يحييكم) بالشور يوم تفتح الصور واختلف المنسرون في ترتيب هاتين الموتتين

وأما ابن جرير فاستشهد على صحة ما قاله بالاجتناسية وهي أن الله وصف في أول هذه السورة المؤمنين والكافرين فكأنه صنف
الكافرين إلى صنفين كافر ومنافق فكذلك المؤمنون صنفهم إلى صنفين عربي وكفاي (قلت) والظاهر قول مجاهد فيمارة التوري
عن رجل عن مجاهد ورواه غيره واحد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه قال أربع آيات من أول سورة البقرة في نعت المؤمنين وآيات في
نعت الكافرين وثلاثة عشر في المنافقين فهذه الآيات الأربع عامات في كل مؤمن اتصف بها من عربي وكفاي من انسي
وجني وليس تصح واحدة من هذه الصفات بدون الأخرى بل كل واحدة مستلزمة للأخرى وشرط معها فلا يصح الإيمان بالغيب

واقام الصلاة والزكاة الامع الايمان بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم وما جاء به من قبله من الرسل صلوات الله وسلامه عليهم
 اجمعين والايقان بالآخرة كان هذا لا يصح الا بهذا وقد أمر الله المؤمنين بذلك كما قال يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله
 والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل الآية وقال تعالى ولا تتجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن الا الذين
 ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل البنا وأنزل اليكم والهناء والهكم واحدا الآية وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا والكتاب آمنوا بما
 نزلنا مصداقاً لما معكم وقال تعالى قل يا أهل الكتاب (٧٦) لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم وأخبر

تعالى عن المؤمنين كلهم بذلك فقال
 تعالى آمن الرسول بما أنزل اليه من
 ربه والمؤمنون كل آمن بالله
 وملائكته وكتبه ورسوله لا نفرق
 بين أحد من رسله وقال تعالى والذين
 آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين
 أحد منهم الى غير ذلك من الآيات
 الدالة على جميع أمر المؤمنين
 بالايان بالله ورسوله وكتبه لكن
 لمؤمني أهل الكتاب خصوصية
 وذلك انهم يؤمنون بما يابدهم
 مفصلاً فاذا دخلوا في الاسلام
 وآمنوا به مفصلاً كان لهم على ذلك
 الاجرم مرتين وأما غيرهم فانما يحصل
 له الايمان بما تقدم مجمل كما جاء في
 الصحيح اذا حدثكم أهل الكتاب
 فلا تكتبوهم ولا تصدقوهم ولكن
 قولوا آمنا بالذي أنزل البنا وأنزل
 اليكم ولكن قديكون ايمان كثير
 من العرب بالاسلام الذي بعث به
 محمد صلى الله عليه وسلم أتم وأكمل
 وأعم وأشمل من ايمان من دخل
 منهم في الاسلام فهم وان حصل لهم
 أجران من تلك الخبيثة فغيرهم
 يحصل لهم من التصديق ما ينيف
 ثوابه على الاجرين الذين حصل لهم

والحياتين والحاصل ان المراد بالموت الاول العدم السابق وبالحياة الاولى الخلق وبالموت
 الثاني الموت المعهود وبالحياة الثانية الحياة للبعث فجاءت الفاء ونعم على بابيهما من
 التعقيب والتراخي على هذا التفسير وهو أحسن الاقوال وقد ذهب الى هذا جماعة من
 الصحابة فمن بعدهم قال ابن عطية وهذا القول هو المراد بالآية وهو الذي لا محيد للكفار
 عنه واذا أذعنت نفوس الكفار بكونهم كانوا معدومين ثم احياء في الدنيا ثم أمواتا فيها
 لهم الاقرار بالحياة الاخرى قال غيره والحياة التي تكون في القبر على هذا التأويل في
 حكم حياة الدنيا وقيل ان المراد كنتم أمواتا في ظهر آدم عليه السلام ثم أخر جكم من ظهره
 كالذر ثم يميتكم موت الدنيا ثم يميتكم وقيل كنتم أمواتا أي نطفة في اصلاب الرجال ثم
 يحييكم حياة الدنيا ثم يميتكم بعد هذه الحياة ثم يحييكم في القبور ثم يميتكم فيها ثم يحييكم
 الحياة التي ليس بعدها موت قال القرطبي فعلى هذا التأويل هي ثلاث موتات وثلاث
 احياء آت وكونهم موفى في ظهر آدم واخراجهم من ظهره والشهادة عليهم غير كونهم نطفة
 في اصلاب الرجال فعلى هذا يحيى أربع موتات وأربع احياء آت وقد قيل ان الله
 أو جد هم قبل خلق آدم كآلهام وأما هم فيكون على هذا خمس موتات وخمس احياء آت
 وموتة سادسة للعصاة من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما ورد في الحديث ولكن ناسا
 أصابتهم النار بنوهم فاماتهم الله امانة حتى اذا كانوا اخفا أذن في الشفاعة فجئ بهم الى
 أن قال فينبئون نبات الخبة في جيل السيل وهو في الصحيح من حديث أبي سعيد (ثم اليه
 ترجعون) أي تردون في الآخرة الى الله سبحانه فيجازيكم بأعمالكم قال في الكشف
 عطف الاول بالفاء وما بعده ثم لان الاحياء الاول قد تعقب الموت بغير تراخ وأما الموت فقد
 تراخى عن الاحياء والاحياء الثاني كذلك متراخ عن الموت ان أريده النشور تراخيا ظاهرا
 وان أريده احياء القبر فنه يكتسب العلم بتراخيه والرجوع الى الجزء أيضا متراخ عن
 النشور انتهى ولا يخفى انه ان أراد بقوله ان الاحياء الاول قد تعقب الموت انه وقع على
 ما هو متصف بالموت فالموت الاخر وقع على ما هو متصف بالحياة وان أراد انه وقع الاحياء
 الاول عند اول اتصافه بالموت بخلاف الثاني فغير مسلم فانه وقع عند آخر أوقات موته كما
 وقع الثاني عند آخر أوقات حياته فتأمل هذا وقد أخرج ابن جرير عن ابن مسعود وناس
 من الصحابة قال لم تكونوا شيئا خلقكم ثم يميتكم ثم يحييكم يوم القيامة (هو الذي خلق

والله أعلم) أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون يقول تعالى أولئك أي المتصفون بما تقدم من الايمان
 بالغيب واقام الصلاة والانفاق من الذي رزقهم الله والايان بما أنزل الى الرسول ومن قبله من الرسل والايقان بالدار الآخرة
 وهو مستلزم الاستعداد لهما من الاعمال الصالحة وترك الحرامات على هدى أي على نور بيان وبصيرة من الله تعالى وأولئك هم
 المفلحون أي في الدنيا والآخرة وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعد بن جبيرة عن ابن عباس أولئك على هدى
 من ربهم أي على نور من ربهم واستقامة على ما جاءهم به وأولئك هم المفلحون أي الذين أدركوا ما طلبوا ونجوا من شر ما منه هربوا

وقال ابن جرير وأما معنى قوله تعالى أولئك على هدى من ربهم فان معنى ذلك فانهم على نور من ربهم وبرهان واستقامة وسداد يسديده
اياهم وتوفيقه لهم وتأويل قوله تعالى أولئك هم المفلحون أى المنجحون المدركون ما طابوا عند الله بأعمالهم وإيمانهم بالله
وكتبه ورسله من الفوز بالثواب والخلود فى الجنات والنجاة مما أعد الله لأعدائه من العقاب وقد حكى ابن جرير قولاً عن بعضهم
انه أعاد اسم الإشارة فى قوله تعالى أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون الى مؤمنى أهل الكتاب الموصوفين بقوله تعالى
والذين يؤمنون بما أنزل اليك الآية على ما تقدم من الخلاف وعلى هذا فيجوز (٧٧) ان يكون قوله تعالى والذين يؤمنون بما

لكم ما فى الارض قال ابن كيسان أى خلق من أجلكم ما فى من المعادن والنبات
والحيوان والجمال والبحار لتنتفعوا به فى مصالح الدين والدنيا أما الذين فهو الاعتبار
والتفكير فى عجائب مخلوقات الله الدالة على وحدانيته وأما الدنيا فهو الانتفاع بما خلق
فيها وقيل اللام للاختصاص وقيل للملك والاباحة وفيه دليل على ان الاصل فى الاشياء
المخلوقة الاباحة حتى يقوم دليل يدل على النقل عن هذا الاصل ولا فرق بين الحيوانات
وغيرها مما ينتفع به من غير ضرر وفى التأكيده بقوله (جميعاً) أقوى دلالة على هذا وقد
استدل بهذه الآية على تحريم أكل الطين لانه تعالى خلق لنا ما فى الارض دون نفس
الارض وقال الرازى فى تفسيره ان لقائل ان يقول ان فى جله الارض ما يطلق عليه انه فى
الارض فيكون جامعاً للوصفين ولا شك ان المعادن داخله فى ذلك وكذلك عروق الارض
وما يجرى مجرى البعض لها ولا نخصص الشئ بالذكر لا يدل على نفي الحكم عما عداها
اه وقد ذكر صاحب الكشاف ما هو أوضح من هذا فقال فان قلت هل لقول من زعم ان
المعنى خلق لكم الارض وما فيها وجه صحة قلت ان أراد بالارض الجهات السفلية دون
الغبراء كما تذكر السماء وتراد الجهات العلوية جاز ذلك فان الغبراء وما فيها واقعة فى
الجهات السفلية اه وأما التراب فقد ورد فى السنة تحريمه وهو أيضاً ضار ليس مما
ينتفع به أكلاً ولكنه ينتفع به فى منافع أخرى وليس المراد منقعة خاصة كمنفعة الأكل بل
كل ما يصدق عليه انه ينتفع به بوجه من الوجوه وأما السم القاتل ففيه نفع لاجل دفع
الحيوانات المؤذية وقتلها فلا يرد انه لا نفع فيه ثم استوى الى السماء أى قصدوا قبل على
خلقها وقيل عمد وقال ابن عباس ارتفع وقال الازهرى صعد أمره وكذا ذكره صاحب
المحكم وذلك ان الله خلق الارض أولاً ثم عمد الى خلق السماء وأصل ثم يقتضى تراخياً
زمانياً ولا زمان هنا فاقيل هى اشارة الى التراخى بين رتبتي خلق الارض والسماء قاله
القرطبي والاستواء فى اللغة الاعتدال والاتصاف والاستقامة وضده الاعوجاج قاله فى
الكشاف والرازى ويطلق على الارتفاع والعلو على الشئ قال تعالى فاذا استويت أنت
ومن معك على الفلك وقال تستووا على ظهوره وهذا المعنى هو المناسب لهذه الآية
وقد قيل ان هذه الآية من المشكلات وقد ذهب كثير من الأئمة الى الايمان بها وترك
التعرض لتفسيرها وخالفهم آخرون وقد استدل بقوله ثم استوى على ان خلق الارض

أنزل اليك منقطعاً بما قبله وان
يكون مرفوعاً على الابتداء وخبره
أولئك هم المفلحون واختار انه
عائد الى جميع من تقدم ذكره من
مؤمنى العرب وأهل الكتاب لما
رواه السدى عن أبى مالك وعن
أبى صالح عن ابن عباس وعن مرة
الهمداني عن ابن مسعود وعن
أناس من أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم أما الذين يؤمنون
بالغيب فهم المؤمنون من العرب
والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما
أنزل من قبلك هم المؤمنون من
أهل الكتاب ثم جمع القرطبي فقال
أولئك على هدى من ربهم وأولئك
هم المفلحون وقد تقدم من الترجيح
ان ذلك صفة للمؤمنين عامة
والاشارة عائدة عليهم والله أعلم وقد
نقل عن مجاهد وأبى العالية والزبيد
ابن أنس وقتادة رجحهم الله وقال ابن
أبى حاتم حدثنا أبى حنيفة يحيى بن
عثمان بن صالح المصرى حدثنا أبى
حنيفة ابن لهيعة حدثنى عبيد الله بن
المغيرة عن أبى الهيثم واسمه سليمان
ابن عبد الله عن عبد الله بن عمرو عن
النبي صلى الله عليه وسلم وقيل له

يا رسول الله اننا نقرأ من القرآن فترجو ونقرأ من القرآن فستكاد أن نياس أو كما قال قال أفلا أخبركم عن أهل الجنة وأهل النار قالوا
بلى يا رسول الله قال ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الى قوله تعالى المفلحون هؤلاء أهل الجنة قالوا النار جحاً نكون هؤلاء
ثم قال ان الذين كفروا سواء عليهم الى قوله عظيم هؤلاء أهل النار قالوا السنههم يا رسول الله قال أجل (ان الذين كفروا سواء
عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) يقول تعالى ان الذين كفروا أى غطوا الحق وستره وقد كتب الله تعالى عليهم ذلك سواء
عليهم اندارك وعدمه فانهم لا يؤمنون بما حجتهم به كما قال تعالى ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل اية حتى

يروا العذاب الاليم وقال تعالى في حق المعاندين من أهل الكتاب ولئن آتيت الذين أتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك الآية أي ان من كتب الله عليه الشقاوة فلا مسعد له ومن أضله فلا هادي له فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وبلغهم الرسالة فن استجاب لك فله الخط الاوفى ومن تولى فلا تحزن عليهم ولا يهمنك ذلك فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب انما أنت نذير والله على كل شيء وكيل وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ان الذين كفروا ساء عليهم أنهم أنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرض ان يؤمن جميع (٧٨) الناس ويتابعوه على الهدى فاخبره الله تعالى انه لا يؤمن الا من سبق له من

الله السعادة في الذكر الاول ولا يضل الا من سبق له من الله الشقاوة في الذكر الاول وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ان الذين كفروا أي عبا أنزل اليك وان قالوا انا قد آمنابما جاءنا قبلك سواء عليهم أنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون أي أنهم قد كفروا بما عندهم من ذكرك ووجدوا ما أخذ عليهم من الميثاق وقد كفروا بما جاء لئو بما عندهم مما جاءهم به غيرك فكيف يسمعون منك انذارا وتحذيرا وقد كفروا بما عندهم من علمك وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العباس قال نزلت هاتان الايتين في قادة الاحزاب وهم الذين قال الله فيهم ألم ترالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دارالبوار جهنم يصلونها والمعنى الذي ذكرناه أولا وهو المروي عن ابن عباس في رواية علي بن أبي طلحة أظهر ويفسر بقية الآيات التي في معناها والله أعلم وقد ذكر ابن أبي حاتم ههنا حديثا فقال حدثنا أني حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح

متقدم على خلق السماء وكذلك الآية التي في حم السجدة وقال تعالى في النازعات أنتم أشد خلقا أم السماء بناها فوصف خلقها ثم قال والارض بعد ذلك دحاها فكأن السماء على هذا خلقت قبل الارض وكذلك قوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وقد قيل ان خلق جرم الارض متقدم على السماء ودحوها متاخر وقد ذكر شيوخنا هذا جماعة من أهل العلم وهذا جمع جيد لا بد من المصير اليه ولكن خلق ما في الارض لا يكون الا بعد الدحو والآية المذكورة هنادت على انه خلق ما في الارض قبل خلق السماء وهذا يقتضي بقاء الاشكال وعدم التخلص عنه بمثل هذا الجمع قاله الشوكاني قلت ذكر روجه الله في السورتين المذكورتين ان ثم للتراخي الرخي للتراخي الزماني أو ان بعدد يعني مع كافي قوله عتلى بعد ذلك زعيم أو انما يعني قبل كقوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك أني من قبل الذكر فيزول ما ذكره روجه الله تعالى من بقاء الاشكال وقال الفراء الاستواء في كلام العرب على وجهين أحدهما ان يستوى الرجل وينتهي شبابه وقوته أو يستوى من اعوجاج وقال البيهقي الاستواء بمعنى الاقبال صحيح لان الاقبال هو القصد والقصد هو الارادة وذلك جائز في صفات الله وقال سفيان بن عيينة أي قصد اليها وقيل علا دون تكليف ولا تحديد واختاره الطبري وقال أبو العالية استوى ارتفع وقال قتادة السماء خلقت أولا حكاه عنه الطبري والبحث في ذلك يطول وقد استوفاه الرازي في تفسيره وأجاب عنه بوجه ثم قال الجواب الصحيح ان قوله ثم ليس للترتيب ههنا وانما هو على جهة تعديد النعم والله أعلم (فسواهن) أي عدل خلقهن فلا اعوجاج فيه ولا فطور وقيل معناه سوى سطو حهن بالاملاس وقيل جعلهن سواء (سبع سموات) مستويات لا صدع فيها ولا فطور وفي هذا التصريح بان السموات سبع وأما الارض فلم يأت في ذكر عدددها الا قوله تعالى ومن الارض مثلهن ففيل في العدد وقيل في غلظتهن وما ينهن وقال الماوردي ان الارض سبع ولكن لم يفتق بعضها من بعض والصحيح انها سبع كالسموات وعلى انها سبع أرضين متفاضلة بعضها فوق بعض تختص دعوة الاسلام بأهل الارض العليا ولا تلزم من في غيرها من الارضين وان كان فيها من يعقل من خلق ممي وفي مشاهدتهم السماء واستمدادهم للضوء منها قولان أحدهما انهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدون الضياء منها وهذا قول من جعل الارض مبسوطة والثاني انهم لا يشاهدون

السماء

المصري حدثنا أبي حدثنا ابن لهيعة حدثني عبد الله بن المغيرة عن أبي الهيثم عن عبد الله بن عمرو وقال قبل يا رسول الله انا نقرأ من القرآن فترجوه ونقرأ فسكاد أن ينأس فقال ألا أخبركم ثم قال ان الذين كفروا سواء عليهم أنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون هؤلاء أهل النار قالوا السنان منهم يا رسول الله قال أجل وقوله تعالى لا يؤمنون محله من الاعراب انه جلة مؤكدة التي قبلها سواء عليهم أنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون أي هم كفار في كلا الحالين فلهذا أكد ذلك بقوله تعالى لا يؤمنون ويحتمل أن يكون لا يؤمنون خبر الان تقديره ان الذين كفروا لا يؤمنون ويكون قوله تعالى سواء عليهم أنذرتهم أم لم تنذرهم

لا يؤمنون بخله معترضة والله أعلم (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم) قال السدي ختم الله أي طبع الله وقال قتادة في هذه الآية استحوذ عليهم الشيطان إذ أطاعوه فحتم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ففهم لا يصرون هدى ولا يسمعون ولا يفقهون ولا يعقلون وقال ابن جرير قال مجاهد ختم الله على قلوبهم قال الطبع ثبت الذنوب على القلب خفت به من كل نواحيه حتى قلتي عليه فالتقوا عليه الطبع والطبع الختم قال ابن جرير الختم على القلب والسمع قال ابن جرير وحدثني عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهدا يقول (٧٩) الران أي سمن الطبع والطبع

السماء فان الله تعالى خلق لهم ضياء يستمدون منه وهذا قول من جعل الارض كرية وفي
 الآية قول ثالث حكاه الطيبي عن أبي صالح عن ابن عباس انها سبع أرضين منبسطة ليس
 بعضهم افوق بعض تفرق بينها البحار وتظل جميعها السماء انتهى وسيأتي تحقيق ما هو الحق
 في آخر سورة الطلاق ان شاء الله تعالى وقد ثبت في الصحيح قوله صلى الله عليه وآله وسلم من
 أخذ من الارض شبرا ظلم اطلقه الله من سبع أرضين وهو ثابت من حديث عائشة وسعيد
 ابن زيد وقد أطنب الرازي في تفسيره في بيان السموات هل هي سبع أو ثمان وذكر مذاهب
 الحكماء في ذلك وأجابهم بوجوه ثم قال اعلم ان هذا الخط مما يهتلك على انه لا سبيل للعقول
 البشرية الى ادراك هذه الاشياء وانها لا يحيط بها العلم فاطرها وخالقها فوجب الاقتصار
 فيه على الدلائل السمعية فان قال قائل فهل يدل التخصيص على سبع سموات على نفي
 العدد الزائد قلنا الحق ان تخصيص العدد بالذكر لا يدل على نفي الزائد انتهى وفي هذا اشارة
 الى ما ذكره الحكماء من الزيادة على السبع ونحن نقول انه لم يأتنا عن الله ولا عن رسوله الا
 السبع فقطتصر على ذلك ولا نعمل بالزيادة الا اذا جاءت من طريق الشرع ولم يأت شيء من
 ذلك عن ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة في هذه الآية قالوا ان الله كان عرشه
 على الماء ولم يخلق شيئا قبل الماء فلما أراد ان يخلق الخلق أخرج من الماء دخانا فارتفع فوق
 الماء فسماه عليه فسماه سماء ثم أليس الماء فجعله أرضا واحدة ثم فلقها سبع أرضين في
 يومين الاحد والاثنين فخلق الارض على حوت وهو الذي ذكره في قوله ن والقلم والحوت
 قائم على ظهر صفاة الصفاة على ظهر ملك والملك على صخرة والصخرة في الريح وهي الصخرة
 التي ذكر لقيمان ليست في السماء ولا في الارض فحزرك الحوت فاضطرب فترزات الارض
 فارسي عليها الجبال ففرت فذلك قوله تعالى وجعل لهار واسباب أن تمديكم وخلق الجبال
 فيها وأقوات أهلها وسخرها وما ينبغي لها في يومين في الثلاثة والاربعة وذلك قوله أنسكم
 لتكفرون بالذي خلق الارض الى قوله وبارك فيها يقول أنبت شجرها فيها وقرر فيها أقواتها
 يقول أقوات أهلها في أربعة أيام سواء للساكنين يقول من سال فهكذا الامر ثم استوى الى
 السماء وهي دخان وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس فجعلها سماء واحدة ثم
 فلقها فجعلها سبع سموات في يومين في الخميس والجمعة وانما سمى يوم الجمعة لانه جمع فيه
 خلق السموات والارض وأوحى في كل سماء أمرها قال خالق في كل سماء خلقتهما من

ذلك الا اعتزاله لان الختم على قلوبهم ومنعها من وصول الحق اليها فيجب عنده تعالى الله عنه في اعتقاده ولو فهم قوله تعالى فلما زاغوا عرأسهم فقلوبهم وقوله ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة وينذرهم في طغيانهم يعمهون وما أشبه ذلك من الآيات الدالة على انه تعالى انما ختم على قلوبهم وحال بينهم وبين الهدى جزاء وفا على تعاديه في الباطل وتركهم الحق وهذا عدل منه تعالى حسن وليس بقبیح فلو احاط علمنا بهذا لما قال ما قال والله أعلم قال القرطبي وأجمعت الأمة على ان الله عز وجل قد وصف نفسه بالختم والطبع على قلوب الكافرين مجازاة لكفرهم كما قال بل طبع الله عليها بكفرهم وذكر حديث قلب القلوب

وياد قلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك وذكري حديث حذيفة الذي في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعرض القلوب على القلوب كالحصير عودا عودا فإي قلب أشربها نكت فيه نكتة سوداء وأي قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين على أبيض مثل الصفاء فلا تضره فتنة ما دامت السموات والأرض والآخر أسود مرابدا كالكوز مخبأ لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا الحديث قال ابن جرير والحق عندي في ذلك ما صح بنظيره الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما حدثنا به محمد بن بشار حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا ابن عجلان (٨٠) عن القعقاع عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم إن المؤمن إذا أذنب ذنبا كانت نكتة سوداء في قلبه فإن تاب ونزع واستعجب صقل قلبه وإن زاد زادت حتى تغلو قلبه فذلك الران الذي قال الله تعالى كالابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون هذا الحديث من هذا الوجه قد رواه الترمذي والنسائي عن قتيبة والليث بن سعد وابن ماجه عن هشام بن عمار عن حاتم ابن اسمعيل والوليد بن مسلم ثلاثتهم عن محمد بن عجلان به وقال الترمذي حسن صحيح ثم قال ابن جرير فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذنوب اذا تابعت على القلوب أغلقت اذا أغلقتها أتاهما حينئذ الختم من قبل الله تعالى والطبع فلا يكون للإيمان اليها مسالك ولا للكفر عنها مخلص فذلك هو الختم والطبع الذي ذكر في قوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم نظير الختم والطبع على ما تدركه الابصار من الاوعية والظروف التي لا يوصل الى ما فيها الا بقض ذلك عنها ثم حلها فكذلك لا يصل الإيمان الى قلوب من وصف الله انه ختم على قلوبهم وعلى سمعهم وقوله وعلى ابصارهم غشاوة فلهذا قال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم يقول فلا يعقلون ولا يسمعون يقول وجعل على ابصارهم غشاوة يقول على أعينهم فلا يبصرون وقال ابن جرير حدثني محمد بن سعد حدثنا أبي حدثني عبيد بن الحسين بن

الملائكة والخلق الذي فيها من البحار وجبال البرد وما لا يعلم ثم زين السماء الدنيا بالكواكب فجعلها زينة وحفظا من الشياطين فلما فرغ من خلق ما أحب استوى على العرش آخرجه اليهق وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن جرير وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من حديث أبي هريرة في الصحيح قال أخذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم بيدي فقال خالق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وبت فيه الدواب يوم الخميس وخلق آدم يوم الجمعة بعد العصر وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من طرق عند أهل السنن وغيرهم عن جماعة من الصحابة أحاديث في وصف السموات وان غلظ كل سماء مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء الى سماء خمسمائة عام وانها سبع سموات وان الارض سبع أرضين ولم يات في التنزيل ولا في السنة المطهرة تصريح بان فيهن من يعقل من العوالم والا وادم وأنبياءهم والا ثمار من الصحابة ومن بعدهم ان جاءت بسند صحيح لاتصلح للاحتجاج على ذلك فكيف بمالم يصح سنده أو صح ولكن لم يتابع عليه أو توبع ولكن لم يساعده نص من الله ورسوله وكذلك ثبت في وصف السماء آثار من جماعة من الصحابة وقد ذكر السيوطي في الدر المنثور بعض ذلك في تفسيره هذه الآية وانما ترك ذكره هنا لكونه غير متعلق بهذه الآية على الخصوص بل هو متعلق بما هو أعم منها (وهو بكل شيء عليم) أي يعلم الجزئيات كما يعلم الكلبيات وانما ثبت سبحانه لنفسه العلم بكل شيء لانه يجب ان يكون عالما بجميع ما ثبت انه خالقه (واذ قال ربك) أي واذا ذكر يا محمد اذ قال وكل ما ورد في القرآن من هذا النحو فهذا سبيله وقيل اذا زائدة والاول أوجه (للملائكة) جمع ملك بوزن فعل قاله ابن كيسان وقيل جمع ملائكة بوزن مفعول قاله أبو عبيدة وأراد بالملائكة الذين كانوا في الارض وذلك ان الله تعالى خلق الارض وأسكن فيها الجن وأسكن في السماء الملائكة فافسدت الجن في الارض فبعث اليهم طائفة من الملائكة فطردتهم الى جزائر البحار ورؤس الجبال وأقاموا مكانهم وقيل القول لمطلق الملائكة وكان ذلك تعليما للمشاورة وتعظيما لآدم وبينا لكون الحكمة تقتضي ايجاد ما يغلب خيره على شره واللام في الملائكة للتبليغ وهو أحد المعاني التي جاءت لها اللام (اني جاعل في الارض خليفة) أي خالق بدلا منكم ورافعكم الي وجاعل هنا من جعل المتعدي الى مفعولين وذكر

الله انه ختم على قلوبهم وعلى سمعهم الابعد فض خاتمه وحلله رباطه عنها واعلم ان الوقف التام على قوله تعالى ختم المطرزي الله على قلوبهم وعلى سمعهم وقوله وعلى ابصارهم غشاوة فلهذا قال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم يقول فلا يعقلون ولا يسمعون يقول وجعل على ابصارهم غشاوة يقول على أعينهم فلا يبصرون وقال ابن جرير حدثني محمد بن سعد حدثنا أبي حدثني عبيد بن الحسين بن

الحسن عن أبيه عن جده عن ابن عباس ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم والغشاوة على أبصارهم قال وحدثنا القاسم حدثنا الحسين يعني ابن داود وهو سني حديث ججاج هو ابن محمد الاور حديث ابن جريج قال الختم على القلب والسمع والغشاوة على البصر قال الله تعالى فان يشاء الله يختم على قلبك وقال وختم على سمعه وقلبه وجعل على ابصاره غشاوة قال ابن جريج ومن نصب غشاوة من قوله تعالى وعلى ابصارهم غشاوة يحتمل انه نصبها باضمار فعل تقديره وجعل على ابصارهم غشاوة ويحتمل ان يكون نصبها على الاتباع على محل وعلى سمعهم كقوله تعالى وحور عين وقول الشاعر (٨١) علقمتا بنينا وما باردا * حتى شئت هماله عيناها وقال

الآخر

ورأيت زوجك في الوغا

متقلدا سيفا ورحما

تقديره وسقيتها ما باردا ومعتقلا

رحما * لما تقدم وصف المؤمنين في

صدر السورة باربعة آيات ثم عترف

حال الكافرين بهاتين الايتين

شرع تعالى في بيان حال المنافقين

الذين يظهرون الايمان ويبطنون

الكفر ولما كان أمرهم يشبهه على

كثير من الناس أطنب في ذكرهم

بصفات متعددة كل منها نفاق كما

أنزل سورة براءة فيهم وسورة

المنافقين فيهم وذكرهم في سورة

النور وغيرهما من السور تعريفا

لاحوالهم لتجنب ويحتمل من

تلبس بها أيضا فقال تعالى (ومن

الناس من يقول آمنا بالله وباليوم

الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون

الله والذين آمنوا وما يخدعون الا

أنفُسهم وما يشعرون) النفاق هو

اظهار الخير واسرار الشر وهو

أنواع اعتقادي وهو الذي يتخذ

صاحبه في النار وعلى وهو من

أكبر الذنوب كما سيأتي تفصيله في

موضعه ان شاء الله تعالى وهذا كما

المطرزى انه بمعنى الخالق وذلك يقتضي انه متعد الى مفعول واحد وصيغة اسم الفاعل بمعنى المستقبل والارض هنا هي هذه الغبراء ولا يختص ذلك بمكان دون مكان وقيل انها مكة كما ورد في مرسل ضعيف وقال ابن كثير انه مدرج والخليفة هنا معناه الخالق لمن كان قبله من الملائكة ويجوز ان يكون بمعنى الخلف أي يخلفه غيره قيل هو آدم كما دل عليه السياق وقيل كل من له خلافة في الارض ويقوى الاول قوله خليفة دون الخلافة واستغنى بذلك عن ذكر من بعده والصحيح انه انما سمي خليفة لانه خليفة الله في أرضه لا قامة حدوده وتنفيذ قضايه قيل خاطب الله الملائكة بهذا الخطاب لا للمشورة ولكن لاستخراج ما عندهم قيل وفيه ارشاد عباده الى المشاورة وان الحكمة تقتضي اتخاذ ما يغلب خيره وان كان فيه نوع شر وان لا رأى مع وجود النص وهو أصل في المسائل التعبدية قال بعض المفسرين ان في الكلام حذف والتقدير اني جاعل في الارض خليفة يفعل كذا وكذا فذكر هو ذلك و(قالوا) أي استكشافا عما خفي عليهم من الحكمة الباهرة وليس باعتبار ض على الله ولا طعن في بني آدم على وجه الغيبة فانهم أعلى من أن ينظروا بهم ذلك لقوله بل عباد مكرمون وانما عرفوا ذلك باخبار من الله أو تلقوا من اللوح المحفوظ أو قياس لاحد الثقلين على الآخر (أتجعل فيها من يفسد فيها) بالمعاصي بمقتضى القوة الشهوانية والفساد ضد الصلاح (ويسفك الدماء) بغير حق بمقتضى القوة الغضبية كما فعل الجن وسفك الدم صبه قاله ابن فارس والجوهرى والمهدوى ولا يستعمل السفك الا في الدم (ونحن نسبح) أي نقول سبحان الله وبجمده وهي صلاة الخلق وعليها يرزقون عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل أي الكلام أفضل قال ما اطلق الله الملائكة أو لعباده سبحان الله وبجمده أخرجه مسلم وقال ابن عباس كل ما جاء في القرآن من التسبيح فالمراد منه الصلاة فيكون المعنى ونحن نصلي لك وأصل التسبيح في كلام العرب التزنيه والتبعية من السوء على وجه التعظيم فيكون المعنى ونحن ننزهك عن كل سوء ونقيصه (بجملته) أي حامدين لك أو متلبسين بجمده فانه لو لا انعامك علينا بالتوفيق لم نتكلم من ذلك (ونقدس لك) وأصل التقديس التطهير أي ونظهر لك عن النقائص وعن كل ما لا يليق بك من سوء وعما نسب اليك المخذون واقتراهم الجاحدون وذكر في الكشف ان معنى التسبيح والتقديس واحده وهو تبعية الله من السوء وفي التماموس وغيره من

(١١ - فتح البيان ل) قال ابن جريج المنافق يخالف قوله فعله وسره علانيته ومدخله مخبره ومشهده مغيبه وانما زلت صفات المنافقين في السور المدنية لان مكة لم يكن فيها نفاق بل كان خلافه من الناس من كان يظهر الكفر مستكبرا وهو في الباطن مؤمن فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وكان بها الانصار من الاوس والخزرج وكانوا في جاهليتهم يعبدون الاصنام على طريقة مشركي العرب وبها اليهود من أهل الكتاب على طريقة اسلافهم وكانوا ثلاث قبائل بنو قينقاع حلفاء الخزرج وبنو النضير وبنو قريظة حلفاء الاوس فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وأسلم من أسلم من الانصار من قبلي الاوس

والخروج وقل من أسلم من اليهود الا عبد الله بن سلام رضي الله عنه ولم يكن اذذاك اتفاقاً أيضاً لانه لم يكن لليسليين بعد شوكه تخاف بل قد كان عليه الصلاة والسلام وادع اليهود وقبائل كثيرة من احياء العرب حوالى المدينة فلما كانت وقعة بدر العظمى وأظهر الله كلمته وأعز الاسلام وأهله قال عبد الله بن أبي بن ساول وكان راساً في المدينة وهو من الخروج وكان سيد الطائفتين في الجاهلية وكانوا قد عزموا على ان يملكوه عليهم فغافهم الخبر وأسلموا واشتغلوا عنه فبقى في نفسه من الاسلام وأهله قلما كانت وقعة بدر قال هذا أمر قد توجه فأنظر الدخول في الاسلام (٨٢) ودخل معه طوائف ممن هو على طريقته ونحلته وآخرون من أهل الكتاب

كتب اللغة ما يرشد الى ما ذكرناه والتأسيس خير من التأكيذ خصوصاً في كلام الله سبحانه وقيل معناه فأنظر أنفسنا الطاعتك وعبادتك والاول أولى وعن ابن مسعود وناس من الصحابة تقدس لك أى نصلى لك وقال مجاهد نعظمك ونكبرك واللام زائدة والجله حال أى فنحن أحق بالاستخلاف ولما كان سؤالهم واقعا على صفة تستلزم اثبات شئ من العلم لا تقسمهم أجاب الله سبحانه عليهم فقال انى أعلم ما لا تعلمون وفي هذا الاجال ما يغنى عن التفصيل لان من علم ما لا يعلم الخاطب له كان حقيقاً بان يسلم له ما يصدر عنه وعلى من لا يعرف أن يعترف لمن يعلم بان أفعاله صادرة على ما يوجب العلم وتقضيه المصلحة الواجبة والحكمة البالغة ولم يذكروا متعلق قوله تعلمون ليفيد التعميم ويذهب السامع عند ذلك كل مذهب ويعترف بالعجز ويقر بالصور عن ابن عباس قال ان الله أخرج آدم من الجنة قبل ان يخلق قال وقد كان فيها أى في الارض قبل ان يخلق بالقي عام الجن بنو الحان فأفسدوا في الارض وسفكوا الدماء فلما أفسدوا في الارض بعث الله عليهم جنوداً من الملائكة فضر بهم حتى ألقواهم بجزائر البحور فلما قال انى جعل في الارض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء كما فعل أولئك الجن فقال انى أعلم ما لا تعلمون أخرجه الحاكم وصححه عنه وفي الباب آثار من الصحابة كثيرة وعن قتادة كان في علم الله انه سيكون من الخليفة انبياء ورسل وقوم صالحون وسأكنوا الجنة وقيل أعلم انهم يذنبون ويستغفرون فأغفر لهم وقيل أعلم من وجود المصلحة والحكمة ما لا تعلمون أنتم وقد ثبت في كتب الحديث المعتبرة أحاديث من طريق جماعة من الصحابة في صفة خلقه سبحانه لا دم وهي موجودة فلان طول بذكرها قيل خاطبهم بذلك لاجل ان يصدر منهم ذلك السؤال فيجابون بذلك الجواب وقيل لاجل تعليم عبادهم مشروعية المشاورة لهم وظاهر انهم استسكروا استخلاف بنى آدم في الارض لكونهم مظنة للافساد في الارض وانما قالوا هذه المقالة قبل أن تتقدم لهم معرفة بنى آدم بل قبل وجود آدم فضلاً عن ذريته لعلم قديمه من الله سبحانه بوجه من الوجوه لانهم لا يعلمون الغيب قال بهذا جماعة من المفسرين (وعلم آدم الاسماء كلها) سمي آدم لانه خلق من آدم الارض وهو وجهها وقيل لانه كان آدم اللون والادمة هي السمرة ولما خلق الله آدم وتم خلقه علمه اسماء الاشياء كلها قال في الكشف وما آدم الاسم الأعجمي وأقرب أمره أن يكون على فاعل كآزرو عازروا وباروا وشاروا فاعل وأشبه

فمن ثم وجد اتفاق في أهل المدينة ومن حولها من الاعراب قاما المهاجرون فلم يكن فيهم أحد هاجر لانه لم يكن أحد فيها جرحاً مكرهاً بل هاجر في ترك ماله وولده وأرضه رغبة فيما عند الله في الدار الآخرة قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يعنى المنافقين من الاوس والخزرج ومن كان على أمرهم وكذا فسرهما بالمنافقين من الاوس والخزرج أبو العالىة والحسن وقتادة والسدى ولهذا به الله سبحانه على صفات المنافقين لئلا يغتر بظواهر أمرهم المؤمنون فيقع بذلك فساد عريض من عدم الاحتراز منهم ومن اعتقاد ايمانهم وهم كفار في نفس الامر وهذا من المحذورات السكار أن يظن بأهل الفجور خير فقال تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين أى يقولون ذلك قولاً ليس وراءه شئ آخر كما قال تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك

لرسول الله والله يعلم انك لرسوله أى انما يقولون ذلك اذا جاؤك فقط لاني نفس الامر ولهذا يؤكدون في الشهادة ذلك بان ولا م التاكيد في خبرها كدوا أمرهم قالوا آمنا بالله وباليوم الآخر وليس الامر كذلك كما كذبهم الله في شهادتهم وفي خبرهم هذا بالنسبة الى اعتقادهم بقوله تعالى والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وبقوله وما هم بمؤمنين وقوله تعالى يخادعون الله والذين آمنوا أى باظهارهم ما أظهرهم من الايمان مع اسرارهم الكفر يعتقدون بحبلهم انهم يخادعون الله بذلك وان ذلك نافعهم عنده وانتهى روج عليه كما قد روج على بعض المؤمنين كما قال تعالى يوم يهتهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على

شيء إلا أنهم هم الكاذبون ولهذا قال بلهم على اعتقادهم ذلك بقوله وما يخادعون إلا أنفسهم وما يشعرون يقول وما يغترون بصنيعهم هذا ولا يخادعون إلا أنفسهم وما يشعرون بذلك من أنفسهم كما قال تعالى إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ومن القراء من قرأوا ما يخادعون إلا أنفسهم وكل القراءتين ترجع إلى معنى واحد قال ابن جرير قال قاتل كيف يكون المنافق لله وللمؤمنين يخادعوا وهو لا يظهر بلسانه خلاف ما هو له معتقد الاتقية قبل لا تمتنع العرب أن تسمى من أعطى بلسانه غير الذي في ضميره تقيّة لينجو مما هو له خائف مخادعاً كذلك المنافق سمي مخادعاً لله وللمؤمنين بإظهاره (٨٣) ما أظهره بلسانه تقيّة بما يخلص به من القتل

والسبي والعذاب العاجل وهو لغير ما أظهره مستبطن وذلك من فعله وإن كان خداعاً للمؤمنين في عاجل الذي يفهمون نفسه بذلك من فعله خادع لأنه يظهر لها بفعله ذلك بها أنه يعطيها أمانيها ويسقيها كأس سرورها وهو مودعها حياض عطشها ومجرعها به كأس عذابها ومن يرها من غضب الله وأليم عقابه ما قبل لها به فذلك خديعته نفسه ظن آمنه مع أسائه اليها في أمر معادها أنه إليها محسن كما قال تعالى وما يخادعون إلا أنفسهم وما يشعرون إعلاماً منه عباده المؤمنين إن المنافقين باساءتهم إلى أنفسهم في استخاطهم عليها ربهم بكفرهم وشكهم وتكذيبهم غير شاعرين ولا دارين ولكنهم على عصى من أمرهم مقيمون وقال ابن أبي حاتم أنبأنا علي بن المبارك فيما كتب إلى حدثنا زيد بن المبارك حدثنا محمد بن نور عن ابن جرير في قوله تعالى يخادعون الله قال يظهر لآله إلا الله يريدون أن يحسروا بذلك دماءهم وأموالهم وفي أنفسهم غير ذلك وقال سعيد بن قيس ومن

ذلك اه واشتقاقه من الادمية وغيرهاتعسف قاله البيضاوي وقال السمين بعد كلام طويل ان ادعاء الاشتقاق فيه بعد لان الاسماء الاعممة لا يدخلها اشتقاق ولا تصرف اه والاسماء هي العبارات والمراد أسماء المسميات قال بذلك أكثر العلماء وهو المعنى الحقيقي للاسم والتاكيد بقوله كلها يفيد انه علمه جميع الاسماء ولم يخرج عن هذا شيء منها كما كنا ما كان وقال ابن جرير انها أسماء الملائكة وأسماء ذرية آدم ثم رجع هذا وهو غير راجح وقيل صنعة كل شيء قال ابن عباس علمه اسم كل شيء حتى القصعة والقصعة وقيل خلق الله كل شيء من الحيوان والجماد وغير ذلك وعلم آدم الاسماء كلها فقال يا آدم هذا بعبر وهذا فرس وهذه شاة حتى أتى على آخرها وقيل علمه اللغات كلها أي جميع اللغات لكن بنوه تفرقوا في اللغات فحفظ بعضهم العربية ونسي غيرها والمراد علم الاسماء لفظاً ومعنى مفرداً ومربكاً حقيقة ومجازاً والمراد بالاسم ما يدل على معنى ذاتاً كان أو عرضاً فهو أعم من الاسم والفعل والحرف وقال في المظهرى وعندى ان الله علم آدم الاسماء الالهية كلها ثم رجع هذا بكلام طويل وهو غير راجح مع ما فيه من البعد والتكلف ولم يقل به أحد من المفسرين وبإياه ظاهر النظم وسياقه واستدل بالآية من قال ان اللغات توقيفية وضعها الله وعلمها بالوحى (ثم عرضهم على الملائكة) يعني تلك الاشخاص وانما قال عرضهم ولم يقل عرضها لتغليب العقلاء عليهم واختلف أهل العلم هل عرض على الملائكة المسميات أو الاسماء والظاهر الاول لان عرض نفس الاسماء غير واضح وعرض الشيء اظهاره قال ابن عطية والذي يظهر أن الله علم آدم الاسماء وعرض عليه مع ذلك الاجناس أشخاصاً ثم عرض تلك على الملائكة وسألهم عن أسماء مسمياتها التي قد تعلمها آدم فقال لهم آدم هذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا قال الماوردي فكان الاصح توجيه العرض إلى المسمى ثم في زمن عرضهم قولان أحدهما انه عرضهم بعد ان خلقهم الثاني انه صورهم بقلوب الملائكة ثم عرضهم (فقال أبو نؤي) أي أخبروني أمر تعجزوا والنسب خبر ذو فائدة عظيمة وإشارته على الاخبار بالآذان برفعة شأن الاسماء وعظم خطرهما (باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين) اني لم أخلق خلقاً الا كنتم أفضل منهم وأعلم أمره سبحانه للملائكة بهذا لقصد التبكيت لهم مع علمه بأنهم يعجزون عن ذلك (قالوا) يعني الملائكة (سبحانك) تنزيهاً لك وذلك لما ظهر بحجزهم وفيه اشعار بان سؤالهم كان استفساراً ولم يكن اعتراضاً

الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون إلا أنفسهم وما يشعرون نعت المنافق عند كثير خنوع الاخلاق يصدق بلسانه وينكر بقلبه ويخالف بعمله يصح على حال ويعسى على غيره ويعسى على حال ويصبح على غيره ويتكفأ تكفأ السفينة كلما هب ريح هبت معها (في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون) قال السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية في قلوبهم مرض قال شك فزادهم الله مرضاً قال شكاً وقال ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة

أوسعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قلوبهم مرض قال شك وكذلك قال مجاهد وعكرمة والحسن البصري وأبو العالية والريبع
ابن أنس وقتادة وعن عكرمة وطاوس في قلوبهم مرض يعني الرباء وقال الضحاك عن ابن عباس في قلوبهم مرض قال نفاق فزادهم
الله مرضاً قال نفاقاً وهذا كالأول وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قلوبهم مرض قال هذا مرض في الدين وليس مرضاً في
الاجساد وهم المنافقون والمرض الشك الذي دخلهم في الاسلام فزادهم الله مرضاً قال زادهم رجساً وقرأ أفاً الذين آمنوا فزادتهم
إيماناً واهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم ٨٤ مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم قال شر إلى شرهم وضلالة إلى ضلالهم

وهذا الذي قاله عبد الرحمن رحمه
الله حسن وهو الجزاء من جنس
العمل وكذلك قاله الأولون
وهو تفسير قوله تعالى أيضاً والذين
اهدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم
وقوله بما كانوا يكذبون وقرئ
يكذبون وقد كانوا متصفين بهذا وهذا
فأنهم كانوا كاذبة ويكذبون بالغيب
يجمعون بين هذا وهذا وقد سئل
القرطبي وغيره من المفسرين عن
حكمة كفه عليه الصلاة والسلام
عن قتل المنافقين مع علمه باعيان
بعضهم وذكروا أجوبة عن ذلك
منها ما ثبت في الصحيحين أنه صلى
الله عليه وسلم قال لعمر رضي الله
عنه أكره أن يتحدث العرب أن
محمد يقتل أصحابه ومعنى هذا خشية
أن يقع بسبب ذلك تغير لكثير من
الاعراب عن الدخول في الاسلام
ولا يعلمون حكمة قتله لهم وإن قتله
أياهم إنما هو على الكفر فأنهم إنما
يأخذونه بجرد ما يظهر لهم فيقولون
إن محمداً يقتل أصحابه قال القرطبي
وهذا قول علماءنا وغيرهم كما كان
يعطى المؤلف مع علمه بسوء اعتقادهم
قال ابن عطية وهي طريقة أصحاب
مالك نص عليه محمد بن الجهم

وسبحان مصدر لا يكاد يستعمل الا مضافاً منصوباً بآثار فعله كعماد الله (لا علم لنا الا
ما علمنا) أى انك أجل من ان نحيط بشئ من علمك الاما علمنا (انك أنت العليم) أى بخلقك
وهو من أسماء الصفات الثابتة وهو المحيط بكل المعلومات (الحكيم) أى في أمره وله
معنيان أحدهما انه القاضى العدل الثانى المحكم للأمر كى لا يتطرق اليه الفساد
(قال) يعنى الله تعالى (يا آدم) استدلل به على ان آدم نبى متكلم (أثبتهم باسمائهم) وذلك لما ظهر
عجز الملائكة فسمى كل شئ باسمه وذكر وجه الحكمة التى خلق لاجلها بان قال لهم هذا
الجرم يسمى القصعة وحكمته وضع الطعام فيه وهكذا (فلما أنبأهم باسمائهم) فيه دليل على
مزية العلم وأنه شرط في الخلافة وفضل آدم على الملائكة قال الامام لما أراد الله اظهار
فضل آدم على الملائكة لم يظهره الا بالعلم فلو كان في الامكان شئ أشرف من العلم كان
اظهار فضله بذلك الشئ لا بالعلم ولذلك أمر الله تعالى الملائكة بالسجود له لاجل فضيلة العلم
قلت ويؤخذ من هذا استحباب القيام للعالم وقال الطيبي أفادت هذه الآية أن علم اللغة
فوق التخلي بالعبادة فكيف علم الشريعة (قال) يعنى الله تعالى (ألم أقل لكم) يا ملائكتي
(انى أعلم غيب السموات والارض) يعنى ما كان وما سيكون وذلك انه سبحانه علم أحوال
آدم قبل ان يتخلفه وفي اختصاصه بعلم غيب السموات والارض رتبة لا يتكلفه كثير من
العباد من الاطلاع على شئ من علم الغيب كالتجسيم والكهان وأهل الرمل والسحر
والسعوذة (وأعلم ما تدون وما كنتم تكتمون) أى ما تظهرون وما تسمرون كما يفيد معنى
ذلك عند العرب ومن فسر بشئ خاص فلا يقبل منه ذلك الابدليل (واذ قلنا للملائكة
اسجدوا لآدم) قيل هذا خطاب مع ملائكة الارض والاصح انه خطاب مع جميع
الملائكة وهو الظاهر من قوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون والسجود معناه في كلام
العرب التذلل والخضوع وغايته وضع الوجه على الارض والاسجد ادامة النظر وفي هذه
الآية فضله لا آدم عليه السلام عظيمة حيث أسجد الله له ملائكته وقيل ان السجود كان
لله ولم يكن لا آدم وإنما كانوا مستقبليين له عند السجود ولا ملجئ لهذا فان السجود للبشر
قد يكون جائزاً في بعض الشرائع بحسب ما تقتضيه المصالح وقد دلت هذه الآية على ان
السجود لا دم وكذلك الآية الأخرى أعنى قوله فأداسوته ونفخت فيه من روحي فقعوا
له ساجدين وقال تعالى ورفع أبويه على العرش ونحوه سجدوا فلا يستلزم تحريمه لغير الله

والقاضى اسمعيل والابهرى وعن ابن الماجشون ومنها ما قال مالك إنما كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنافقين في
يسين لآتمته ان الحاكم لا يحكم بعلمه قال القرطبي وقد اتفق العلماء عن بكرة أبيهم على أن القاضى لا يقتل بعلمه وان اختلفوا في سائر
الاحكام قال ومنها ما قال الشافعى إنما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل المنافقين ما كانوا يظهرونه من الاسلام مع العلم
بنفاقهم لان ما يظهرونه يجب ما قبله ويؤيد هذا قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث المجمع على صحته في الصحيحين وغيرهما أمرت
أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فإذا قالوا هذا عصموا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله عز وجل ومعنى هذا ان

من قالها جرت عليه أحكام الاسلام ظاهر فان كان يعتقدوها وجد ثواب ذلك في الدار الآخرة وان لم يعتقدوها لم ينفعه جريان الحكم عليه في الدنيا وكونه كان خليط اهل الايمان ينادونهم ألم تكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغررتكم الاماني حتى جاء أمر الله الآتية فهم بخالطونهم في بعض المحسر فاذا حقت المحقوقة تميزوا منهم وتخلفوا بعدهم وحيل بينهم وبين ما يشتهون ولم يعينهم ان يسجدوا معهم كما نطق بذلك الاحاديث ومنها ما قاله بعضهم انه انما لم يقتلهم لانه كان لا يخاف من شرهم مع وجوده عليه الصلاة والسلام بين أظهرهم يتاول عليهم آيات الله مبينات ٨٥ فاما بعده فيقتلون اذا أظهر والنفاق وعلمه

المسلون قال مالك المنافق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الزنديق اليوم قلت وقد اختلف العلماء في قتل الزنديق اذا أظهر الكفر هل يستتاب أم لا أو يفرق بين أن يكون داعية أم لا أو يتكرر منه ارتداده أم لا أو يكون اسلامه ورجوعه من تلقاء نفسه أو بعد ان ظهر عليه على أقوال متعددة موضع بسطها وتقريرها وعزوها كتاب الاحكام * (تنبيه) * قول من قال كان عليه الصلاة والسلام يعلم أعيان بعض المنافقين انما استغفله حديث حذيفة بن اليمان في تسمية أولئك الاربعة عشر منافقا في غزوة تبوك الذين هموا ان يقتكوا برسول الله صلى الله عليه وسلم في ظلمات الليل عند عقبة هناك عزموا على ان يقرؤا به الناقاة ليسقط عنها فأوحى الله اليه أمرهم فأطلع على ذلك حذيفة ولعل الكف عن قتلهم كان مدرك من هذه المدارك وأغبرها والله أعلم فاما غير هؤلاء فقد قال الله تعالى ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا

في شريعة نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ان يكون كذلك في سائر الشرائع ومعنى السجود هنا وضع الجبهة على الارض واليه ذهب الجمهور وقال قوم هو مجرد التذلل والانقياد والاول أولى وقد وقع الخلاف هل كان السجود من الملائكة لا دم قبل تعليمه الاسماء أم بعده وقد اطلال البحث في ذلك المقتضى في تفسيره وظاهر السياق انه وقع التعليم وتعليمه الامر بالسجود وتعليمه اسكانه الجنة ثم اخراجه منها واسكانه الارض وفي هذه الآية دليل لمذهب أهل السنة في تفضيل الانبياء على الملائكة وهذه القصة ذكرت في القرآن في سبع سور في هذه السورة والاعراف والحجر والاسراء والكهف وطه ووص ولعل السر في تكريرها تسليمة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانه كان في محنة عظيمة في قومه وأهل زمانه فكأنه قال ألا ترى ان أول الانبياء هو آدم كان في محنة عظيمة للنفاق ذكره الخطيب والظاهر انه لاظهار شرف آدم وفضله على سائر الخلق حتى الملائكة وليس في هذه القصة ما يدل على محنة آدم (فسجدوا) وكان السجود يوم الجمعة من وقت الزوال الى العصر قيل أول من سجد لا دم جبرائيل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون والله أعلم (الابليس) استثناء متصل لانه كان من الملائكة على ما قاله الجمهور قال شهر بن حوشب وبعض الاصوليين كان من الجن الذين كانوا في الارض فيكون الاستثناء على هذا منقطعاً واستدلوا على هذا بقوله تعالى لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وبقوله تعالى الابليس كان من الجن والجن غير الملائكة وأجاب الأولون بانه لا يمنع ان يخرج ابليس عن جملة الملائكة لما سبق في علم الله من شقائه عدلا منه لا يستل عما يفعل وليس في خلقه من نار ولا تركب الشهوة فيه حين غضب الله عليه ما يدفع عنه من الملائكة وأيضا على تسليم ذلك لا يمنع ان يكون الاستثناء متصلا بآية للملائكة الذين هم أولف مؤلفة على ابليس الذي هو فرد واحد بين أظهرهم وسعى به لانه ابليس من رجة الله أي يشس وكان اسمه عزرايل بالسريانية وبالعربية الحارث فلما عصي غير اسمه فسمى ابليس وغيرت صورته قال ابن عباس كان ابليس من الملائكة بدليل انه استثناء منهم وقيل انه من الجن وانه أصل الجن كما ان آدم أصل الانس والاول أصح لان الخطاب كان مع الملائكة فهو داخل فيهم ثم استثناء منهم وعليه أكثر المفسرين كالبعوى والواحدي والقاضي وقالوا المعنى كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا وأولان الملائكة

على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم الآية وقال تعالى لمن ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرحفون في المدينة لنغرينك بينهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا ففيها دليل على انه لم يغربهم ولم يدرك على أعيانهم وانما كان تذكره صفاتهم فيتوسمها في بعضهم كما قال تعالى ولونشاء لا ريبنا لكم فلعرفتمهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول وقد كان من أشهرهم بالنفاق عبد الله بن أبي بن ساول وقد شهد عليه زيد بن أرقم بذلك الكلام الذي سبق في صفات المنافقين ومع هذه الملمات صلى الله عليه وسلم وشهد نفسه كما يفعل ببقية المسلمين وقد عاتبه عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيه فقال اني أكره ان يتحدث

العرب ان محمدا يقتل أصحابه وفي رواية في الصحيح اني خبرت فاخبرت وفي رواية لو أعلم اني لوزدت على السبعين يغفر له لردت (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) قال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الطيب الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون قال هم المنافقون أما لا تفسدوا في الارض قال الفساد هو الكفر والعمل بالمعصية وقال أبو جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي ٨٦ العالية في قوله تعالى واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قال يعني لا تعصوا

قد يسمون جننا لا خنفاءهم (أي) امتنع من فعل ما أمر به من السجود فلم يسجد فيه رد على الجبرية اذ لا يوصف بالاباء الا من هو قادر على المطالب (واستكبر) أي تعظم عن السجود لا دم والاستكبار الاستعظام للنفس وقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم ان الكبر بطر الحق وغمط الناس وفي رواية غمض الناس وانما قدم الاباء عليه وان كان متاخرا عنه في الترتيب لانه من الافعال الظاهرة بخلاف الاستكبار فانه من أفعال القلوب واقصر في سورة ص على ذكر الاستكبار وفي سورة الحجر على ذكر الاباء (وكان من الكافرين) أي من جنسهم في علم الله تعالى وانما وجبت له النار لسابق علم الله تعالى بشقاوته وقيل ان كان هنا بمعنى صار قال ابن فورك انه خطأ ترده الاصول وأفادت الآية استقباح التكبر والخوض في سر الله تعالى وان الامر للوجوب وان الذي علم الله من حاله انه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة اذ العبرة بالخواتيم وان كان بحكم الحال مؤمنا وهذه مسألة الموافاة المنسوبة الى أبي الحسن الأشعري ومعناها أن العبرة بالايمان الذي يوافق العبد عليه أي ياتي متصفا به في آخر حياته وأول منازل آخرته وحيث أطلقت مسألة الموافاة فالمراد به اذ لا وهي مما اختلف فيها الشافعية والحنفية والماتريدية واللسبكي فيها تأليف مسئلة مستقل ومن فروعهما انه يصح أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله ويبتى عليها مسئلة الاحباط في الاعمال بالردة قال الخفاجي مسئلة الموافاة من أمتهات المسائل وفصلها النسفي في شرح التمهيد فقال ما حاصله ان الشافعي يقول ان الشقي شقي في بطن أمه وكذا السعيد فلا تبدل في ذلك ويظهر ذلك عند الموت ولقاء الله وهو معنى الموافاة والماتريدية يقولون يحول الله ما يشاء ويثبت فيصير السعيد شقيا والشفقي سعيدا الا انهم يقولون من مات مسلما لم يخلد في الجنة ومن مات كافرا لم يخلد في العذاب باتفاق الفريقين فلاثرة الخلاف أصلا الا أن يقال ان من كان مسلما وورث أباه المسلم اذا مات كافرا يردهما أخذ به الى بقية الورثة المسلمين وكذا الكافر وتبطل جميع أعماله والمنقول في المذهب خلافه فيمنع ذلك لاثرة له الا انه يصح منه أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله بقصد التعليق في المستقبل حتى لا يكون شكافي الايمان حالا ولا حاجة لتناوبه والماتريدية يمنعون ذلك مطلقا اه (وقلنا) هو من خطاب الاكابر والعظماء أخبر سبحانه عن نفسه بصيغة الجمع لانه ملك الملوك (يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) أي اتخذ الجنة ماوى ومنزلا ومسكنا وهو محل السكون وأما

في الارض وكان فسادهم ذلك معصية الله لانه من عصي الله في الارض أو أمر بمعصيته فقد أفسد في الارض لان صلاح الارض والسماء بالطاعة وهكذا قال الربيع بن أنس وقتادة وقال ابن جريج عن مجاهد واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قال اذا ركبوا معصية الله فقبل لهم لا تفعلوا كذا وكذا قالوا انما نحن على الهدى مصلحون وقال وكيع وعيسى بن يونس وعثمان بن علي عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن عباد بن عبد الله الاسدي عن سلمان الفارسي واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون قال سلمان لم يجيء أهل هذه الآية بعد وقال ابن جرير حدثني أحمد بن عثمان بن حكيم حدثنا عبد الرحمن بن شريك حدثني أبي عن الاعمش عن زيد بن وهب وغيره عن سلمان الفارسي في هذه الآية قال ما جاء هؤلاء قال ابن جرير يحتل ان سلمان رضي الله عنه أراد بهذا ان الذين يأتون بهذه الصفة أعظم فسادا من الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لانه عنى انه لم

يعض من تلك صفته أحد قال ابن جرير فاهل النفاق مفسدون في الارض بمعصيتهم فيها ربهم وركوبهم فيها ما نهاهم عن ركوبه وتضييعهم فراضه وشكهم في دينه الذي لا يقبل من أحد عمل الا بالصدق به واليقان بحقيقته وكنيتهم المؤمنين بدعواهم غير ما هم عليه مقيمون من الشك والريب ومظاهرتهم أهل التكذيب بالله وكتبه ورسله على أولياء الله اذا وجدوا الى ذلك سبيلا فذلك افساد المنافقين في الارض وهم يحسبون أنهم يفعلهم ذلك مصلحون فيها وهذا الذي قاله حسن فان من الفساد في الارض اتخاذ المؤمنين الكافرين أولياء كما قال تعالى والذين كفروا بعضهم أولياء بعض لا يفعلوه تكن قنينة في الارض

وفساد كبير فقطع الله الموالاة بين المؤمنين والكافرين كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين
أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا ثم قال ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا فالتناقض لما كان ظاهره
الايمان اشبهه أمره على المؤمنين فكان الفساد من جهة المناق في قوله الذي هو الذي غر المؤمنين بقوله الذي لا حقيقة له ووالى
الكافرين على المؤمنين ولوانه استمر على حاله الاول لكان شره أخف ولو أخلص العمل لله وتطابق قوله وعمله لا فليح وأنتج ولهذا قال
تعالى واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون أي نريد (٨٧) أن ندري الفريقين من المؤمنين والكافرين
ونصطح مع هؤلاء كما قال محمد بن

اسحق عن محمد بن أبي محمد عن
عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن
عباس واذا قيل لهم لا تفسدوا في
الارض قالوا انما نحن مصلحون
أي انما نريد الاصلاح بين الفريقين
من المؤمنين وأهل الكتاب
يقول الله ألا انهم هم المفسدون
ولكن لا يشعرون يقول ألا ان هذا
الذي يعتدونه ويرتمون انه اصلاح
هو عين الفساد ولكن من جهلهم
لا يشعرون بكونه فسادا (واذا قيل
لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا
أنؤمن كما آمن السفهاء ألا انهم هم
السفهاء ولكن لا يعلمون) يقول
تعالى واذا قيل للمنافقين آمنوا كما
آمن الناس أي كايمن الناس بالله
وملائكته وكتبه ورسله والبعث
بعد الموت والجنة والنار وغير ذلك
ثم أخبر المؤمنين به وعنه وأطيعوا
الله ورسوله في امثال الاوامر
وترك الزواجر قالوا أنؤمن كما آمن
السفهاء يعنون لعنهم الله أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى
الله عنهم قاله أبو العالية والسدي
في تفسيره بسنده عن ابن عباس

ما قاله بعض المفسرين ان قوله اسكن تنبيه على الخروج لان السكنى لا يكون ملكا وأخذ
ذلك من قول جماعة من العلماء ان من أسكن رجلا منزلا فانه لا يملكه بذلك وان له ان
يخرجه منه فهو معنى عرفي والواجب الاخذ بالمعنى العربي اذا لم يثبت في اللفظ حقيقة
شرعية والزوج هي حواء المدو هي في اللغة الفصيحة بغير هاء وقد جاءها قليلا كما في صحيح
مسلم قال يا فلان هذه زوجتي فلانة الحديث وكان خلق حواء من ضلعه الا يسرف لذا كان
كل انسان ناقصا ضلعا من الجانب الايسر فجبهة اليمين اضلاعها ثمانية عشر وجهة اليسار
اضلاعها سبعة عشر وقصة خلقها مبسوط في كتب السنة لا تطول بذكرها هنا فيعد لالة
على ان الجنة مخلوقة الآن واختلقت في الجنة التي أمر آدم بسكناها فقبل انها جنة كانت
في الارض وقيل هي دار الجزاء والثواب لانها المعهود وقيل هي جنة بارض فلسطين أو
بين فارس وكرمان خلقها الله امتحانا لآدم وحمل الالهباط على النقل منها الى أرض الهند كما
في قوله تعالى اهبطوا مصر الما ان خلق آدم كان في الارض بلا خلاف ولم يذكر في هذه
القصة رفعه الى السماء ولو وقع ذلك لكان أولى بالذكر والتذكير لما أنه من أعظم النعم
ولانهم لو كانت دار الخلد لما دخلها ابليس وقيل انها كانت في السماء السابعة بدليل
اهبطوا ثم ان الالهباط الاول كان منها الى السماء الدنيا والثاني منها الى الارض وقيل
الكل ممكن والادلة النقلية متعارضة فوجب التوقف وترك القطع قاله أبو السعود قلت
وقد استوعب الحافظ ابن القيم في كتابه حادي الارواح الى بلاد الافراح دلائل الفريقين
من غير تصريح برجحان أحد القولين والله تعالى أعلم (وكلامها) أي اجعبا بين الاستقرار
والاكل من رزق الجنة (رغدا) رغدا العيش اتسع ولان أي رزقا واسعا لينالوا رغد القوم
أخصبوا والرغبة الزبد (حيث شئتما) أي في أي مكان من الجنة شئتما وسع الامر عليهم
ازاحة للعلة والعذر في التناول من الشجرة المنهى عنها من بين أشجارها التي لا تنحصر (ولا
تقر باهذه الشجرة) يعني للاكل والقرب الدنو قال الاصمعي والنسي عن القرب فيه ستة
لذريعة وقطع للوسيلة ولهذا جاء به عوضا عن الاكل ولا يخفى ان النهي عن القرب
لا يستلزم النهي عن الاكل لانه قد ياكل من ثمرة الشجرة من هو بعيد عنها اذا حمل اليه
فالاولى أن يقال المنع من الاكل مستفاد من المقام والشجرة ما كان له ساق من نبات الارض
وواحدة شجرة واختلف أهل العلم في تعيين هذه الشجرة فقيل هي الكرم وقيل هي السنبلة

وابن مسعود وغير واحد من الصحابة وبه يقول الربيع بن أنس وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم يقولون أن تفسير نحن
وهو لا بمنزلة واحدة وعلى طريقة واحدة وهم سفهاء والسفهاء جمع سفيه لان الحكمة جمع حكيم والحلماء جمع حلم والسفهاء هو
الجاهل الضعيف الرأي القليل المعرفة بمواضع المصالح والمضار ولهذا سمي الله النساء والصبيان سفهاء في قوله تعالى ولا تتوا
السفهاء أمواليكم التي جعل الله لكم قياما قال عامة علماء التفسير هم النساء والصبيان وقد تولى الله سبحانه جوابهم في هذه
المواطن كلها فقال ألا انهم هم السفهاء فأكد وحصر السفاهة فيهم ولكن لا يعلمون يعني ومن تمام جهلهم انهم لا يعلمون بحالهم

في الضلالة والجهل وذلك أردى لهم وأبلغ في العمى والبعد عن الهدى (واذا تقوا الذين آمنوا قالوا آمنوا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستزرون الله يستزريهم ويمدحهم في طغيانهم يعمهون) يقول تعالى وإذا لم يأتوا المؤمنين المؤمنين قالوا آمنوا أظهر الهمة الايمان والمواالات والمصافاة غروراً منهم للمؤمنين ونفاقاً ومصانعة وتقية وليس كرههم فيما أصابوا من خير ومغرم وإذا خلوا إلى شياطينهم يعني إذا انصرفوا وذهبوا وخلصوا إلى شياطينهم فضمن خلوا معنى انصرفوا التعديته باليدل على الفعل المضمر والفعل الملقوظ به ومنهم (٨٨) من قال إلى هنا يعني مع والاول أحسن وعليه يدور كلام ابن جرير وقال

السدي من أي مالك خلوا يعني مضوا وشياطينهم سادتهم وكبرائهم ورؤسائهم من أجبار اليهود ورؤس المشركين والمنافقين قال السدي في تفسيره عن أي مالك وعن أي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وإذا خلوا إلى شياطينهم يعني هم رؤسائهم في الكفر وقال الضحاك عن ابن عباس وإذا خلوا إلى أصحابهم وهم شياطينهم وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وإذا خلوا إلى شياطينهم من يهود الذين ياهرونهم بالتكذيب وخلاف ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد وإذا خلوا إلى شياطينهم إلى أصحابهم من المنافقين والمشركين وقال قتادة وإذا خلوا إلى شياطينهم قال إلى رؤسهم وقادتهم في الشرك والشر وبخو ذلك فسرهم أبو مالك وأبو العالسة والسدي والربيع بن أنس قال ابن جرير وشياطين كل شيء مردته ويكون الشيطان من الانس والجن كما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول من غروراً وفي المسند عن أي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من شياطين الانس والجن فقلت يا رسول الله أو للانس شياطين قال نعم وقوله تعالى قالوا انا معكم قال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أي انا على مثل ما أنتم عليه انما نحن مستزرون أي انما نحن نستزري بالقوم ونلعب بهم وقال الضحاك عن ابن عباس قالوا انما نحن مستزرون ساخرين بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك قال الربيع بن أنس وقتادة وقوله تعالى جواياهم

الجن كما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول من غروراً وفي المسند عن أي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من شياطين الانس والجن فقلت يا رسول الله أو للانس شياطين قال نعم وقوله تعالى قالوا انا معكم قال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أي انا على مثل ما أنتم عليه انما نحن مستزرون أي انما نحن نستزري بالقوم ونلعب بهم وقال الضحاك عن ابن عباس قالوا انما نحن مستزرون ساخرين بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك قال الربيع بن أنس وقتادة وقوله تعالى جواياهم

ومقابلته على صنيعهم الله يستزى بهم ويعدهم في طغيانهم بعمهون وقال ابن جرير أخبر تعالى أنه فاعل بهم ذلك يوم القيامة في قوله تعالى يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقبَس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم قالوا فاقضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب الآية وقوله تعالى ولا تحسبن الذين كفروا أنما على لهم خيرا لا أنفسهم إنما على لهم ليزدادوا إنما الآية قال فهذا وما أشبهه من استزاء الله تعالى ذكره وسخريته ومكره وخديعته للمنافقين وأهل الشرك به عند قائل هذا القول ومتاويل هذا التاويل قال وقال آخرون بل استزأوه (٨٩) بهم فويخه أياهم ولومه لهم على ما ركبوهم من

معاصيه والكفر به قال وقال آخرون هذا وأمثاله على سبيل الجواب كقول الرجل لمن يخدعه إذا ظفر به أنا الذي خدعتك ولم يكن منه خديعة ولكن ذلك إذا صار الأمر اليه قالوا وكذلك قوله تعالى ومكروا ومكر الله والله خير مما كرمين والله يستزى بهم على الجواب والله لا يكون منه المكر ولا الهزء والمعنى أن المكر والهزء حاق بهم وقال آخرون قوله تعالى إنما نحن مستزئون الله يستزى بهم وقوله يخادعون الله وهو خادعهم وقوله فيسخرنهم منهم سخر الله منهم ونسوا الله فأنسىهم وما أشبه ذلك أخبار من الله تعالى أنه يجازيهم جزاء الاستزاء ومعاقبهم عقوبة الخداع فأخرج خبره عن جزائه أياهم وعقابه لهم يخرج خبره عن فعلهم الذي عليه استحقوا العقاب في اللفظ وأن اختلف المعنيان كما قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله وقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعندوا عليه فالأول ظلم والثاني عدل فهم ما وأن

من المجاوزة يقال عداه إذا جاوزه والمعنيان متقاربان فان من ظلم فقد تجاوز قال ابن فارس العدو اسم جامع للواحد والاثني والثلاثة والعداوة التي بين ذرية آدم والحية هي ما روى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ترك الحيات مخافة طلبهن فليس مننا ما سلمناهن منسذار بناهن أخرجه أبو داود وله عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اقتلوا الحيات كلهن فمن خاف من ثارهن فليس مني وفي رواية الألبان الأبيض الذي كآته قضيب فضة وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن بالمدينة جنادا أسلموا فإذا رأيتم منهم شيئا فادفوه ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان وفي رواية أن بهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم منها شيئا فخرجوا عليه ثلاثا فإن ذهب والا فاقتلوه فإنه كافر (ولكنكم في الأرض مستقر) المراد بالمستقر موضع الاستقرار ومنه أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وقد يكون معنى الاستقرار ومنه إلى ربك يومئذ المستقر فالآية محتملة للمعنيين ومثلها قوله جعل لكم الأرض قرارا (ومتاع) المتاع ما يستمتع به من المأكول والمشروب والملبوس ونحوها أي بلغة ومستمتع (إلى حين) أي إلى وقت انقضاء آجالكم واختلف المفسرون في قوله حين فقبل إلى الموت وقيل إلى قيام الساعة وأصل معنى الحين في اللغة الوقت البعيد ومنه هل أتى على الإنسان حين من الدهر والحين الساعة ومنه أو تقول حين ترى العذاب والحين القطعة من الدهر ومنه فذرهم حتى غمرتهم حتى حين أي حتى تغنى آجالهم ويطلق على السنة وقيل على ستة أشهر ومنه توفى أكلها كل حين ويطلق على المساء والصبح ومنه حين تمسون وحين تصبحون قال ابن العربي الحين الجهول لا يتعلق به حكم والحين المعروف سنة (فتلقى آدم من ربه كلمات) ومعنى التلقى أخذها وقبولها لما فيها وعلمها وقيل فهمه لها وفطانتها لم تضمنته وأصل معنى التلقى الاستقبال أي استقبال الكلمات الموحاة إليه وقيل إن معنى تلقى تلقن ولا وجه له في العربية واختلف السلف في تعيين هذه الكلمات فعن ابن عباس قال هي قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم نغفر لننا وترجنا لنكونن من الخاسرين وعنه قال علم شان الحج وهي الكلمات وعن عبد الله بن زيد قال لا اله الا انت سبحانك وبحمدك عملت سواك وظلمت نفسي فارحني انت أنت أرحم الراحمين وروى نحوه عن أنس وسعيد بن جبير (فتاب عليه) أي فتاب وزعمه وغفر له وأصل التوبة من تاب يتوب إذا رجع (أنه هو التواب) أي الرجاء

(١٢ ل - فتح البيان) اتفق لفظهما ما فقد اختلف معناهما قال والى هذا المعنى وجهوا كل ما في القرآن من نظائر ذلك قال وقال آخرون إن معنى ذلك أن الله أخبر عن المنافقين أنهم إذا دخلوا إلى مدينتهم قالوا أنا معكم على دينكم في تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به وإنما نحن بما نظهر لهم من قولنا لهم مستزئون فأخبر تعالى أنه يستزى بهم فيظهر لهم من أحكامه في الدنيا يعني من عصمة دمايتهم وأموالهم خلاف الذي لهم عنده في الآخرة يعني من العذاب والشكال ثم شرع ابن جرير بوجه هذا القول وينصير له أن المكر والخداع والسخرية على وجه اللعب والعبث متيقن عن الله عز وجل بالإجماع وإما على وجه الاتهام

والمقابلة بالعدل والمجازاة فلا يمنع ذلك قال ونحو ما قلنا فيه روى الخبر عن ابن عباس حدثنا أبو بكر يرب حدثنا أبو عثمان حدثنا بشر
عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى الله يستهنزئ بهم قال يستهنزئ بهم للتعفة منهم وقوله تعالى وعيدهم في طغيانهم
يعمهمون قال السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم يهدهم على لهم وقال مجاهد يزيدهم وقال تعالى أيجسبون انما غدهم به من مال وبنين تسارع لهم في الخيرات
بل لا يشعرون وقال سنستدرجهم من حيث (٩٠) لا يعلمون قال بعضهم كلما أحدثوا نبأ أحدث لهم نعمة وهي في الحقيقة

نقمة وقال تعالى فلما نسوا
ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل
شيء حتى إذا فرحوا بما آتوا
أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون
فقطع دابر القوم الذين ظلموا
والحمد لله رب العالمين قال ابن جرير
والصواب يزيدهم على وجه
الاملاء والتركة لهم في عتوهم
وتعديهم كما قال تعالى ونقلب
أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به
أول مرة ونذرهم في طغيانهم
يعمهمون والطغيان هو المجاوزة
في الشيء كما قال تعالى انما لما طغى
الماء جملناكم في الجارية وقال
الضحاك عن ابن عباس في طغيانهم
يعمهمون في كفرهم يترددون
وكذا فسر السدي بسنده عن
الصحابة وبه يقول أبو العالصة
وقتادة والربيع بن أنس ومجاهد
وأبو مالك وعبد الرحمن بن زيد في
كفرهم وضلالهم قال ابن جرير
والعمه الضلال يقال عمه فلان
يعمه عمها وعموها اذا ضل قال
وقوله في طغيانهم يعمهمون في
ضلالهم وكفرهم الذي غمرهم
دنسه وعلامهم رجسه يترددون

على عباده بقبول التوبة (الرحيم) بخلقه (قلنا اهبطوا منها جميعا) اما في زمان واحد أو في
أزمنة متفرقة لان المراد الاشتراك في أصل الفعل وهذا هو الفرق بين جاءوا جميعا وجاءوا معا
يعني هؤلاء الاربعة أو آدم وحواء وذريتهما وكرقوله اهبطوا للتوكيد والتغليظ وقيل انه
لما تعلق به حكم غير الحكم الاول كره ولا تراحم بين المقتضيات فقد يكون التكرير للاجبرين
معا أخرج عبد بن حميد والحاكم وصححه عن ابن عباس قال ما سكن آدم الجنة الا ما بين صلاة
العصر الى غروب الشمس وعنه ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى اهبط من الجنة وعن
الحسن قال لبث آدم في الجنة ساعة من نهار تلك الساعة مائة وثلاثون سنة من أيام الدنيا
وأخرج البخاري والحاكم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا بنو اسرائيل
لم يخنز اللحم ولولا حواء لم تكن أنثى وزوجها وقد ثبت أحاديث كثيرة عن جماعة من الصحابة في
الصحابين وغيرهما في محاجة آدم وموسى عليهما السلام ورجح موسى بقوله أنا لومني على أمر
قدره الله على قبل أن أخلق وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال أول ما أهبط الله آدم الى
أرض الهند وعنه الى أرض بين مكة والطائف وعن علي أطيب ربح الأرض الهند هبط
بها آدم فعلق شجرها من ربح الجنة وقدروى عن جماعة من الصحابة ان آدم أهبط الى
أرض الهند منهم جابر وابن عمر وعلي وقدروى عن جماعة من الصحابة والتابعين ومن
بعدهم حكايات في صفة هبوط آدم من الجنة وما أهبط معه وما صنع عند وصوله الى
الأرض ولا حاجة لنا بسط جميع ذلك وقد ذكر طرفا منها الحافظ ابن القيم في الحادى (قاما
يا تينكم متى هدى) أى رشد وبيان وشريعة وقيل كتاب ورسول وقيل التوفيق للهداية
(فن تبع هداى فلا خوف عليهم) فيما يستقبلهم وقيل عند الفرع الأكبر (ولاهم
يخزون) أى على ما خلفوا وقاتهم من الدنيا وقال ابن جرير لا خوف عليهم في الآخرة
ولا يخزون للموت والخوف هو الذعر ولا يكون الا في المستقبل والحزن ضد السرور قال
اليزيدي حزنه لغة قريش وأخزنه لغة تميم (والذين كفروا) أى جحدوا وعطف على فن تبع
قسيم له (وكذبوا باياتنا) أى بالقرآن (أولئك أصحاب النار) أى يوم القيامة وصحبة أهل
النار لها بمعنى الاقتران والملازمة (هم فيها خالدون) أى لا يخرجون منها ولا يموتون فيها
وبقي قسم ثالث وهو من آمن ولم يعمل الطاعات فليس داخل في الايتين وقد تقدم تفسير
الخالود (يا بنى اسرائيل) اتفق المفسرون على ان اسرائيل هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم

حيارى ضلالا لا يجدون الى المخرج منه سيلا لان الله قد طبع على قلوبهم وختم عليها وأعمى أبصارهم عن الهدى عليهم
وأغشاها فلا يصرون رشدا ولا يهتدون سيلا وقال بعضهم العمى في العين والعمه في القلب وقد يستعمل العمى في القلب
أيضا قال الله تعالى فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وتقول عمه الرجل يعمه عموها فهو عمه وعمامه
ويجمعه عمه وذهبت ابه العمهاء اذا لم يدرا أين ذهبت (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فخار جت تجارتهم وما كانوا مهتدين)
قال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن أناس من الصحابة أولئك الذين

اشترى الضلالة بالهدى قال أخذوا الضلالة وتركوا الهدى وقال ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس أولئك الذين اشترى الضلالة بالهدى أي الكفر بالإيمان وقال مجاهد آمنوا ثم كفروا وقال قتادة استحبوا الضلالة على الهدى وهذا الذي قاله قتادة يشبهه في المعنى قوله تعالى في ثمود فاما ثمود فهدى بينهم فاستحبوا العمى على الهدى وحاصل قول المفسرين فيما تقدم ان المنافقين عدلوا عن الهدى الى الضلال واعتاضوا عن الهدى بالضلالة وهو معنى قوله تعالى أولئك الذين اشترى الضلالة بالهدى أي بذلوا الهدى مثلاً للضلالة وسواء في ذلك من (٩١) كان منهم قد حصل له الايمان ثم رجع عنه الى الكفر كما قال تعالى فيهم ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم وأتتتهم استحبوا الضلالة على الهدى كما يكون حال فريق آخر منهم فانهم أنواع وأقسام ولهذا قال تعالى فما رجحت تجارتهم وما كانوا مهتدين أي ما رجحت صفقتهم في هذه البيعة وما كانوا مهتدين أي راشدين في صنيعهم ذلك وقال ابن جرير حدثنا بشير حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة فارجحت تجارتهم وما كانوا مهتدين قدوا الله رأيتموهم خرجوا من الهدى الى الضلالة ومن الجماعة الى الفرقة ومن الامن الى الخوف ومن السنة الى البدعة وهو كذا رواه ابن أبي حاتم من حديث يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة بمثل سواء (مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون صم بكم عي فهم لا يرجعون) يقال مثل ومثل ومثيل أيضاً والجمع امثال قال الله تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون

عليهم السلام ومعناه عبد الله لان اسرق لغتهم هو العبد وادى هو الله وكذلك جبريل وهو عبد الله وميكائيل عبد الله قال القفال ان اسر بالعبرانية في معنى انسان فكأنه قيل رجل الله وقيل معناه صفوة الله والاول اولى والمعنى يا اولاد يعقوب والخطاب مع جماعة اليهود الذين كانوا بالمدينة من ولد يعقوب في أيام محمد صلى الله عليه وآله وسلم قيل ان له اسمين وقيل ان اسرايل لقب له وهو اسم أعجمي غير منصرف وقد تصرف فيه العرب بلغات كثيرة أفصحها لغة القرآن وهي قراءة الجمهور استدل به على دخول اولاد الاولاد في الوقف على الاولاد (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) أي اشكروا وانما عبر عنه بالذكر لان من ذكر النعمة فقد شكرها ومن سجدها فقد كفرها والذكر بالكسر هو ضد الانصات وبالضم ضد النسيان وجعله بعض أهل العلم مشتراكين ذكر القلب واللسان وقال الكسائي ما كان بالقلب فهو مضموم والذال وما كان باللسان فهو مكسور والذال قال ابن التبراري والمعنى في الآية اذكروا واشكروا نعمتي فحذف الشكرا كتحذف النعمة وهي اسم جنس وحدها أنها المنفعة المفعولة على جهة الاحسان الى الغير وقيل المنفعة الحسنة والاول اولى والكلام على قيود هذا الحديث وضرب النعمة مستوفى في تفسير الرازي فليراجعه وانعم النعمان خصوصاً بني اسرايل كثيرة من جعلتها أنعم الله عليهم الكتاب والمن والسلوى وأخرج لهم المائمن الحجر ونجاهم من آل فرعون وقلق لهم البحر وأغرق فرعون وظلهم بالغمام وغير ذلك من نعم كثيرة وقيل ان هذه النعمة هي ادراك المخاطبين بها زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاول اولى قال ابن الفارس فيه دليل على أن الله على الكفار نعمة خلافاً لمن قال لانعمة الله عليهم وانما النعمة للمؤمنين (وأوفوا بعهدى) أي امتثلوا أمرى يقال أوفى ووفى مشدداً وفي محققنا ثلاث لغات بمعنى وقيل يقال ووفيت ووفيت بالعهد أو وفيت بالكيل لا غير واختلف أهل العلم في العهد المذكور في هذه الآية ما هو وقيل هو المذكور في قوله تعالى خذوا ما آتيناكم بقوة وقيل هو ما في قوله ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرايل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً وقيل هو قوله ولقد أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس وقيل ان المراد من هذا العهد ما أثبتته في الكتب المتقدمة من وصف محمد صلى الله عليه وآله وسلم وانه سيد بعثه على ما صرح بذلك في سورة المائدة بقوله ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرايل الى قوله لا كفرن عنكم سيئاتكم ولا تدخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار وقال في سورة الاعراف ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها

وتقدير هذا المثل ان الله سبحانه شبههم في اشتراهم الضلالة بالهدى وصيرورتهم بعد البصيرة الى العمى عن استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله واتفّع بها وأبصر بها ما عن يمينه وشماله وتأنس بها فبيناه كذلك اذ طفت نارهم وصار في ظلام شديد لا يبصرون ولا يهتدى وهو مع هذا أصم لا يسمع أبكم لا ينطق أعشى لو كان ضياء لما أبصر فلهذا لا يرجع الى ما كان عامه قبل ذلك فكذلك هؤلاء المنافقون في استبدالهم الضلالة عوضاً عن الهدى واستحبابهم النقي على الرشد وفي هذه المثل دلالة على انهم آمنوا ثم كفروا كما أخبر تعالى عنهم في غير هذا الموضع والله أعلم وقد حكى هذا الذي قلناه الرازي في تفسيره عن السيدي ثم قال والتشبيه ههنا في غاية الصحة لانهم

بإيمانهم اكتسبوا ولا نوراً ثم بنفاهم نانياً بطلوا ذلك فوقعوا في حيرة عظيمة فانه لا حيرة أعظم من حيرة الدين وزعم ابن جرير ان المضروب لهم المثل ههنا لم يؤمنوا في وقت من الاوقات واحتج بقوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين والصواب ان هذا الخبر عنهم في حال نفاقهم وكفرهم وهذا لا ينفي انه كان حصل لهم إيمان قبل ذلك ثم سلبوه وطبع على قلوبهم ولم يستحضر ابن جرير هذه الآية ههنا وهي قوله تعالى ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون فلهذا وجه هذا المثل بانهم استضاءوا بما أظهره من (٩٢) كلمة الايمان أى في الدنيا ثم أعقبهم ظلمات يوم القيامة قال وصح

ضرب مثل الجماعة بالواحد كما قال رأيتم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت أى كدوران الذي يغشى عليه من الموت وقال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وقال تعالى مثل الذين جملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجمار يحمل أسفاراً وقال بعضهم تقدير الكلام مثل قصتهم قصة الذين استوقدوا ناراً وقال بعضهم المستوقد واحد الجماعة معه وقال آخرون الذي ههنا بمعنى الذين كما قال الشاعر

وان الذي حانت ببلج دماؤه

هم القوم كل القوم يا أم خالد قلت وقد التفت في أثناء المثل من الواحد الى الجمع في قوله تعالى فلما أضأت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون صم بكم عى فهم لا يرجعون وهذا أفصح في الكلام وأبلغ في النظام وقوله تعالى ذهب الله بنورهم أى ذهب عنهم بما ينفعهم وهو النور وأبقى لهم ما يضرهم وهو الاحراق والدخان وتركهم في ظلمات وهو ما هم فيه من الشك والكفر

للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الاى الذى يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل وأما عهد الله معهم فهو أن يخزن لهم ما وعدهم من وضع ما كان عليهم من الاصر والاعلال التي كانت في أعناقهم وقال واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لآية الله وقال واذا قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدق لما بين يدي من التوراة ومبشر برسولي الذي من بعدي اسمه أحمد وقال ابن عباس ان الله تعالى كان عهد الى بني اسرائيل في التوراة اني باعث من بني اسمعيل نبياً آتيا في تبعه وصدق بالنور الذي ياتي به أى بالقرآن غفرت له ذنبه وأدخلته الجنة وجعلته أجراً لثبته وأجر ابائهم ما جاء به موسى وجاءت به سائر أنبياء بني اسرائيل وأجر ابائهم ما جاء به محمد النبي الاى من ولد اسمعيل وتصديق هذا في القرآن في قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون الى قوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وكان على بن عيسى يقول تصديق ذلك في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته وتصديقه أيضاً فيما روى أبو موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بعيسى ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم فله أجران ورجل أديب أمته فأحسن تأديبه وأعلمها فأحسن تعليمها ثم أعنتها وترجها فله أجران ورجل أطاع الله وأطاع سيده فله أجران ولنذكر الا بعض ما جاء في كتب الانبياء المتقدمين من البشارة بمقدم محمد صلى الله عليه وآله وسلم فالاول جاء في الفصل التاسع من السفر الاول من التوراة ان هاجر لما غضبت عليه اسارة تراه آلهام ملك الله فقال لها يا هاجر أين تريدين ومن أين أقبلت قالت أهرب من سيدي سارة فقال لها ارجعي الى سيديك واخفصي لها فان الله سيذكر زرعك وذريتك وستجبلين وتلدن نبناً وتسميه اسمعيل من أجل ان الله سمع تبتلك وخشوعك وهو يكون عين الناس وتكون يده فوق الجميع ويد الجميع ميسوسة اليه بالخضوع وهو يشكر على رغم جميع اخوته واعلم ان الاستدلال بهذا الكلام أن هذا الكلام خرج مخرج البشارة وليس يجوز أن يبشر الملك من قبل الله بالظلم والجور وبامر لا يتم الا بالكذب على الله تعالى ومعلوم أن اسمعيل وولده لم يكونوا متصرفين في الكل أعني في معظم الدنيا ومعظم الامم ولا كانوا الخاطين للكل على سبيل

والنفاق لا يبصرون لا يهتدون الى سبيل خير ولا يعرفونها وهم مع ذلك صم لا يسمعون خيرا بكم لا يتكلمون الاستيلاء

بما ينفعهم عى في ضلالة وعماية البصيرة كما قال تعالى فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور فلهذا لا يرجعون الى ما كانوا عليه من الهداية التي باعوها بالضلالة * ذكر أقوال المفسرين من السلف بنحو ما ذكرناه * قال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة في قوله تعالى فلما أضأت ما حوله زعم ان ناساً دخلوا في الاسلام مقدم نبي الله صلى الله عليه وسلم المدينة ثم انهم نافقوا وكان مثلهم كمثل رجل كان

كشمل الذي استوقد ناراً قال هذا
مثل المنافق يبصر أحياناً ويعرف
أحياناً ثم يدركه عى القلب وقال
ابن أبي حاتم وروى عن عكرمة
والحسن والسدى والربيع بن
أنس نحو قول عطاء الخراساني
وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في
قوله تعالى مثلهم كشمل الذي
استوقد ناراً قال هذا مثل المنافق
يبصر أحياناً ويعرف أحياناً ثم
يدركه عى القلب وقال عبد الرحمن
ابن زيد بن أسلم في قوله تعالى مثلهم
كشمل الذي استوقد ناراً الى آخر
الآية قال هذه صفة المنافقين كانوا
قد آمنوا حتى أضاء الأيمان في
قلوبهم كما أضأت النار لهؤلاء
الذين استوقدوا ناراً ثم كفروا
فذهب الله بنورهم فانتزعهم كاذب
بضوء هذه النار فتركهم في ظلمات
لا يبصرون وأما قول ابن جرير
في شبهه مارواه علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس في قوله تعالى مثلهم
كشمل الذي استوقد ناراً قال هذا
مثل ضرب به الله للمنافقين أنهم
كانوا يعتزون بالاسلام فيما كذبهم
المسلمون ويواثقونهم ويقاسمونهم
يسع بن أنس عن أبي العالصة مثلهم
كلم بكلمة الاخلاص بلا اله الا الله
موايه وقال عبد الرزاق عن معمر
قال كانوا يشربوا وآمنوا في الدنيا
قال سعد بن قتادة في هذه الآية

التي فلما ماتوا سلمهم الله ذلك العز كما سلب صاحب النار ضوهه وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية مثله
كمثل الذي استوقد ناراً فأنما ضوه النار ما أوقد بهما فإذا أخذت ذهب نورها وكذلك المناق كلماتكم بكلمة الإخلاص بلا إله إلا الله
أضاء له فإذا أشك وقع في الظلمة وقال الضحاک ذهب الله بنورهم أما نورهم فهو ما يمانهم الذي تكلموا به وقال عبد الرزاق عن معمر
عن قتادة مثله كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضأت ما حوله فهي لا إله إلا الله أضأت لهم فأكوا بها وشربوا و آمنوا في الدنيا
وأُنكبوا النساء وحقنوا دماءهم حتى إذا ماتوا ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون وقال سعيد عن قتادة في هذه الآية

ان المعنى ان المنافق تكلم بلا اله الا الله فاضاعت له في الدنيا فاضا كبحها المسلمين وغازاهم بها وارتهم بها وحقن بها دمه وماله فلما كان عند الموت سلبها المنافق لانه لم يكن لها أصل في قلبه ولا حقيقة في عمله وتركهم في ظلمات لا يبصرون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وتركهم في ظلمات لا يبصرون يقول في عذاب اذا ماتوا قال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وتركهم في ظلمات أي يبصرون الحق ويقولون به حتى اذا خرجوا من ظلمة الكفر أطفؤهم بكفرهم ونفاقهم فبسه فتركهم في ظلمات الكفر فهم لا يبصرون هدى (٩٤) ولا يستقيمون على حق وقال السدي في تفسيره بسنده وتركهم في ظلمات

عليه السلام لانه لم يحصل عقيب سمى اسمعيل عليه السلام هناك عزولا اجتمع هناك ربوات القديسين فوجب جله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم قالت اليهود المراد ان النار لما ظهرت من طور سيناء ظهرت من ساعير نارا أيضا ومن جبل فاران أيضا فانتشرت في هذه المواضع قلنا هذا لا يصح لان الله تعالى لو خلق نارا في موضع فانه لا يقال جاء الله من ذلك الموضع الا اذا تبع تلك الواقعة وحى نزل في ذلك الموضع أو عتوبة وما أشبه ذلك وعندكم أنه لم يتبع ظهور النار وحى ولا كلام الامن طور سيناء فما كان ينبغي الا أن يقال جاء الله من طور سيناء فما أن يقال ظهر من ساعير ومن جبل فاران فلا يجوز وروده كالأيتال جاء الله من الغمام اذا ظهر في الغمام احتراق ونيران كما يتفق ذلك في أيام الربيع وأيضا في كتاب جبقوق بيان ما قلناه وهو جاء الله من طور سيناء والقدس من جبل فاران لو انك كشفت السماء من بهاء محمد وامتلات الارض من حمده يكون شعاع منظره مثل النور يحفظ بلده بعزة تسير المنايا أمامه ويحجب سباع الطير أجناده قام فسخ الارض وتامل الامم وبحث عنها فتضعفت الجبال القديمة واتضعت الروابي الدهرية وترعزت ستورا هل مدين ركبت الخيول وعلوت مراكب الانقياد والغوث وستزع في قسيك اغراقا وزعنا وترتوي السهام بأمرئك يا محمد ارتوا وتخور الارض بالانهار ولقد رأتك الجبال فارتاعت وانحرف عنك شؤبوب السيل ونفرت المهارى نفسرا وربعار ورفعت أيديها وجلا ورفقا وتوقفت الشمس والقمر عن مجراهما وسارت العساكر في برق سهامك ولعمان بيانك تدوخ الارض غضبا وتدوس الامم زحرا لانك ظهرت بخلاص أمتك وانقاذ تراب آبائك هكذا نقل عن ابن رزين الطبري أما المنصاري فقال أبو الحسين رحمه الله تعالى في كتاب الغرر قد رأيت في نقولهم وظهور من جبال فاران لقد تقطعت السماء من بهاء محمد المجود وترتوي السهام بأمرئك المجود لانك ظهرت بخلاص أمتك وانقاذ مسيحيك فظهر عبادك ان قوله تعالى في التوراة ظهر الرب من جبال فاران ليس معناه ظهور النار منه بل معناه ظهور شخص موصوف بهذه الصفات وما ذاك الا رسولنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فان قالوا المراد مجيئ الله تعالى ولهذا قال في آخر الكلام وانقاذ مسيحيك قلنا لا يجوز وصف الله تعالى بانه يركب الخيول وبان شعاع منظره مثل النور وبانه جاز المشاعر القديمة وأما قوله وانقاذ مسيحيك فان محمد عليه السلام أنقذ المسيح من كذب اليهود والنصارى والرابع

فكانت الظلمة نفاقهم وقال الحسن البصري وتركهم في ظلمات لا يبصرون فذلك حين يموت المنافق فيظلم عليه عمله عمل السوء فلا يجده علام من خير عمل به يصدق به قول لا اله الا الله صم بكم عمى قال السدي بسنده صم بكم عمى فهم خرس عمى وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس صم بكم عمى يقول لا يسمعون الهدى ولا يبصرون ولا يعقلونه وكذا قال أبو العالية وقتادة بن دعامة فهم لا يرجعون قال ابن عباس أي لا يرجعون الى الهدى وكذا قال الربيع بن أنس وقال السدي بسنده صم بكم عمى فهم لا يرجعون الى الاسلام وقال قتادة فهم لا يرجعون أي لا يتوبون ولا هم يذكرون * (أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين يكاد البرق يخطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم ان الله على كل شيء قدير)

هذا مثل آخر ضرب به الله تعالى لضرب آخر من المنافقين وهم قوم يظهر لهم الحق تارة ويشكون تارة أخرى فقلوبهم ما جاء في حال شكهم وكفرهم وترددهم كصيب المطر قاله ابن مسعود وابن عباس وناس من الصحابة وأبو العالية ومجاهد وسعيد ابن جبيرة وعطاء والحسن البصري وقتادة وعطية العوفي وعطاء الخراساني والسدي والربيع بن أنس وقال الضحاك هو السحاب والاشهر هو المطر نزل من السماء في حال ظلمات وهي الشكوك والكفر والنفاق ورعد وهو ما يزعج القلوب من الخوف فان من شأن المنافقين الخوف الشديد والفرع كما قال تعالى يحسبون كل صيحة عليهم وقالوا يحلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم

قوم يفرقون لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلوا إلىهم وهم يجمعون والبرق هو ما يلعب في قلوب هؤلاء الضرب من المنافقين في بعض الأحيان من نور الايمان ولهذا قال يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين أي ولا يجدي عنهم حذرهم شيئا لأن الله محيط بقدرته وهم تحت مشيئته وأرادته كما قال هل أتاك حديث الجنود فرعون وثمود بل الذين كفروا في تكذيب والله من وراءهم محيط بهم ثم قال يكاد البرق يخطف أبصارهم أي لشدة وقوته في نفسه وضعف بصائرهم وعدم ثباتهم للايمان وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يكاد البرق يخطف (٩٥) أبصارهم يقول يكاد يحكم القرآن يدل على

عورات المنافقين وقال ابن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يكاد البرق يخطف أبصارهم أي لشدة ضوء الحق كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا أي كلما ظهر لهم من الايمان شيء استأنسوا به واتبعوه وتارة تعرض لهم الشكوك أظلمت قلوبهم فوقفوا حائرين وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس كلما أضاء لهم مشوا فيه يقول كلما أصاب المنافقين من عز الاسلام اطمأنوا إليه وإذا أصاب الاندلام نكمت قاموا ليرجعوا إلى الكفر كقوله تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا أي يعرفون الحق ويتكلمون به فهم من قولهم به على استقامة فاذا ارتكسوا منه إلى الكفر قاموا أي متحيرين وهكذا قال أبو العالية والحسن البصري وقتادة والزبيعي بن أنس

ما جاء في كتاب شعيبا في الفصل الثاني والعشرين منه قومي فازهرى مصباحك يريد مكة فقد دنا وقتك وكرامة الله تعالى طالعة عليك فقد تجلجلى الارض الظلام وغطى على الامم الضباب والرب يشرق عليك اشراقا ويظهر كرامته عليك تسير الامم إلى نورك والملك إلى ضوء طلوعك وارفعي بصرك إلى ما حولك وتامل في فأنهم مستجمعون عندك ويجعونك ويأتيك ولدك من بعيد لئلا نك أم القرى فالوادس بالبلاد كأنهم أولاد مكة وتترين ثيابك على الارائك والسر رحين ترين ذلك تسيرين وتستهجين من أجل انه عيل اليك ذخائر البحر ويحج اليك عساكر الامم ويساق اليك بكاش مدبرين ويأتيك أهل سببا ويتحدثون بنعم الله ويحمدونه وتسير اليك أغنام فاران ويرفع إلى مذبحي ما يرضيني وأحدث حينئذ لبنت محمد في جدا فوجه الاستدلال ان هذه الصفات كلها موجودة في كونه فانه قد حج إليها عساكر الامم ومال إليها ذخائر البحر وقوله أحدث لبنت محمد في جسد امهائه ان العرب كانت تلبى قبل الاسلام فتقول لبيك لاشريك لك لبيك هولاء تملكه وممالك ثم صار في الاسلام لبيك اللهم لبيك لاشريك لك لبيك فهذا هو الحمد الذي جرده الله لبيته محمدته فان قيل المراد بذلك بيت المقدس وسيكون ذلك فيما بعد قلنا لا يجوز أن يقول الحكيم قد دنا وقتك مع أنه ما ذنا بل الذي لا يوافق رضاه ومع ذلك لا يحذر منه وأيضا فان كتاب شعيبا مملوء من ذكر البادية وصفته وذلك يبطل قولهم الخامس روى النعمان في تفسيره في السفر الاول من التوراة أن الله تعالى أوحى إلى ابراهيم عليه السلام قال قد أجبت دعائك في اسمعيل وباركت عليه فكبرته وعظمته جدا وسيلد اثني عشر عظيما وأجعله لامة عظيمة والاستدلال به أنه لم يكن في ولد اسمعيل من كان لامة عظيمة غير نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فامدعاء ابراهيم عليه السلام واسمعيل فكان لرسولنا عليه الصلاة والسلام ما فرغان من بناء الكعبة وهو قوله ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك أنت العزيز الحكيم ولهذا كان يقول عليه الصلاة والسلام نادعوة أبي ابراهيم وبشارة عيسى وهو قوله ومبشر ابراهيم يأتي من بعدى اسمه أحمد فانه مشتق من الحمد والاسم المشتق من الحمد ليس الانبياء فان اسمه محمد وأحمد ومحمود قيل ان صفة في التوراة ان مولده بمكة ومسكنه بطيبة وملكه بالشام وأمه الحادون والسادس قال المسيح للعواريين أنا أذهب ونسألكم القار قليب

والسدي يستند عن الصحابة وهو أصح وأظهر والله اعلم وهكذا يكون يوم القيامة عندما يعطى الناس النور بحسب ايمانهم فمنهم من يعطى من النور ما يضيء له مسيرة قراين وأكثر من ذلك وأقل من ذلك ومنهم من يطفأ نوره تارة ويضيء أخرى ومنهم من يمشى على الصراط تارة ويقف أخرى ومنهم من يطفأ نوره بالكلمة وهم الخالص من المنافقين الذين قال تعالى فيهم يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا وقال في حق المؤمنين يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار الآية وقال تعالى يوم لا يخزي الله

النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير * (ذكر الحديث الوارد في ذلك) * قال سعيد بن أبي عروبة في قوله تعالى يوم ترى المؤمنين والمؤمنات الآية ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول من المؤمنين من يضيء نوره من المدينة الى عدن أربعين بضعا ودون ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضيء نوره الاموضع قدميه رواه ابن جرير ورواه ابن أبي حاتم من حديث عمران بن داود القطان عن قتادة بنحوه وهذا كما قال المنهال بن عمرو عن قيس ابن السكن عن عبد الله بن مسعود قال يؤتون (٩٦) نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ومنهم من يؤتى نوره

كالرجل القائم وأدناهم نورا على إيمانهم يطفأ مرة ويتقدم مرة وهكذا رواه ابن جرير عن ابن منبى عن ابن ادريس عن أبيه عن المنهال وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن علي بن محمد الطنافسي حدثنا ابن ادريس سمعت أبي يذكر عن المنهال بن عمرو عن قيس بن السكن عن عبد الله بن مسعود نورهم يسعى بين أيديهم قال على قدر أعمالهم عروون على الصراط منهم من نور مثل الجبل ومنهم من نورهم مثل النخلة وأدناهم نورا من نوره في إيمانهم يتقدم مرة ويطفأ أخرى وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا محمد بن اسمعيل الاجسي حدثنا أبو يحيى الحماني حدثنا عتبة بن اليقظان عن عكرمة عن ابن عباس قال ليس أحد من أهل التوحيد الا يعطى نور يوم القيامة فاما المنافق فيظن نوره فالمؤمن مشفق محاربي من اطفاء نور المنافقين فهم يقولون ربنا أتم لنا نورنا وقال الضحاك بن مزاحم يعطى كل من كان يظهر الايمان في الدنيا يوم القيامة نورا فاذا انتهت

روح الحق الذي لا يتكلم من قبل نفسه انما يقول كما يقال له وتصديق ذلك ان أتبع الا ما يوحي الى وقوله قبل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ان أتبع الا ما يوحي الى أما الفارق ليط في تفسيره وجهان أحدهما انه الشافع المشفع وهذا أيضا صفة عليه الصلاة والسلام الثاني قال بعض النصارى الفارق ليط هو الذي يفرق بين الحق والباطل وكان في الاصل فاروق كما يقال راووق للذي يروق به وأما ليط فهو التحقيق في الامر كما يقال شيب أشيب ذوشيب وهذا أيضا صفة شرعنا لانه هو الذي يفرق بين الحق والباطل والسابع قال دانيال لبحث نصر حنين سأله عن الرؤيا التي كان رآها من غير ان قصها عليه رأيت أيها الملك منظرها ثلثا رأسه من الذهب الابيض وساعده من الفضة وبقطنه وخذاه من نحاس وساقاه من حديد وبعض رجله من حديد وبعضها من خرف ورأيت حجرا يقطع من غير قاطع وصل ذلك الصنم ودفعه ادا قاشديد افتتحت الصنم كله حديد ونحاسه وفضته وذهبه وصارت رفاتا وعصفت بها الرياح فلم يوجد لها أثر وصار ذلك الحجر الذي صلت ذلك الرجل من ذلك الصنم جبلا عاليا امتلأت به الارض فهذا رؤياك أيها الملك وأما تفسيرها فأنت الرأس الذي رأيت من الذهب ويقوم بعدك مملكة أخرى دونك والمملكة الثالثة التي تشبه النحاس تنبسط على الارض كلها والمملكة الرابعة تكون قوتها مثل الحديد واما الرجل الذي كان بعضها من حديد وبعضها من خرف فان بعض المملكة يكون عزيزا وبعضها يكون ذليلا وتكون كلمة الملك متفرقة ويقم اله السماء في تلك الايام مملكة أبدية لا تتغير ولا تزول وانما تزيل جميع الممالك وسلطانها يطل جميع السلاطين وتقوم هي الى الدهر الدهر فهذا تفسير الحجر الذي رأيت أنه يقطع من جبل بلا قاطع حتى دق الحديد والنحاس والخرف والله أعلم بما يكون في آخر الزمان فهذه هي البشارات الواردة في الكتب المتقدمة بعث رسولنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وبارك وسلم ذكره الرازي وقال الزجاج المراد بالعهد ما أخذ عليهم في التوراة من اتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو أداء الفرائض وقيل أراد جميع ما أمر الله به من غير تخصيص ببعض التكليف دون بعض ولا مانع من جملة على جميع ذلك (أوف بعهدكم) أي بما ضمنتم لكم من الجزاء وقيل بالقبول والثواب عليه بدخول الجنة (واياي فارهبون) أي خافون في نقضكم العهد والهرب والرهبة الخوف ويتضمن الامر به معنى التهديد وتقدير

الى الصراط طغى نور المنافقين فلما رأى ذلك المؤمنون أشفقوا فقالوا ربنا أتم لنا نورنا فاذا اتقرر هذا صار للناس أقساما مؤمنون خالص وهم الموصوفون بالآيات الاربعة في أول البقرة وكفار خالص وهم الموصوفون بالآيتين بعدها ومتفقون وهم قسيمان خالص وهم المضروب لهم المثل الناري ومنافقون يترددون تارة يظهر لهم مع الايمان وتارة يخبوا وهم أصحاب المثل المائي وهم أخف حالا من الذين قبلهم وهذا المقام يشبه من بعض الوجوه ما ذكر في سورة النور من ضرب مثل المؤمن وما جعل الله في قلبه من الهدى والنور بالمصباح في الزجاجة التي كانها كوكب دري وهي قلب المؤمن المقطوع على الايمان

واستداده من الشريعة الخالصة الصالحة الواصلة اليه من غير كدر ولا تخليط كما سيأتي تقريره في موضعه ان شاء الله ثم ضرب مثل العباد من الكفار الذين يعتقدون انهم على شيء وليسوا على شيء وهم أصحاب الجهل المركب في قوله تعالى والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظما أن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا الآية ثم ضرب مثل الكفار الجهال الجهل البسيط وهم الذين قال تعالى فيهم أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فإنه لن نور فقسم الكفار ههنا الى قسمين داعية ومقلد كما ذكرهم في أول سورة الحج ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد وقال ومن الناس من يجادل (٩٧) في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير وقد

قسم الله المؤمنين في أول الواقعة وفي آخرها وفي سورة الانسان الى قسمين سابقون وهم المقربون وأصحاب عين وهم الابرار فخلص من مجموع هذه الايات الكريكات ان المؤمنين صنفان مقربون وأبرار وان الكافرين صنفان دعاة ومقلدون وان المنافقين أيضا صنفان منافق خالص ومنافق فيه شعبة من نفاق كما جاء في الصحيحين عن عبد الله بن عمر وعن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه واحدة منهم كان منافقا خالصا من النفاق حتى يدعها من اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان استدلوا به على ان الانسان قد تكون فيه شعبة من ايمان وشعبة من نفاق اما على لهذا الحديث أو اعتقادي كما دلت عليه الآية كما ذهب اليه طائفة من السلف وبعض العلماء كما تقدم وكما سيأتي ان شاء الله قال الامام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا أبو معاوية يعني شيان عن ليث عن عمرو بن مرة عن أبي البخري

معمول الفاعل يفيد الاختصاص قال صاحب الكشاف وهو كذا في افادة التخصيص من اية نعبدوا الفاء جواب أمر مقدر أي تنهوا فارهبون أو زائدة وسقطت الياء من قوله فارهبون لانها رأس آية (وآمنوا بما أنزلت) يعني القرآن (مصدقا لما معكم) أي لما في التوراة من التوحيد والنبوة والاعمال ونعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم (ولا تكونوا أول كافر به) المراد أهل الكتاب لانهم العارفون بما يجب للانبيا وما يلزم من التصديق أي لا تكونوا يا معشر اليهود أول كافر بهذا النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع كونكم قد وجدتموه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل مبشرا به في الكتب المنزلة عليكم وقد حكى الرازي في تفسيره في هذا الموضع ما وقف عليه من البشارات برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الكتب السابقة وقيل الضمير في به عائدا الى القرآن المدلول عليه بقوله بما أنزلت وقيل عائدا الى التوراة المدلول عليه بقوله لما معكم والخطاب لجماعة والكافر لفظه واحد وهو في معنى الجمع أي أول الكفار أو أول فريق كافر وسفهوم الصفة غير مراد هنا فلا يراد أن المعنى بل آخر كافر وانما ذكرت الاولية لانها أخفش لما فيها من الابتداع بالكفر بل يجب ان تكونوا أول فريق مؤمن به لانكم أهل نظر في معجزاته والعلم بشئته وصفاته (ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا) أي لا تستبدلوا بآياتي صفقة محمد صلى الله عليه وآله وسلم التي في التوراة عوضا يسيرا من الدنيا لان الدنيا بالنسبة الى الآخرة كالشيء اليسير الحقير الذي لا قيمة له والذي كانوا يأخذونه من الدنيا كالشيء اليسير بالنسبة الى جميعها فهو قليل القليل وهذه الآية وان كانت خطابا للنبي اسرائيل ونهيا لهم فهي متناولة لهذه الأمة بفحوى الخطاب أو لجنه من اخذ من المسلمين رشوة على ابطال حق أمر الله به أو اثبات باطل نهى الله عنه أو امتنع من تعليم ما علمه الله وكم البيان الذي أخذ الله عليه ميثاقه به فقد اشترى بآيات الله ثمنا قليلا (وأي فاتقون) بالايان واتباع الحق والاعراض عن حطام الدنيا وما كانت الآية السابقة مشتملة على ما هو كالمبادئ لما في الآية الثانية فصلت بالرهبة التي هي من مقدمات التقوى أولان الخطاب به بالمعنى العام والمقلد أمر فيها بالرهبة المتناولة للفريقين واما الخطاب بالثانية فمختص بالعلماء أمر فيها بالتقوى الذي هو المنتهى وباقي الكلام فيه كالسكلام في قوله وأي فاتقون وقد تقدم قريبا (ولا تلبسوا الحق بالباطل) أي ولا تكتبوا في التوراة ما ليس فيها فيخلط الحق بالمنزل

(١٣ ل - فتح البيان)

عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القلوب أربعة قلب أجرد فيه مثل السراج يزهر وقلب أغلف مزبوط على غلافه وقلب منكوس وقلب مصفح فاما القلب الأجرد فقلب المؤمن فسراج فيه نوره واما القلب الأغلف فقلب الكافر واما القلب المنكوس فقلب المنافق الخالص عرف ثم أنكرو واما القلب المصفح فقلب فيه ايمان ونفاق ومثل الايمان فيه كمثل البقلة يمدّها الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدّها القيح والدم فاي المادتين غلبت على الاخرى غلبت عليه وهذا اسناد جيد حسن وقوله تعالى ولو شاء الله لذهب بسبعهم وأبصارهم ان الله على

كل شيء بقدر قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى ولو شاء الله لذهب
بجمعهم وأبصارهم قال لما تروا من الحق بعد معرفته ان الله على كل شيء قدير قال ابن عباس أي ان الله على كل ما أراد بعباده من
نقمة أو عفو قدير وقال ابن جرير انما وصف الله تعالى نفسه بالقدر على كل شيء في هذا الموضع لانه حذر المنافقين بأسمه وسطوته
وأخبرهم انه بهم محيط وعلى اذهاب أسماعهم وأبصارهم قدير ومعنى قدير قادر كما معنى عليم عالم وذهب ابن جرير ومن تبعه من
كثير من المفسرين الى ان هذين المثليين مضر وبان لصف واحد من المنافقين وتكون أو في قوله تعالى أو كصيب من السماء بمعنى
الواو وكقوله تعالى ولا تطع منهم أثماً أو كفوراً (٩٨) أو تكون للتخيير أي أضرب لهم مثلاً بهذا وان شئت بهذا قال القرطبي

أولاً لتساوى مثل جالس الحسن أو
ابن سيرين على ما وجهه الزمخشري
ان كلا منهما مساو ولا آخر في
اباحة الجلوس اليه ويكون معناه
على قوله سواء ضربت لهم مثلاً
بهذا أو بهذا فهو مطابق لحالهم
(قلت) وهذا يكون باعتبار جنس
المنافقين فانهم أصناف وألهم
أحوال وصفات كذا كرها الله
تعالى في سورة براءة ومنهم ومنهم
ومنهم يذكروا أحوالهم وصفاتهم
وما يعقدونه من الأفعال والأقوال
فجعل هذين المثليين لصنفين منهم
أشد مطابقة لأحوالهم وصفاتهم
والله أعلم كضرب المثليين في سورة
النور لصنفين الكفار الدعاة
والمقلدين في قوله تعالى والذين
كفروا وأعمالهم كسراب ببيعة الى
أن قال أو كظلمات في بحر لحي
الآية فالأول للدعاة الذين هم في
جهل مركب والثاني لذوي الجهل
البسيط من اتباع المقلدين والله
أعلم بالصواب (يا أيها الناس
اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين
من قبلكم لعلكم تتقون الذي
جعل لكم الأرض فراشاً والسماء

بناءً وأرسل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) شرع يبارك
وتعالى في بيان وحدانية ألوهيته بانه تعالى هو المنعم على عبده باخراجه من العدم الى الوجود وأسبغ عليه النعم الظاهرة
والباطنة بان جعل لهم الأرض فراشاً أي مهداً كالفرش مقرر موطأة مثبتة بالرواسي الشامخات والسماء بناء وهو السقف كما قال
في الآية الأخرى وجعلنا السماء سقفا محفوظاً وهم عن آياتها معرضون وأرسل لهم من السماء ماء والمراد به السحاب ههنا وفيه
عند احتياجهم اليه فأخرج لهم به من أنواع الزروع والثمار ما هو مشاهد رزقاً لهم ولانعامهم كتحريم أمر كان حلالاً وتحليل أمر

القرآن ومن أشبه آية بهذه الآية قوله تعالى الله الذي جعل لكم الأرض قراراً والسماء بناءً وصوركم صوركم وورثكم من الطيبات ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين ومضمونه أنه الخالق الرازق مالك الدار وساكنها ورازقهم فيها يستحق أن يعبد وحده ولا يشرك به غيره ولهذا قال فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم عند الله قال أن تجعل لله نداً وهو خلقك الحديث وكذا حديث معاذ بن ندرى ما حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً الحديث وفي الحديث الآخر لا يقولن أحدكم ما شاء الله (٩٩) وشاء فلان ولكن ليقل ما شاء الله ثم شاء

فلان وقال حماد بن سلمة حدثنا عبد الملك بن عمير عن ربيعة بن حراش عن الطفيل بن مخبزة أخى عائشة أم المؤمنين أنها قال رأيت فيما يرى النائم كأنني أتيت على نفر من اليهود فقلت من أنتم قالوا نحن اليهود قلت أنكم لا أنتم القوم لولا أنكم تقولون عزير ابن الله قالوا وانكم لا أنتم القوم لولا أنكم تقولون ما شاء الله وشاء محمد قال ثم مررت بقمر من النصارى فقلت من أنتم قالوا نحن النصارى قلت أنكم لا أنتم القوم لولا أنكم تقولون المسيح ابن الله قالوا وانكم لا أنتم القوم لولا أنكم تقولون ما شاء الله وشاء محمد فلما أصبحت أخبرت بها من أخبرت ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال هل أخبرت بها أحداً قلت نعم فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما بعد فان طفيلاً رأى رؤياً أخبر بها من أخبر منكم وانكم قلتم كلمة كان ينبغي كذا وكذا أن أنها كمنها فلا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ولكن قولوا ما شاء الله وحده هكذا رواه ابن مردويه في تفسير هذه الآية من

كان حراماً واثبات أمر لشخص أو أشخاص يناقض ما كان قد ثبت لهم قبله وتارة يكون الكلام مع المسلمين وتارة مع الكافرين وتارة مع من مضى وتارة مع من حضر وحيناً في عبادة وحيناً في معاملة ووقتاً في ترغيب ووقتاً في تهيب وآونة في بشارة وآونة في نذارة وطوراً في أمر دنيا وطوراً في أمر آخرة ومرة في تكاليف آتية ومرة في أفاقيص ماضية وإذا كانت أسباب النزول مختلفة هذا الاختلاف ومتباينة هذا التباين الذي لا يتيسر معه الائتلاف فالقرآن النازل فيها هو باعتبار نفسه يختلف باختلافها فكيف يطلب العاقل المناسبة بين الضب والنون والماء والنار والملاح والحداد وهل هذا إلا من فتح أبواب الشك وتوسيع دائرة الريب على من في قلبه مرض أو كان مرضه مجرد الجهل والقصور فإنه إذا وجد أهل العلم يتكلمون في التناسب بين جميع أي القرآن ويفردون ذلك بالتصنيف تقرر عنده أن هذا أمر لا بد منه وأنه لا يكون القرآن بليغاً معجزاً إلا إذا ظهر الوجه المقضى للمناسبة وتبين الأمر الموجب للارتباط فإن وجد الاختلاف بين الآيات رجع إلى ما قاله المتكلمون في ذلك فوجده تكلفاً محضاً وتعمساً بيناً انقذ في قلبه ما كان عنه في عافية وسلامة هذا على فرض أن نزول القرآن كان مترتبا على هذا الترتيب الكائن في المحصف فكيف وكل من له أدنى علم بالكتاب وأيسر حظ من معرفته يعلم علماً يقيناً أنه لم يكن كذلك ومن شك في هذا وإن لم يكن مما يشك فيه أهل العلم رجع إلى كلام أهل العلم العارفين بأسباب النزول المطلعين على حوادث النبوة فإنه ينبغي صدره ويزول عنه الريب بالنظر في سورة من السور المتوسطة فضلاً عن المطولة فإنه لا محالة يجد هامشاً متلة على آيات نزلت في حوادث مختلفة وأوقات متباينة لا مطابقة بين أسبابها وما نزل فيها في الترتيب بل يكفي المقصر أن يعلم أن أول منازل أقرأ باسم ربك الذي خلق وبعده ياء أيها المدثر ياء أيها المزمحل وينظر أين موضع هذه الآيات والسور في ترتيب المحصف وإذا كان الأمر هكذا فأي معنى لطلب المناسبة بين آيات نعلم قطعاً أنه قد تقدم في ترتيب المحصف ما أنزله الله متأخراً وتأخر ما أنزله الله متقدماً فإن هذا عمل لا يرجع إلى ترتيب نزول القرآن بل إلى ما وقع من الترتيب عند جمعه ممن تصدى لذلك من الصحابة وما أقل نفع مثل هذا وأنزله رغبته وأحقر فائدته بل هو عند من يفهم ما يقول وما يقال له من نصيب الأوقات وانفاق الساعات في

حديث حماد بن سلمة به وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر عن عبد الملك بن عمير به نحوه وقال سفيان بن سعيد الثوري عن الأجلح بن عبد الله الكندي عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ما شاء الله وشئت فقال أ جعلتني لله نداً قل ما شاء الله وحده رواه ابن مردويه وأخرجه النسائي وابن ماجه من حديث عيسى بن يونس عن الأجلح به وهذا كله صيانة وحماية لجناب التوحيد والله أعلم وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال الله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم للفر يقين جميعاً من الكفار والمنافقين أي وحده وار بكم الذي خلقكم والذين من قبلكم

وبه عن ابن عباس فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون أي لا تشركوا بالله غيره من الابداد التي لا تنفع ولا تضر وأنتم تعلمون أنه لا رب لكم يرزقكم غيره وقد علمتم أن الذي يدعوكم اليه الرسول صلى الله عليه وسلم من التوحيد هو الحق الذي لا شك فيه وهكذا قال قتادة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عمرو بن أبي عاصم حدثنا أبي عمرو حدثنا أبي الفخار بن مخلد أبو عاصم حدثنا شبيب بن بشر حدثنا عكرمة عن ابن عباس في قول الله عز وجل فلا تجعلوا لله أندادا قال الابداد هو الشرك أخفى من ديب النمل على صفاء سوداء في ظلمة الليل وهو أن يقول (١٠٠) والله وحياتك يا فلان وحياتي ويقول لولا كلمة هذا لانا للصوص

البارحة ولولا البط في الدار لآتى للصوص وقول الرجل لصاحبه ماشاء الله وشئت وقول الرجل لولا الله وفلان لا تجعل في فلان هذا كلمة شرك وفي الحديث أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله وشئت قال أبعثني لله ندا وفي الحديث الآخر نعم القوم أنتم لولا أنكم تتدنون تقولون ماشاء الله وشاء فلان قال أبو العالية فلا تجعلوا لله أندادا أي عدلاء شركاء وهكذا قال الربيع بن أنس وقاتدة والسدي وأبو مالك وإسماعيل بن أبي خالد وقال مجاهد فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون قال تعلمون أنه اله واحد في التوراة والإنجيل وذكر حديث في معنى هذه الآية الكريمة قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا أبو خلف موسى بن خلف وكان يعد من البدلاء حدثنا يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن جده مطور عن الحرث الأشعري أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل أمر يحيى بن زكريا عليه السلام بخمس كلمات أن يعمل بهن وأن يأمر بني إسرائيل أن

أمر لا يعود ينفع على فاعله ولا على من يقف عليه من الناس وأنت تعلم أنه لو تصدى رجل من أهل العلم للمناسبة بين ما قاله رجل من البلغاء من خطبه ورسائله وأنشأته أو إلى ما قاله شاعر من الشعراء من القصائد التي تكون تارة مدحا وأخرى هجاء وحينئذ تشييا وحينئذ رثاء وغير ذلك من الأنواع المتخلفة فعمد هذا المتصدي إلى ذلك المجموع فناسب بين فقره ومقاطعه ثم تكلف تكلفا آخر فناسب بين الخطبة التي خطبها في الجهاد والخطبة التي خطبها في الحج والخطبة التي خطبها في التكاح ونحو ذلك وناسب بين الانشاء الكائن في العزاء والانشاء الكائن في الهناء وما يشابه ذلك لعمد هذا المتصدي لمثل هذا مصاب في عقله متلاعبا بوقاه عابثا بعمره الذي هو رأس ماله وإذا كان مثل هذا بهذه المنزلة وهو ركوب الاحقوة في كلام البشر فكيف تراه يكون في كلام الله سبحانه الذي أعجزت بلاغته بلغاء العرب وأبكمت فصاحتهم فحما عدنان وقحطان وقد علم كل مقصر وكامل أن الله سبحانه وصف هذا القرآن بأنه عربي وأترله بلغة العرب وسلك فيه مسالكهم في الكلام وبحر في فيه مجاريهم في الخطاب وقد علمنا أن خطيبهم كان يقوم المقام الواحد فيأتي بفنون مختلفة وطرائق متباينة فضلاء عن المقامين فضلاء عن المقامات فضلاء عن جميع ما قاله مادام حيا وكذلك شاعرهم ولنكتف بهذا التنبيه على هذه المفسدة التي يعثر في ساحتها كثير من المحققين وانما ذكرنا هذا البحث في هذا الموطن لأن الكلام هنا قد اتقل مع بني إسرائيل بعد أن كان قبله مع أبي البشر آدم عليه السلام فإذا قال متكلف كيف ناسب هذا ما قبله قلنا لا كيف

فدع عنك نهبا صيح في حجرته * وهات حديثا حديث الرواحل

(وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) المراد هنا الصلاة المعهودة وهي صلاة المسلمين يعني الصلوات الخمس بمواقيتها وحدودها وجميع أركانها على أن التعريف للعهد ويجوز أن يكون للجنس ومثلها الزكاة والايات الاعطاء والزكاة مأخوذة من الزكاء وهو النماء وسمى اخراج جزء من المال زكاة أي زيادة مع أنه نقص منه لأنها أكثر بركتها أو يكون أجر صاحبها وقبل الزكاة مأخوذة من التطهير كما يقال زكى فلان أي طهره والظاهر أن الصلاة والزكاة والحج والصوم ونحوها قد نقلها الشرع إلى معان شرعية هي المرادة بما هو مذكور في الكتاب والسنة منها وقد تكلم أهل العلم على ذلك بما لا يتسع

يعملوا بهن وأنه كاد أن يبطي بها فقال له عيسى عليه السلام انك قد أمرت بخمس كلمات أن تعمل بهن وتأمم المقام بنى إسرائيل أن يعملوا بهن فاما أن تبلغهن واما أن تبلغهن فقال يا أخي اني أخشى ان سبقتني أن أعذب أو يخسف بي قال فجمع يحيى بن زكريا بنى إسرائيل في بيت المقدس حتى امتلأ المسجد فقعده على الشرف فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ان الله أمرني بخمس كلمات أن أعمل بهن وأمركم أن تعملوا بهن أولهن أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا فان مثل ذلك كمثل رجل اشترى عبدا من خالص ماله بورق أو ذهب فجعل يعمل ويؤدى غلته إلى غير سيده فاكرم سيده أن يكون عبده كذلك وان الله خلقكم ورزقكم

فاعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأمركم بالصلاة فإن الله ينصب وجهه لوجه عبده ما لم يلتفت فإذا صليتم فلا تلتفتوا وأمركم بالصيام فإن مثل ذلك كمثل رجل معه صرة من مسك في عصابة كلهم يجذرون المسك وإن خالو فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك وأمركم بالصدقة فإن مثل ذلك كمثل رجل أسره العدو فشده وأيديته إلى عنقه وقدموه ليضربوا عنقه وقال لهم هل لكم أن أقتدى نفسي منكم فجعل يفتدى نفسه منهم بالقليل والكثير حتى فك نفسه وأمركم بكثرة ذكر الله كثيراً وإن مثل ذلك كمثل رجل طلبه العدو سراعى أثره فأتى حصناً حصيناً فتحصن فيه وإن العبد أحصن ما يكون (١٠١) من الشيطان إذا كان في ذكر الله قال

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أمركم بخمس أمرتني بهن الجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد في سبيل الله فإنه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه الآن يراجع ومن دعا بدعى جاهلية فهو من جثي جهنم قالوا يا رسول الله وإن صام وصلى فقال وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم فادعوا المسلمين باسمائهم على ما سماهم الله عز وجل المسلمين المؤمنين عباد الله هذا حديث حسن والشاهد منه في هذه الآية قوله وإن الله خلقكم ورزقكم فاعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وهذه الآية دالة على توحيده تعالى بالعبادة وحده لا شريك له وقد استدل به كثير من المفسرين كالرازي وغيره على وجود الصانع تعالى وهي دالة على ذلك بطريق الأولى فإن من تأمل هذه الموجودات السفلية والعلوية واختلاف أشكالها وألوانها وطبائعها ومنافعها ووضعها في مواضع النفع بها محكمة علم قدرة خالقها وحكمته وعلمه وتقائه

المقام لبسطه وقد اختلف أهل العلم في المراد بالركعة هنا فقيل المقر وضعة لا قترانها بالصلاة وقيل صدقة الفطر والظاهر أن المراد ما هو أهم من ذلك (واركعوا مع الراكعين) أي صلوا مع المصلين يعني بمحمد صلى الله عليه وآله وأصحابه وسلم والركوع في اللغة الانحناء وكل منحن راكع ويستعار الركوع أيضاً للاضططاط في المنزل وأما خاص الركوع بالذكر ههنا لأن اليهود لا ركوع في صلاتهم وقيل لكونه كان ثقيلاً على أهل الجاهلية وقيل أنه أراد بالركوع جميع أركان الصلاة والركوع الشرعي هو أن ينحني الرجل ويمد ظهره وعنقه ويفتح أصابع يديه ويقبض بها على ركبتيه ثم يطمئن راكعاً ذا كرا بالذكر المشروع وقد ورد في ذلك من الأحاديث الصحيحة الثابتة في الصحيحين وغيرهما ما هو معروف وفي الآية حديث على إقامة الصلاة في الجماعة وقد أوجب حضور الجماعة بعض أهل العلم على خلاف بينهم في كون ذلك عيناً أو كفاية وذهب الجمهور إلى أنه سنة مؤكدة مرغّب فيها وليس بواجب وهو الحق للأحاديث الصحيحة الثابتة عن جماعة من الصحابة من أن صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بخمس وعشرين درجة أو سبع وعشرين درجة وثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم الذي يصلي مع الإمام أفضل من الذي يصلي وحده ثم ينائم والبحث طويل الذبول كثير النقول استوفاه الشوكاني رحمه الله تعالى في شرحه للمنتقى (أنأمرهم الناس بالبر) الهمزة للاستفهام مع التوبيخ للخطابين وليس المراد توبيخهم على نفس الأمر بالبر فإنه فعل حسن مندوب إليه بل سبب ترك فعل البر المستفاد من قوله (وتنسون أنفسكم) تتركونها فلا تأمرونها مع تركية النفس والقيام في مقام دعاة الخلق إلى الحق أيها الناس وتليسا عليهم نزلت في علماء اليهود والبر الطاعة والعمل الصالح وسعة الخير والمعروف والصدق فالبر اسم جامع لجميع أعمال الخير والطاعات والنسيان هو هنا بمعنى الترك وفي الأصل خلاف الذكر والحفظ أي زوال الصورة التي كانت محفوظة عن المدركة والحفاظة وانما عبر عن الترك بالنسيان لأن نسيان الشيء يلزمه تركه فهو من استعمل المألوم في اللازم أو السبب في المسبب وسر هذا التجوز الإشارة إلى أن ترك ما ذكر لا ينبغي أن يصدر عن العاقل الانسيان والنفس الروح ومنه قوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها يا ريد الارواح والنفس الجسد والمعنى وتعدلون أعمالها فيه تنفع (وأنتم تتلون

وعظيم سلطانه كما قال بعض الاعراب وقد سئل ما الدليل على وجود الرب تعالى فقال يا سبحان الله إن البعر يدل على البعير وإن أثر الاقدام يدل على المسير فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج وبحار ذات أمواج ألا يدل ذلك على وجود اللطيف الخبير وحكي الرازي عن الامام مالك أن الرشيد ساله عن ذلك فاستدل له باختلاف اللغات والاصوات والنعيمات وعن أبي حنيفة أن بعض الزنادقة سأله عن وجود الباري تعالى فقال لهم دعوني فاني مفكر في أمر قد اخترت عنه ذكر والى أن سفيينة في البحر موقرة فيها أنواع من المتاجر وليس بها أحد يحرسها ولا يسوقها وهي مع ذلك تذهب وتجي وتسير بنفسها وتخرق الأمواج العظام حتى تتخلص

منها وتسير حيث شئت بنفسها من غير ان يسوقها أحد فقالوا هذاشئ لا يقوله عاقل فقال ويحكم هذه الموجودات بما فيها من العالم العلوى والسفلى وما اشتملت عليه من الاشياء المحكمة ليس لها صانع فثبت القوم ورجعوا الى الحق وأسلوا على يديه وعن الشافعي انه سئل عن وجود الصانع فقال هذا ورق التوت طعمه واخذتأكله الدود فيخرج منه الابريس وتأكله النحل فيخرج منه العسل وتأكله الشاة والبقر والانعام فتلقيه بعراوروثا وتأكله الطيأة فيخرج منها المسك وهو شئ واحد وعن الامام أحمد ابن حنبل انه سئل عن ذلك فقال ههنا حصن (١٠٢) حصين أملس ليس له باب ولا منفذ ظاهره كالفضة البضاء وباطنه كالذهب

الابريس فيينا هو كذلك اذا تصدع جداره فخرج منه حيوان تسمع بصير ذو شكل حسن وصوت مليح يعنى بذلك البيضة اذا خرج منها الدجاجة وسئل أبو نواس عن ذلك فأنشد

تأمل فى نبات الارض وانظر الى آثار ما صنع المليك
عيون من الجن شاخصات بأحداق هى الذهب السيمك
على قضب الزبرجد شاهدات بأن الله ليس له شريك
وقال ابن المعتز

فيا عجبا كيف يعصى الاله
ه أم كيف يجعده الجاحد
وفى كل شئ له آية

تدل على أنه واحد وقال آخرون من تأمل هذه السموات فى ارتفاعها واتساعها وما فيها من الكواكب الكبار والصغار النيرة من السيارة ومن الثوابت وشاهدها كيف تدور مع الفلك العظيم فى كل يوم وإسالة دويره ولها فى أنفسها سير يخفىها ونظر الى البحار المكتشفة للارض من كل جانب والجبال الموضوعة

الكتاب) جملة حاله مشتملة على أعظم تقريب وأشد توخي وأبلغ تبكيت أى كيف تتركون البر الذى تأمر ون الناس به وأنتم من أهل العلم العارفين بفتح هذا الفعل وشدة الوعيد عليه كما ترونه فى الكتاب الذى تتلون وتدرسه والآيات التى تقرؤونها من التوراة والتلاوة القراءة وهى المراد هنا وأصلها الاتباع (أفلا تعقلون) استفهام للانكار عليهم والتقريع لهم وهو أشد من الاول وأشد ولشد ما قرع الله فى هذا الموضع من يأمر بالخير ولا يفعل من العلماء الذين هم غير عاملين بالعلم فاستنكر عليهم أولاً أمرهم للناس بالبرمع نسيان أنفسهم من ذلك الأمر الذى قاموا به فى الجوامع ونادوا به فى المجالس ايها الناس يا أيها الملوك يا أيها المبلغون عن الله ما تحملوه من حجة ومبينون لعباده ما أمرهم بدينه وموصلون الى خلقه ما استودعهم واثنهم عليه وهم أترك الناس لذلك وأبعدهم من نفعه وأزهدهم فيه ثم ربط هذه الجملة بجملة أخرى جعلها مبنية لخالهم وكاشفة لحوارهم وهاتكة لاستارهم وهى أنهم فعلوا هذه الفعلة الشنيعة والخصلة الفظيعة على علم منهم ومعرفة بالكتاب الذى أنزل عليهم وملازمة لتلاوته وهم فى ذلك كما قال المعرى

وانما حل التوراة قارئها ■ كسب الفوائد لأحب التلاوات

ثم انتقل معهم من تقريب الى تقريب ومن توخي الى توخي فقال انكم لولم تكونوا من أهل العلم وجملة الخلق وأهل الدراسة لكتب الله لكان مجرد كونكم من يعقل حائلا بينكم وبين ذلك ذائد الكرم عنه زاجر الكرم منه فكيف أهملتم ما يقتضيه العقل بعداهما لكم لما يوجب العلم والعقل فى أصل اللغة المنع ومنه عقاب البعير لانه يمنع عن الحركة ومنه العقل فى الدية لانه يمنع الولي عن قتل الجاني والعقل نقيض الجهل ويصح تفسير ما فى الآية هنا بما هو أصل معنى العقل عند أهل اللغة أى أفلا تمنعون أنفسكم من مواجهة هذه الحال المزرية ويصح أن يكون معنى الآية أفلا تنظرون بعقولكم التى رزقكم الله اياها حيث لم تنتفعوا بما ألد بكم من العلم والعقل قوة تهى قبول العلم ويقال للعلم الذى يستفيد الانسان بملك القوة العقل وأخرج أحمد وابن أبي شبة وعبد بن حميد والبخاري وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم فى الحلية وابن حبان وابن مردويه والبيهقي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأيت ليلة أسرى بي رجلا تقرض شفاهاهم بمقاريض من نار كلما قرضت رجعت فقلت لخيريل من هؤلاء قال هؤلاء خطباء من أمته

فى الارض لتقرؤ يسكن ساكنوها مع اختلاف أشكالها وألوانها كما قال تعالى ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف كانوا ألوانها وغرايب سود ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك انما يخشى الله من عباده العلماء وكذلك هذه الانهار السارحة من قطر الى قطر للمنافع وما ذرأ فى الارض من الحيوانات المتنوعة والنبات المختلف الطعوم والاراييح والاشكال والالوان مع اتحاد طبيعة التربة والماء استدلل على وجود الصانع وقدرته العظيمة وحكمته ورجته بخلقهم ولطفهم واحسانه اليهم وبرهم لاله غيره ولا رب سوا عليه توكلت واليه أئيب والآيات فى القرآن الدالة على هذا المقام كثيرة جدا (وان كنتم فى

رب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين) ثم شرع تعالى في تقرير النبوة بعد أن قرأ أنه لا اله الا هو فقال مخاطبا للكافرين وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا يعني محمد صلى الله عليه وسلم فاتوا بسورة من مثل ما جاء به ان زعمتم أنه من عند غير الله فعارضوه بمثل ما جاء به واستعينوا على ذلك بمن شئتم من دون الله فانكم لا تستطيعون ذلك قال ابن عباس شهداءكم أعوانكم وقال السدي عن أبي مالك شركاءكم أي قوما آخرين يساعدونكم على ذلك أي استعينوا (١٠٣) بالهتكم في ذلك يدونكم وينصرونكم وقال مجاهد وادعوا شهداءكم قال

ناس يشهدون به يعني حكام الفقهاء وقد تحداهم الله تعالى بهذا في غير موضع من القرآن فقال في سورة القصص قل فاتوا بكتاب من عند الله هو أهدي منهما أتبعه ان كنتم صادقين وقال في سورة سبحان قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وقال في سورة هود أم يقولون افتراه قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين وقال في سورة يونس وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه قل فاتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين وكل هذه الآيات مكية ثم تحداهم بذلك أيضا في المدينة فقال في هذه الآية وان كنتم في ريب أي شك مما نزلنا على عبدنا يعني محمد صلى الله عليه وسلم فاتوا بسورة من مثله يعني من

كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون وثبت في الصحيحين من حديث أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق به اقتابه فيسددور بها كأي دور الحمار برحاه فيطيف به أهل النار فيقولون يا فلان مالك ما أصابك ألم تكن تأمرنا بالمعروف وتنهايانا عن المنكر فيقول كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنهاكم عن المنكر وآتية وفي السبب أحاديث معناها جميعا أن يطلع قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم بم دخلتم النار وانما دخلنا الجنة بتعليمكم قالوا انا كنا تأمركم ولا نفعل وأخرج الطبراني والخطيب في الاقتضاء والاصبهاني في الترغيب بسند جيد عن جندب بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل العالم الذي يعلم الناس الخير ولا يعمل به كمثل السراج يضيئ للناس ويحرق نفسه (واستعينوا بالصبر والصلاة) قيل ان مخاطبين بهذا هم المؤمنون وقيل اليهود لما عاقبهم عن الايمان الشرع وحب الرياسة فأمرهم بالصبر وهو الصوم لانه يكسر الشهوة والصلاة لانها تورث الخشوع وتنفى الكبر وأفرد الصلاة بالذكر تعظيما لشأنها والمعنى استعينوا على حوائجكم الى الله وقيل على ما يشغلكم من أنواع البليات وقيل على طلب الآخرة بالصبر والصبر في اللغة الحبس والمراد هنا استعينوا بحبس أنفسكم عن الشهوات وقصرها على الطاعات على دفع ما يرد عليكم من المكروهات وقيل الصبر هنا هو خاص بالصبر على تكاليف الصلاة وأداء الفرائض واستدل هذا القائل بقوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها وليس في هذا الصبر الخاص بهذه الآية ما ينفي ما يفيدته الآلاف واللام الداخلة على الصبر من الشمول كما أن المراد بالصلاة هنا جميع ما يصدق عليه الصلاة الشرعية من غير فرق بين فريضة ونافلة وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا حزنه أمر فزع الى الصلاة وعن ابن عباس أنه نفي له أخوه قثم وهو في سفر فاسترجع ثم نفي عن الطريق فصلى ركعتين أطال فيهما السجود ثم قام الى راحلته وهو يقول واستعينوا بالصبر والصلاة وقد وردت أحاديث كثيرة في مدح الصبر والترغيب فيه والجزاء للصابرين ولم تذكرها هنا لانها ليست بخاصة بهذه الآية بل هي واردة في مطلق الصبر وقد ذكر السيوطي في الدر المنثور ههنا ما شطر اصالحا وفي الكتاب العزيز من الشاء

مثل القرآن فانه مجاهد وقادة واختاره ابن جرير الطبري والرازي ونقله عن عمرو بن مسعود وابن عباس والحسن البصري وأكثر المحققين ورجح ذلك بوجوه من أحسنها انه تحداهم كلهم متفرقين ومجتمعين سواء في ذلك أميهم وكبايهم وذلك أكمل في التحدي وأتمل من أن يتحدى أحدهم الاميين ممن لا يكتب ولا يعانى شأمن العلوم وبدليل قوله تعالى فاتوا بعشر سور مثله وقوله لا يأتون بمثله وقال بعضهم من مثل محمد صلى الله عليه وسلم يعني من رجل أمي مثله والصحيح الاول لان التحدي عام لهم كلهم مع أنهم أفصح الام وقد تحداهم بهذا في مكة والمدينة مرات عديدة مع شدة عداوتهم له وبغضهم له ومنع هذا عنزوا عن ذلك ولهذا قال

الارض فاذا هي تمورأم أمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير وقال في الزجر فكلأ أخذنا بذنبه وقال في الوعظ أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يعدون ما أغنا عنهم ما كانوا يمتعون الى غير ذلك من أنواع القضاة والبلاغة والحلاوة وان جاءت الآيات في الاحكام والواهم والنواهي اشتملت على الامر بكل معروف وحسن نافع طيب محبوب والنهي عن كل قبيح رذيل دني كما قال ابن مسعود وغيره من السلف اذا سمعت الله تعالى يقول في القرآن يا أيها الذين آمنوا فارعها سمعك فانها خير يأمر به أو ينهى عنه ولهذا قال تعالى يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم أصرهم والاغلال التي كانت عليهم الآية (١٠٥) وان جاءت الآيات في وصف المعاد وما فيه من الاهوال وفي وصف الجنة والنار

وما أعد الله فيهما الاولياء وأعدائه من النعيم والحليم والملاذو العذاب الاليم بشرت به وحذرت وأذرت ودعت الى فعل الخيرات واجتناب المنكرات وزهدت في الدنيا ورغبت في الاخرى وثبتت على الطريقة المثلى وهدت الى صراط الله المستقيم وشرعه القويم ونفت عن القلوب وجس الشيطان الرجيم ولهذا ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نبي من الانبياء الا قد أعطى من الآيات ما آمن على مثله البشر وانما كان الذي أوتيته وحيا أو حاه الله الى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة لفظ مسلم وقوله صلى الله عليه وسلم وانما كان الذي أوتيته وحيا أي الذي اختصت به من بينهم هذا القرآن المعجز للبشر أن يعارضوه بخلاف غيره من الكتب الالهية فانها ليست بمعجزة عند كثير من العلماء والله أعلم وله عليه الصلاة والسلام من الآيات الدالة على نبوته وصدقه فيما جاء به

الزجاج الخاشع الذي يرى أثر الذل والخشوع عليه وخشعت الاصوات أي سكنت وخشع بصره اذا غضه وقال سفيان الثوري سألت الاعمش عن الخشوع فقال يا ثوري أنت تريد أن تكون اماما للناس ولا تعرف الخشوع ليس الخشوع بأكل الخشن ولبس الخشن وتطأ طي الرأس لكن الخشوع أن ترى الشريك والذئ في الحق سواء وتخشع لله في كل فرض اقترض عليك انتهى وما أحسن ما قاله بعض المحققين في بيان ماهيته انه هيئة في النفس يظهر منها في الجوارح سكون وبواضع واستثنى سبحانه الخاشعين مع كونهم باعتبار استعمال جوارحهم في الصلاة وملازمهم لوظائف الخشوع الذي هو روح الصلاة وتعابهم لانفسهم اتعابا عظيما في الاسباب الموجبة للحضور والخشوع لانهم لما يعملونه من تضاعف الاجر وتوفر الجزاء والظفر بما وعد الله به من عظيم الثواب تسهل عليهم تلك المتاعب ويتدلل لهم ما يربكونه من المتاعب بل يصير ذلك لذة لهم خالصة وراحة عندهم محضة (الذين يظنون) أي يستيقنون وقيل يعملون والظن هنا عند الجمهور بمعنى اليقين ومنه قوله تعالى اني ظننت اني ملاق حسابه وقوله وظنوا انهم مواقعوها وقيل ان الظن في الآية على بابيه ويضم في الكلام بذنوبهم فكأنهم توقعوا القاء مذنبين ذكره الماوردي والاول أولى وأصل الظن الشك مع الميل الى أحد الطرفين وقد يقع موقع اليقين في مواضع منها هذه الآية ومعنى (انهم ملاقوار بهم) ملاقوا جزاءه والمفاعلة هنا ليست على بابها ولا أرى في جملته على أصل معناه من دون تقدير المضاف بأساى يوقنون أنهم يرونه وفي هذا مع ما بعده من قوله (وأنهم اليه راجعون) اقرار بالبعث وما وعد الله به في اليوم الآخر وفيه دليل على ثبوت رؤية الله تعالى في الآخرة (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) انما كرر ذلك سبحانه توكيد للحمجة عليهم وتحذير لهم من ترك اتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم قرنه بالوعيد وهو قوله واتقوا يوما قبلا المراد بالنعمة أن ادى الله عندهم وایامه قاله سفيان بن عيينة وعن مجاهد التي أنعم بها على بني اسرائيل فيما همى وفيما سوى ذلك بقر لهم الجحيم وأتزل عليهم المني والسلاوى وأنجاهم من عبودية آل فرعون وكان عمر بن الخطاب اذا أتى هذه الآية قال مضى القوم وانما يعني أنتم (وأني فضلتكم على العالمين) يعني على عالمي زمانكم فلا يتناول من مضى ولا من يوجد بعدهم وهذا التفضيل وان كان في حق الآباء ولكن يحصل به الشرف

(١٤ ل - فتح البيان) ما لا يدخل تحت حصر والله الحمد والمنة وقد قرر بعض المتكلمين الاعجاز بطريق يشمل قول أهل السنة وقول المعتزلة في الضميمة فقال ان كان هذا القرآن معجزا في نفسه لا يستطيع البشر الاتيان بمثله ولا في قواهم معارضته فقد حصل المدعى وهو المطلوب وان كان في امكانهم معارضته بمثله ولم يفعلوا ذلك مع شدة عدوتهم له كان ذلك دليلا على أنه من عند الله لصرفه اياهم عن معارضته مع قدرتهم على ذلك وهذه الطريقة وان لم تكن مرضية لان القرآن في نفسه معجز لا يستطيع البشر معارضته كما قررنا الا انها تصلح على سبيل التنزيل والمجادة والمناخفة عن الحق وبهذه الطريقة أجاب الرأزي في تفسيره عن سؤاله في السور القصار كالعصر وأنا أعطيناك الكوثر وقوله تعالى فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين أملا

الوقود بفتح الواو فهو ما يلقى في النار لا ذرأها كالخشب ونحوه كما قال تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً وقال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون والمراد بالجحارة ههنا هي جحارة الكبريت العظيمة السوداء الصلبة المنتنة وهي أشد الاجحار حراً اذ حيت أجارنا الله منها وقال عبد الملك بن ميسرة الزراد عن عبد الرحمن بن سابط عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى وقودها الناس والجحارة قال هي جحارة من كبريت خلقها الله يوم خلق السموات والارض في السماء الدنيا بعد هذا للكافرين رواه ابن جرير وهذا لفظه وابن أبي حاتم والخاتم في مستدركه وقال علي شرط الشيخين وقال (١٠٦) السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن

مرّة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة اتقوا النار التي وقودها الناس والجحارة أما الجحارة فهي جحارة في النار من كبريت أسود يعذنون به مع النار وقال مجاهد جحارة من كبريت أنتن من الجحفة وقال أبو جعفر محمد بن علي جحارة من كبريت وقال ابن جريج جحارة من كبريت أسود في النار وقال لي عمرو بن دينار أصلب من هذه الجحارة وأعظم وقيل المراد بها جحارة الاصنام والانداد التي كانت تعبد من دون الله كما قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآية حكاه القرطبي والرازي ورجحه على الاول قال لأن أخذ النار في جحارة الكبريت ليس بمستعسر فجعلها هذه الجحارة أولى وهذا الذي قاله ليس بقوى وذلك ان النار اذا أضرمت بجحارة الكبريت كان ذلك أشد حرها وأقوى لسعيرها ولا سيما على ما ذكره السلف من انها جحارة من كبريت معدة لذلك ثم ان أخذ النار بهذه الجحارة أيضاً شاهد وهذا الجحاص يكون أجحاراً فيعمل فيه بالنار حتى

للابناء قيل فيه ورود الهم المراد به الخصوص لان المراد بالعالمين عالمو زمانهم وقيل على جميع العالمين بما جعل فيهم الانبياء وقال في الكشف على الجهم الغفير من الناس كقوله باركاً فيها للعالمين يقال رأيت عالماً من الناس يراد الكثرة انتهى قال الرازي في تفسيره وهذا ضعيف لأن لفظ العالم مشتق من العلم وهو الدليل وكلما كان دليلاً على الله كان علماً وكان من العالم وهذا تحقيق قول المتكلمين العالم كل موجود سوى الله وعلى هذا لا يمكن تخصيص لفظ العالم ببعض المحدثات انتهى أقول هذا الاعتراض ساقط اما أولاً فلا دعوى اشتقاقه من العلم لا برهان عليه وأما ثانياً فلو سلمنا صحة هذا الاشتقاق كان المعنى موجوداً بما يتحصل معه مفهوم الدليل على الله الذي يصح اطلاق اسم العلم عليه وهو كائن في كل فرد من افراد المخلوقات التي يستدل بها على الخالق وغايته ان جمع العالم يستلزم ان يكونوا مفضلين على أفراد كثيرة من المحدثات وأما انهم مفضلون على كل المحدثات في كل زمان فليس في اللفظ ما يفيد هذا ولا في اشتقاقه ما يدل عليه وأما من جعل العالم أهل العصر فغايته ان يكونوا مفضلين على أهل عصور لا على أهل كل عصر فلا يستلزم ذلك تفضيلهم على أهل العصر الذين فيهم نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ولا على ما بعده من العصور ومثل هذا الكلام ينبغي اسـ تحضاره عند تفسير قوله تعالى وآتاكم ما لم يأت أحد من العالمين وعند قوله تعالى ولقد اخترناهم على علم على العالمين وعند قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين فان قيل ان التعريف في العالمين يدل على شموله لكل عالم قلت لو كان الامر هكذا لم يكن ذلك مستلزماً لكونهم أفضل من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس فان هذه الآية ونحوها تكون مخصوصة لتلك الآيات (واتقوا يوماً) أي واخشوا عذاب يوم أمر معناه الوعيد والمراد باليوم يوم القيامة أي عذابه (لا تجزى) لا تكفي ولا تقضى (نفس عن نفس شيئاً) يعني حقاً لزمها وقيل معناه لا تنوب نفس عن نفس يوم القيامة ولا ترد عنها شيئاً مما أصابها بل يقر المرام من أخيه وأمه وأبيه وقيل ان طاعة المطيع لا تقضى عن العاصي ما كان واجبا عليه والنفس الاولى هي المؤمنة والثانية هي الكافرة ومعنى التفسير التحقير أي شيئاً يسيراً حقيراً (ولا يقبل منها شفاعة) أي في ذلك اليوم وذلك أن اليهود قالوا يشفع لنا آباؤنا فرد الله عليهم ذلك والشفاعة مأخوذة من الشفع وهو الاثنان تقول

استشفعتم

يصير كذلك وكذلك سائر الاجحار تفقرها النار وتحرقها وانما سبق هذا في حر هذه النار التي

وعداها وشدة ضررها وقوة لهبها كما قال تعالى كلما خبت زنادهم سعيراً وهكذا رجح القرطبي أن المراد بها الجحارة التي تسعر بها النار لتحمروا يشتد لهبها قال ليكون ذلك أشد عذاباً لاهلها قال وقد جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل مؤد في النار وهذا الحديث ليس بحفوظ ولا معروف ثم قال القرطبي وقد فسر بعينين احدهما ان كل من آذى الناس دخل النار والاخر ان كل ما يؤذى في النار يآذى به أهلها من السباع والهوام وغير ذلك وقوله تعالى أعدت للكافرين الاظهر ان الضمير في أعدت عائد الى النار التي وقودها الناس والجحارة ويحتمل عوده الى الجحارة كما قال ابن مسعود ولا منافاة بين القولين في المعنى لانهما

مثلا زمان وأعدت أي أرضدت وحصلت للكافرين بالله ورسوله كما قال ابن اسحق عن محمد بن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس أعدت للكافرين أي لمن كان على مثل ما أنتم عليه من الكفر وقد استدلل كثير من أئمة السنة بهذه الآية على أن النار موجودة الآن لقوله تعالى أعدت أي أرضدت وهبت وقد وردت أحاديث كثيرة في ذلك منها تحاجت الجنة والنار ومنها استأذنت النار ربها فقالت رب أكل بعضي بعضا فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف وحديث ابن مسعود سمعنا وجبة فقلنا ما هذه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حجر ألقى به من شفير جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل إلى قعرها وهو عند مسلم وحديث صلاة الكسوف ولبلة الأسرى وغير ذلك من (١٠٧) الأحاديث المتواترة في هذا المعنى وقد خالفت

المعتزلة بجهلهم في هذا ووافقهم القاضي منذر بن سعيد الباطني قاضي الاندلس * (تنبيه ينبغي الوقوف عليه) * قوله تعالى فأثوا بسورة من مثله وقوله في سورة يونس بسورة مثله يعم كل سورة في القرآن طويلة كانت أو قصيرة لأنها نكرة في سياق الشرط فعم كل شيء في سياق النفي عند المحققين من الأصوليين كما هو مقرر في موضعه فالاعجاز حاصل في طوال السور وقصارها وهذا ما أعلم فيه نزاعا بين الناس سلفا وخلفا وقد قال الرازي في تفسيره فإن قيل قوله تعالى فأثوا بسورة من مثله يتناول سورة الكوثر وسورة العصر وقل يا أيها الكافرون ونحن نعلم بالضرورة أن الأتيان بمثله أو بمائة أقرب منه يمكن فإن قلتم أن الأتيان بمثل هذه السور خارج عن مقدار البشر كان مكابرة والاقدام على هذه المكابرات مما يطرق بالتمهة إلى الدين قلنا فلهذا السبب اخترنا الطريق الثاني وقلنا إن بلغت هذه السورة في النصيحة حداً لا يعجز فقد حصل المقصود وإن لم يكن

استشفعته أي سأله أن يشفع لي أي يضم جأه إلى جأه عند المشفوع إليه ليصل النفع إلى المشفوع له وضمير منها يرجع إلى النفس المذكورة ثانية أي إن جأت بشفاعتي شفيع ويجوز أن يرجع إلى النفس المذكورة أولا أي إذا شئعت لم يقبل منها (ولا يؤخذ منها عدل) أي فدية وهو بمثابة الشيء بالشيء والعدل بفتح العين الفداء وبكسرهما المثل وقيل بالفتح المساوي للشيء قيمة وقد روي بالكسر المساوي له في جنسه وجرمه وأما العدل واحد العدل فهو بالكسر لا غير قاله السهيني والضمير يرجع إلى النفوس المدلول عليها بالنكرة في سياق النفي والنفس تذكر وتوثق والمعنى كما قال السدي لا تغني نفس مؤمنة عن نفس كافرة من المنفعة شيئا (ولاهم ينصرون) أي لا ينعون من العذاب والنصر العون والانصار الاعوان ومنه من أنصاري إلى الله والنصر أيضا الانتقام يقال انتصر زيد لنفسه من خصمه أي انتقم منه لها والنصر أيضا الأتيان يقال نصرت أرض بني فلان أي أتيته (واذنبيناكم من آل فرعون) أي واذكروا اذخلصنا أسلافكم وأجدادكم فاعتده نعمة ومنه عليهم لأنهم نجوا بنجاة أسلافهم وهذا شروع في تفصيل نعم الله عليهم وفصلت بعشرة أمور تنبئ بقوله وإذا استسقى موسى والنجاة النجوة من الأرض وهي ما ارتفع منها ثم سمي كل فائز وخارج من ضيق إلى سعة ناجيا وإن لم يلق على نجوة وآل فرعون قومه واللا يضاف إلى ذوي الخطر ولا يضاف إلى البلدان فلا يقال من آل المدينة وجوزة الاختفئ واختلقوا أهل المضمر أم لا فنعهم قوم وسوءه آخرون وهو الحق وفرعون قيل هو اسم ذلك الملك بعينه وقيل أنه اسم لكل ملك من ملوك العمالة أولاد عمليق بن لاويز بن ارم بن سام بن نوح كما يسمى من ملك الفرس كسرى ومن ملك الروم قيصر ومن ملك الحبشة النجاشي وقيل فرعون اسم علم لمن كان يملك مصر من القبط والعماليق واسم فرعون موسى المذكور هنا قابوس في قول أهل الكتاب وقال وهب اسمه الوليد بن مصعب بن الريان وعمراً من أربع مائة سنة وعاش موسى مائة وعشرين سنة قال المسعودي لا يعرف لفرعون تفسير بالعربية وقال الجوهري إن كل عات يقال له فرعون وقد تفرعن وهو ذو فرعة أي دهاء ومكر وقال في الكشف تفرعن فلان إذا عتق وتجبر (يسومونكم) أي يكفونكم ويولونكم قاله أبو عبيدة وقيل يذوقونكم ويلزمونكم أي أوصل السوم الدوام ومنه

كذلك كان امتناعهم من المعارضة مع شدة دواعيهم إلى توهين أمرهم مجزا فعلى التقديرين يحصل المعجز هذا اللفظ بحروفه والصواب أن كل سورة من القرآن معجزة لا يستطيع البشر معارضتها طويلاً كانت أو قصيرة قال الشافعي رحمه الله لو تدبر الناس هذه السورة لكفتم والعصران الإنسان في خسران الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وقد روي بناء عن عمرو بن العاص أنه وفد على مسيلة الكذاب قبل أن يسلم فقال له مسيلة ماذا أنزل على صاحبكم بمكة في هذا الحين فقال له عمرو لقد أنزل عليه سورة وجيزة بليغة فقال وما هي فقال والعصران الإنسان في خسران ففكر ساعة ثم رفع رأسه فقال ولقد أنزل على مثلها قال وما هو فقال يا بربنا أنت أذننا وصدرنا وأترك حرق فترحم قال كيف ترى يا عمرو فقال له عمرو والله أنك لتعلم أني

لأنك تكذب (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابها ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون) لماذا كرتعالى ما أعدده لأعدائه من الأشقياء الكافرين به وبرسله من العذاب والنكال عطف بذكر حال أوليائه من السعداء المؤمنين به وبرسله الذين صدقوا إيمانهم بأعمالهم الصالحة وهذا معنى تسمية القرآن مثاني على أصح أقوال العلماء كما سنبسطه في موضعه وهو أن يذكر الأيمان ويتبع بذكر الكفر أو عكسه أو حال السعداء ثم الأشقياء أو عكسه وحاصله ذكر الشئ ومقابله وأما ذكر الشئ وتظيره فذلك التشابه كما سنوضحه إن شاء الله فلهذا قال تعالى وبشر (١٠٨) الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار

سائمة الغنم لمداومتها الرعى وفي الكشف أصله من سام السبعة إذا طبلها كأنه بمعنى يبعونكم سوء العذاب ويريدونكم عليه انتهى (سوء العذاب) أى أشده وأسوأ وأقطعها وإن كان كله سيئا والسوء كل ما يغم الإنسان من أمر دينوى أو آخرى (يذبحون أبناءهم ويستحيون نساءهم) الذبح في الأصل الشق وهو فري أو داج المذبح قيل ذبحوا منهم اثني عشر ألفا وقيل سبعين ألفا وهل نساء جمع نسوة أو جمع امرأة من حيث المعنى قولان والمراد تترك نساءكم أحياء ليستخدموهن ويتمنوهن وإنما أمر بذب الأبناء واستحياء النساء لأن الكهنة أخبروه بأنه لو ولد مولود يكون هلاكا على يده وعبر عن البنات باسم النساء لأنه جنس يصدق عليهن وقالت طائفة أنه أمر بذب الرجال واستدلوا بقوله نساءكم والاول أصح بشهادة السبب ولا يخفى ما في قتل الأبناء واستحياء البنات للخدمة ونحوها من انزال الذل بهم والصاق الاهانة الشديدة بجمعهم لما في ذلك من العار والاشارة بقوله (وفي ذلكم) الى جملة الامر من الانجاء والذبح فانه ابن عطية (بلاء من ربكم عظيم) اى اختبار وامتحان والبلاء يطلق تارة على الخير وتارة على الشر فان أريد به هنا الشر كانت الاشارة الى ما حصل بهم من النعمة بالذبح ونحوه وان أريد به الخير كانت الاشارة الى النعمة التي أنعم الله عليهم بالانجاء وما هو مذكور قبله من تفضيلهم على العالمين وقد اختلف السلف ومن بعدهم في مرجع الاشارة فربح الجمهور الاول ورجح الآخرون الآخر قال ابن كيسان أبلأوه بلاءه في الخير والشر وقيل الاكثر في الخير بليته وفي الشر بليته وفي الاختبار بليته وبلوته قاله النحاس استدلل به بعض من يقول بالتناسخ وقال ان القوم كانوا هم بأعيانهم لم يمتطاولت عليهم مدة التلاشى والبلى نسوا فذكروا قال المكرمانى وهذا محال وجهل بكلام العرب فان العرب تتخاطب بمثل هذا وتعنى الجد الأعلى والاب الابعد (واذ فرقنا بكم البحر) أى فلقنا وأصل التلق الفرق والفصل ومنه فرق الشعر ومنه وقرأنا فرقناه أى فصلناه والباء في بكم معنى اللام أو السببية والمراد أن فرق البحر كان بسبب دخولهم فيه لما صاروا بين المائتين صار الفرق بهم وأصل البحر في اللغة الاتساع أطلق على البحر الذي هو مقابل البر لما فيه من الاتساع بالنسبة الى النهر والخليج ويطلق على الماء المالح وقال السيوطى في مفهمات الاقران البحر هو القلزم وكنيته أبو خالد كما روى عن قيس بن عباد قال ابن عساكر كأنه كنى بذلك

فوصفها بأنها تجري من تحتها الأنهار أى من تحت أشجارها وغرفها وقد جاء في الحديث ان انهارها تجري في غير أخذ ودواء في الكوثر ان حافظه قباب اللؤلؤ المجوف ولا منافاة بينهما فظنهما المسك الاذفر وحسبها اللؤلؤ والجوهر نسأل الله من فضله انه هو البر الرحيم وقال ابن أبي حاتم قرأ على الربيع بن سليمان حدثنا أسد ابن موسى حدثنا أبو ثوبان عن عطاء ابن قررة عن عبد الله بن ضمرة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهار الجنة تفجر من تحت تلال آخر من تحت جبال المسك وقال أيضا حدثنا أبو سعيد حدثنا وكيع عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال قال عبد الله انهار الجنة تفجر من جبل مسك وقوله تعالى كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل قال السدى في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة قالوا هذا الذي رزقنا من قبل قال انهم أتوا بالثمرة في الجنة

لطول

فلما نظروا اليها قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا وهكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ونصره ابن جرير وقال عكرمة قالوا هذا الذي رزقنا من قبل قال معناه مثل الذي كان بالامس وكذا قال الربيع بن أنس وقال مجاهد يقولون ما أشبهه به قال ابن جرير وقال آخرون بل قائل ذلك هذا الذي رزقنا من قبل انهار الجنة من قبل هذا الشدة مشابهة بعضه بعضا لقوله تعالى وأتوا به متشابها قال سديد بن داود حدثنا شيخ من أهل المصبة عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير قال يئى أحدهم بالصحفة من الشئ فأتى كل منها ثم يئى بأخرى فيقول هذا الذى أتينا به من قبل فتقول الملائكة كل قالوا واحدا والطعم مختلف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أسيد بن سليمان حدثنا عامر بن يساف عن يحيى بن أبي كثير قال عشب الجنة الزعفران

وكتبناهم المسك ويطوف عليهم الولدان بالقوا كه فيما كانوا ثم يؤتون بعملها فيقول لهم أهل الجنة هذا الذي اتيمونا أن نقابه فتقول لهم الولدان كانوا فاللون واحد والطعم مختلف وهو قول الله تعالى وأتوا به متشابها وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالبة وأتوا به متشابها قال يشبه بعضه بعضا ويختلف في الطعم قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد والربيع بن أنس والسدي نحو ذلك وقال ابن جرير بإسناده عن السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة في قوله تعالى وأتوا به متشابها يعني في اللون والمرأى وليس يشبهه في الطعم وهذا اختيار ابن جرير وقال عكرمة وأتوا به متشابها قال يشبه ثمر الدنيا غير أن ثمر الجنة أطيب وقال سفيان (١٠٩) الثوري عن الأعمش عن أبي طبيان عن ابن

عباس لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا إلا في الأسماء وفي رواية ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء ورواه ابن جرير من رواية الثوري وابن أبي حاتم من حديث أبي معاوية كلاهما عن الأعمش به وقال عميد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله تعالى وأتوا به متشابها قال يعرفون أسماءها كما كانوا في الدنيا التفاح بالتفاح والرمان بالرمان قالوا في الجنة هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا وأتوا به متشابها يعرفونه وليس هو مثله في الطعم وقوله تعالى ولهم فيها أزواج مطهرة قال ابن أبي طحمة عن ابن عباس مطهرة من القذر والأذى وقال مجاهد من الحيض والغائط والبول والنخام والبراق والمني والولد وقال قتادة مطهرة من الأذى والمأثم وفي رواية عنه لا حيض ولا كلف وروى عن عطاء والحسن والضحاك وأبي صالح وعطية والسدي نحو ذلك وقال ابن جرير حديثي يونس بن عبد الأعلى أن أبا نا ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال المطهرة التي لا تحيض قال وكذلك خلقت

لطول بقائه وروى أبو يعلى بسند ضعيف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال فائق البحر لبني إسرائيل يوم عاشوراء أنتمى (فأنجيئناكم) أي أخرجناكم منه (وأغرقنا آل فرعون) فيه ووافق ذلك يوم عاشوراء فصام موسى ذلك اليوم شكر الله عز وجل والمراد بآل فرعون هنا هو وقومه وأتباعه والغرق الرسوب في الماء وتجوز به عن المداخله في الشيء تقول غرق فلان في اللهو وهو غرق قاله السمين (وأنتم تنظرون) يعني إلى أهلاكهم وقيل إلى مصارعهم أي حال كونكم ناظرين إليهم بأبصاركم أو المعنى ينظر بعضهم إلى بعض آخر من السالكين في البحر وقيل نظروا إلى أنفسهم ينجون وإلى آل فرعون يغرقون قيل إن البحر قد فهم حتى نظروا إليهم وهذه الواقعة كما أن موسى معجزة عظيمة فتحملها أطعم الجبال ونعمة عظيمة لا وائل بني إسرائيل موجبة عليهم شكرها باللسان والبال كذلك اقتصاصها على ما هي عليه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم معجزة جليلة تطمئن بها القلوب الأبية وتنقاد لها النفوس الغبية موجبة لاعتقادهم أن يتلقوها بالاذعان ويقبلوها بصميم الجنان فلا تأثرت أو أثلتهم بمشاهدتها ورؤيتها ولا تذكرت أو أخرجهم بتذكيرها وروايتها فيما لها من عصابة ما أعصاها وطائفة ما أطعها وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة فرأى اليهود يصومون يوم عاشوراء فقال ما هذا اليوم قالوا هذا يوم صالح نجي الله فيه بني إسرائيل من عدوهم فصامه موسى فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نحن أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصومه (وأذوا أعدنا) قراءة الجمهور وأعدنا قال النخاس وهي أجود وأحسن وليس هو من الوعد والوعيد في شيء وإنما هو من باب الموافاة يعني من المواعدة وهو من الله الأمر ومن موسى القول وذلك أن الله وعده بمجيء الميقات (وموسى) اسم أنجى عبري معرب غير منصرف فموسى بالعبرية الماء والشجر سمى موسى لأنه أخذ من بين الماء والشجر ثم قلبت السين سيناً فسمى موسى (أربعين ليلة) قال الزجاج تمام أربعين ليلة وهي عند أكثر المفسرين ثلاثون من ذى القعدة وعدة وعشرين من ذى الحجة وبه قال أبو العالبة وإنما خص الليالي بالذكر لأنهم أغرروا الشهر ولأن الليلة أسبق من اليوم فهي قبله في الرتبة وقيل لأن الأشهر العربية موزعة على سائر القمر وقيل لأن الظلمة أقدم من الضوء والمعاني متقاربة (ثم اتخذتم العجل) أي جعلتم العجل الها قال الحسن البصري

حواء عليها السلام فلما عصت قال الله تعالى أني خلقتك مطهرة وسأدميك كما أدميت هذه الشجرة وهذا غريب وقال الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثني إبراهيم بن محمد حدثني جعفر بن محمد بن حرب وأحمد بن محمد الخواري قالوا حدثنا محمد بن عبد الكندي حدثنا عبد الرزاق بن عمر البرقي حدثنا عبد الله بن المبارك عن شعبة عن قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ولهم فيها أزواج مطهرة قال من الحيض والغائط والنخاع والبراق هذا حديث غريب وقد رواه الحاکم في مستدرکه عن محمد بن يعقوب عن الحسن بن علي بن عفان عن محمد بن عبيد بن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال المطهرة التي لا تحيض قال وكذلك خلقت

والله أعلم وقوله تعالى وهم فيها خالدون هذا هو تمام السعادة فانهم مع هذا النعيم في مقام أمين من الموت والانتقطاع فلا آخر له ولا انقضاء بل في نعيم سرمدي أبدي على الدوام والله المسؤول أن يحشرنا في زمرة منهم أنه حواد **كريم** برحيم (إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضه فما فوقها فاما الذين آمنوا فليعلموا أنه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فليقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين الذين يتضنون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك هم الخاسرون) قال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة لما ضرب الله (١١٠) هذين المثلين للمنافقين يعني قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً

وقوله او كصيب من السماء الآيات الثلاث قال المنافقون الله أعلى وأجل من أن يضرب هذه الامثال فأُنزل الله هذه الآية الى قوله تعالى هم الخاسرون وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة لما ذكر الله تعالى العنكبوت والذباب قال المشركون ما بال العنكبوت والذباب يذكران فأُنزل الله ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بعوضه فما فوقها وقال سعيد عن قتادة اي ان الله لا يستحي من الحق أن يذكر شيئاً ما قل أو أكثر وان الله حين ذكر في كتابه الذباب والعنكبوت قال اهل الضلالة ما اراد الله من ذكر هذا فأُنزل الله ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بعوضه فما فوقها قلت العبارة الاولى عن قتادة فيها اشعار أن هذه الآية مبكية وليس كذلك وعبارة رواية سعيد عن قتادة أقرب والله أعلم وروى ابن جرير عن مجاهد نحوه هذا الثاني عن قتادة وقال ابن أبي حاتم روى عن الحسن واسماعيل بن ابى خالد نحوه قول السدي وقاتلة وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس في هذه

كان اسم عجل بنى اسرائيل الذي عبدوه به موت وقيل به موت (من بعده) أي بعد مضي موسى الى الطور وقد ذكر بعض المفسرين انهم عدوا عشرين يوماً وعشرين ليلة وقالوا قد اختلف موعده فاختدوا العجل وهذا غير بعيد منهم فقد كانوا يسلكون طرائق من التعنت خارجة عن قوانين العقل مخالفة لما يخاطبون به بل ويشاهدونه بأبصارهم فلا يقال كيف يعدون الايام والسالى على تلك الصفة وقد صرح لهم في الوعد بأنها أربعون ليلة والمعنى من بعد عبادتكم العجل وسمى العجل عجلًا لاستعجالهم عبادته كذا قيل وليس بشيء لان العرب تطلق هذا الاسم على ولد البقر وقد كان جعله لهم السامري على صورة العجل (وأنتم ظالمون) أي وأنتم ضارون لأنفسكم بالمعصية حيث وضعتم العبادة في غير موضعها وقيل انما سماهم ظالمين لانهم أشركوا بالله وخالفوا مواعيد نبيهم قيل والذين عبدوه منهم ثمانية آلاف وقيل كلهم الا هرون مع اثني عشر ألفاً وهذا أولى (ثم عفونا عنكم) أي محونا ذنوبكم وتجاوزنا عنكم والعفو يجوز أن يكون بعد العقوبة والغفران لا يكون معها وهذا هو الفرق بينهما وهو من الاضداد يقال عفت الريح الاثر أي أذهبت عفا الشيء أي كثر ومنه حتى عفوا وقال أبو السعود العفو محو الجريمة من عفاه درسه وقد يجي إلزاماً قال عرفت المنزل الخالي * عفان بعد أحوال

عفاه كل هتان * كثير الويل هطال (من بعد ذلك) أي من بعد عبادتكم العجل (لعلكم تشكرون) ما أنعم الله به عليكم من العفو عن ذنبكم العظيم الذي وقعتم فيه وتستمرون بعد ذلك على الطاعة وأصل الشكر في اللغة الظهور قال الجوهرى الشكر الثناء على المحسن بما أولاه من المعروف يقال شكرته وشكرت له وباللام أفصح والشكر ان خلاف الكفران (وإذا أتينا موسى الكتاب والفرقان) الكتاب التوراة بالاجماع من المفسرين واختلفوا في الفرقان فقال الفراء وقطرب المعنى آتينا موسى التوراة ومحمد الفرقان وقد قيل ان هذا غلط أو وقعهما فيه أن الفرقان مختص بالقرآن وليس كذلك فقد قال تعالى ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان قال الزجاج ان الفرقان هو الكتاب أعيد ذكره تأكيذاً وقيل ان الواصلة وهي قد تزداد في النعوت وقيل ان المعنى ذلك المنزل جامع بين كونه كتاباً وفارقاً بين الحق والباطل وهو كقوله آتينا موسى الكتاب تماماً على الذي أحسن وتفصيلاً لكل

الآية قال هذا مثل ضربه الله للدينان ان البعوضة تحيا ما جاعت فإذا سمعت ماتت وكذلك مثل هؤلاء القوم الذين ضرب لهم هذا المثل في القرآن اذا امتلأوا من الديار ياخذهم الله عند ذلك ثم تلى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء هكذا رواه ابن جرير ورواه ابن أبي حاتم من حديث أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية نحوه فالتة اعلم بهذا اختلافهم في سبب النزول وقد اختار ابن جرير ما حكاه السدي لانه أمس بالسورة وهو مناسب ومعنى الآية أنه تعالى أخبر أنه لا يستحي اي لا يستنكف وقيل لا يخشى ان يضرب مثلاً ما ياي شيء كان صغيراً كان او كبيراً وما ههنا للتعليل وتكون بعوضة منصوبة على البذل كما تقول لا ضرب من ضرب بما في صدق يادني شيء او تكون ما ذكره موصوفة بعوضة واختار ابن جرير أن

فما موصولة وبعوضة مغربة باعراها قال وذلك سائغ في كلام العرب انهم يعربون صلة ما ومن باعراهما لانها يكونان معرفة تارة
ونكرة اخرى كما قال حسان بن ثابت يكنى بفاضل اعلى من غيرنا * حب النبي محمد ايانا قال ويجوز ان تكون بعوضة منصوبة
بحذف الجار وتقدير الكلام ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بين بعوضة الى ما فوقها وهذا الذي اختاره الكسائي والقراء
وقرأ الضحاك وابراهيم بن عبله بعوضة بالرفع قال ابن جني وتكون صلة لما وحذف العائد كافي قوله تماماً على الذي أحسن أى على
الذي هو أحسن وحكى سيبويه ما نابا الذي قائل للشيء أى بالذي هو قائل للشيء وقوله تعالى فما فوقها فيه قولان احدهما فادونها
في الصغر والحقارة كما اذا وصف رجل باللؤم والشح فيقول السامع (١١١) نعم وهو فوق ذلك يعنى فيما وصفته وهذا قول

الكسائي وأبى عبيد قاله الرازي
وأكثر المحققين وفي الحديث لو أن
الدينا ترن عند الله جناح بعوضة
لماسق كافرا منها شربة ماء والثاني
فما فوقها الماهو كبر منها لانه ليس
شيء أحقر ولا أصغر من البعوضة
وهذا قول قتادة بن دعامة واختيار
ابن جرير فانه يؤيده ما رواه مسلم
عن عائشة رضي الله عنها ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ما من
مسلم يشاك شوكه فما فوقها
الا كتب له بهادرجة ومحيت عنه
بها خطيئة فأخبر انه لا يستصغر شيئاً
يضرب به مثلاً ولو كان في الحقارة
والصغر كالبعوضة كما لا يستنكف
عن خلقها كذلك لا يستنكف
من ضرب المثل بها كما ضرب المثل
بالذباب والعنكبوت في قوله يا أيها
الناس ضرب مثل فاستمعوا
له ان الذين تدعون من دون الله
ان يخلقوا ذباباً ولوا جمعة له وان
يسلمهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه
ضعف الطالب والمطالوب وقال مثل
الذين اتخذوا من دون الله أولياء
كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً وان
اوهن البيوت لميت العنكبوت

شيء وقيل الفرقان الفرق بينهما وبين قوم فرعون أنجي الله هؤلاء وأعرق هؤلاء وقال
ابن زيد الفرقان انفراق البحر والشرع الفارق بين الحلال والحرام وقيل الفرقان
الفرج من الكرب أو النصر وقيل انه الحجة والبيان بالآيات التي أعطاه الله من
العصا واليد وغيرهما وهذا أولى وأرجح ويكون العطف على بابه كانه قال آتينا موسى
التوراة والآيات التي أرسلنا بها معجزة له (لعلكم تهتدون) يعنى بالتوراة أى لكي
تهتدوا للتدبر والتفكير فيه والعمل والاعتقاد بما يحويه (واذ قال موسى لقومه)
يعنى الذين عبدوا العجل والقوم يطلق تارة على الرجال دون النساء ومنه قوله تعالى
لا يسخر قوم من قوم ثم قال ولانساء من نساء ومنه ولوطا اذ قال لقومه اراءد الرجال
وقد يطلق على الجميع كقوله تعالى انا أرسلنا نوحا الى قومه والمراد هنا بالقوم عبدة العجل
وهذا شروع في بيان كيفية العقوب والقوم ليس له واحد من لفظه ومفردة رجل (يا قوم
انكم ظلمتم انفسكم باخذكم العجل) يعنى الهاتعبدونه فكأنهم قالوا ما نضع فقال رقبوا
الى بارئكم) أى ارجعوا الى خالقكم واعزموا وصمموا بالتوبة والبارئ الخالق وقيل
البارئ هو المبدع المحدث والخالق هو المقدر الناقل من حال الى حال وفي ذكر البارئ هنا
اشارة الى عظيم جرمهم أى قتبوا الى الذي خلقكم وقد عبدتم معه غيره وأصل التركيب
نخلوص الشيء عن غيره اما على سبيل التقصى كبرى المريض من مرضه والمديون من
دينه أو الانشاء كبرأ الله آدم من الطين (فاقتلوا انفسكم) أى اجعلوا القتل متعقباً
للتوبة تماماً لها قال القرطبي وأجمعوا على انه لم يؤمر كل واحد من عبدة العجل بأن يقتل
نفسه بيده قيل قاموا صنفين وقتل بعضهم بعضاً وقيل وقف الذين عبدوا العجل ودخل
الذين لم يعبدوه عليهم بالسلاح فقتلوههم فتب الله على الباقي منهم عن ابن عباس قال
أمر موسى قومه عن أمر به أن يقتلوا انفسهم واحتبى الذين عكفوا على العجل فجلسوا
وقام الذين لم يعكفوا فأخذوا الخناجر بأيديهم وأصابتهم ظلمة شديدة فجعل يقتل بعضهم
بعضاً فانجبت الظلمة عنهم عن سبعين ألف قتيل كل من قتل منهم كانت له توبة وكل من بقي
كانت له توبة وعن علي قال قال موسى ما تويتنا قال يقتل بعضكم بعضاً فأخذوا
السكاكين فجعل الرجل يقتل أخاه وأباه وابنه لا يبالي من قتل حتى قتل منهم سبعون
ألفاً فأوحى الله الى موسى مرهم فامروهم بأيديهم وقد غفر لمن قتل وتب على من بقي

لو كانوا يعلمون وقال تعالى ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل
حين إذا رزها وب يضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من
قرار يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقال تعالى ضرب
الله مثلاً عبدان لم يملوا ولا يقدر على شيء الآية ثم قال وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما
يوجهه لا يات بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل الآية كما قال ضرب لكم مثلاً من انفسكم هل انكم مما ملكت أيمانكم
من شركاء فإما زعمناكم الآية وقال ضرب الله مثلاً رجلاً في شركاء متشاكسون الآية وقال وتلك الامثال نضربها للناس وما

أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا
إيماناً ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب
والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم
مرض والكافرون ماذا أراد الله
بهذا مثلاً كذلك يضلل الله من يشاء
ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك
إلا هو وكذلك قال ههنا يضل به
كثيرا ويهدي به كثير او ما يضل به إلا
الفاسيقين قال السدي في تفسيره
عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن
عباس وعن مرة عن ابن مسعود
وعن ناس من الصحابة يضل به كثيرا
يعني به المنافقين ويهدي به كثيرا يعني
به المؤمنين فيزيد هؤلاء ضلالة إلى
ضلالتهم لتكذيبهم بما قد علموه
حقا يقينا من المثل الذي ضرب به
الله بما ضرب لهم وأنه لما ضرب له
موافق فذلك اضلال الله إياهم به
ويهدي به يعني المثل كثيرا من أهل
اليمان والتصديق فيزيدهم هدى
إلى هداهم وإيمانا إلى إيمانهم
لتصديقهم بما قد علموه حقا يقينا
أنه موافق لما ضرب به الله له مثلا
واقرارهم به وذلك هداية من الله
لهم به وما يضل به إلا الفاسقين قال
هم المنافقون وقال أبو العالمة وما

أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا
إيماناً ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب
والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم
مرض والكافرون ماذا أراد الله
بهم ذملاً كذلك يضل الله من يشاء
ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك
إلا هو وكذلك قال ههنا يضل به
كثيراً ويهدي به كثيرٌ وما يضل به إلا
الفاسقين قال السدي في تفسيره
عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن
عباس وعن مرة عن ابن مسعود
وعن ناس من الصحابة يضل به كثير
يعنى به المنافقين ويهدي به كثير يعنى
به المؤمنين فيزيده هؤلاء ضلالة إلى
ضلالتهم لتكذيبهم بما قد علموه
حقيقين من المثل الذي ضرب به
الله بما ضرب لهم وأنه لما ضرب له
موافق فذلك اضلال الله إياهم به
ويهدي به يعنى المثل كثير من أهل
الإيمان والتصديق فيزيدهم هدى
إلى هداهم وإيماناً إلى إيمانهم
لتصديقهم بما قد علموه حقيقين
أنه موافق لما ضرب به الله مثلاً
وأقرارهم به وذلك هداية من الله
لهم به وما يضل به إلا الفاسقين قال
هم المنافقون وقال أبو العالمة وما

يضل به الالفاسقين قال هم أهل النفاق وكذا قال الربيع بن أنس وقال ابن جريج عن مجاهد عن ابن القيامة عباس وما يضل به الالفاسقين قال يقول يعرفه الكافرون فيكفرون به وقال قتادة وما يضل به الالفاسقين فسقوا فأضلهم الله على فسقهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا عن اسحاق بن سليمان عن أبي سنان عن عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد عن سعد يضل به كثيرا يعني الخوارج وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد قال سألت أبا فقلت قوله تعالى الذين يتقضون عهد الله من بعد حيثاقه الى آخر الآية فقال هم الخوارج وهذه الاسناد اوان صح عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه فهو تفسير على المعنى لان الآية اريد منها التنصيص على الخوارج الذين خرجوا على علي بالهروان فان أولئك لم يكونوا حال نزول الآية وانما هم داخلون

بوصفهم فيه اجمع من دخل لانهم سمو اخواج لخروجهم عن طاعة الامام والقيام بشرائع الاسلام والفاسق في اللغة هو الخارج عن الطاعة ايضا وتقول العرب فسقت الرطبة اذا خرجت من قشرتها ولهذا يقال للفأرة فوسقة لخروجها عن حجرها للفساد وثبت في الصحيحين عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور فالفاسق يشمل الكافر والعاصي ولكن فسق الكافر أشد وأخش والمراد من الآية الفاسق الكافر والله أعلم بدليل انه وصفهم بقوله تعالى الذين يتقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك هم الخاسرون وهذه الصفات صفات الكفار المبائنة (١١٣) لصفات المؤمنين كما قال تعالى في سورة

العد أفن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى انما يذكر اولوا الالباب الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم وهم يخافتون سوء الحساب الايات الى أن قال والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار وقد اختلف أهل التفسير في معنى العهد الذي وصف هؤلاء الفاسقين بنقضه فقال بعضهم هو وصية الله الى خلقه وأمره اياهم بما أمرهم به من طاعته ونهيهم اياهم عما نهاهم عنه من معصيته في كتبه وعلى لسان رساله ونقضهم ذلك هو تركهم العمل به وقال آخرون بل هي في كفار أهل الكتاب والمنافقين منهم وعهد الله الذي نقضوه هو ما أخذ الله عليهم في التوراة من العمل بما فيها واتباع محمد صلى الله عليه وسلم اذا بعث والتصديق به وما جاء به من عند ربهم ونقضهم ذلك هو بخودهم به بعد معرفتهم بحقيقته

القيامة وأصل البعث الاثارة للشيء من محله وقد تكون عن انعماء ونوم ولهذا قيد بالبعث بالموت وقد ذهبت المعتزلة ومن تابعهم الى انكار الرؤية في الدنيا والاخرة وذهب من عداهم الى جوازها في الدنيا والاخرة ووقعوها في الاخرة وقد تواترت الاحاديث الصحيحة بأن العباد يرون ربهم في الاخرة وهي قطعة الدلالة لا ينبغي لمنصف أن يتسك في محالها تلك القواعد الكلامية التي جاء بها قدماء المعتزلة وزعموا ان العقل قد حكم به ادعوى مبنيّة على شفا جرح فمار وقواعد لا يغتربها الامن لم يحظ من العلم النافع بنصيب وسيا تيك بيان ما تمسكوا به من الادلة القرآنية وكلها خارج عن محل النزاع بعيد من موضع النجّة وليس هذا موضع المقال في هذه المسئلة وقد استوعب الحافظ ابن القيم الكلام عليها في كتابه حادي الارواح بما يشفي العليل ويروى الغليل فليرجع اليه (لعلكم تشكرون) انعامنا بذلك اي بالبعث بعد الموت قاله أبو السعود أو ما كفرتموه قاله البيضاوي (وظلنا عليكم الغمام) اي جعلناه كالظلة والغمام جمع غمامة قاله الاخفش قال الفراء ويجوز تمام قال ابن عباس غمام أبر من هذا وأطرب وهو الذي يأتي الله فيه يوم القيامة وهو الذي جاءت فيه الملائكة يوم بدر وكان معهم في التيه وقال قتادة كان هذا الغمام في البرية تظل عليهم من الشمس وجعل لهم عمودا من نور يضي لهم بالليل اذ لم يكن قر والتيه واديين الشام ومصر وقدره تسعة فرائخ مكنو افيه أربعين سنة متحجرين لا يمتدون الى الخروج (وأنزّلنا عليكم المن والسلوى) يعني في التيه قال قتادة أطعمهم ذلك حين برزوا الى البرية فكان المن يسقط عليهم في محلهم من طلوع النجم الى طلوع الشمس سقوط الثلج أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيأخذ الرجل قدر ما يكفيه يومه ذلك فان تعدى ذلك فقد ما يبق عنده حتى اذا كان يوم سادسه يوم الجمعة أخذ ما يكفيه ليوم سادسه ويوم سابعه فبقى عنده لانه كان يوم عيد لا يشخص فيه لاهل المعيشة ولا الظلمة شيء وهذا كله في البرية وقد ذكر المفسرون ان هذا جرى في التيه بين مصر والشام لما امتنعوا من دخول مدينة الجبارين وقالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا وسماي بسطة في سورة المائدة وكان عدد الذين ناهوا سمائة ألف وما توا كلهم في التيه الا من لم يبلغ العشرين ومات فيه موسى وهرون وكان موت موسى بعد هرون بسنة والمن قيل هو التريجين وعلى هذا أكثر المفسرين وهو ظل ينزل من السماء

(١٥ ل - فتح البیان) وانكارهم ذلك وكتمانهم علم ذلك الناس بعد اعطائهم الله من أنفسهم الميثاق ليبيننه للناس ولا يكتمونه فأخبر تعالى أنهم نبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا وهذا اختيار ابن جرير رحمه الله وهو قول مقاتل بن حيان وقال آخرون بل عني بهذه الآية جميع أهل الكفر والشرك والتفاق وعهد الله الى جميعهم في توحيد ما وضع لهم من الادلة الدالة على ربوبيته وعهد اليهم في أمره ونهيهم ما احتج به لرسوله من المعجزات التي لا يقدر أحد من الناس غيرهم ان يأتي بمثله الشاهدة لهم على صدقهم قالوا ونقضهم ذلك تركهم الاقرار بما قد تبين لهم صحته بالادلة وتكذيبهم الرسل والكتب مع علمهم ان ما أتوا به حق وروى عن مقاتل بن حيان أيضا نحو هذا وهو حسن واليه مال الزمخشري فانه قال فان قلت فما المراد بعهد الله قلت ما ركز في

عقوله من الحجة على التوحيد كان أمر وصالحهم به ووثقه عليهم وهو معنى قوله تعالى وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى
إذا أخذ المشاق عليهم من الكتب المنزلة عليهم كقوله وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وقال آخرون العهد الذي ذكره تعالى هو العهد
الذي أخذهم عليه حين أخرجه من صلب آدم الذي وصف في قوله وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على
أنفسهم ألسنت بربكم قالوا بلى شهدنا لا شيء ونقضهم ذلك تركهم الوفا به وهكذا روى عن مقاتل بن حيان أيضا حكى هذه
الاقوال ابن جرير في تفسيره وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالقة في قوله تعالى الذين يتفوضون عهد الله
من بعد مشاقه إلى قوله أولئك هم الخاسرون (١١٤) قال هي ست خصال من المنافقين إذا كانت فيهم الظهيرة على الناس

على شجر أو حجر ويحلون وينسقد عسلا ويجف جفاف الصمغ ذكر معناه في القاموس
وقيل المن العسل وقيل شراب حلوقيل خبز الرقاق قاله وهب وقيل هو مصدر يع
جميع ما من الله به على عباده من غير تعب ولا زرع ومنه ما ثبت في صحيح البخاري ومسلم
من حديث سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن الكاهن من المن الذي أنزل
على موسى وقد ثبت مثله من حديث أبي هريرة عند أحمد والترمذي ومن حديث جابر
وأبي سعيد وابن عباس عند النسائي وقد قالوا يا موسى قد قتلنا المن بحملاته فادع لنا
ربك أن يطعمنا اللحم فأرسل الله عليهم السلوى قيل هو السمانى كجبارى طائر يذبحونه
فما كونه يبعثهما عليهم الجنوب قال ابن عطية السلوى طائر يا جاع المفسرين قال
القرطبي ما ادعاه من الاجماع لا يصح وقد قال المؤرج أحد علماء اللغة والتفسير انه
العسل وبه قال الجوهري وقال ابن جني السلوى طائر يشبه السمانى وخاصيته ان أكل
لحمه يلين القلوب القاسية يموت اذا سمع صوت الرعد كما ان الخطاف يقتله البرد فيلهمه
الله تعالى ان يسكن جزائر البحر التي لا يكون فيها مطر ولا رعد الى انقضاء أو ان المطر
والرعد فيخرج من الجزائر ويتشرب في الارض قال الاخفش السلوى لا واحد له من
انفذه مثل الخير والشر وهو يشبه ان يكون واحده سلوى مثل جماعته وقال الخليل
واحد سلواة وقال الكسائى السلوى واحدته سلواة وقيل هو السمانى بعينه
فكان الرجل ياخذ ما يكفيه يوم وليلة فاذا كان يوم الجمعة ياخذ ما يكفيه ليومين لانه لم
يكن ينزل يوم السبت شيء (كاوا) أى وقتلناهم كوا (من طيبات) أى حلالات
أو مستلذات (ما رزقناكم) ولا تدخروا لغد استدلل به على أن الضيف لا يعلل ما تقدم له
وانه لا يتصرف الا باذن (وما ظلمونا) أى وما نجسوا حقنا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون)
بأخذهم أكثر مما حاد لهم فاستحقوا بذلك عذابي وقطع مادة الرزق الذي كان ينزل عليهم
بلامونة ولا تعب في الدنيا ولا حساب في العقبى فعصوا ولم يقابلوا النعم بالشكر وتقديم
الانفس يقيد الاختصاص وفيه ضرب تهكم بهم والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل
للدلالة على تعاديه في الظلم واستمرارهم على الكسر (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) سميت
قرية لاجتماع الناس فيها وقد يطلق عليهم ازا وقوله تعالى واسأل القرية التي يحتمل الوجهين
مشتقة من قرية أى جعلت لجمعها لاهلها تقول قرية الماء فى الحوض أى جعلته

أظهرها هذه الخصال اذا حدثوا
كذبوا واذا وعدوا أخفقوا واذا
أوتموا خانوا ونقضوا عهد الله من
بعد مشاقه وقطعوا ما أمر الله به
ان يوصل وأفسدوا فى الارض
واذا كانت الظهيرة عليهم أظهرها
الخصال الثلاث اذا حدثوا كذبوا
واذا وعدوا أخفقوا واذا أوتموا
خانوا وكذا قال الربيع بن أنس
أيضا وقال السدي فى تفسيره
باسناده قوله تعالى الذين يتفوضون
عهد الله من بعد مشاقه قال هو
ما عهد اليهم فى القرآن فأقروا به ثم
كفروا فنقضوه وقوله ويقطعون
ما أمر الله به ان يوصل قيل المراد به
صله الارحام والقربان كما فسره
قنادة كقوله تعالى فهل عسيتم
ان توليتم ان تفسدوا فى الارض
وتقطعوا أرحامكم ورجحه ابن جرير
وقيل المراد اعم من ذلك فكل ما أمر
الله بوصله وفعله فقطعوه وتركوه
وقال مقاتل بن حيان فى قوله تعالى
أولئك هم الخاسرون قال فى
الآخرة وهذا كما قال تعالى أولئك
لهم اللعنة ولهم سوء الدار وقال
الضحاك عن ابن عباس كل شئ نسبته

الله الى غير اهل الاسلام من اسم مثل خاسر فاعني به الكفر وما نسبته الى اهل الاسلام فاعني به الذنب واسم
وقال ابن جرير فى قوله تعالى أولئك هم الخاسرون جمع خاسر وهم الناسون أنفسهم حظوظهم بعصيتهم الله من رحمة
كما يخسر الرجل فى تجارته بأن يوضع من رأس ماله فى بيعه وكذلك المنافق والكافر خسر بحرمان الله اياه رحمة التى خلقها لعباده
فى القيامة أخرج ما كانوا الى رحمة يقال منه خسر الرجل يخسر خسر او خسرا نا وخسارا كما قال جرير بن عطية
ان سلبطافى الخسارانه • أولاد قوم خلقوا اقننه (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم تميتهم ثم يحييهم
ثم اميتهم ترجعون) يقول تعالى محتجا على وجوده وقدرته وانه الخالق المتصرف فى عباده كيف تكفرون بالله أى كيف يتجددون

وجوده أو تعبدون معه غيره وكنتم أمواتا فاحياكم أي قد كنتم عدما فاحرككم إلى الوجود كما قال تعالى أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون وقال تعالى هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا والآن في هذا كثيرة وقال سفيان الثوري عن أبي إسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قالوا ربنا أممتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا قال هي التي في البقرة وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وقال ابن جرير عن عطاء بن ابن عباس كنتم أمواتا فاحياكم أمواتا في أصلاب آبائكم لم تكونوا شيئا حتى خلقكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم يميتكم قال وهي مثل قوله تعالى أممتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين وقال (١١٥) الضحالة عن ابن عباس في قوله تعالى

ربنا أممتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين قال كنتم ترانا قبل أن يخلقكم فهذه ميتة ثم أحياكم فخلقكم فهذه حياة ثم يميتكم فترجعون إلى القبور فهذه ميتة أخرى ثم يحييكم يوم القيامة فهذه حياة فهذه ميتتان وحياتان فهو كقوله كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وهكذا روى عن السدي بسنده عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة وعن أبي العالقة والحسن ومجاهد وقتادة وأبي صالح والضحالة وعطاء الخراساني نحو ذلك وقال الثوري عن السدي عن أبي صالح كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون قال يحييكم في القبر ثم يميتكم وقال ابن جرير عن يونس عن ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال خلقهم في ظهر آدم ثم أخذ عليهم المشاق ثم أماتهم ثم خلقهم في الأرحام ثم أماتهم ثم أحياهم يوم القيامة وذلك كقوله تعالى قالوا

واسم ذلك الماء قرى بكسر القاف قال جمهور المفسرين القرية هي بيت المقدس وبه قال مجاهد وقال ابن عباس هي أريحا قرية الجبارين قال ابن الأثير قرية بالغور قرية من بيت المقدس وحزم القاضى وغيره بالأول وقيل كان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالة فعلى هذا يكون انقضاء يوشع بن نون لأنه هو الذي فتح أريحا بعد موسى لأن موسى مات في التيه وعلى القول القائل موسى عليه السلام وقيل قرية من قرى الشام (فكلوا منها حيث شئتم رغدا) أمر بأباحة ورغدا كثيرا واسعا أي أكلارغدا (وادخلوا الباب) الذي أمرتم بدخوله هو باب في بيت المقدس يعرف اليوم باب حطة وقيل هو باب القبة التي كان يصلي اليها موسى وبنو إسرائيل ومن قال إن القرية أريحا قال ادخلوا من أي باب كان من أبوابها وكان لها سبعة أبواب (سجدا) أي منحنين كالراكعين أو خضعاء متواضعين والسجود قيل هو هنا الانحناء وقيل التواضع والخضوع واستدلوا على ذلك بأنه لو كان المراد السجود الحقيقي الذي هو وضع الجبهة على الأرض لامتنع الدخول المأمور به لأنه لا يمكن الدخول حال السجود قال في الكشف أنهم أمروا بالسجود عند الانتهاء إلى الباب شكر الله وتواضعا واعتراضه أبو حيان في النهر الماد فقال لم يؤمروا بالسجود بل هو قيد في وقوع المأمور به وهو الدخول والأحوال نسب تقييدية والاولا امر نسب اسنادية انتهى ويجب أن لا يفتقد الأمر بالمقيد أمر بالقيد فن قال أخرج مسرعا فهو أمر بالخروج على هذه الهيئة فلو خرج غير مسرع كان عند أهل اللسان مخالفا للأمر ولا ينافي هذا كون الأحوال نسبا تقييدية فان اتصافها بكونها قيودا مأمورا بها هو شيء زائد على مجرد التقييد (وقولوا حطة) قيل الحطة في الأصل اسم للهيئة من الحط كالجلسة والقعدة وقيل هي اتوبة معناه الاستغفار وقال ابن فارس في المحمل حطة كلمة أمر وإيهالوقالوها لخطب أوزارهم أي لا يدري معناها قال الرازي في تفسيره أمرهم بأن يقولوا ما يدل على التوبة وذلك لأن التوبة صفة القلب فلا يطلع الغير عليها وإذا اشتهر واحد بالذنب ثم تاب بعده لم يهمل أن يحكي توبته لمن شاهد منه الذنب لأن التوبة لا تتم إلا به انتهى وكون التوبة لا تتم إلا بذلك لا دليل عليه بل مجرد عقد القلب عليها يكفي سواء اطلع الناس على ذنبه أم لا وربما كان التمسك بالتوبة على وجه لا يطلع عليها إلا الله عز وجل أحب إلى الله وأقرب إلى مغفرته وأما رفعه عند الناس من اعتقادهم

ربنا أممتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين وهذا غريب والذي قبله والصحيح ما تقدم عن ابن مسعود وابن عباس وأولئك الجماعة من التابعين وهو كقوله تعالى قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه الآية كما قال تعالى في الأصنام أموات غير أحياء وما يشعرون الآية وقال وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكول (هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم) لماذا كرر تعالى دلالة من خلقهم وما يشاهدونه من أنفسهم ذكر دليل لا آخر مما يشاهدونه من خلق السموات والأرض فقال هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات أي قصد إلى السماء والاستواء ههنا مضمن معنى القصدي والاقبال لأنه عدى إلى فسواهن أي خلق السموات

سبعاً والسماء ههنا اسم جنس فلهذا قال فسواءهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم أي وعلمه محيط بجميع ما خلق كما قال ألا يعلم من خلق وتقصير هذه الآية في سورة حم السجدة وهو قوله تعالى قل أن أنسكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أنداد ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بصابع وحفظنا ذلك تقدير العزيز العليم ففي هذا دلالة على أنه تعالى ابتدأ بخلق الأرض أولاً ثم خلق السموات سبعاً وهذا شأن البناء أن يبدأ بعمارة أسافله (١١٦) ثم أعاليه بعد ذلك وقد صرح المفسرون بذلك كما سنذكر بعد هذا أن شاء

الله فاما قوله تعالى أن أنسكم لتكفروا أم السماء بناها رفع سمكها فسوها وأعطش لبها وأخرج ضحاها والأرض بعد ذلك دحائها أخرج منها ماءها ومرعاها والجبال أرساها متاعا لكم ولا تعامكم فقد قيل ان ثم ههنا انما هي لعطف الخبر على الخبر لا لعطف الفعل على الفعل كما قال الشاعر

قل لمن ساد ثم ساد أبوه

ثم قد ساد قبل ذلك جدّه وقيل ان الدحي كان بعد خلق السموات والأرض رواء على بن أبي طلحة عن ابن عباس وقد قال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم قال ان الله تبارك وتعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئاً غير ما خلق قبل الماء فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخاناً فارتفع فوق الماء فسماه عليه فسماه سماء ثم أيس الماء فجعله أرضاً

بقائه على المعصية فذلك باب آخر (نغفر لكم خطاياكم) أي نسترها عليكم من الغفر وهو السستران المغفرة تستر الذنوب وخطايا جمع خطية (وسنزيد المحسنين) أي نزيدهم ثواباً أو إحساناً إلى إحسانهم المتقدم وهو اسم فاعل من أحسن وقد ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الأحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك (فبذل الذين ظلموا فلو لا غير الذي قيل لهم) قيل انهم قالوا حنطة وقيل قالوا بلسانهم خطاسمقنا أي حنطة حراء استخفوا فانهم بأمر الله وقيل غير ذلك والصواب انهم قالوا حبة في شعيرة قالوا ذلك استهزاء أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي رواية عن ابن عباس عند ابن جرير وابن المنذر حنطة في شعيرة والاول أرجح لكونه في الصحيحين وبدلوا الفعل أيضاً حيث دخلوا ينحفون على استهائهم قال الكيا الهراسي فيه دليل على أنه لا يجوز تغيير الاقوال المنصوص عليها وأنه يعين اتباعها وقال الرازي يحتج به فيما ورد من التوقيف في الاذكار والاقوال وأنه غير جائز تغييرها وربما احتج به علينا المخالف في تجويز تحريم الصلاة بلفظ التعظيم والتسبيح وفي تجويز القراءة بالفارسية وفي تجويز التكاح بلفظ الهبة وما جرى مجرى ذلك (فاترنا على الذين ظلموا) هو من وضع الظاهر موضع المضمر لمكتة تقدر في كل محل بما يناسبه تعظيماً كقوله أولئك حزب الله ألا ان حزب الله وحقيراً كقوله أولئك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان أوزال للبس أو غير ذلك وهي مبسوطة في الاتقان للجلال السيموطي وكما تقرر في علم البيان وهي هنا تعظيم الأمر عليهم ومبالغة في تقييهم فعلهم وشأنهم (رجز من السماء) يعني عذاباً أو الرجز العذاب قيل أرسل الله عليهم طاعوناً فهلك منهم في ساعة واحدة سبعون ألفاً وأخرج مسلم وغيره من حديث اسامة بن زيد وسعد بن مالك وخزيمة بن ثابت قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان هذا الطاعون رجز وبقية عذاب عذب به اناس من قبلكم فاذا كان بارض وأنتم بها فلا تخرجوا منها واذا بلغكم انه بأرض فلا تدخلوها ومن المعلوم ان الطاعون ضرب الجن للانس فهو أرضى لاسماوى وانما قيل فسمه من السماء لان القضاء به يقع فيها قال الجلال السيموطي فهلك منهم في ساعة سبعون ألفاً أو أقل انتهى وهذا الوباء غير الذي حل بهم في التبع (بما كانوا يفسقون) أي يعصون ويخرجون عن أمر الله تعالى وفي الاعراف

واحدة ثم فقهها فجعلها سبع أرضين في يومين في الاحد والاثنين خلق الأرض على حوت والحيات هو الذي يظلمون ذكره الله في القرآن والقلم والحيات في الماء والماء على ظهر صفاة والصفاة على ظهر ملك والملك على صخرة والصخرة في الريح وهي الصخرة التي ذكر القلمان ليست في السماء ولا في الأرض فتحرك الحوت فاضطرب فترزلت الأرض فأرسي عليها الجبال فقرت فالجبال تفخر على الأرض فذلك قوله تعالى وجعلنا في الأرض رواسي أن تمسد بهم وخلق الجبال فيها وأقوات اهلها وشجرها وما ينبغي لها في يومين في الثلاثاء والاربعاء وذلك حين يقول قل أن أنسكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أنداد ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها يقول أثبت شجرها وقدر فيها أقواتها لاهلها في أربعة أيام سواء للسائلين

يقول من سأل فهكذا الامر ثم استوى الى السماء وهي دخان وذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس فجعلها سماء واحدة ثم فتتها فجعلها سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها قال خلق الله في كل سماء خلقهما من الملائكة والخلق الذي فيهما من البحار والبر والارض والسموات والارض في كل الدنيا بالكواكب فجعلها زينة وحفظا تحفظ من الشياطين لما فرغ من خلق ما أحب استوى على العرش فذلك حين يقول خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش ويقول كاتارتقا فتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي وقال ابن جرير حدثني الثوري حدثني عبد الله بن صالح حدثني أبو معشر (١١٧) عن سعيد بن أبي سعيد عن عبد الله بن سلام انه

قال ان الله بدأ الخلق يوم الاحد فخلق الارضين في الاحد والاثني وخلق الاقوات والرواسي في الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات في الخميس والجمعة وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة فخلق فيها آدم على عجل فتلک الساعة التي تقوم فيها الساعة وقال مجاهد في قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا قال خلق الله الارض قبل السماء فلما خلق الارض ثار منها دخان فذلك حين يقول ثم استوى الى السماء وهي دخان فسواهن سبع سموات قال بعضهم فوق بعض وسبع أرضين يعني بعضها تحت بعض وهذه الآية دالة على ان الارض خلقت قبل السماء كما قال في آية السجدة قل أنتم كنتم تكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له أندادا ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين فقضاهن

يظنون تنبها على انهم جامعون بين هذين الوصفين (واذ تستقي موسى لقومه) أي طلب السقيا لقومه وذلك انهم عطشوا في التيه فسألوا موسى أن يستقي لهم ففعل والاستسقاء انما يكون عند عدم الماء وجبس القطر ومعناني اللغة طلب السقيا وفي الشرع ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صفة من الصلاة والدعاء وهذا تذكير لنعمة أخرى كفروها (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) وكانت العصا من آس الجنة طولها عشرة أذرع على طول موسى ولها شعبتان تتقدان في الظلمة نورا واسمها عليق وقيل نبغة جعلها آدم معه من الجنة فتوارثها الانبياء حتى وصلت الى شعيب فأعطاه موسى كذا قيل والله أعلم والحجر يحتمل ان يكون معينا فيكون اللام للعهد وهو الذي قرئ به فلما سألوه السقيا ضربه ويحتمل أن لا يكون معينا فتكون الجنس وهو أظهر في المعجزة وأقوى للحجة (فانفجرت منه اثنا عشرة عينا) يعني على عدد أسباط بني اسرائيل والمعنى فضر به فانفجرت والانفجار الانشقاق وانفجر الماء انفتح قال المفسرون انفجرت وانبجست بمعنى واحد وقيل انبجست عرفت وانفجرت سالت قال ابن عطية ولا خلاف انه كان حجرا مربعا يخرج من كل جهة ثلاث عيون اذا ضرب موسى سالت العيون واذا استغنوا عن الماء جفت (قد علم كل أناس مشربهم) المشرب موضع الشرب وقيل هو المشروب نفسه وفيه دليل على انه يشرب من كل عين قوم منهم لا يشاركيهم غيرهم قيل كان لكل سبط عين من تلك العيون لا يتعداها الى غيرها والاسباط ذرية الاثني عشر من أولاد يعقوب وكل عين تسيل في قناة الى سبط وكانوا اثنا عشر ألف وسعة العسكر اثنا عشر ميلا (كلوا) أي قلنا لهم كلوا المن والسوى (واشربوا) أي الماء المتفجر من الحجر (من رزق الله) فهذا كله من رزقه كان ياتهم بلا مشقة ولا كلفة (ولا تعنوا في الارض مفسدين) عني يعثوا وعثايعثوا وعثا يعث عينا لغات بمعنى أفسد قال في الكشف العث أشد الفساد فقيل لهم لا تعادوا في الفساد في حال فسادكم لانهم كانوا متقادين فيه انتهى وفي هذه الآية معجزة عظيمة لموسى عليه السلام حيث انفجر من الحجر الصغير ما روى منه الجمع الكثير ومعجزة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم أعظم منه لانه انفجر الماء من بين أصبعيه فروى منه الجهم الغفير لأن انفجار الماء من بين الدم واللحم أعظم من انفجاره من الحجر (واذ قلتم) أي اذ كروا يا بني اسرائيل اذ قال أسلافكم وهذا

سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بصايع وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم فهذه وهذه هذان التان على ان الارض خلقت قبل السماء وهذا ما لا أعلم فيه نزاعا بين العلماء الا ما نقله ابن جرير عن قتادة انه زعم أن السماء خلقت قبل الارض وقد توقف في ذلك القرطبي في تفسيره لقوله تعالى أنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغطش ليلها وأنخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها أخرج منها ماء ومرعاه والاربعاء قالوا فاذ كثر خلق السماء قبل الارض وفي صحيح البخاري ان ابن عباس سئل عن هذا بعينه فاجاب بان الارض خلقت قبل السماء وان الارض انما دحاها بعد خلق السماء وكذلك أجاب غير واحد من علماء التفسير قديما وحديثا وقد حررنا ذلك في سورة النازعات وحاصله ذلك ان الدحي مفسر بقوله تعالى

والارض بعد ذلك دحاها أخرج منها ماء وحرعها والجبال أرساها ففسر الدحي باخراج ما كان ودعا فيها بالقوة الى الفعل لما
أحكمت سورة المخلوقات الارضية ثم السماوية دحي بعد ذلك الارض فاخرجت ما كان مودعا فيها من المياه فنبتت النباتات على
اختلاف أصنافها وصفاتها وأنواعها وأشكالها وكذلك جرت هذه الافلاك فدارت بما فيها من السكواكب النوابت والسائرة
والله سبحانه وتعالى أعلم وقد ذكر ابن أبي حاتم وابن مردويه في تفسير هذه الآية الحديث الذي رواه مسلم والنسائي في التفسير أيضا
من رواية ابن جرير قال أخبرني اسمعيل بن أمية عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة قال أخذ رسول
الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال خلق الله (١١٨) التربة يوم السبت وخلق الجبال في يوم الأحد وخلق الشجر فيها يوم

تذ كبر الحنيفة أخرى صدرت منهم واسناد الفعل الى فروعههم وتوجيه التوبيخ اليهم لما
بينهم وبين أصولهم من الاتحاد (يا موسى ان نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج
لنا مما تنبت الارض من بقلها وقشائرها وقومها وعدسها وبصلها) هذا نصخر منهم بما
صاروا فيه من النعمة والرزق الطيب والعيش المستلذذ ونزوع ما ألقوه قبل ذلك من
خشونة العيش ويحتمل أن لا يكون هذا منهم تشوقا الى ما كانوا فيه وبطرا لما صاروا
اليه من المعيشة الرفيعة بل هو باب من تغتهم وشعبه من شعبت تجرفهم كما هو دأبهم
وهجيرهم في غالب ما قص علينا من أخبارهم وقال الحسن البصري انهم كانوا أهل
كراث وأبصال وأعداس فزغوا الى عكرهم عكر السوء واشتاق طبعهم الى ما جرت
عليه عادتهم فقالوا ان نصبر على طعام واحد أي نوع منه والمراد بالطعام الواحد هو المن
والسلوى وهما وان كانا طعامين لكن لما كانوا يا كونا أحدهما بالآخر جعلواهما طعاما
واحدا وقيل لتكررهما في كل يوم وعدم وجود غيرهما معهما ولا تبدة بهما والبقول كل
نبات ليس له ساق والشجر ماله ساق وقال في الكشف البقل ما أنبتته الارض من الخضر
والمراد به أطائب البقول التي يأكلها الناس كالنعناع والكرفس والكراث وأشباهاها
انتهى وجهه بقول والقشائرها معروف الواحد قشاة وفيها الغتان كسر القاف وضمها
والمشهور الكسر والقوم قيل هو الثوم وقد قرأه ابن مسعود بالناء وروى نحو ذلك عن
ابن عباس وقيل القوم الحنطة واليه ذهب أكثر المفسرين كما قال القرطبي وقد رجع
هذا ابن النحاس قال الجوهرى ومن قال بهذا الزجاج والاحفش وقال بالاول الكسائي
والنضر بن شميل وقيل القوم السنبل وقيل الحنطة وقيل القوم كان حيا يخبزوا العدس
والبصل معروفاً وقيل انما طلبوا هذه الأنواع لانها تعين على تقوية الشهوة ولا نههم ملوا
من البقاء في التيه فسألوا هذه الاطعمة التي لا توجد الا في البلاد وكان غرضهم الوصول
الى البلاد لان تلك الاطعمة والاول أولى (قال) يعنى موسى عليه السلام لهم وقيل
القائل هو الله والاول اولى (أن تبدلون الذي هو أدنى) أى اخس وأردأ وهو الذى طلبوه
والاستبدال وضع الشيء موضع الآخر قال الزجاج ادنى مأخوذ من الدنو أى القرب وقيل
من الدناوة وقيل أصله أدون من الدون أى الردى والهزمة لانكار مع التوبيخ والمراد
أن تضعون هذه الاشياء التي هي دون موضع المن والسلوى للذين هم ما خير منها من جهة

الاثنين وخلق المكره يوم الثلاثاء
وخلق النور يوم الاربعاء وبث
فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم
بعد العصر يوم الجمعة من آخر
ساعة من ساعات الجمعة فيما بين
العصر الى الليل وهذا الحديث
من غرائب صحيح مسلم وقد تكلم
عليه علي بن المديني والبخارى
 وغير واحد من الحفاظ وجعلوه
من كلام كعب وان أباه ريرة انما
سمعه من كلام كعب الاحبار
وانما اشتبهه على بعض الرواة
فجعلوه مرفوعا وقد حرر ذلك
البيهقي (واذا قال ربك للملائكة
انى جاعل في الارض خليفة قالوا
أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك
الدماء ونحن نسبح بحمده ونقدس
لأن قال انى اعلم ما لا تعلمون) يخبر
تعالى بامتنانه على نبي آدم بتوبيخه
بذكرهم في الملائكة الاعلى قبل
ايجادهم فقال تعالى واذا قال ربك
للملائكة أى واذا ذكر يا محمد اذا قال
ربك للملائكة واقصص على
قومك ذلك وحكى ابن جرير عن
بعض أهل العربية وهو أبو عبيدة
أنه زعم ان اذهنا زائدة وان تقدير

الكلام وقال ربك ورد ابن جرير قال القرطبي وكذا رده جميع المفسرين حتى قال الزجاج هذا اجترأ الاستلذاذ
من أى عبدة انى جاعل في الارض خليفة أى قوما يختلف بعضهم بعضا قربا بعد قرن وجبالا بعد جبل كما قال تعالى هو الذى جعلكم
خلائف الارض وقال ويجعلكم خلائف الارض وقال ولونشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون وقال خلف من بعدهم
خلف وقرى في الساذن انى جاعل في الارض خليفة حكاهما الزنجشمرى وغيره ونقل القرطبي عن زيد بن علي وليس المراد ههنا بالخليفة
ادم عليه السلام فقط كما يقوله طائفة من المفسرين وعزه القرطبي الى ابن عباس وابن مسعود وجميع أهل التأويل وفي ذلك نظر بل
الخلافة في ذلك كثير حكاه الرازي في تفسيره وغيره والظاهر انهم لم يردوا آدم عينا اذ لو كان ذلك لما احسن قول الملائكة أن تجعل فيها

من يفسد فيها ويسفك الدماء فانهم ارادوا ان من هذا الجنس من يفعل ذلك وكانهم علموا ذلك بعلم خاص او بما فهموه من الطبيعة البشرية قاله اخبرهم انه يخلق هذا الصنف من صالصال من حمامسون أو فهدمو من الخليفة انه الذي يفصل بين الناس ما يقع بينهم من المظالم ويردهم عن المحارم والمآثم قاله القرطبي أو انهم قاسوهم على من سبق كما سئذ كرا قول المفسرين في ذلك وقول الملائكة هذا ليس على وجه الاعتراض على الله ولا على وجه الحسد بل بآدم كما قد توهمه بعض المفسرين وقد وصفهم الله تعالى بانهم لا يسبقونه بالقول أي لا يسألونه شيئا لم يأذن لهم فيه وههنا لما أعلمهم بانه سيخلق في الارض خلقا قال قتادة وقد تقدم اليهم انهم يفسدون فيها فقالوا لتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء الآية (١١٩) وانما هو سؤال استعمال واستكشاف عن

الحكمة في ذلك يقولون ياربنا ما الحكمة في خلق هؤلاء مع ان منهم من يفسد في الارض ويسفك الدماء فان كان المراد عبادتك فمنح نسبح بحمدك ونقدس لك اي نصلي لك كما سئلت اي ولا يصدر مناشئ من ذلك وهلا وقع الاقتصار علينا قال الله تعالى بحسبناهم عن هذا السؤال اني أعلم ما لا تعلمون اي اني أعلم من المصلحة الراجحة في خلق هذا الصنف على المفسد التي ذكرتوها ما لا تعلمون انتم فاني سأجعل فيهم الانبياء وأرسل فيهم الرسل ويوجد منهم الصديقون والشهداء والصالحون والعباد والزهاد والاولياء والابرار والمقربون والعلماء العاملون والخاشعون والمحبون له تبارك وتعالى المتبعون رسله صلوات الله وسلامه عليهم وقد ثبت في الصحيح ان الملائكة اذا صعدت الى الرب تعالى بأعمال عبادهم يسألهم وهم أعلم كيف تركت عبادي فيقولون آتيناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون وذلك لانهم يتعاقبون فينا ويجمعون في صلاة الصبح وفي صلاة

الاستلذاذ والوصول من عند الله وبغير واسطة أحد من خلقه والحل الذي لا نظيره الشبهة وعدم الكلفة بالسعي له والتعب في تحصيله (بالذي هو خير) أي أشرف وأفضل وهو ما هم فيه (اهبطوا مصرا) أي انزلوا مصرا واتقلوا من هذا المكان الى مكان آخر قاله بوط لا يختص بالنزول من المكان العالي الى الاسفل بل قد يستعمل في الخروج من أرض الى أرض مطلقا قاله الشهاب وظاهر هذا ان الله أذن لهم بدخول مصر وقيل ان الامر للتجيز والاهانة لانهم كانوا في التيه لا يمكنهم هبوط مصر لان سد الطرق عليهم اذ لو عرفوا طريق مصر لما أقاموا أربعين سنة متحيرين لا يهتدون الى طريق من الطرق فهو مثل قوله تعالى كونوا حجارة أو حديد أو نخل أو لجن ولا يهتدون الى طريق من الطرق ولم يرد المدينة المعروفة وهو خلاف الظاهر بل يجوز صرفه مع حصول العلمية والتأنيث لانه ثلاثي ساكن الاوسط وبه قال الاخفش والكسائي والمصر في الاصل الحد الفاصل بين الشيتين وقيل المصر البلدة العظيمة (فان لكم مساكن) يعني من نبات الارض (وضربت عليهم) أي على فروعهم وأخلافهم (الذلة) أي الهوان وقيل الجزية وزي اليهودية وفيه بعدوا الاول أولى والمعنى جعلت الذلة محيطة بهم مشتقة عليهم وألزموا الذل والهوان بسبب قتلهم عيسى في زعمهم والذلة بالكسر الصغار والحقارة والذلة بالضم ضد العجز (والمسكنة) أي الفقر والفاقة وسمى الفقير مسكينا لان الفقر أسكنه وأقعدته عن الحركة ومعنى ضرب الذلة والمسكنة الزامهم بذلك والقضاء به عليهم قضاء مستقر لا يفارقهم ولا يتفصل عنهم مع دلالة على ان ذلك مشتمل عليهم اشتمال القباب على من فيها أو لازم لهم لزوم الدرهم المضروب أسكنه وهذا الخبر الذي أخبر الله تعالى به وهو معلوم في جميع الازمنة فان اليهود أقامهم الله أذل الفرق وأشدهم مسكنة وأكثرهم تصاعرا لم ينتظم لهم جمع ولا خفقت على رؤسهم راية ولا ثبتت لهم ولاية بل مازوا عبدا العصى في كل زمن وطروقة كل غل في كل عصر ومن تمسك منهم بنصيب من المال وان بلغ في الكثرة أي مبلغ فهو متظاهر بالفقر مرتد بأثواب المسكنة ليدفع عن نفسه اطماع الطامعين في ماله اما بحق كتوفير ما عليه من الجزية أو بباطل كما يفعل كثير من الظلمة من التجارى على الله بظلم من لا يستطيع الدفع عن نفسه فلا ترى أحدا من أهل الملل أذل ولا أحرص على المال من اليهود كانهم فقراء وان كانوا أغنياء مياسير (وباءوا) رجعوا يقال بباء بكذا أي

العصر فيمكث هؤلاء ويصعدوا لئلا بالأعمال كما قال عليه الصلاة والسلام يرفع اليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل فتقولهم آتيناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون من نفس قوله لهم اني أعلم ما لا تعلمون وقيل معنى قوله تعالى جوابا لهم اني أعلم ما لا تعلمون اني الى حكمة منفصلة في خلق هؤلاء والحالة ما ذكرتم لا تعلمونها وقيل انه جواب ويحسن نسبح بحمدك ونقدس لك فقال اني أعلم ما لا تعلمون أي من وجودا بليس بينكم وليس هو كما وصفتم أنفسكم به وقيل بل تضمن قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك طلبا منهم ان يسكنوا الارض بدل بني آدم فقال الله تعالى لهم اني أعلم ما لا تعلمون من ان بقاءكم في السماء أصح لكم وأليق بكم ذكرها الرازي مع غيرهما من الاجوبة والله أعلم * ذكر أقوال المفسرين ببسط

فأدكرناه قال ابن جرير حدثني القاسم بن الحسن حدثني الخجاج عن جرير بن حازم ومبارك عن الحسن وأبي بكر عن الحسن وقتادة قالوا قال الله للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قال لهم اني فاعل هذا ومعناه انه أخبرهم بذلك وقال السدي استشار الملائكة في خلق آدم واد ابن أبي حاتم وقال وروى عن قتادة نحوه وهذه العبارة ان لم ترجع الى معنى الاخبار ففيها تساهل وعبارة الحسن وقتادة في رواية ابن جرير احسن والله أعلم في الارض قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو سلمة حدثنا جابر بن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن سابط ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دحيت الارض من مكة وأول من طاف بالبيت الملائكة فقال الله اني جاعل في الارض يعني (١٢٠) مكة وهذا مرسل وفي سنده ضعف وفيه مدرج وهو أن المراد

بالارض مكة والله أعلم فان الظاهر أن المراد بالارض أعم من ذلك خليفة قال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة ان الله تعالى قال للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا ربنا وما يكون ذاك الخليفة قال يكون له ذرية يفسدون في الارض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضا قال ابن جرير فكان تأويل الآية على هذا اني جاعل في الارض خليفة مني يخلفني في الحكم بالعدل بين خلقي وان ذلك الخليفة هو آدم ومن قام مقامه في طاعة الله والحكم بالعدل بين خلقه وأما الانسداد وسفك الدماء بغير حقها فن غير خلفائه قال ابن جرير وانما معنى الخلافة التي ذكرها الله انما هي خلافة قرن منهم قرنا قال والخليفة الفعيلة من قولك خلف فلان فلان في هذا الاثر اذا قام مقامه فيه بعده كما قال تعالى ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لينظر كيف تعملون ومن ذلك قيل للسلطان الاعظم خليفة

رجع والمراد أنهم رجعوا (بغضب من الله) أو صاروا أحقاء بغضبه وقال أبو عبيد والرجاج احتملوه وقيل أقرأوه وقيل استحقوه وقيل لازموه وهو الوجه يقال بواؤه منزلا فتبوا أي الزمته فلزمه (ذلك) أي ما تقدم من ضرب الذلة وما بعده (بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق) أي بسبب كفرهم بالله وقتلهم الانبياء بغير حق يحق عليهم اتباعه والعمل به ولم يخرج هذا مخرج التقييد حتى يقال انه لا يكون قتل الانبياء بحق في حال من الاحوال لمكان العصمة بل المراد اني هذا الامر عليهم وتعظيمه وانه ظلم بحت في نفس الامر ويمكن ان يقال انه ليس بحق في اعتقادهم الباطل لان الانبياء لم يعارضوهم في مال ولا جاه بل أرشدوهم الى مصالح الدين والدنيا كما كان من شعبي وركبوا ويحيي فانهم قتلوهم وهم يعلمون ويعتقدون انهم ظالمون وانما جملهم على ذلك حب الدنيا واتباع الهوى عن ابن مسعود قال كانت بنو اسرائيل في اليوم تقبل ثلثائة نبي ثم يقيمون سوق بقلهم في آخر النهار (ذلك) تكرير الاشارة لقصد التأكيد وتعظيم الامر عليهم وتوبيخه ومجموع ما بعد الاشارة الاولى والاشارة الثانية هو السبب لضرب الذلة وما بعده وقيل يجوز أن يكون الاشارة الثانية الى الكفر والقتل فيكون ما بعدها سببا للسبب قاله الزمخشري وهو بعيد جدا (بما عصوا) أمرى (وكانوا يعتدون) الاعتداء تجاوز الحد في كل شيء أي يتجاوزون أمرى ويرتكبون محاربي (ان الذين آمنوا) قيل ان المراد بهم المنافقون بدلالة جعلهم مقترنين باليهود والنصارى والصائبين أي آمنوا في الظاهر والاولى ان يقال ان المراد الذين صدقوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وصاروا من جملة أتباعه وكأنه سبحانه أراد ان يبين ان حال هذه الملة الاسلامية وحال من قبلها من سائر الملل يرجع الى شيء واحد وهو أن آمن منهم بالله واليوم الآخر وعمل صالحا استحق ما ذكره الله من الاجر ومن فاته ذلك فاته الخير كله والاجر دقه وجعله والمراد بالايان ههنا هو ما بينه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قوله لمسا له جبريل عليه السلام عن الايمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره ولا يتصف بهذا الايمان الا من دخل في الملة الاسلامية فمن لم يؤمن بحمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا بالقرآن فليس بمؤمن ومن آمن به ما صار مسلما مؤمنا ولم يبق يهوديا ولا نصرانيا ولا مجوسيا (والذين هادوا) معناه صاروا يهودا قيل هو نسبة لهم الى يهود

لانه خلف الذي كان قبله فقام بالامر فكان منه خلفا قال وكان محمد بن اسحق يقول في قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة يقول ساكنوا عمارا يعمرها ويسكنها خلقا ليس منكم قال ابن جرير وحدثنا أبو كريب حدثنا عثمان بن سعيد حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال ان اول من سكن الارض الجن فافسدوا فيها وسفكوا فيها الدماء وقتل بعضهم بعضا قال فبعث الله اليهم ابليس فقتلهم ابليس ومن معه حتى الحقهم بجحيم الجحور وأطراف الجبال ثم خلق آدم فاسكنه اياها فلذلك قال اني جاعل في الارض خليفة وقال سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن ابن سابط اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء قال يعنون به بنى آدم وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم

قال الله للملائكة اني اريد ان اخلق في الارض خلقا واجعل فيها خليفة وليس لله عز وجل خلق الا الملائكة والارض وليس فيها خلق قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها وقد تقدم مارواه السدي عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما من الصحابة ان الله أعلم الملائكة بما تفعل ذرية آدم فقالت الملائكة ذلك وتقدم انهم ماروا الفخاك عن ابن عباس ان الجن أفسدوا في الارض قبل بني آدم فقالت الملائكة ذلك فقاسوا هؤلاء بأولئك وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن بكير بن الأخنس عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال كان الجن بنو الجن في الارض قبل أن يخلق آدم بألفي سنة فأفسدوا في الارض وسفكوا الدماء فبعث الله جنودا من الملائكة (١٤١) فضربوهم حتى ألحقوا بجزائر البحور فقال الله للملائكة اني جاعل في الارض

ابن يعقوب بالذال المعجمة فقلبتا العرب بالامهملية وقيل معنى هادوا تابوا التوبة ثم عن عبادة الجبل ومنه قوله تعالى انا هدانا اليك أي تبنا وقيل ان معناه السكون والموادعة وقال في الكشف معناه دخل في اليهودية (والنصارى) قال سيبويه مفردة نصران ونصرانة كندمان وندمانة ولكن لا يستعمل الا بياء النسب فيقال رجل نصراني وامرأة نصرانية وقال الخليل واحدا النصارى نصرى وقال الجوهري ونصران قرية بالشام تنسب اليها النصارى ويقال ناصرة فعلى هذا فالبياء للنسب وقال في الكشف ان البياء للمبالغة كالتى في أجرى سمو بذلك لانهم نصر والمسيح (والصائبين) جمع صابى وقيل صاب والصابى في اللغة من خرج ومال من دين الى دين ولهذا كانت العرب تقول لمن أسلم قد صابا سمو هذه الفرقة صابئة لانها خرجت من دين اليهود والنصارى وعبدوا الملائكة وقيل عبدوا الكواكب وقال البيضاوى انهم قوم بين اليهود والمجوس انتهى ثم جعل هذا اللقب علما لطائفة من الكفار وقيل هم يدعون أنهم على دين صابى بن شيث بن آدم والاول أولى قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه في الرد على المنطقيين ان حران كانت دار هؤلاء الصابئة وفيها ولد ابراهيم عليه السلام وأتقل اليها من العراق على اختلاف القولين وكان بها هيكل العلة الاولى هيكل العقل الاول هيكل النفس الكلية هيكل زحل هيكل المشتري هيكل المريخ هيكل الشمس وكذلك الزهرة وعطارد والقمر وكان هذا دينهم قبل ظهور النصرانية فيهم ثم ظهرت النصرانية فيهم مع بقاء أولئك الصابئة المشركين حتى جاء الاسلام ولم يزل بها الصابئة والفلاسفة في دولة الاسلام الى آخر وقت ومنهم الصابئة الذين كانوا يغادروا غيرها أطباء وكثابا وبعضهم لم يسلم ولما قدم الفارابي حران في اثناء المائة الرابعة دخل عليهم وتعلم منهم وأخذ عنهم ما أخذ من المتفلسفة وكان ثابت بن قرة الحراني صاحب الزيج قد شرح كلام ارسطو في الالهيات وقد رأيت به وبينت بعض ما فيه من الفساد فان فيه ضلالا كثيرا وكذلك كان دين أهل دمشق وغيره قبل ظهور دين النصرانية وكانوا يصلون الى القطب الشمالى ولهذا يوجد في دمشق مساجد قديمة فيها قبله الى القطب الشمالى وتحت جامع دمشق معبد كبير له قبله الى القطب الشمالى كان لهؤلاء الصابئة نوعان صابئة حنفاء موحدون وصابئة مشركون فالاولهم الذين أنشأ الله عليهم هذه الآية فأثنى على من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا من هذه

خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ما لا تعلمون وقال أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبي العالية في قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة الى قوله أعلم ما تبسدون وما كنتم تبكتمون قال خلق الله الملائكة يوم الاربعاء وخلق الجن يوم الخميس وخلق آدم يوم الجمعة ففكفركم من الجن فكانت الملائكة تهبط اليهم في الارض فتقاتلهم فيغيهم وكان الفساد في الارض فن ثم قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها كما أفسدت الجن ويسفك الدماء كما سفكوا قال ابن أبي حاتم وحدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا مبارك بن فضالة أخبرنا الحسن قال قال الله للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قال لهم اني فاعل فآمنوا برهم فعملهم علما وطوى عنهم علما علمه ولم يعلموه فقالوا بالعلم الذي علمهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء قال اني أعلم ما لا تعلمون قال الحسن ان

(١٦ ل - فتح البيان) الجن كانوا في الارض يفسدون ويسفكون الدماء ولكن جعل الله في قلوبهم ان ذلك سيكون فقالوا بالقول الذي علمهم وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة في قوله اتجعل فيها من يفسد فيها كان الله أعلمهم انه اذا كان في الارض خلق أفسدوا فيها وسفكوا الدماء فذلك حين قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام الرازى حدثنا ابن المبارك عن معروف يعني ابن خربوذ المكي عن سمع أبى جعفر محمد بن علي يقول السجبل ملك وكان هروت وماروت من أعوانه وكان له في كل يوم ثلاث لحاح في ام الكتاب فنظر نظرة لم يكن له فابصر فيها خلق آدم وما كان فيه من الامور فاسر ذلك الى هروت وماروت وكانا من أعوانه فلما قال تعالى اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها

ويسفك الدماء فالأذلة استعلا على الملائكة وهذا أثر غريب وبتقدير صحته إلى أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين المياقرف هو نقله من أهل الكتاب وفيه فكاكة توجب رده والله أعلم ومقتضاه أن الذين قالوا ذلك إنما كانوا اثنين فقط وهو خلاف السياق وأغرب منسه مارواه ابن أبي حاتم أيضا حيث قال حدثنا أي حدثنا هشام بن أي عبيد الله حدثنا عبد الله بن يحيى بن أبي كثير قال سمعت أي يقول أن الملائكة الذين قالوا أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك كانوا عشرة آلاف فخرجت نار من عند الله فأحرقتهم وهذا أيضا سراييلي منكرك لا بد قبله والله أعلم قال ابن جرير إنهم كانوا عاشرتهم الله أنه كان من خلق آدم فقالوا أتجعل فيهما من

الملائكة ما قالت أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء لأن الله أذن لهم في السؤال عن ذلك بعد ما أخبرهم أن ذلك كان من بني آدم فسألتهم الملائكة فقالت على التعجب منها وكيف يعصونك يا رب وأنت خالقهم فأجابهم ربهم إني أعلم ما لا تعلمون يعني أن ذلك كان منهم وإن لم تعلموه أنتم ومن بعض ما تروونه على طائعا قال وقال بعضهم ذلك من الملائكة على وجه الاسترشاد عما يعلموا من ذلك فكأنهم قالوا يا رب خبرنا مسألة استخبار منهم على وجه الإنكار واختاره ابن جرير وقال سعيد عن قتادة قوله تعالى وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا استشار الملائكة في خلق آدم فقالوا أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء وقد علمت الملائكة أنه لا شيء أكروه عند الله من سفك الدماء والفساد في الأرض ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون فكان في علم الله أنه سيكون من تلك الخليقة أنبياء ورسل وقوم

الملل الأربع المؤمنين راليهود والنصارى والصابئين فهؤلاء كانوا يدينون بالتوراة قبل النسخ والتبديل وكذلك الذين كانوا بالانجيل قبل النسخ والتبديل والصابئون الذين كانوا قبل هؤلاء كالمطيعين لله إبراهيم إمام الخلفاء قبل نزول التوراة والانجيل وهذا بخلاف المجوس والمشركون فإنه ليس فيهم مؤمن فلهذا قال تعالى إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد فذكر الملل الست هؤلاء وأخبر أنه يفصل بينهم يوم القيامة لم يذكر في الست من كان مؤمنا وإنما ذكر ذلك في الأربعة فقط ثم إن الصابئين ابتدعوا الشرك فصاروا مشركين والفلاسفة المشركون من هؤلاء المشركين وأما قدماء الفلاسفة الذين كانوا يعبدون الله وحده لا يشركون به شيئا ويؤمنون بأن الله محدث لهذا العالم ويقرون بعباد الأبدان فأولئك من الصابئة الخلفاء الذين أنشأ الله عليهم ثم المشركون من الصابئة كانوا يقرون بمحدث هذا العالم كما كان المشركون من العرب يقرون بمحدثه وكذلك المشركون من الهند وقد ذكر أهل المقالات أن أول من ظهر عنه القول بقدمه من هؤلاء الفلاسفة المشركين هو أرسطو انتهى المقصود منه (من آمن بالله واليوم الآخر) في زمن نبينا (وعمل صالحا) بشر بعته (فلهم أجرهم) أي ثواب أعمالهم والاجر في الأصل مصدر يقال أجره الله يأجره أجرا وقد يعبر به عن نفس الشيء المجازي به والآية الكريمة تحتمل المعنيين (عند ربهم) عند ظرف مكان لازم للاضافة لنفط ومعنى أي لهم أجرهم ثابتا عند ربهم وقد تقدم تفسير قوله تعالى (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أي في الآخرة حين يخاف الكفار من العذاب ويحزن المقصرون على تضييع العمر وتفويت الثواب (وإذا أخذنا ميثاقكم) أي عهدكم يا معشر اليهود والمراد أنه أخذ سبحانه عليهم الميثاق أن يعملوا بما شرع لهم في التوراة أو بما هو أهم من ذلك أو أخص (ورفعنا فوقكم الطور) يعني الجبل العظيم والطور اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام وأنزل عليه التوراة فيه قال ابن عباس وكان بنو إسرائيل أسفل منه وقيل هو اسم لكل جبل بالسرانية وفي القاموس يطلق على أي جبل كان وصرح به السمين ويطلق أيضا على جبال مخصوصة بأعيانها وهذا الجبل الذي رفع فوقهم كان من جبال فلسطين وعن ابن عباس الطور ما أثبت من الجبال وما لم يثبت فليس بطور وقد ذكر كثير

صالحون وساكنتوا الجنة قال وذكرا عن ابن عباس أنه كان يقول إن الله لما أخذ في خلق آدم عليه السلام من قالت الملائكة ما الله خالق خلقا أكرم عليه منا ولا أعلم منا فابتهلوا بخلق آدم وكل خلق مبتلى كما ابتليت السموات والأرض بالطاعة فقال الله تعالى أتناطوعا أو نكرها قالتا أتينا طائعين وقوله تعالى ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال التسميع والتسميع والتسميع وقال السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال يقولون نصل لك وقال مجاهد ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال نعظمك ونكبرك وقال الضحاك التقدیس التطهير وقال محمد بن اسحق ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال

لأنه صلى ولأنه شيا تكرر له وقال ابن جرير التقديس هو التعظيم والتطهير ومنه قولهم سبوح قدوس يعني بقولهم سبوح تنزيهه وبقولهم قدوس طهارة وتعظيم له وكذلك قيل للارض أرض مقدسة يعني بذلك المطهرة فمعنى قول الملائكة اذ اوتين نسج بجمدك تنزهك ونبرتك مما يضيفه اليك أهل الشرك بك وقدس لك نسبك الى ما هو من صفاتك من الطهارة من الانسان وما أضاف اليك أهل الكفر بك وفي صحيح مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي الكلام أفضل قال ما اطلق الله الملائكة سبحانه الله وبحمده وقال روى البيهقي عن عبد الرحمن بن قريط ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به سمع تسبيحا في السموات العلاء سبحانه العلى الاعلى سبحانه وتعالى (١٢٣) قال اني أعلم ما لا تعلمون قال فتأدوا فكان

في علم الله انه سيكون في تلك الخليفة أنبياء ورسل وقوم صالحون وساكنوا الجنة وسياقني عن ابن مسعود وابن عباس وغير واحد من الصحابة والتابعين أقوال في حكمه قوله تعالى قال اني أعلم ما لا تعلمون وقد استبدل القرطبي وغيره بهذه الآية على وجوب نصب الخليفة لينفصل بين الناس فيما اختلفوا فيه ويقطع تنازعهم وينتصر لمطلوبهم من ظالمهم وقيم الحدود ويزجر عن تعاطي الفواحش الى غير ذلك من الامور المهمة التي لا يمكن اقامتها الا بالامام وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب والامامة تنال بالنص كما يقوله طائفة من أهل السنة في أبي بكر أو بالائمة اليه كما يقول آخرون منهم أو باستخلاف الخليفة آخر بعده كما فعل الصديق بعمر بن الخطاب أو بتركه شوري في جماعة صالحين كذلك كما فعله عمر أو باجتماع أهل الحل والعقد على مبايعته أو بمبايعة واحد منهم له فيجب التزامها عند الجمهور وحكي على ذلك امام الحرمين

من المفسرين أن موسى لما جاء بني اسرائيل من عند الله بالالواح قال لهم خذوها والتزموها فقالوا الا الآن يكلمنا الله بها كما كلمك فصنعوا ثم احيوا فقال لهم خذوها والتزموها فقالوا لا فامر الله الملائكة فاقبلت جبل من جبال فلسطين طوله فرسخ في مثله وكذلك كان عسكرهم فجعل عليهم مثل الظلة وأوتوا بجر من خلفهم ونار من قبل وجوههم وقيل لهم خذوها وعليكم المشاق أن لاتضعوها والاسقط عليكم الجبل فسجدوا وتوبوا لله وأخذوا التوراة بالمشاق قبل وسجدوا على انصاف وجوههم اليسرى وجعلوا يلاحظون الجبل بأعينهم التي وهم سجود فصار ذلك سنة في سجود اليهود قبل فكانت له حصل لهم بعد هذا القسر والابلاء قبول واذعان اختياري أو كان يكفي في الامم السابقة مثل هذا الايمان قال ابن جرير عن بعض العلماء لو أخذوها أول مرة لم يكن عليهم مشاق قال ابن عطية والذي لا يضره سواه أن الله سبحانه اخترع وقت سجودهم الايمان لأنهم آمنوا كرها وقلوبهم غير مطمئنة انتهى وهذا تكلف ساقط حمله عليه الحافظة على ما قدر رسم لديه من قواعد مذهبية قد سكن قلبه اليها كغيره وكل عاقل يعلم أنه لا سبب من أسباب الاكراه أقوى من هذا أو أشد منه ونحن نقول أكرههم الله على الايمان فآمنوا مكرهين ورفع عنهم العذاب بهذا الايمان وهو نظير ما ثبت في شرعنا من رفع السيف عن تكلم بكلمة الاسلام والسيف مصلة قد هزم حامد على رأسه وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لمن قتل من تكلم بكلمة الاسلام معذرا عن قتله بأنه قالها تقيية ولم يكن عن قصد صحيح أنت فنتشت عن قلبه وقال لم أؤمر أن انقب عن قلوب الناس قال القفال انه ليس اجبار على الاسلام لان الجبر ماسلب الاختيار بل كان اكراهه وجائز ولا يسلب الاختيار كالحاربة مع الكفار فأما قوله لا اكراه في الدين وقوله أفانت تذكره الناس فقد كان قبل الامر بالقتال ثم نسخ ذكره الشهاب (خذوا ما آتيناكم) أي قلنا لهم خذوا ما أعطيناكم (بقوة) القوة الجدة والاجتهاد (واذكروا ما فيه) أي ادرسوا ولا تنسوه والمراد به كرمافيه أن يكون محفوظا عندهم ليعملوا به (لعلكم تتقون) أي لكي تتجروا من الهلاك في الدنيا والعذاب في العقبى أو رجاء منكم أن تكونوا متقين (ثم قولتم) أصل التولى الادبار عن الشيء والاعراض بالجسم ثم استعمل في الاعراض عن الامور والاديان والمعتقدات اتساعا ومجازا (من بعد ذلك)

الاجماع والله أعلم أو بقهر واحد الناس على طاعته فحب لئلا يؤدي ذلك الى الشقاق والاختلاف وقد نص عليه الشافعي وهل يجب الاشهاد على عقد الامامة فيه خلاف فمنهم من قال لا يشترط وقيل بلى ويكفي شاهدان وقال الجبائي يجب أربعة وعاقده ومعقوده كما ترك عمر رضي الله عنه الامر شوري بين ستة فوقع الامر على عاقده وهو عبد الرحمن بن عوف ومعقوده وهو عثمان واستنبط وجوب الاربعة الشهود من الاربعة الباقي وفي هذا نظر والله أعلم ويجب أن يكون ذكر احوال الفاعل مسلم اعدلا مجتهدا بصيرا سليم الاعضاء خيرا بالحروب والاراء قرشيا على الصحيح ولا يشترط الهاشمي ولا المعصوم من الخطا خلافا للعلامة الروافض ولو فسق الامام هل ينزل أم لا فيه خلاف والصحيح انه لا ينزل لقوله عليه الصلاة والسلام الا ان تروا كفرا بواحا

عندكم من الله فيه برهان وهل له أن يعزل نفسه فيه خلاف وقد عزل الحسن بن علي رضي الله عنه نفسه وسلم الأمر إلى معاوية
 لكن هذا لعذر وقد مدح علي ذلك فإما نصب إمامين في الأرض أو أكثر فلا يجوز لقوله عليه الصلاة والسلام من جاءكم وأمركم
 بجميع يريد أن يفترق بينكم فاقبلوه كأئمن من كان وهذا قول الجمهور وقد حكى الإجماع على ذلك غير واحد منهم إمام الحرمين
 وقالت الكرامية يجوز اثنين فأكثر كما كان على ومعاوية إمامين واجبي الطاعة قالوا إذا جاز بعث نبين في وقت واحد وأكثر
 جاز ذلك في الإمامة لأن النبوة أعلى رتبة بلا خلاف وحكى إمام الحرمين عن الاستاذ أبي إسحق أنه جوز نصب إمامين فأكثر
 إذا تابعت الاقطار واتسعت الاقاليم (١٢٤) بينهم ما وتردد إمام الحرمين في ذلك قلت وهذا يشبه حال الخلفاء بني

العباس بالعراق والفاطميين بمصر
 والامويين بالمغرب ولنقرر هذا
 كله في موضع آخر من كتاب
 الاحكام ان شاء الله تعالى (وعلم
 آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على
 الملائكة فقال أنبئوني بأسماء
 هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا
 سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك
 أنتم العليم الحكيم قال يا آدم أنبئهم
 بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم
 قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب
 السموات والأرض وأعلم ما تبذرون
 وما كنتم تكتمون) هذا مقام ذكر
 الله تعالى فيه شرف آدم على
 الملائكة بما اختصه من علم أسماء
 كل شيء دونهم وهذا كان بعد
 سجودهم له وانما قدم هذا الفصل
 على ذلك لئلا يظن ما بين هذا المقام
 وعدم علمهم بحكمة خلق الخليفة
 حين سألو عن ذلك فأخبرهم تعالى
 بأنه يعلم ما لا يعلمون ولهذا ذكر الله
 هذا المقام عقيب هذا اليسين لهم
 شرف آدم بما فضل به عليهم في
 العلم فقال تعالى وعلم آدم الاسماء
 كلها قال السدي عن حذثه عن
 ابن عباس وعلم آدم الاسماء كلها

أى المشاق أو رفع الطور أو آية التوراة والمراد هنا اعراضهم عن المشاق المأخوذ عليهم
 من بعد البرهان لهم والترهيب بأشدهم ما يكون وأعظم ما تجوز العقول وتقدره الافهام
 وهو رفع الجبل فوق رؤسهم كأنه ظله عليهم (فلولا) حرف امتناع لوجود تحتص بالجمل
 الاسمية (فضل الله عليكم) بأن تدارككم بلطفه والفضل الزيادة والخير والافضال
 والاحسان قاله ابن فارس في المجمل (ورحمته) حتى أظهر والتوبة (لكنتم من الخاسرين)
 أى المغبونين بذهاب الدنيا والهالكين بالعذاب في العقبى والخسيران النقصان (ولقد
 علمتم) أى عرفتم فيتعدي لواحد فقط والفرق بينهم ما أن العلم يستدعى معرفة الذات وما هي
 عليه من الاحوال والمعرفة تستدعى معرفة الذات أو الفرق أن المعرفة يسبقها جهل
 بخلاف العلم ولذلك لا يجوز اطلاقها عليه سبحانه (الذين اعتدوا منكم) أى جاوزوا الحد
 (في السبت) يقال سبت اليهود لانهم يعظمونه ويقطعون فيه أعمالهم وأصل السبت
 في اللغة القطع لان الاشياء تمت فيه وانقطع العمل وقيل هو مأخوذ من السبوت وهو
 الراحة والدعة وقال في الكشف السبت مصدر سببت اليهود اذا عظمت يوم السبت
 انتهى وفيه نظر فان هذا اللفظ موجود واشتقاقه مذكور في لسان العرب قبل فعل اليهود
 ذلك وقد ذكر جماعة من المفسرين أن اليهود افترقت فرقتين ففرقة اعتسدت في السبت
 أى جاوزت ما أمر الله به من العمل فيه فصادوا السماء الذى نهىهم الله عن صيده فيه
 والفرقة الاخرى انقسمت الى فرقتين ففرقة جاهرت بالنهي واعتزلت وفرقة لم توافق
 المعتدين ولا صادوا معهم لكنهم جالسوهم ولم يجاهرهم بالنهي ولا اعتزلوا عنهم فسخطهم
 الله جميعا ولم ينح الا الفرقة الاولى فقط وهذه من جلة الخن التي امتحن الله بها هؤلاء الذين
 بالغوا في العجرفة وعاندوا أنبياءهم وما زالوا في كل موطن يظهر من حماقاتهم وسخط
 عقولهم وتعننتهم نوعا من أنواع التعسف وشعبة من شعب التكلف فان الحيتان كانت في
 يوم السبت كما وصف الله سبحانه بقوله اذا تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبوتون
 لا تأتيتهم كذلك نبلوهم فاحتالوا الصيد وحفروا الخفائر وشقوا الجداول فكانت
 الحيتان تدخلها يوم السبت فيصيدونها يوم الاحد فلم ينتفعوا بهذه الحيلة الباطلة
 وكانت هذه القصة في زمن داود بقرية بأرض أيلة (فقلنا لهم كونيوا قردة خاسئين) أمر
 بحويل وتسخير وتكوين وهو عبارة عن تعلق القدرة بنقلهم عن الحقيقة البشرية الى

قال علمه أسماء ولده انسانا وانسانا والدواب فقيل هذا الجار هذا الجمل هذا الفرس وقال الضحاک عن حقيقة

ابن عباس وعلم آدم الاسماء كلها قال هي هذه الاسماء التي يتعارف بها الناس انسان ودواب وسماء وأرض وسهل وبحر وخيل
 وجنار وأشبه ذلك من الامم وغيرها وروى ابن أبي حاتم وابن جرير من حديث عاصم بن كليب عن سعيد بن معبد عن ابن
 عباس وعلم آدم الاسماء كلها قال علمه اسم الصحفة والقدر قال نعم حتى الفسوة والفسسية وقال مجاهد وعلم آدم الاسماء كلها قال
 علمه اسم كل دابة وكل طير وكل شيء وكذلك روى عن سعيد بن جبيرة وقتادة وغيرهم من السلف انه علمه أسماء كل شيء وقال الربيع
 في رواية عنه أسماء الملائكة وقال حميد الشامي أسماء النجوم وقال عبد الرحمن بن زيد علمه أسماء ذرية كلهم واختار ابن

قال وقال لي خليفة حديثنا يزيد
ابن زريع حديثنا سعيد عن قتادة
عن أنس عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال يجتمع المؤمنون يوم
القيامة فيقولون لو استشفعنا الى
ربنا فيأتون آدم فيقولون أنت أبو
الناس خلقك الله بيده وأمسكك
ملائكته وعلمك أسماء كل شيء
فاستشفع لنا الى ربك فيريحنا من
مكنا هذا فيقول لست هناكم
ويذكر ذنبه فيستحي أن يتواخا
فانه أول رسول بعثه الله الى أهل
الارض فيأتونه فيقول لست هناكم
ويذكر سؤاله رب ما ليس له به علم
فيستحي فيقول اتوا خليف
الرجل فيأتونه فيقول لست هناكم
فيقول اتوا موسى عبدا كلمه
الله وأعطاه التوراة فيأتونه فيقول
لست هناكم ويذكر قتل النفس بغير
نفس فيستحي من ربه فيقول اتوا
عيسى عبدا لله ورسوله وكلمه الله
وروحه فيأتونه فيقول لست هناكم
اتوا محمدا عبدا غفر له ما تقدم من
ذنبه وما تأخر فيأتوني فانطلق حتى
سأذن علي ربي فيؤذن لي فاذا رأيت
بي وقعت ساجدا فمد عني ما شاء الله

ثم يقال ارفع رأسك وسل تعطه وقل بسمع واشفع تشفع فأرفع رأسي فأجده بتمحمد يعلمني ثم أشفع فيحادي حدافأدخلهم الجنة
ثم أعود اليه فإذا رأيت ربى مثله ثم أشفع فيحادي حدافأدخلهم الجنة ثم أعود الثالثة ثم أعود الرابعة قول ما بقى في النار الا لمن
حبسه القرآن ووجب عليه الخلود هكذا ساق البخاري هذا الحديث عنها وقد رواه مسلم والنسائي من حديث هشام وهو ابن أبي
عبد الله الدستوائي عن قتادة وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من حديث سعيد وهو ابن أبي عروبة عن قتادة ووجه إيراده
ههنا والمقصود منه قوله عليه الصلاة والسلام فيأتون آدم فيقولون أنت أبو الناس خلقت الله بيده وأسجد لك ملائكته وعلمك
أسماء كل شيء فدل هذا على أنه علمه أسماء جميع المخلوقات ولهذا قال ثم عرضهم على الملائكة يعني المسميات كما قال عبد الرزاق عن

عمر عن قتادة قال ثم عرض تلك الاسماء على الملائكة فقال أنبؤوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين وقال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرض الخلق على الملائكة وقال ابن جرير عن مجاهد ثم عرض أصحاب الاسماء على الملائكة وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين - حدثني الجراح عن جرير بن حازم ومبارك بن فضالة عن الحسن وأبي بكر عن الحسن وقاتدة قالوا علم اسم كل شيء وجعل يسمى كل شيء باسمه وعرضت عليه أمة أمة وبهذا الاسناد عن الحسن وقاتدة في قوله تعالى ان كنتم صادقين اني لم أخلق خلقا الا كنتم أعلم منه فأخبروني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين (١٢٦) وقال الضحاك عن ابن عباس ان كنتم صادقين ان كنتم تعلمون اني لم

أجعل في الارض خليفة وقال السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة ان كنتم صادقين ان بنى آدم يقفون في الارض ويسفكون الدماء وقال ابن جرير وأولى الاقوال في ذلك تأويل ابن عباس ومن قال بقوله ومعنى ذلك فقال أنبؤوني باسماء من عرضته عليه لكم أيها الملائكة القائلون أتعلم فيها من يقصد فيها ويسفك الدماء من غير تأم منا فنحن نسبح بحمده ونقدس لك ان كنتم صادقين في قلوبكم اني ان جعلت خليفة في الارض من غيركم عصاني وذريته وأفسدوا وسفكوا الدماء وان جعلتم فيها أطمعوني واتبعتهم أمري بالتعظيم والتقدیس فاذا كنتم لا تعلمون اسماء هؤلاء الذين عرضت عليكم وأنتم تشاهدونهم فأنتم عما هو غير موجود من الامور الكائنة التي لم توجد أخرى ان تكونوا غير عالمين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم هذا تقدیس وتنزيه من الملائكة

لأنها تنشق الارض بالحرث قال الازهرى البقر اسم جنس وجعه باقر (قالوا أتعلمون هذا) أي نحن نسألك أمر القتل وأنت تأمرنا بدم بقره وإنما قالوا ذلك لعدم ما بين الامرين في الظاهر ولم يعلموا ما وجه الحكمة فيه والهزوه هنا اللعب والسخرية وإنما يفعل ذلك أهل الجهل لانه نوع من اللعب الذي لا يفعله العقلاء ولهذا أجابهم موسى بالاستعاذة بالله سبحانه من الجهل (قال) يعني موسى (أعوذ بالله) أي أمتنع به (أن أكون من الجاهلين) أي بالجواب لاعلى وفق السؤال أو من المستهزئين بالمؤمنين وهذا أبلغ من قولك أن أكون جاهلا (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) أي ما سنها وهذا السؤال عن صفة البقرة لانه حقيقة فانه معروفه وهذا نوع من أنواع تعنتهم المألوفة فقد كانوا يسألون هذه المسائل في غالب ما أمرهم الله به ولو تركوا التعنت والاستئالة المتكلفة لاجر أهم ذبح بقرة من عرض البقر ولكنهم شددوا فشد الله عليهم (قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر) أي لاهي كبيرة ولا صغيرة والفاارض المسنة التي لم تلد ومعناها في اللغة الواسع قال في الكشف وكأنها سميت فارض لانها افرضت سنها أي قطعها وبلغت آخرها انتهى ويقال للشيء القديم فارض والبكر الصغيرة الفتية التي لم تحمل ولم تلد ويطلق في انثالبها ثم وبني آدم على ما لم يفعله الفعل ويطلق أيضا على الاول من الاولاد (عوان بين ذلك) أي نصف بين سنين والعوان المتوسطة بين سني الفارض والبكر وهي التي قد ولدت بطناً وبطنين ويقال هي التي قد ولدت مرة بعد مرة والجمع عون بالضم والاشارة الى الفارض والبكر وهما وان كانتا مؤنثتين فقد أشبه اليهما بما هو للمذكور على تأويل المذكور كانه قال ذلك المذكور وجاز دخول بين المقتضية لشيئين لان المذكور متعدد (فافعلوا ما تؤمرون) به أي من ذبح البقرة ولا تكثروا السؤال وهذا تجديد للامر وتأكيده وزجر لهم عن التعنت فلم ينفعهم ذلك ولا تجتمع فيهم بل رجعوا الى طينتهم وعادوا الى عكرهم واستمروا على عادتهم المألوفة (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها) اللون واحد الالوان وجهور المفسرين على أنها كانت جميعها صفراء قال بعضهم حتى قرنها وطلقها وقال الحسن وسعيد بن جبیر انها كانت صفراء القرن والظلف فقط وهو خلاف الظاهر والمراد بالصفرة هنا الصفرة المعروفة وروى عن الحسن أن صفراء معناها سوداء

وهذا

لله تعالى أن يحيط أحد بشيء من علمه الا بما شاء وأن يعلموا شيئا الا ما علمهم الله تعالى ولهذا قالوا سبحانك

لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم أي العليم بكل شيء الحكيم في خلقه وأمره وفي تعليمك من تشاء ومنعك من تشاء لك الحكمة في ذلك والعبد التام قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا حفص بن غياث عن جراح عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس سبحان الله قال تنزيه الله نفسه عن السوء قال ثم قال عمر لعلي وأصحابه عنده لاله الا الله قد عرفناه فاسبحان الله فقال له علي كلمة أحبها الله لنفسه ورضيها وأحب أن يقال قال وحدثنا أي حدثنا ابن فضال بن النضر بن عدى قال سأل رجل ميمون ابن مهران عن سبحان الله قال أي يعظم الله به ويحاشاه من السوء وقوله تعالى قال يا آدم أنبئهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم

قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون قال زبدي بن أسلم قال أنت جبرائيل أنت
ميكائيل أنت اسرافيل حتى عدد الاسماء كلها حتى بلغ الغراب وقال مجاهد في قول الله قال يا آدم أبتهم باسمائهم قال اسم الحامدة
والغراب واسم كل شيء وروى عن سعيد بن جبيرة والحسن وقتادة نحو ذلك فلما ظهر فضل آدم عليه السلام على الملائكة عليهم
السلام في سرده ما علمه الله تعالى من أسماء الاشياء قال الله تعالى للملائكة ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم
ما تبدون وما كنتم تكتمون أي ألم أقدم اليكم اني أعلم الغيب الظاهر والخفي كما قال تعالى وان تبجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى وكما
قال اخبارا عن الهدد انه قال لسلیمان ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء (١٢٧) في السموات والارض ويعلم ما تخفون وما

تعلنون الله لا اله الا هو رب العرش
العظيم وقبل في قوله تعالى وأعلم
ما تبدون وما كنتم تكتمون غير
ما ذكرناه فروى الضحاك عن ابن
عباس وأعلم ما تبدون وما كنتم
تكتمون قال أعلم السر كما أعلم
العلانية يعني ما كنتم ابليس في
نفسه من الكبر والاعتزاز وقال
السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح
عن ابن عباس وعن مرة عن ابن
مسعود وعن ناس من الصحابة قال
قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها
ويسفك الدماء الآية فهذا الذي
أبدوا وما كنتم تكتمون يعني ما أسر
ابليس في نفسه من الكبر وكذلك
قال سعيد بن جبيرة ومجاهد والسدي
والضحاك والثوري واختار ذلك
ابن جرير وقال أبو العالية والربيع
ابن أنس والحسن وقتادة هو قولهم
لم يخلق ربنا خلقا الا كذا أعلم منه
وأكرم عليه منه وقال أبو جعفر
الرازي عن الربيع بن أنس وأعلم
ما تبدون وما كنتم تكتمون فكان
الذي أبدوا هو قولهم أتجعل فيها
من يفسد فيها ويسفك الدماء وكان
الذي كتموا بينهم قولهم لن يخلق

وهذا من بدع التفاسير ومنكراتها وليت شعري كيف يصدق على اللون الاسود الذي
هو أفتح الألوان انه يسر الناظرين وكيف يصح وصفه بالفقوع الذي يعرف كل من
يعرف لغة العرب أنه لا يجري على الاسود بوجه من الوجوه فانهم يقولون في وصف الاسود
حالك وحليكوك ودجوجي وغيره قال الكسائي يقال فققع لونها اذا خلصت صفرة
وقال في الكشف الفقوع أشد ما يكون من الصفرة وأنصعه ومعنى (تسر الناظرين)
تدخل عليهم السرور اذا نظروا اليها إعجابها واستحسانا للونها قال وهب كانت كأن
شعاع الشمس يخرج من جلدها يعجبهم حسن ما وصفاء لونها (قالوا ادع لتاربك سين لنا
ما هي) أي ساعة أو عاملة وعلى هذا فليس هذا السؤال تكرير للسؤال الأول كما ادعاه
بعضهم قاله الخطيب (ان البقر تشابه علينا) أي التيس واشتبه أمرها علينا أي ان
جنس البقر متشابه عليهم لكثرة ما يتصف منها بالعوان الصفراء الفاقعة (وانا ان شاء الله
لمهمدون) وعدوا من أنفسهم بالاهتداء الى ما دلهم عليه والامثال لما أمر به قيل لولم
يسمتوا لما بينت لهم اخر الدهر (قال انه يقول انها بقرة لاذلول) أي ليست مذللة
والاذلول التي يذل لها العمل (تيرا الارض) أي تقابلها للزراعة (ولا تسقى الحرث) أي
ليست بسانية يعني من النواضع التي يسقى عليها ويسقى الزرع وحرف التني الآخر
توكيد لا قول أي هذه بقرة غير مذللة بالحرث ولا بالنضج ولهذا قال الحسن كانت البقرة
وحشيمة وقال قوم ان قوله تير فعل مستأنف والمعنى ايجاب الحرث لها والنضج بها
والاول أربع لانها لو كانت مشيرة ساقية لكانت مذللة بريضة وقد نفي الله ذلك عنها (مسلمة)
أي بريئة من العيوب والمسلمة هي التي لا عيب فيها وقبل مسلمة من العمل وهو ضعيف
لان الله سبحانه قد نفي ذلك عنها والتأسيس خير من التاكيد والافادة أولى من الاعادة
(لاشبهة فيها) أي لا لون فيها غير لونها والشبهة مأخوذة من وثى الثوب اذا نسج على لونين
مختلفين وثور موثى في وجهه وقوائمه سواد ويقال ثور أشبه وفرس أبلق وكبش أخرج
وتيس أبرق وغراب أبقع كل ذلك بمعنى أبلق والمراد ان هذه البقرة خالصة الصفرة ليس في
جسمها لمعة من لون آخر فلما سمعوا هذه الاوصاف التي لا يبق بعد هاريب ولا يخالج
سامعها شك ولا تتحمل الشبهة بوجهه من الوجوه أقصروا من غوايتهم وانتبهوا من
رقتهم وعرفوا بمقدار ما وقعهم فيه تعنتهم من التصديق عليهم (قالوا الا جئت بالحق)

ربنا خلقنا الا كذا أعلم منه وأكرم فعرفوا ان الله فضل عليهم آدم في العلم والكرم وقال ابن جرير حدثنا يونس حدثنا بن وهب عن
عبد الرحمن بن زبدي بن أسلم في قصة الملائكة وآدم فقال الله للملائكة كما لم تعلموا هذه الاسماء فليس لكم علم انما أردت أن أجعلهم
لنفسدوا فيها هذا عندى قد علمته فكذلك أخفيت عنكم أنى أجعل فيها من يعصيني ومن يطيعني قال وقد سبق من الله
لأملأ جهم من الجنة والناس أجمعين قال ولم تعلم الملائكة ذلك ولم يدروه قال فلما رأوا ما أعطى الله آدم من العلم أقروا له بالفضل
وقال ابن جرير وأولى الاقوال في ذلك قول ابن عباس وهو أن معنى قوله تعالى وأعلم ما تبدون وأعلم مع على غيب السموات
والارض ما تظهر ونه بالسننكم وما كنتم تخفون في أنفسكم فلا تخفى على شيء سواء عندى سر أترككم وعلايتكم والذي أظهره

بالسنة قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها والذي كانوا يكتفون ما كان عليه منطويا ابليس من الخلاف على الله في أمره والتكبر عن طاعته قال وضح ذلك كما تقول العرب قتل الجش وهزموا وانما قتل الواحد والبعض وهزم الواحد أو البعض فيخرج الخبر عن المهزوم منه والمقتول يخرج الخبر عن جميعهم كما قال تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات ذكر أن الذي نادى انما كان واحدا من بني تميم قال وكذلك قوله وأعلم ما تبذون وما كنتم تكتمون (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس أي واستكبر وكان من الكافرين) وهذه كرامة عظيمة من الله تعالى لا آدم امتن بها على ذريته حيث أخبرانه تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم وقد دل على ذلك أحاديث أيضا (١٢٨) كثيرة منها حديث الشفاعة المتقدم وحديث موسى عليه السلام

أي أوضحت لنا الوصف وبينت لنا الحقيقة التي يجب الوقوف عندها فخلصوا تلك البقرة الموصوفة بتلك الصفات قيل أل في الآن للتعريف الحضورى وقيل زائدة لازمة (فدبحوها) وامثلوا الأمر الذي كان يسير افعسروه وكان واسعافضيقوه (وما كادوا يفعلون) ما أمر وابهلما وقع منهم من التبط والتعنّت وعدم المبادرة فكان ذلك مظنة للاستبعاد محلا للمعجى بعبارة مشعرة بالتبط والتعنّت الكائن منهم وقيل انهم ما كادوا يفعلون لعدم وجدان البقرة المتصفة بهذه الاوصاف وقيل لارتفاع عنها وقيل لخوف انكشاف أمر المقتول والاول أرجح وقد استدل جماعة من المنسرين والاصوليين بهذه الآية على جواز النسخ قبل امكان الفعل وليس ذلك عندى بصحيح لوجهين الاول ان هذه الاوصاف المزينة بسبب تكرار السؤال هي من باب التقييد للمأمور به لامن باب النسخ وبين البابين بون بعيد كما هو مقرر في علم الاصول الثاني اننا لو سلمنا ان هذا من باب النسخ لامن باب التقييد لم يكن فيه دليل على ما قالوه فانه قد كان يمكنهم بعد الأمر الاول ان يعدوا الى بقرة من عرض البقر فيذبحوها ثم كذلك بعد الوصف بكونها جامعة بين الوصف بالعوان والصفرة ولا دليل يدل على أن هذه المحاورة بينهم وبين موسى عليه السلام واقعة في لحظة واحدة بل الظاهر أن هذا الاسئلة المتعنتة كانوا يتواطون عليها ويديرون الرأي بينهم في أمرها ثم يوردونها وأقل الاحوال الاحتمال القساح في الاستدلال وعن عبيدة السلماني قال كان رجل من بني اسرائيل عقيلا لا يولد له وكان له مال كثير وكان ابن أخيه وارثه فقتله ثم أحرقه ليلا فوضعه على باب رجل منهم ثم أصبح يدعيه عليهم حتى تسلموا وركب بعضهم الى بعض فقال ذوال رأي منهم علام يقتل بعضهم بعضا وهذا رسول الله فيكم فأقام موسى فذكر واذل له فقال ان الله يامركم أن تذبحوا بقرة الآية قال فلولم يعترضوا الأجزاء عنهم أدنى بقرة ولكنهم شددوا فشد عليهم حتى افتتوا الى البقرة التي أمروا بذبحها فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها فقال والله لا أنقصها من مل عجلها ذهبا فأخذوها بعجل عجلها ذهبا فذبحوها فضر به بعضهم فقام فقالوا من قتلك فقال هذا ابن أخيه ثم مال ميتا فلم يعط من ماله شيئا ولم يورث قاتل بعده وعن ابن عباس ان القليل وجد بين قريتين وان البقرة كانت لرجل كان يبرأ أباه فاشترىها وبوزنها ذهبا وقد روى في هذا قصص مختلفة لا يتعلق بها كثير فائدة وفي

رب أرني آدم الذي أخرجننا ونفسه من الجنة فلما اجتمع به قال أنت آدم الذي خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له ملائكته قال وذكر الحديث كما سأق ان شاء الله وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا عثمان بن سعيد حدثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحالة عن ابن عباس قال كان ابليس من حي من احياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكة وكان اسمه الحرث وكان خازنا من خزان الجنة قال وخلقت الملائكة كلهم من نور غير هذا الحي قال وخلقت الجن الذين ذكروا في القرون من مارج من نار وهو لسان النار الذي يكون في طرفها اذا ألهت قال وخلق الانسان من طين فأول من سكن الارض الجن فأفسدوا فيها وسفكوا الدماء وقتل بعضهم بعضا قال فبعث الله اليهم ابليس في جند من الملائكة وهم هذا الحي الذين يقال لهم الجن فقتلهم ابليس ومن معه حتى ألحقهم بجزائر الجور وأطراف الجبال فلما فعل ابليس

ذلك اعترف بنفسه فقال قد صنعت شيئا لم يصنعه أحد قال فاطلع الله على ذلك من قلبه ولم تطلع عليه الملائكة

القصة

الذين كانوا معه فقال الله تعالى للملائكة الذين كانوا معه اني جاعل في الارض خليفة فقالوا يا رب لا تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء كما أفسدت الجن وسفكت الدماء وانما بعثنا عليهم لذلك فقال الله تعالى اني أعلم ما لا تعلمون يقول اني قد اطلعت على قلب ابليس على ما لم تطلعوا عليه من كبره واعتباره قال ثم أمر بترية آدم فرفعت خلق الله آدم من طين لازب واللازب اللزج الطيب من خامس سنون ممتن وانما كان خامس سنونا بعد التراب فخلق منه آدم بيده قال فكشأ أربعين ليلة جسدا ملقا وكان ابليس يأتمه فيضرب به برجله فيصصل فيصوت فهو قول الله تعالى من صلصال كالفخار يقول كالشيء المنفرج

الذي ليس بصمت قال ثم يدخل في فيه ويخرج من دبره ويدخل من دبره ويخرج من فيه ثم يقول لست شبيها للصاولة ولشيء
ما خلقت ولئن سلطت عليك لأهلكك ولئن سلطت علي لأعصيتك قال فلما نفخ الله فيه من روحه أتت النفخة من قبل رأسه
فجعل لا يجري شيء منها في جسده الا صار لحوادما فلما انتهت النفخة الى سرته نظر الى جسده فأعجبه ما رأى من جسده فذهب
لينفض فلم يقدر فهو قول الله تعالى وخلق الانسان عجولا قال فخر لاصبره على سراء ولاضراء قال فلما تمت النفخة في جسده عطس
فقال الحمد لله رب العالمين بالهام الله فقال الله له يرجك الله يا آدم قال ثم قال تعالى للملائكة الذين كانوا مع ابليس خاصة دون
الملائكة الذين في السموات اسجدوا لآدم فسجدوا كلهم أجمعون الا ابليس (١٢٩) أي واستكبر لما كان حدث نفسه

من الكبر والاعتزاز فقال لا أسجد له
وأنا خير منه وأكبر سنا وأقوى
خلقا خلقتني من نار وخلقته من
طين يقول ان النار أقوى من
الطين قال فلما رأى ابليس أن يسجد
أبلسه الله أي آيسه من الخير كله
وجعله شيطانا رجيا عقوبة
لمعصيته ثم علم آدم الاسماء كلها
وهي هذه الاسماء التي يتعارف بها
الناس انسان ودابة وأرض وسهل
وبحر وجبل وحمار وأشياء ذلك من
الاعم وغيرها ثم عرض هذه الاسماء
على أولئك الملائكة يعني الملائكة
الذين كانوا مع ابليس الذين خلقوا
من نار السموم وقال لهم أنبئوني
باسماء هؤلاء أي يقول أخبروني
باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين ان
كنتم تعلمون لم أجعل في الأرض
خليفة قال فلما علمت الملائكة
موجده الله عليهم فيما تكلموا به
من علم الغيب الذي لا يعلمه غيره الذي
ليس لهم به علم قالوا سبحانك تنزيها
لله من أن يكون أحد يعلم الغيب
غيره تبنا اليك لاعلم لنا الا ما علمتنا
تبريانهم من علم الغيب الا ما علمتنا
كما علمت آدم فقال يا آدم أنبئهم

القصص أحكام منها الاستدلال بقوله ان الله يأمركم على أن الأمر لا يدخل في عموم
الأمر فان موسى لم يدخل في الأمر بدليل قوله فذبحوها ومنها الاستدلال على أن السنة
في البقرة الذبح ومنها الاستدلال على جواز ورود الأمر بمجمل وتأخير بيانه ومنها دلالة
قوله لا فارض ولا بكر وقوله مسلمة على جواز الاجتهاد واستعمال غالب الظن في الأحكام
لان ذلك لا يعلم الا بالاجتهاد ومنها ان المستهزئ يستحق سعة الجهل ومنها دلالة قوله ان
شاء الله على الاستثناء في الأمور ومنها دليل أهل السنة في أن الأمر لا يستلزم المشيئة
ومنها الدلالة على حصر الحيوان بالوصف وجواز السلم فيه ومنها دلالة قوله فافعلوا
ما تؤمرون على أن الأمر على الفور ويدل على ذلك انه استقصى هم حين لم يبادروا الى فعل
ما أمرهم به وقال فذبحوها وما كادوا يفعلون (واذ قلتم نفسا) أي واذكروا يا بني
اسرائيل وقت قتل هذه النفس وما وقع فيه من القصة والخطاب لليهود المعاصرين للنبي
صلى الله عليه وآله وسلم واسناد القتل والتدريء اليهم لان ما يصدر عن الاسلاف ينسب
للاخلاف توخيها وتقريبها قال الرازي في تفسيره اعلم أن وقوع القتل لا بد أن يكون
متقدما لا ملاحقه تعالى بالذبح فأما الاخبار عن وقوع القتل وعن أنه لا بد أن يضرب القتل
ببعض تلك البقرة فلا يجب أن يكون متقدما على الاخبار عن قصة البقرة فقول من يقول
هذه القصة يجب أن تكون متقدمة في التلاوة على الأولى خطأ لان هذه القصة في نفسها
يجب أن تكون متقدمة على الأولى في الوجود فأما التقدم في الذكر فغير واجب لانه تارة
يقدم ذكر السبب على الحكم وأخرى على العكس من ذلك فكأنهم لما وقعت لهم تلك
الواقعة أمرهم الله بذبج البقرة فلما ذبحوها قالوا واذ قلتم نفسا من قبل ونسب القتل
اليهم لكون القاتل منهم انتهى والقتيل اسمه عاميل ذكره الكرماني وقيل نكار حكاها
الماوردي وقاتله ابن أخيه وقيل أخوه (فاذا رآتم فيها) اختلفتم وتنازعتم لان المتنازعين
يدرب بعضهم بعضا أي يدفعه (والله يخرج ما كنتم تكتمون) أي ما كنتم يئسكم من أمر
القتل فالله مظهر لعباده ومبينه لهم وعن المسيد بن رافع قال ما عمل رجل حسنة في
سبعة أيام الا أظهرها الله وما عمل رجل سيئة في سبعة أيام الا أظهرها الله وتصدق
ذلك في كتاب الله والله يخرج ما كنتم تكتمون وأخرج أحمد والحاكم وصححه عن ابن
عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو أن رجلا عمل عملا في خربة صماء

(١٧ ل - فتح البيان) باسمهم يقول أخبرهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم قال ألم أقل لكم انهم الملائكة خاصة اني أعلم غيب
السموات والأرض ولا أعلم غيري وأعلم ما تبدون يقول ما تظهرون وما كنتم تكتمون يقول أعلم السر كما أعلم العلانية يعني ما كنتم
ابليس في نفسه من الكبر والاعتزاز هذا اسباق غريب وفيه أشياء فيها نظر يطول مناقشتها وهذا الاسناد الى ابن عباس يروى به تفسير
مشهور وقال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم لما فرغ الله من خلق ما أحب استوى على العرش فجعل ابليس على مناب السماء الدنيا وكان من قبله من الملائكة
يقال لهم الجن واناسهموا الجن لانهم خزان الجنة وكان ابليس مع ملكه خازنا فوقع في صدره وقال ما أعطاني الله هذا الا لمزية لي

على الملائكة فلما وقع ذلك الكبر في نفسه اطلع الله على ذلك منه فقال الله للملائكة اني جاعل في الارض خليفة فقالوا ربنا وما يكون ذلك الخليفة قال يكون له ذرية يفسدون في الارض ويتعبدون ويقتل بعضهم بعضا قالوا ربنا ان تجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لا تعلمون يعني من شان ابليس فبعث الله جبريل الى الارض ليأتيه بطين منها فقال الرب اني اعوذ بالله منك ان تنقص مني أو تشيني فرجع ولم يأخذ وقال الرب انها عادت بك فأعذتها فبعث مسكايل فعادت منه فعادها فرجع فقال كما قال جبريل فبعث ملك الموت فعادت منه فقال وأنا أعوذ بالله أن أرجع ولم أنفذ أمره فأخذ من وجه الارض وخطط ولم يأخذ (١٣٠) من مكان واحد وأخذ من تربة حمر او بيضاء وسودا فلذلك خرج بنوا

آدم مختلفين فصعده فبسل التراب حتى عادطينا لازيا واللاذب هو الذي يلتزق ببعضه ببعض ثم قال للملائكة اني خالق بشر من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين خلقه الله بيده لتلاية تكبرا ابليس عنه ليقول له تكبر عما علمت بيدي ولم أتكبر أنا عنه بخلقه بشرا فكان جسدا من طين أربعين سنة من مقدار يوم الجمعة فترت به الملائكة ففزعوا منه لما رأوه فكان أشدهم فزعاً منه ابليس فكان يمر به فيضربه فيصوت الجسد كما يصوت الفخار يكون له صلصلة فذلك حين يقول من صلصال كالفخار ويتول الامر ما خلقت ودخل من فيه فخرج من دبره وقال للملائكة لا ترهبوا من هذا فان ربكم صمد وهذا أجوف لأن سلطت عليه لاهلكنه فلما بلغ الحين الذي يريد الله عز وجل ان ينفخ فيه الروح قال للملائكة اذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس فقالت الملائكة قل الحمد لله فقال الحمد لله فقال له الله

لا باب لها ولا كوة خرج عمله الى الناس كأنما كان وأخرج البهيقي من حديث عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كانت له سريرة صالحة أو سيئة أظهرها لله عليه منها رداء يعرف به الموقوف أصح والجماعة من الصحابة والتابعين كملت تفسيدها المعنى (فقلنا اضربوه ببعضها) يعني القتيل واختلف في تعيين البعض الذي أمر وأبان بضربوا به القتيل فقل بلسانها وقيل بعجب الذنب وقيل بنفخها اليمين وقال ابن عباس بالعظم الذي يلي الغضروف وهو أصل الاذن ولا حاجة الى ذلك مع ما فيه من القول بغير علم ويكفي أن نقول أمرهم الله بأن يضربوه ببعضها فأى بعض ضربوا به فقد فعلوا ما أمروا به وما زاد على هذا فهو من فضول العلم اذ لم يريد به برهان وليس في الكتاب العزيز والسنة المطهرة ما يدل على ذلك البعض ما هو وذلك يقتضى التخيير (كذلك يحيي الله الموتى) أى كمثل هذا الاحياء يوم القيامة فلا فرق بينهم ما فى الجواز والامكان والغرض من هذا الرد عليهم فى انكار البعث وهذا يقتضى أن يكون الخطاب مع العرب لا مع اليهود لانهم يقررون بالبعث والجزاء وعلى هذا الجملة اعتراض فى خلال الكلام المسوق فى شأن اليهود (ويريكم آياته) أى علاماته ودلائله الدالة على كمال قدرته وهذا يحتمل أن يكون خطابا لمن حضر القصة ويحتمل أن يكون خطابا بالوجودين عند نزول القرآن والرؤية هنا بصرية (اعلمكم تعقلون) أى تمنعون أن تنسكم عن المعاصى وقد أخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ فى العظمة عن وهب ابن منبه قصة طويلة فى ذكر البقرة وصاحبها لا حاجة الى التطويل بذكرها وقد استوفاهما السيوطى فى الدر المنثور (ثم) موضوعا للتراخي فى الزمان ولا تراخي هنا فهى محمولة على الاستبعاد مجازا (قست قلوبكم) أى يست وجفت وقيل غلظت راسودت وصلبت وقساوة القلب انتزاع الرحمة منه والقسوة الصلابة والبس وهى عبارة عن خلوه من الانابة والاذعان لايات الله مع وجود ما يقتضى خلاف هذه القسوة من احياء القتيلى وتكلمه وتعيينه لقاتله وفيه استعارة بجمعية تشبيهية تشبها بحال القلوب فى عدم الاعتراف والاعتراض بالقسوة والاشارة بقوله (من بعد ذلك) الى ما تقدم من الايات الموجبة للين القلب ورقته التى جاء بها موسى وأحياء القتيلى بعد ضرب به ببعض البقرة وهذا مؤكدا للاستبعاد المذكور أشد تأكيد (فهى) أى القلوب فى الغلظة والشدّة (كالجارية) أى كالشيء الصلب الذى لا تخلل فيه قيل أو فى قوله (أو أشد قسوة) بمعنى الواو

برحمتك ربك فلما دخلت الروح فى عنقه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل الروح الى جوفه اشتوى الطعام فوثب قبل ان تبلغ الروح رجله بعلان الى ثمار الجنة فذلك حين يقول الله تعالى خلق الانسان من عجل فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا ابليس أى أن يكون مع الساجدين أى واستكبر وكان من الكافرين قال الله له ما منعك ان تسجد اذ أمرتك لما خلقت بيدي قال أنا خير منه لم أكن لا سجد لبشر خلقته من طين قال الله له اخرج منها فإيا يكون لك معنى ما ينبغي لك ان تكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين والصغار هو النذل قال وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرض الخلق على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين أن بنى آدم يفسدون فى الارض ويسفكون الدماء فقالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم قال الله يا آدم أنبئهم بأسمائهم

فلما أتواهم باسمائهم قال ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون قال قولهم أن تجعل فيهم من
يفسد فيها فهذا الذي أبدوا وأعلم ما تكتمون يعني ما أسرار ابليس في نفسه من الكبر فهذا الاسناد الى هؤلاء الصحابة مشهور في تفسير
السدّي ويقع فيه اسرايليات كثيرة فلعل بعضها مدرج ليس من كلام الصحابة أو انهم أخذوه من بعض الكتب المتقدمة والله
أعلم والحاكم يروي في مستدركة بهذا الاسناد بعينه أشياء ويقول على شرط البخاري والغرض ان الله تعالى لما أمر الملائكة
بالسجود لا دم دخل ابليس في خطايبهم لانه وان لم يكن من عنصرهم الا انه كان قد تشبه بهم وتوسم بأفعالهم فلهذا دخل
في الخطاب لهم ودم في مخالفة الامر وسبب المسئلة ان شاء الله تعالى عند (١٣١) قوله الا ابليس كان من الجن ففسق

عن أمر ربه ولهذا قال محمد بن اسحق
عن خلاد بن عطاء عن طاوس
عن ابن عباس قال كان ابليس قبل
ان يركب المعصية من الملائكة
اسمه عزازيل وكان من سكان
الارض وكان من أشد الملائكة
اجتهاداً وأكثرهم علماً فلذلك دعاه
الى الكبر وكان من حي يسمون جنًا
وفي رواية عن خلاد عن عطاء عن
طاوس أو مجاهد عن ابن عباس أو
غيره بنحو وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبي حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا
عباد يعني ابن العوام عن سفيان بن
حسين عن يعلى بن مسلم عن سعيد
ابن جبسر عن ابن عباس قال كان
ابليس اسمه عزازيل وكان من
أشراف الملائكة من ذوى الاجنحة
الاربعة ثم ابليس بعد وقال سنيد
عن حجاج عن ابن جريج قال قال ابن
عباس كان ابليس من أشراف
الملائكة أكرمهم قبيلة وكان خازناً
على الجنان وكان له سلطان سماء
الدينا وكان له سلطان الارض وهكذا
روى الضحاك وغيره عن ابن عباس
سواء وقال صالح مولى التوأمة عن
ابن عباس ان من الملائكة قبيلة

كفى قوله تعالى آثم أو كفورا وقيل هي بمعنى بل واختاره أبو حيان وعلى أن أو على
اصلها أو بمعنى الواو فالعطف على قوله كالخجارة أى هذه القلوب هي كالخجارة أو هي أشد
قسوة منها فسموها بأى الامر من شتم فانكم مصيون في هذا التشبيه وقد أجاب الرازي
في تفسيره عن وقوع آو ههنا مع كونها المترديد الذى لا يليق بعلام الغيوب بمأينة أوجه
(وان من الخجارة) قال في الكشف انه بيان لفضل قلوبهم على الخجارة في شدة القسوة
وتقرير لقوله أو أشد قسوة انتهى وفيه أن محيى البيان بالواو غير معروف ولا مألوف
والاولى جعل ما بعد الواو تذييلاً أو حالاً (لما يتفجر منه الانهار) قيل أراد به جميع
الخجارة وقيل أراد به الحجر الذى كان يضرب عليه موسى ليسقى الاسباط والتفجر التفتح
بالسعة والكثرة (وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء) يعنى العيون الصغار التى هي
دون الانهار التفجر التفتح والشق واحد الشقوق وهو يكون بالطول أو بالعرض
بمخلاف الانفجار فهو الانفتاح من موضع واحد مع اتساع الخرق والمراد ان الماء يخرج
من الخجارة من مواضع الانفجار والانشقاق (وان منها لما يهبط من خشية الله) أى أن
من الخجارة لما ينحط من المكان الذى هو فيه الى أسفل منه من الخشية التى تدخله وتحتل
به وقيل ان الهبوط مجاز عن الخشوع منها والتواضع الكائن فيها انقياد الله عز وجل فهو
مثل قوله تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأى ته خاشعاً متصدعاً من خشية الله واختاره
ابن عطية وقد حكى ابن جرير عن فرقة ان الخشية للخجارة مستعارة كما استعيرت الارادة
للجدار وذكر الجاحظ ان الضمير في قوله وان منها راجع الى القلوب لا الى الخجارة وهو فاسد
فان الغرض من سياق هذا الكلام هو التصريح بان قلوب هؤلاء بلغت في القسوة وفرط
البس الموجبين لعدم قبول الحق والتأثر للمواعظ الى مكان لا تبلغ اليه الخجارة التى هي
أشد الاجسام صلابة وأعظمها صلابة فانه ترجع الى نوع من اللين وهو تفجرها بالماء
وتشققها عنه وقبولها لما توجبه الخشية لله من الخشوع والانقياد بمخلاف تلك القلوب
وفي قوله (وما الله بغافل عما تعملون) من التهديد وتشديد الوعيد ما لا يخفى فان الله عز وجل
اذا كان عالماً بما يعملونه مطلعاً عليه غير غافل عنه كان لجازاتهم بالمرصاد (أقطم معون)
الهمزة للاستفهام وتدخل على ثلاثة من حروف العطف الفاء كما هنا والواو كقوله الا انى
أولا يعلمون وشم كقوله أثم اذا ما وقع واختلف في مثل هذه التراكيب فذهب الجمهور

يقال لهم الجن وكان ابليس منهم وكان يسوس ما بين السماء والارض فعصى فسخه الله شيطاناً رجيماً واه ابن جرير وقال قتادة
عن سعيد بن المسيب كان ابليس رئيس ملائكة سماء الدنيا وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا عدي بن أبي عدي عن عوف
عن الحسن قال ما كان ابليس من الملائكة طرفه عين قط وانه لأصل الجن كما ان آدم أصل الانس وهذا اسناد صحيح عن الحسن
وهكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم سواء وقال شهر بن حوشب كان ابليس من الجن الذين طردتهم الملائكة فأمره بعض الملائكة
فذهب به الى السماء واه ابن جرير وقال سنيد بن داود حدثنا هشيم أبا ناعمة عبد الرحمن بن يحيى عن موسى بن غير وعثمان بن عبيد
ابن كاهل عن سعد بن مسعود قال كانت الملائكة تقاتل الجن فبسي ابليس وكان صغيراً فكان مع الملائكة يتبعهم معها فلما أمروا

بالسجود لا دم سجدوا فابى ابليس فلذلك قال تعالى الابليس كان من الجن وقال ابن جرير حدثنا محمد بن سنان البرازي حدثنا أبو عاصم عن شريك عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس قال ان الله خالق خلقا فقال اسجدوا لا دم فقالوا لا نفعل فبعث الله عليهم نارا فأحرقهم ثم خلق خلقا آخر فقال اني خالق بشر من طين اسجدوا لا دم قال فابوا فبعث الله عليهم نارا فأحرقهم ثم خلق هو لا فقال اسجدوا لا دم قالوا نعم وكان ابليس من أولئك الذين أبوا ان يسجدوا لا دم وهذا غير ما لا يكاد يصح اسناده فان فيه رجلا منهم ما ومثله لا يحتاج به والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو اسامة حدثنا صالح بن حيان حدثنا عبد الله بن بريدة قوله تعالى وكان من الكافرين من (١٣٢) الذين أبوا فأحرقهم النار وقال أبو جعفر رضى الله عنه عن الربيع عن أبي

الى أن الهمة مقدمة من تأخير لان الصدر والتقدير فأنظمعون وألا يعلمون وثم إذا وذهب الرخصى الى أنها دخلت على محذوف دل عليه سياق الكلام والتقدير هنا أسمعهم أخبارهم وتعلمون أحوالهم فطمعون (أن يؤمنوا الكفر) مع أنهم لم يؤمنوا بموسى هذا الاستفهام فيه معنى الإنكار كأنه أيسمهم من إيمان هذه الفرقة من اليهود والخطاب لأصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأوله صلى الله عليه وآله وسلم والجمع للتعظيم (وقد كان فريق منهم) قيل المراد بالفريق هم الذين كانوا مع موسى عليه السلام يوم الميقات والفريق اسم جمع لا واحد له من لفظه (يسمعون كلام الله) أى التوراة وقيل أنهم سمعوا خطاب الله لموسى عليه السلام حين كلمه وعلى هذا فيكون الفريق هم السبعون الذين اختارهم موسى (ثم يحرقونه) أى يغيرونه ويبدلونه والتحريف الامالة والتحويل وثم للتراخي اما فى الزمان أو فى الرتبة والمراد من التحريف أنهم سمعوا كلام الله فاصبحوا من التوراة فجعلوا حلالا حراما ونحو ذلك مما فيه موافقة لا هو أنهم كتحريفهم صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واسقاط الحدود عن أشرفهم أو سمعوا كلام الله لموسى عليه السلام فزادوا فيه ونقصوا وهذا الخبر عن اصرارهم على الكفر وإنكار على من طمع في إيمانهم وحالهم هذه الحال أى ولهم سلف حرقوا كلام الله وغيروا شرائعهم ومقتدون بهم متبعون سبيلهم (من بعد ما علموه) أى علموا صحة كلام الله ومراحه فيه (وهم يعلمون) أى ذلك الذى فعلوه هو تحريف مخالف لما أمرهم الله به من تبليغ شرائعهم كما هي فهم وقعوا في المعصية عالمين به وذلك أشد لعقوبتهم وأبين لضلالتهم واعلم أن التوراة والانجيل اللذين عند اليهود والنصارى الآن اختلف فيهما هل هما مبتدآن ومحرران لفظا أو تأويلان لما فى التوراة فأقرط فيها قوم وقالوا كلها أو بعضها مبدل وذهبت طائفة من الفقهاء والمحدثين الى ان ذلك انما وقع فى التأويل فقط كما صرح به البخارى واختاره الفخر الرازى وغيره لقوله تعالى قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين وهو أمر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بالاحتجاج بها والمبدل لا يحتاج به ولما اختلفوا فى الرجم لم يكنهم تغيير آياته منها وتوسط طائفة وهو الحق فقالوا بديل بعض منها وحرف لفظه وأول بعض منها بغير المراءى منه وأنه لم يعط منها موسى لبنى اسرائيل غير سورة واحدة وجعل ما عداها عند أولادهم فلم تزل عندهم حتى قتلوا عن آخرهم

العالمية وكان من الكافرين يعنى من العصاة وقال السدى وكان من الكافرين الذين لم يخلقهم الله يومئذ يكونون بعد وقال محمد بن كعب القرظى ابتداء الله خلق ابليس على الكفر والصلاة وعمل بعمل الملائكة فصبره الله الى ما أبدى عليه خلقه من الكفر قال الله تعالى وكان من الكافرين وقال قتادة فى قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لا دم فكانت الطاعة لله والسجدة لا دم أكرم الله آدم ان أسجد له ملائكته وقال بعض الناس كان هذا سجود تحية وسلام واكرام كما قال تعالى ورفع أبوه على العرش وخراله سجدا وقال يا أبت هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها رى حقا وقد كان هذا مشروعا فى الامم الماضية ولكنه نسخ فى ملتنا قال معاذ قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لاساقفتهم وعلمائهم فأتت يارسول الله أحق أن يسجد لك فقال لا لو كنت آمر ابشرا ان يسجد لبشر لا أمرت المرأة ان تسجد لزوجها من عظم حقه عليها ورجحه

الرازى وقال بعضهم بل كانت السجدة لله وآدم قبله فيها كما قال تعالى أقم الصلاة لذالك الشمس وفى هذا التنظير فى نظروا الاظهر أن القول الاول أولى والسجدة لا دم اكراما واعظاما واحتراما موسى واما ما هو طاعة لله عز وجل لانها امثال لامرهم تعالى وقد قواه الرازى فى نفسه ووضعه ماعدا من القولين الآخرين وهو ما كونه جعل قبله لاذ لا يظهر فيه شرف والآخر أن المراد بالسجود الخضوع لا الانحناء ووضع الجبهة على الارض وهو ضعيف كما قال وقال قتادة فى قوله تعالى فسجدوا لا ابليس أبى واستكبر وكان من الكافرين حسد عدو الله ابليس آدم عليه السلام على ما أعطاه الله من الكرامة وقال أنا نارى وهذا طينى وكان

بدء الذنوب الكبر استكبر عدو الله ان يسجد لا دم عليه السلام قلت وقد ثبت في الصحيح لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر وقد كان في قلب ابليس من الكبر والكفر والعناد ما اقتضى طرده وابعاده عن جناب الرحمة وحضرة القدس قال بعض المعربين وكان من الكافرين أى وصار من الكافرين بسبب امتناعه كما قال فكان من المعربين وقال فتكونا من الظالمين وقال الشاعر

بتهاء قفر والمطى ككأنها ■ قطا الحزن قد كانت فمراخيا وضها

أى وقد صارت وقال ابن فورك تقديره وقد كان في علم الله من الكافرين (١٣٣) ورجحه القرطبي وذكره هنام مسئلة

فقال قال علماؤنا من أظهر الله على يديه من ليس بنبي كرامات وخوارق للعادات فليس ذلك دالا على ولايته خلافا لبعض الصوفية والرافضة هذا اللفظ ثم استدل على ما قال بأننا لا نقطع بهذا الذى جرى الخارق على يديه انه يوافي الله بالايمان وهو لا يقطع لنفسه بذلك يعنى والولى هو الذى يقطع له بذلك فى نفس الامر قلت وقد استدل بعضهم على ان الخارق قد يكون على يدى غير الولي بل قد يكون على يد الساحر والكافر أيضا بما ثبت عن ابن صياد انه قال هو الدخخين خباة رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين وبعما كان يصعد رغبه انه كان يلا الطريق اذا غضب حتى ضربه عبد الله بن عمر وبعما ثبت به الاحاديث عن الدجال بما يكون على يديه من الخوارق الكثيرة من أنه يأمر السماء ان تمطر فتطر والارض ان تنبت فتنب وتنبه كنوز الارض مثل اليعاسيب وانه يقتل ذلك الشاب ثم يحييه الى غير ذلك من الامور الموهولة وقد

فى وقعة يجتنصرو بعد ذلك جمع عزيز بعضها منها من حفظها فهو الذى عندهم اليوم وليس أصلها وفيه زيادة ونقص وخلاف ترجمة وتأويل وأما الانجيل فقه تسديل وتجريف فى بعض ألفاظه ومعانيه وهو مختلف النسخ والاناجيل أربعة كما فصله بعضهم فى كتاب عقده لذلك سماه المفيد فى التوحيد (واذا قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا) نزلت فى اليهود قال ابن عباس ان منافق اليهود كانوا اذا قالوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا اللهم آمنا بالذى آمنتم به وان صاحبكم صادق وقوله حق وانا نجده نعتة وصفته فى كتابنا (واذا خلا بعضهم الى بعض) يعنى كعب بن الاشرف وكعب بن أسد ووهب ابن يهودار رؤساء اليهود لا موافق فى اليهود على ذلك وعن عكرمة ما نزلت فى ابن صوريا (قالوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم) وذلك ان ناسا من اليهود أسلموا ثم نافقوا فكانوا يحدثون المؤمنين من العرب بما عذب به ابائهم وقيل ان المراد ما فتح الله عليهم فى التوراة فى صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والفتح عند العرب القضاء والحكم والفتاح القاضى بلغة اليمن والفتح النصر ومن ذلك قوله تعالى يستفتحون على الذين كفروا وقوله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ومن الاول ثم يفتح بيننا بالحق وهو خير الفاتحين أى الحاكين ويكون الفتح يعنى الفرق بين الشيعين وقيل معناه الانزال وقيل الاعلام أو التبيين أو المن أى ما من به عليكم من نصركم على عدوكم (ليحاوكم به) أى ليخاصمكم أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويحتجوا عليكم بقولكم فيقولون لكم قد اقررتم أنه نبي حق فى كتابكم ألا تتبعونه (عند ربكم) فى الدنيا والآخرة وقيل عند يعنى فى وقيل عند ذكر ربكم والاول أولى والمخافة ابراز الحجة أى لا تخبروهم بما حكم الله به عليكم من العذاب فيكون ذلك حجة لهم عليكم فيقولون نحن أكرم على الله منكم وأحق بالخير منه والحجة الكلام المستقيم وحاجت فلانا بحجة أى غايته بالحجة (أفلا تعقلون) ما فيه الضرر عليكم من هذا الحديث الواقع منكم لهم وهذا من تمام مقولهم ثم ونجهم الله سبحانه فقال (أولا يعلمون) أى اليهود (ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) ما يخفون وما يبدون ويظهرون من جميع أنواع الاسرار وأنواع الاعلان ومن ذلك اسرارهم الكفر واعلانهم الايمان وتحريف الكلم عن مواضعه قال ابن عباس هذه الآيات فى المنافقين من اليهود وقال أبو العالية ما يسرون من كفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله

قال يونس بن عبد الأعلى الصدق قلت للشافعي كان الليث بن سعد يقول اذا رأيتم الرجل يشى على الماءو يطير فى الهواء فلا تعترضوا به حتى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة فقال الشافعي قصر الليث رحمه الله بل اذا رأيتم الرجل يشى على الماءو يطير فى الهواء فلا تعترضوا به حتى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة وقد حكى الرازى وغيره قولين للعلماء هل المأمور بالسجود لا دم خاص بملائكة الارض أو عام فى ملائكة السموات والارض وقد رجح كلام القولين طائفة وظاهر الآية الكريمة العموم فسجد الملائكة كلهم أجمعون الألبليس فهذه أربعة أوجه مقوية للعزم والله أعلم (وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلامنا عاد حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا اهبطوا

بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين) يقول الله تعالى اخبارا عما كرم به ادم بعد ان امر الملائكة بالسجود له فسجدوا الا ابليس انه اباحه الجنة يسكن منها حيث يشاء وياكل منها ما شاء رغدا أي هنيئاً واسعاً طيباً وروى الحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث محمد بن عيسى الدامغاني حدثنا سلمة بن الفضل عن مكائيل عن لبث عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أرايت آدم أنبيا كان قال نعم نبيارسولا يكلمه الله قبيلا يعني عيانا يقال اسكن أنت وزوجك الجنة وقد اختلف في الجنة التي أسكنها آدم أهى في السماء أو في الأرض قالوا كثرون على الاول وحكى القرطبي عن المعتزلة والقدرية القول بانها في الأرض وسيأتي (١٣٤) تقرير ذلك في سورة الاعراف ان شاء الله تعالى وسياق الآية يقتضي أن حواء خلقت قبل دخول آدم الجنة وقد

وسلم وتكذيبهم وما يعلنون حين قالوا للمؤمنين آمنا وقد قال بمثل هذا جماعة من السلف (ومنهم أميون) أي ومن اليهود والامى منسوب الى الامة الامية التي هي على أصل ولادتها من أمهاتهم تعلم الكتابة ولا تحسن القراءة للمكتوب ومنه حديث انا أمة أمة لا نكتب ولا نحسب وقال أبو عبيدة انما قيل لهم أميون لنزول الكتاب عليهم كأنهم نسبوا الى أم الكتاب فكانة قال ومنهم أهل كذب وقيل هم نصارى العرب وقيل هم قوم كانوا أهل كذب فرفع كتابهم لذنوب ارتكبوها وقيل هم الجوس حكاية المهدي وقيل غير ذلك والراجح الاول وقيل أميون أي عوام ومن هذا شأنه لا يطمع في ايمانه (لا يعلمون الكتاب الا أماني) أي أنهم لا علم لهم به الا ما هم عليه من الاماني التي يتمنونها ويعملون بها انفسهم والاماني جمع امنية وهي ما يتمناه الانسان لنفسه فهو لا يعلم لهم بالكتاب الذي هو التوراة لما هم عليه من كونهم لا يكتبون ولا يقرؤون المكتوب والاستثناء منقطع أي لكن الاماني ثابتة لهم من كونهم مغفور لهم بما يدعون لانفسهم من الاعمال الصالحة أو بما لهم من السلف الصالح في اعتقادهم وقيل الاماني الا كاذيب المختلفة قاله ابن عباس أي ولكن يعتقدون كاذيب أخذوها تقليدا من الحرفين أو مواعيد فارغة سمعوها منهم من أن الجنة لا يدخلها الا من كان هودا وقيل الاماني التلاوة ومنه قوله تعالى الا اذا نفي ألقى الشيطان في أمنيته أي اذا نفي ألقى الشيطان في تلاوته أي لا علم لهم الا مجرد التلاوة من دون تفهم وتدبر وقراءة عارية عن معرفة المعنى وقيل الاماني التقدير قال الجوهرى يقال دنى له أي قدر قال في الكشف والاشتقاق من منى اذا قدر لان التمنى يقدر في نفسه ويحرم ما يتمناه وكذلك المخلوق والقارى يقدران كلمة كذا بعد كذا انتهى وقيل هو من التنى وهو قولهم لن تمسنا النار الا أياما معدودة وغير ذلك مما تنموه المعنى لكن يتمنون أشياء لا تحصل لهم (وان هم الا يظنون) أي ليسوا على يقين والظن هو التردد والراجح بين طرفي الاعتقاد الغير الجازم كذا في القاموس أي ما هم الا يترددون بغير حزم ولا يقين وقيل الظن هنا بمعنى الكذب وقيل هو مجرد الحدس لما ذكر الله سبحانه أهل العلم بأنهم غير عاملين بل يحرفون كلام الله من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ذكر أهل الجهل منهم بأنهم يتكلمون على الاماني ويعتدون على الظن الذي لا يقفون من تقليد هم على غيره ولا ينظرون بسواه (فويل للذين يكتبون الكتاب

صرح بذلك محمد بن اسحق حيث قال لما فرغ الله من معابة ابليس أقبل على آدم وقد علمه الاسماء كلها فقال يا آدم أبشهم بأسمائهم الى قوله انك أنت العليم الحكيم قال ثم ألقيت السنة على آدم فيما بلغنا عن أهل الكتاب من أهل التوراة وغيرهم من أهل العلم عن ابن عباس وغيره ثم أخذ ضلعاً من أضلاعه من شقه الايسر ولا مكانه لحا وادم نائم لم يهب من نومه حتى خلق الله من ضلعه تلك زوجته حواء فسواها امرأة ليسكن اليها فلما كشف عنه السنة وهب من نومه رآها الى جنبه فقال فيما يرحمون والله أعلم لحى ودمى وزوجتى فسكن اليها فلما زوجها الله وجعل له سكناً من نفسه قال له قبيلا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلامه راعدا حيث شتما ولا تقر باهذه الشجرة فتكونا من الظالمين ويقال ان خلق حواء كان بعد دخول الجنة كما قال السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من

الصحابه أخرج ابليس من الجنة وأسكن آدم الجنة فكان عيشي فيها وحيش ابليس له زوج يسكن اليه فنام نومة بايديهم فاستمط وعند رأسه امرأة قاعدة خلقها الله من ضلعه فسأها ما أنت قالت امرأة قال ولم خلقت قالت لتسكن الى قالت له الملائكة يتظرون ما تبلغ من علمه ما اسمها يا آدم قال حواء قالوا لم حواء قال انها خلقت من شئ عتي قال الله يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلامه راعدا حيث شتما وأما قولوا ولا تقر باهذه الشجرة فهو اختيار من الله تعالى وامتحان لا دم وقد اختلف في هذه الشجرة ما هي فقال السدي عن حديثه عن ابن عباس الشجرة التي نهى عنها آدم عليه السلام هي الكرم وكذا قال سعيد ابن جبيرة والسدي والشعبي وجعدة بن هبيرة ومحمد بن قيس وقال السدي أيضا في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن

عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة ولا تقر باهذه الشجرة هي الكرم وتزعمهم هو دأنها الخنطة وقال ابن جرير وابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل بن سمرة الاحمسي حدثنا أبو يحيى الخاني حدثنا أبو النضر أبو عمر الخراز عن عكرمة عن ابن عباس قال الشجرة التي نهى عنها آدم عليه السلام هي السنبلة وقال عبد الرزاق أنبأنا ابن عيينة عن ابن المبارك عن الحسن بن عمار عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال هي السنبلة وقال محمد بن اسحق عن رجل من أهل العلم عن ججاج عن مجاهد عن ابن عباس قال هي البر وقال ابن جرير وحدثني المثنى بن ابراهيم حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا القاسم حدثني رجل من بني قيس ان ابن عباس كتب الى أبي الجلديسا أنه عن الشجرة التي أكل منها آدم (١٣٥) والشجرة التي تاب عندها آدم فكتب اليه أبو الجلديسا أنني عن الشجرة التي

نهى عنها آدم وهي السنبلة وسألتني عن الشجرة التي تاب عندها آدم وهي الزيتون وكذلك فسرهم الحسن البصري ووهب بن منبه وعطية العوفي وأبو مالك ومحارب بن دثار وعبد الرحمن بن أبي ليلى وقال محمد بن اسحق عن بعض أهل اليمن عن وهب بن منبه انه كان يقول هي البر ولكن الجنة منها في الجنة ككلا البقر وألين من الزبد وأحلى من العسل وقال سفيان الثوري عن حصين عن أبي مالك ولا تقر باهذه الشجرة قال النخلة وقال ابن جرير عن مجاهد ولا تقر باهذه الشجرة قال التينة وبه قال قتادة وابن جرير وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية كانت الشجرة من أكل منها أحدث ولا ينبغي ان يكون في الجنة حدث وقال عبد الرزاق حدثنا عمر بن عبد الرحمن بن مهران قال سمعت وهب ابن منبه يقول لما أسكن الله آدم وزوجته الجنة ونهاه عن أكل الشجرة وكانت شجرة غصونها

بأيديهم) الويل الهلاك قال الفراء الاصل في الويل وي أي حزن كما تقول وي لفلان أي حزن له فوصلته العرب باللام قال الخليل ولم يسمع على بناءه الا ويح وويس وويه وويك وويب وكله متقارب في المعنى وقد فرق بينهما قوم وهي مصادر لم تنطق العرب بأفعالها وجاز الابداع به وان كان نكرة لان فيه معنى الدعاء وقال ابن عباس الويل شدة العذاب وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الويل وادفي جهنم هي فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره أخرجه الترمذي وقال حديث غريب والتخريف السنة والكتابة معروفة والمعنى انهم يكتبون الكتاب المحرف ولا يبينون ولا ينكرونه على فاعله أو ما يكتبونه من التأويلات الزائفة وقوله بأيديهم تأكيده لان الكتابة لا تكون الا باليد فهو مثل قوله ولا طائر يطير بجناحه وقوله يقولون بافواههم قال ابن السراج هو كناية عن أنه من تلقا ثم دون ان ينزل عليهم وفيه أنه قد دل على أنه من تلقا ثم قوله يكتبون الكتاب فاسناد الكتابة اليهم في ذلك (ثم يقولون هذا) أي جميعا على الاول وبخصوصه على الثاني وثم التراخي الرتبة فان نسبة المحرف والتأويل الزائغ الى الله سبحانه صريحا أشد شناعة من نفس التحريف والتأويل (من عند الله ليستروا به) أي بما كتبوا (ثم اقليل) أي المالك والرشاء والاستبراء الاستبدال ووصفه بالقليل لكونه قانبا لاثواب فيه أو لكونه حراما لا تحل به البركة فهو لاء الكتابة لم يكتبوا بالتحريف ولا بالكتابة لذلك المحرف حتى نادوا في المحافل بانه من عند الله ليسالوا بهذه المعاصي المتكررة هذا العرض التزوا العوض الخفية واستدل به النخعي عن كراهة كتابة المحفف بالاجرة (فويل لهم مما كتبت بأيديهم) تأكيده لقوله فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ومع ذلك فيه نوع مغايرة لان هذا وقع تعليلا فهو مقصود وذلك وقع صلة فهو غير مقصود والكلام في هذا كالذي فيما قبله من جهة أن التكرير للتأكيد (فويل لهم مما يكتبون) قيل من الرشاء ونحوها وقيل من المعاصي وكرر الويل لتعظيما عليهم وتعظيما لفعالهم وهم كالاسرارهم وقال السعد التفتازاني انما كرر لفيدان الهلاك مرتب على كل واحد من الفعلين على حدة لا على مجموع الامرين والكتيب مسبب خفاء النظم على هذا الترتيب وقد ذكر صاحب الدر المنثور آثارا عن جماعة من السلف أنهم كرهوا بيع المصاحف مستدلين بهذه الآية

متشعب بعضها من بعض وكان لها غرنا كلها الملائكة تلذذهم وهي الشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجته فهذه أقوال ستة في تفسير هذه الشجرة قال الامام العلامة أبو جعفر بن جرير رحمه الله والصواب في ذلك ان يقال ان الله عز وجل شأوه نهى آدم وزوجته عن أكل شجرة يعنيها من أشجار الجنة دون سائر أشجارها فأكلا منها ولا علم عندنا بأى شجرة كانت على التعيين لان الله لم يضع لعباده دليلا على ذلك في القرآن ولا من السنة الصحيحة وقد قيل كانت شجرة البر وقيل كانت شجرة العنب وقيل كانت شجرة التين وجاز ان تكون واحدة منها وذلك علم اذا علم لم يتفجع العالم به عليه وان جهله جاهل لم يضره جهله به والله أعلم وكذلك ربح الابهام الرازي في تفسيره وغيره وهو الصواب وقوله تعالى فأزلهما الشيطان عنها يصح ان يكون الضمير في قوله عنها عائدا الى الجنة فيكون

معنى الكلام كافر أعاصم فازالهما أي فحاهما ويصح أن يكون عائداً على أقرب المذكورين وهو الشجرة فيكون معنى الكلام كما قال الحسن وقتادة فازالهما أي من قبل الزل فعل هذا يكون تقدير الكلام فازالهما الشيطان عنها أي بسببها كما قال تعالى يؤفل عنه من أفك أي يصرف بسببه من هو مأفول ولهذا قال تعالى فأخرجهما كما نافية أي من اللباس والمنزل والرحب والرزق الهني والراحة وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولو لكم مستقر ومتاع إلى حين أي قرار أو رزاق وآجال إلى حين أي إلى وقت موث ومقدار معين ثم تقوم القيامة وقد ذكر المفسرون من السلف كالسدي بأسانيد وأبي العالمة ووهب بن منبه وغيرهم ههنا أخباراً اسرائيلية عن قصة الحية وابلوس وكيف (١٣٦) جرى من دخول ابليس إلى الجنة ووسوسته وسبب ذلك أن شاء الله في

ولادلالة فيها على ذلك ثم ذكر آثاراً عن جماعة منهم أنهم جوزوا ذلك ولم يكرهوه (وقالوا) أي اليهود (لن تمسنا) أي تصيبنا (النار إلا أياماً معدودة) استثناء مفرغ أي قدرا مقدراً يحصرها العد ويلزمها في العادة القلة ثم يرفع عنا العذاب وقد اختلف في سبب نزول هذه الآية قال ابن عباس إن اليهود كانوا يقولون مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وانما نعذب بكل ألف سنة من أيام الدنيا يوماً واحداً في النار وانما هي سبعة أيام معدودة ثم يقطع العذاب فأُنزل الله في ذلك هذه الآية وعن عكرمة قال اجتمعت يهود يوما فخاصوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا لن تمسنا النار إلا أربعين يوماً ثم يختلفنا فيها ناس وأشاروا إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورديده على رأسه كذبتم بل أنتم خالدون يخلدون فيها لا يختلفكم فيها أن شاء الله أبداً ففهم نزلت هذه الآية وأخرج أحمد والبخاري والدارمي والنسائي من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سأل اليهود في خيبر من أهل النار قالوا نكون فيها يسيراً ثم تخافوننا فيها فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اخسئوا والله لا يختلفكم فيها أبداً والمراد بقوله (قل اتخذتم عند الله عهداً) الإنكار عليهم لمصادر منهم من هذه الدعوى الباطلة أنهم لن تمسهم النار إلا أياماً معدودة أي لم يتقدم لكم مع الله عهد بهذا أولاً أسلفتم من الأعمال الصالحة ما يصدق هذه الدعوى حتى يتعين الوفاء بذلك وعدم خلاف العهد أي ان اتخذتم عهداً (قلن يخلف الله عهداً) هذا جواب الاستفهام المتقدم في قوله اتخذتم وقال ابن عطية هذا اعتراض بين أثناء الكلام قال الرازي العهد في هذا الموضع يجري مجرى الوعد وانما سمى خبره سبحانه عهداً لأن خبره أو كد من اليهود المؤكدة (أم تقولون) أم متصلة وحينئذ الاستفهام للتقرير المؤدى إلى التبكيت أو منقطعة والاستفهام لانكار اتخاذ نفسه (على الله ما لا تعملون بلى) اثبات لما بعد حرف النفي مختص به خبر واستفهاماً أي بلى تمسكم النار أبداً لا على الوجه الذي ذكرتم من كونه أياماً معدودة (من كسب سيئة) المراد بها الجنس هنا ومثله قوله تعالى وجرأ سيئة سيئة مثلها ومن يعمل سوءاً يجز به ثم أوضح سبحانه أن مجرد كسب السيئة لا يوجب الخلود في النار بل لابد أن يكون سببه محيطاً به فقال (وأحاطت به خطيئته) أي أحاطت به من جميع جوانبه فلا تبقى له حسنة وسدت عليه مسالك النجاة قيل هي

سورة الاعراف فهناك القصة أبسط منها ههنا والله الموفق وقد قال ابن أبي حاتم ههنا حدثنا علي بن الحسن ابن اشكاب حدثنا علي بن عاصم عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم رجلاً طوالاً كثير شعر الرأس كأنه نخلة سحوق فلما ذاق الشجرة سقط عنه لباسه فأول ما بد منه عورته فلما نظر إلى عورته جعل يشتد في الجنة فأخذت شعره شجرة فنامز عنها فناداه الرحمن يا آدم مني نفر فلما سمع كلام الرحمن قال يا رب لا والله كن استحياء قال وحدثني جعفر بن أحمد بن الحكم القرشي سنة أربع وخمسين ومائتين حدثنا سليمان بن منصور بن عمار حدثنا علي بن عاصم عن سعيد عن قتادة عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذاق آدم من الشجرة فزهاراً بافتعلقت شجرة بشعره فنودي يا آدم أفرأى مني قال بل حياء منك قال يا آدم أخرج من جوارى فبعزنى لا يساكنني فيها من عصائي ولو خلقت مثلك ملاء

الأرض خلقتهم عصوني لاسكنتم دار العاصين هذا حديث غريب وفيه انقطاع بل اعضاء بين قتادة وأبي بن كعب الشريك رضي الله عنه وقال الحاكم حدثنا أبو بكر بن باكو به عن محمد بن أحمد بن النضر عن معاوية بن عمرو عن زائدة عن عمار بن أبي معاوية الجبلي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما أسكن آدم الجنة إلا ما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس ثم قال صحيح على شرح الشيخين ولم يخبراه وقال عبد بن حماد في تفسيره حدثنا روح عن هشام عن الحسن قال لبث آدم في الجنة ساعة من نهار تلك الساعة ثلاثون ومائة سنة من أيام الدنيا وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال خرج آدم من الجنة الساعة التاسعة أو العاشرة فأخرج آدم معه غصناً من شجر الجنة على رأسه تاج من شجر الجنة وهو الأكليل من ورق الجنة وقال السدي قال الله

أهبطوا منها جميعا فهبطوا ونزل آدم بالهند ونزل معه الخبز الاسود وقبضة من ورق الجنة فبشبه بالهند فنبئت شجرة الطيب فانما أصل ما يجاء به من الطيب من الهند من قبضة الورق التي هبط بها آدم وانما قبضها آدم أسفا على الجنة حين أخرج منها وقال عمران ابن عيينة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أهبط آدم بدحنا أرض بالهند وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن عطاء بن سعيد عن ابن عباس قال أهبط آدم عليه السلام الى أرض يقال لها دحنا بين مكة والطائف وعن الحسن البصري قال أهبط آدم بالهند وحواء بمكة وابلوس بدستيسان من البصرة على أميال وأهبطت الحية باصهان روم ابن أبي حاتم وقال محمد بن أبي حاتم (١٣٧) حدثنا محمد بن عمار بن الحرث حدثنا محمد بن سعيد بن سابق حدثنا عمر بن أبي

قيس عن الزبير بن عدي عن ابن عمر قال أهبط آدم بالصفاء وحواء بالمروة وقال رجاء بن سلمة أهبط آدم عليه السلام يدها على ركبتيه طائرا أسه وأهبط ابلوس مشبكا بين أصابعه رافعا رأسه الى السماء وقال عبد الرزاق قال معمر أخبرني عوف عن قسامة بن زهير عن أبي موسى قال قال الله حين أهبط آدم من الجنة الى الارض علمه صنعة كل شيء وزوده من ثمار الجنة فشاركهم هذه من غار الجنة غير أن هذه تتغير وتلك لا تتغير وقال الزهري عن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها روه مسلم والنسائي وقال الرازي اعلم ان في هذه الآية تهديدا عظيما عن كل المعاصي من وجوه الاول أن من تصور ما جرى على آدم بسبب اقدامه على هذه الزلة الصغيرة كان على وجل شديد من المعاصي قال الشاعر

يا ناظر ابرنو بعيني راقد

ومشاهد الامر غير مشاهد (١٨ ل - فتح البيان) تصل الذنوب الى الذنوب وترتقي * درج الجنان وينيل فوز العابد أنسيت ربك حين أخرج آدمها منها الى الدنيا بذهب واحد قال ابن القيم ولكننا سبي العدو فهل ترى * نعود الى أوطاننا ونسلم قال الرازي عن فتح الموصلي انه قال كما قومنا من أهل الجنة فسيبانا ابلوس الى الدنيا فليس لنا الا الهتم والحزن حتى نرد الى الدار التي أخرجنا منها فان قيل فاذا كانت جنة آدم التي أخرج منها في السماء كما يقوله الجمهور من العباد فكيف تمكن ابلوس من دخول الجنة وقد سطر من هنالك طردا قدر يا والقدرى لا يخالف ولا يمانع فالجواب ان هذا بعينه استدلال به من يقول ان الجنة التي كان فيها آدم في الارض لا في السماء كما قد بسطنا هذا في أول كتابنا البداية والنهاية وأجاب الجمهور بأجوبة أحدها انه منع من دخول الجنة مكرما فاما على وجه

الشرك قاله ابن عباس وشجاهد وقيل هي الكبيرة وتفسيرها بالشرك اولى لما ثبت في السنة ثواتر من خروج عصاة الموحدين من النار ويؤيد ذلك كونها نازلة في اليهود وان كان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وعليه اجماع المفسرين وبهذا يطل تشبث المعتزلة والخوارج قال الحسن كل ما وعد الله عليه النار فهو الخطيئة استدلال به على أن المعلق على شريط لا ينجز بأحدهما (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) والخلود في النار هو لا كفارة والمشركون فيعين نفسير السبيئة والخطيئة في هذه الآية بالكفر والشرك (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي جمعوا بين الايمان والعمل الصالح فان قلت لودل الايمان على العمل لكان ذكر العمل الصالح بعد الايمان تكرارا قلت آمنوا يفيد الماضي وعملوا يفيد المستقبل فكانه قال آمنوا ثم داموا عليه آخر ويدخل فيه جميع الاعمال الصالحة (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) لا يخرجون منها ولا يموتون وأتى بالفاء في الشق الاول دون الثاني ايذا بالتسبب الخلود في النار عن الشرك وعدم تسبب الخلود في الجنة عن الايمان بل هو بمحض فضل الله تعالى (واذا أخذنا) الخطاب مع بني اسرائيل وهم اليهود المعاصرون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بما وقع من اسلافهم بويحنا لهم بسوء صنيع اسلافهم أي اذكروا اذا أخذنا مناسقاتهم وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين والاول اولى لأن المقام مقام تذكيرهم وهذا شروع في تعدد ادبعض آخر من قبائح اسلاف اليهود بما ينادي بعدم ايمان اخلافهم ليؤدبهم التأمل في احوالهم الى قطع الطمع في ايمانهم (ميثاق بني اسرائيل) الذين كانوا في زمن موسى وقد تقدم تفسير الميثاق المأخوذ على بني اسرائيل وقال مكي ان الميثاق الذي اخذته الله عليهم هنا هو ما اخذته عليهم في حياتهم على السنن انبيائهم وهو قوله (لا تعبدون الا الله) خبر بمعنى النهي وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من الاعتناء بشأن المنهى عنه وتوأ كد طلب امتثاله حتى كانه امتثل وأخبر عنه وعبادة الله اثبات توحيدته وتصديق رسوله والعمل بما أنزل الله في كتبه (وبالوالدين احسانا) أي معاشرتهما بالمعروف واتواضع لهما وامتثال امرهما وسائر ما أوجبه الله على الولد لوالديه من الحقوق ومنه البر بهما والرجة لهما والنزول عند أمرهما فاما لا يخالف أمر الله ويوصل اليهما ما يحتاجان اليه ولا يؤذيهم ما وان كانا كافرين وأن يدعوهم الى الايمان

السرقوا الا هانه فلا تمنع ولهذا قال بعضهم كما جاء في التوراة انه دخل في فم الحية الى الجنة وقد قال بعضهم يحتمل انه وسوس لهم ما وهو خارج باب الجنة وقال بعضهم يحتمل انه وسوس لهما وهو في الارض وهما في السماء ذكرها الزخسري وغيره وقد أورد القرطبي ههنا أحاديث في الحيات وقتلهن وبين حكم ذلك فأجادوا فأد (فلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم) قيل ان هذه الكلمات مفسرة بقوله تعالى قالاريناظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وروى هذا عن مجاهد وسعيد بن جبير وأبي العالية والربيع بن أنس والحسن وقناة ومحمد بن كعب القرطبي وخالد بن معدان وعطاء الخراساني وعبد الرحمن بن زيد (١٣٨) بن أسلم وقال أبو اسحق السبيعي عن رجل من بني تميم قال أتيت ابن عباس فسأله

ما الكلمات التي تلقى آدم من ربه قال علم شأن الحية وقال سفيان الثوري عن عبد العزيز بن رفيع أخبرني من سمع عبيد بن عمير وفي رواية قال أخبرني مجاهد عن عبيد بن عمير أنه قال قال آدم يارب خطيئتي التي أخطأت شيء كتبتة على قفيل أن تخلفني أو شيء ابتدئته من قبل نفسي قال بل شيء كتبتة عليك قبل أن أخلقك قال فكما كتبتة علي فاعف عني قال فذلك قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه وقال السدي عن حدثه عن ابن عباس فتلقى آدم من ربه كلمات قال قال آدم عليه السلام يارب ألم تخلفني بيدك قبل له بلى ونفخت في من روحك قبل له بلى وعطست ففتلت يرحك الله وسبقت رجلك غضبك قبل له بلى وكتبت علي أن أعمل هذا قبل له بلى قال أرايت ان تبت هل أنت راجعي الى الجنة قال نعم وهكذا رواه العوفي وسعيد بن جبير وسعيد بن معبد عن ابن عباس بنحوه ورواه الحاكم في مستدركه من حديث ابن جبير عن ابن عباس وقال صحيح الاسناد ولم يخترجاه

بالرفق واللين وكذا ان كانا فاسقين يأمرهما بالمعروف من غير عنف ولا يقول لهما أف (وذى القربى) أى القرابة عطف على الوالدين لأن حقها تابع لحقهما والاحسان اليهم انما هو بواسطة الوالدين والقربى مصدر كالرجعي والعقبى وهم القرابة والاحسان بهم صلتهم والقيام بما يحتاجون اليه بحسب الطاقة وبقدر ما تبلغ اليه القدرة (واليتامى) جمع يتيم واليتيم في بني آدم من فقد أبوه وفي سائر الحيوانات من فقدت أمه وأصله الانفراد يقال صبي يتيم أى منفرد من أبيه فاذا بلغ الحلم زال عنه اليتيم وتجب رعاية حقوق اليتيم لثلاثة أمور لصغره ويمه وخلقه وعن يقوم بحصلته اذ لا يقدر هو أن يتنفع بنفسه ولا يقوم بمحو أئجه (والمساكين) جمع مسكين وهو من أسكنته الحاجة وذلة وهو أشد فقرا من الفقير عند أكثر أهل اللغة وكثير من أهل الفقه وروى عن الشافعي أن النكير أسوأ حالا من المسكين وقد ذكر أهل العلم لهذا البحث أدلة مستوفاة في مواظنها (وقولوا للناس حسنا) أى قولوا حسنا سماه حسنا مبالغة وقرئ حسنا بضمين وهي لغة أهل الحجاز وحسنى بغير تنوين على انه مصدر كخسرى والمراد به ما فيه تحقن وارشاد حكاة الاخفش قال النحاس وهذا لا يجوز في العربية لا يقال من هذا شيء الا بالالف واللام نحو الفضلى والكبرى والحسنى وهذا قول سيبويه وقرأ زيد بن ثابت وابن مسعود وحسنا قال الاخفش هـ ما معنى واحد مثل الجمل والجل والرشد والرشد فهو صفة مشبهة لا مصدر كما فهمهم من عبارة القاموس فسقط ما للسكرخى هنا والظاهر أن هذا القول الذى أمرهم الله به لا يختص بنوع معين بل كل ما صدق عليه انه حسن شرعا كان من جملة ما يصدق عليه هذا الامر وقد قيل ان ذلك هو كلمة التوحيد وقيل الصدق وقيل الامر بالمعروف وقيل هو اللين في القول والعشرة وحسن الخلق والنهي عن المنكر وقيل غير ذلك قيل ان الخطاب للعاشرين من اليهود في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلهذا عدل عن الغيبة الى الخطاب قاله ابن عباس وقيل ان الخطابين به هم الذين كانوا في زمن موسى عليه السلام وانما عدل من الغيبة الى الخطاب على طريق الالتفات وتقديم تفسير قوله (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة) وهو خطاب لبني اسرائيل فالمراد الصلاة التي كانوا يصلونها والزكاة التي كانوا يخرجونها قال ابن عطية وزكاتهم هي التي كانوا يضعونها فنزل النار على ما يقبل ولا تنزل على ما لا يقبل والخطاب في قوله (ثم تولى) قيل للعاشرين

وهكذا فسر السدي وعطية العوفي وقد روى ابن أبي حاتم ههنا حديثا شبيها بهذا فقال حدثنا علي بن الحسين بن اشكاب منهم حدثنا علي بن عاصم عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آدم عليه السلام أرايت يارب ان تبت ورجعت أعاندي الى الجنة قال نعم فذلك قوله فتلقى آدم من ربه كلمات وهذا حديث غريب من هذا الوجه وفيه انقطاع وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية في قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه قال ان آدم لما أصاب الخطيئة قال أرايت يارب ان تبت وأصلحت قال الله اذا أدخلك الجنة فهي الكلمات ومن الكلمات أيضا ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد انه كان يقول في قول الله تعالى فتلقى

آدم من ربه كلمات فتاب عليه قال الكلمات اللهم لا اله الا انت سبحانك وبحمدك رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي انك خير الغافرين
 اللهم لا اله الا انت سبحانك وبحمدك رب اني ظلمت نفسي فارحمني انك خير الراحمين اللهم لا اله الا انت سبحانك وبحمدك رب اني ظلمت
 نفسي فتاب علي انك انت التواب الرحيم وقوله تعالى انه هو التواب الرحيم أي انه يتوب على من تاب اليه وأتاب كقوله ألم يعلموا
 ان الله يقبل التوبة عن عباده وقوله ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه الآية وقوله ومن تاب وعمل صالحاً وغير ذلك من الآيات الدالة على
 أنه تعالى يغفر الذنوب ويتوب على من يتوب وهذا من لطفه بخلقه ورحمته بعبده لا اله الا هو التواب الرحيم قلنا اهبطوا منها جميعاً
 فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون (١٣٩) والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك

أصحاب النار هم فيها خالدون
 يقول تعالى محراباً أُنذِر به آدم وزوجه وابليس حين أهبطهم
 من الجنة والمراد الذرية انه سينزل الكتب ويبعث الانبياء والرسول
 كما قال أبو العالية الهدي الانبياء والرسول والبيئات والبيان وقال
 مقاتل بن حيان الهدي محمد صلى الله عليه وسلم وقال الحسن الهدي القرآن وهذا القولان صحيحان
 وقول أبي العالية أعم فمن اتبع هداي أي من أقبل على ما أنزلت به
 الكتب وأرسلت به الرسل فلا خوف عليهم أي فيما يستقبلونه
 من أمر الآخرة ولا هم يحزنون على ما فاتهم من أمور الدنيا كما قال في
 سورة طه قال اهبطوا منها جميعاً بعضهم لبعض عدو فاما يأتيتكم
 مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى قال ابن عباس فلا يضل
 في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة
 ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى كما قال ههنا والذين كفروا وكذبوا
 بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون أي مخلدون فيها لا يحيد

منهم في عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأنهم مثل سلفهم في ذلك وفيها التفات من الغيبة الى الخطاب أي أعرضتم عن العهد ومن فوائد الالتفات تطرية الكلام وصيانة السمع عن الغجر والملال لما حبلت عليه النفوس من حب التقلات والسائمة من الاستمرار على منوال واحد كما هو مقرر في محله والاعراض والتولي بمعنى واحد وقيل التولي بالجسم والاعراض بالقلب (القليلا منكم) منصوب على الاستثناء وهو من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن أسلم منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه (وأنتم معرضون) كاعراض آبائكم أمرهم الله تعالى بهذه التكاليف الثمانية لتكون لهم المنزلة عنده بما التزموا به ثم أخبر عنهم انهم ما وفوا بذلك (واذ أخذنا ميثاقكم) قيل هو خطاب لمن كان في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اليهود والمراد اسلافهم المعاصرون لموسى على سنن التذكيرات السابقة وهذا شروع في بيان ما فعلوه بالعهد المتعلق بحقوق العباد بعد بيان ما فعلوا بالعهد المتعلق بحقوق الله وما يجري مجراها وقيل لا بآئهم وفيه تقرير لهم وتوبيخ (لا تسفكون) أي لا تريقون والسفك الصب وقد تقدم (دماءكم) أي لا يفعل ذلك بعضكم ببعض أو لا تسفكوا دماء غيركم ففسك دماءكم فسكاكم فسككم دماء أنفسكم فهو من باب المجاز بأدنى ملائمة أولانه بوجهه قصاصا فهو من باب اطلاق المسبب على السبب (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أي لا تخرج بعضكم بعضا من داره وقيل لا تفعلوا شيئا تخرجوا بسببه من دياركم والدار المنزل الذي فيه أبنية المقام بخلاف منزل الارتحال وقال الخليل كل موضع حله قوم فهو دار لهم وان لم يكن فيه أبنية وقيل سميت دارا للدورها على سكانها كما يسمى الحائط حائطا لاحاطته على ما يحويه (ثم أقررتم) من الاقرار أي حصل منكم الاعتراف بهذا الميثاق المأخوذ عليكم انه حق (وأنتم تشهدون) بامعتر اليهود الشهادة ههنا بالقلوب وقيل هي بمعنى الحضور أي انكم الآن تشهدون على أسلافكم بذلك وعلى هذا اسناد الاقرار اليهم مجاز وكان الله سبحانه قد أخذ في التوراة على بني اسرائيل ان لا يقتل بعضهم بعضا ولا ينقمه ولا يسترقه (ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان) أي أنتم هؤلاء الحاضرون المشاهدون تخالفون مأخذ الله عليكم في التوراة وأصل المظاهرة المعاونة مشتقة من الظاهر لأن بعضهم

لهم عنها ولا يحيص وقد أورد ابن جرير ههنا حديثا ساقه من طريقين من أبي سلمة سعيد بن زيد عن أبي نضرة المنذر بن مالك بن بضعه عن أبي سعيد واسمه سعد بن مالك بن سنان الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فلا يموتون فيها ولا يحيون ولكن أقوام أصابهم النار بخطاياهم فأما تم أمانة حتى اذا صاروا خفا أذن في الشفاعة وقد رواه مسلم من حديث شعبة عن أبي سلمة به وذكر هذا الابهاط الثاني لما تعلق به بعده من المعنى المغاير للاول وزعم بعضهم انه تأكد وتكرير كما يقال قم قم وقال آخرون بل الابهاط الاول من الجنة الى السماء الدنيا والثاني من السماء الدنيا الى الارض والصحيح الاول والله أعلم (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون وآمنوا بما أنزلت مصدقا

لما معكم ولا تكونوا أول كافر به ولا تشروا بآياتي عن قلبي لا وإياي فأتقون) يقول تعالى أحرأى إسرائيل بالدخول في الاسلام ومتابعة محمد عليه من الله أفضل الصلاة والسلام ومهيج الهمم بكرايتهم إسرائيل وهو بنى الله يعقوب عليه السلام وتقدير ما بنى العبد الصالح المطيع لله كونه امثل آيكم في متابعة الحق كما تقول يا ابن الكريم افعل كذا يا ابن الشجاع بارز الابطال يا ابن العالم اطلب العلم وشحو ذلك ومن ذلك أيضا قوله تعالى ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا فاسرائيل هو يعقوب بدليل ما رواه أبو داود الطيالسي حدثنا عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب قال حدثني عبد الله بن عباس قال حضرت عصابة من اليهودي الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم هل تعلمون (١٤٠) ان اسرائيل يعقوب قالوا اللهم نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم

يقوى بعضا فمكون له كالظهور ومنه قوله تعالى وكان الكافر على ربه ظهيرا وقوله والملائكة بعد ذلك ظهير والمعنى تعاونون عليهم بالمعصية والظلم والاثم في الاصل الذنب وجمعة آثم ويطلق على الفعل الذي يستحق به صاحبه الذم واللوم وقيل هو ما تنفر منه النفس ولا يطمئن اليه القلب والآية تحت مل ما ذكرنا وتحتمل ان يتجوز به عما يوجب الاثم اقامة للسبب مقام المسبب والعدوان التجاوز في الظلم وهو مصدر كالسكران والغفران والمشهور ضم فائه وفيه الله بالسكر (وان يا نوح) أى الفريق الذى تخرجونه من دياره وقت الحرب حال كونه (أسارى) جمع أسير وهو من يؤخذ قهرا فاعيل بمعنى مفعول أو جمع أسرى وهو جمع أسير بحرى وبحرى وبه قرأ حجة قال أبو حاتم ولا يجوز أسارى وقال الزجاج يقال أسارى كما يقال سكارى قال ابن فارس يقال في جمع أسير أسرى وأسارى انتهى فالعجب من أى حاتم حيث ينكر ما ثبت في التنزيل وقرأ به الجمهور والاسير مشتق من السير وهو القتل الذى يشده الجمل فسمى أسيرا لانه يشد وثاقه ثم سمي كل أخيد أسيرا وان لم يشده (تفادوهم) أى بالمال وهو استنقاذهم بالشراى وقيل تبادلوهم وهو مفاداة الأسير والفداء هو ما يؤخذ من الأسير ليفد به أسره يقال فداءه وفاداه أعطى فداءه وأنقذه (وهو) ضمير الشأن ويسمى ضمير القصة ولا يرجع الاعلى ما بعده وفائدته الدلالة على تعظيم الخبر عنه وتفخيمه (محرم عليكم اخراجهم) قال المفسرون كان الله سبحانه قد أخذ على بنى إسرائيل في التوراة أربعة عقود ترك القتل وترك الاخراج وترك المظاهرة وفداء أسراهم فأعرضوا عن كل ما أمروا به الا الفداء فوجبهم الله على ذلك بقوله (أقتومنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) أى ان وجدتموهم في يد غيركم فديتموهم وأنتم تقتلونهم بأيديكم فكان ايمانهم الفداء وكفرهم قتل بعضهم بعضا فذمهم على مناقضة أفعالهم لانهم أتوا ببعض ما يوجب عليهم وتركوا البعض وهذا هو مناط التوبيخ حسب ما يفيد ترتيب النظم الكريم لأن من قضية الايمان ببعضه الايمان بالباقي ليكون الكل من عند الله داخل في المشاق (فاجزاء من يفعل ذلك منكم) يامعشر اليهود (الاخرى في الحياة الدنيا) الخزي الهوان والعذاب وقد وقع هذا الجزاء الذى وعد الله به الملاعين اليهود موافقاً لافقاروا في خزي عظيم بما ألصق بهم من الذل والمهانة بالاسر والقتل وضرب الجزية والجلأ فكان خزي بنى قريظة القتل والسبي وخزي بنى النضير الاجلاء

اشهد وقال الاعمش عن اسمعيل بن رجاء عن عمير مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس ان اسرائيل كقولك عبد الله وقوله تعالى واذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم قال مجاهد نعمة الله التى أنعم بها عليهم فيمأسى وفيمأسى ذلك أن فجر لهم الحجر وأنزل عليهم المن والسوى ونجاهم من عبودية آل فرعون وقال أبو العالية نعمة ان جعل منهم الانبياء والرسل وأنزل عليهم الكتب قلت وهذا كقول موسى عليه السلام لهم يا قوم اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآنا كنتم مالم يؤت أحد من العالمين يعنى في زمانهم وقال محمد ابن اسحق حدثني محمد بن أبى محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم أى بلائى عندكم وعند آبائكم لما كان نجاهم به من فرعون وقومه وأوفوا بعهدى أوفى بعهدكم قال بعهدى الذى أخذت في أعناقكم للنبي صلى الله عليه وسلم اذا جاءكم أنبئ

لكم ما وعدتكم عليه من تصديقه واتباعه بوضع ما كان عليكم من الآصار والاعلال التى كانت في أعناقكم والنبي يذنبوكم التى كانت من احداثكم وقال الحسن البصرى هو قوله تعالى ولقد أخذ الله ميثاق بنى إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا وقال الله انى دعيتكم لئن أقيم الصلاة وآتيتكم الزكاة وآمنتم برسلى وأقرضتم الله قرضا حسنا لا تكفرن عنكم شيئا تكلم ولا دخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار الآية وقال اخرون هو الذى أخذ الله عليهم في التوراة انه سيعيث من بنى اسمعيل نيبا عظيما يطيعه جميع الشعوب والمراد به محمد صلى الله عليه وسلم فمن اتبعه غفر الله له ذنبه وأدخله الجنة وجعل له أجرين وقد أورد الرازي بشارات كثيرة عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام بمحمد صلى الله عليه وسلم وقال أبو العالية وأوفوا بعهدى قال عهده الى

عباده دين الاسلام وان يتبعوه وقال الضحاك عن ابن عباس أوف بعهدكم قال أرض عنكم وأدخلكم الجنة وكذا قال السدي والضحاك وأبو العالية والربيع بن أنس وقوله تعالى وإياي فارهبون أي فاحشون قاله أبو العالية والسدي والربيع بن أنس وقتادة وقال ابن عباس في قوله تعالى وإياي فارهبون أي أن أنزل بكم ما أنزلت بمن كان قبلكم من آباءكم من النعمات التي قد عرفتم من المسخ وغيره وهذا التقال من الترهيب إلى الترهيب فدعاهم إليه بالرغبة والرغبة لعلمهم يرجعون إلى الحق واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم والاعتنا بالقرآن وزواجه وامتنال أو امره وتصديق أخباره والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ولهذا قال وآمنوا بما أنزلت مصداقاً لما معكم يعني به القرآن الذي أنزل على محمد صلى الله (١٤١)

عليه وسلم النبي الإلهي العربي بشيرا ونذيرا وسرا جانيا سيرا مشتملا على الحق من الله تعالى مصداقاً لما بين يديه من التوراة والإنجيل قال أبو العالية رحمه الله في قوله تعالى وآمنوا بما أنزلت مصداقاً لما معكم يقول يا معشر أهل الكتاب آمنوا بما أنزل مصداقاً لما معكم يقول لأنهم يحمدون محمداً صلى الله عليه وسلم مكتوباً عنده في التوراة والإنجيل وروى عن مجاهد والربيع بن أنس وقتادة نحو ذلك وقوله ولا تكونوا أول كافرين قال بعض العربيين أول فريق كافرين أو نحو ذلك قال ابن عباس ولا تكونوا أول كافرين وعندهم كفرة من العلم ما ليس عند غيركم قال أبو العالية يقول ولا تكونوا أول من كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم يعني من جنسكم أهل الكتاب بعد سماعكم ببعثه وكذا قال الحسن والسدي والربيع بن أنس واختار ابن جرير أن الضمير في قوله به عائد على القرآن الذي تعدم ذكره في قوله بما أنزلت وكلا القولين صحيح لأنهم مأمرون بالآذان لأن من كفر بالقرآن فقد كفر بمحمد صلى الله

والنبي من منازلهم إلى أريحا وأذرعاً من أرض الشام (ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب) يعني النار لأنهم جاؤا بذهب شديد ومعصية قطيعة وهذا الخبر من الله سبحانه بأن اليهود لا يزالون في عذاب موقوف لأنهم بالجزية والصغار والدلة والمهانة (وما الله بغافل عما تعملون) فيه وعيد وتهديد عظيم (أوائل الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) بأن آثروا عليها لأن الجمع بين لذات الدنيا والآخرة غير ممكن فمن اشتغل بتحصيل لذات الدنيا فاتته لذات الآخرة قال قتادة استحبوا قليل الدنيا على كثير الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب) أبداً ماداموا (ولا هم ينصرون) أي لا يمنعون من عذاب الله لا يوجب لهم ناصر يدفع عنهم ولا يثبت لهم نصر في أنفسهم على عدوهم (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي أعطينا التوراة بجلالة القسمية لظهور كمال الاعتناء به (وقفين) بعده بالرسول (أي اتبعنا والتقينا) التبع والتباعد وهو أن يقفوا أثر الآخر مأخوذ من القفا وهو مؤخر العنق والمراد أن الله سبحانه أرسل على أثره رسلاً جعلهم تابعين له وكانت الرسل من بعده موسى إلى زمن عيسى متواترة يظهر بعضهم في أثر بعض والشريعة واحدة وهم أنبياء بنى إسرائيل المبعوثون من بعده كالموسى بن نوح واليسع ويونس وزكريا ويحيى وشعيا وحزقيلا وداود وسليمان وأرميا وهو الخضر وعيسى بن مريم فهو أول الرسل بعثهم الله وانتخبهم من أمة موسى وأخذ عليهم ميثاقاً غليظاً أن يؤدوا إلى أمتهم صفقة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وصفة أمتهم وكانوا يحكمون بشريعة موسى إلى أن بعث الله عيسى فجاءهم بشريعة جديدة وغير بعض أحكام التوراة فذلك قوله (وآتينا عيسى بن مريم البينات) أي الدلالات الواضحات وهي الأدلة التي ذكرها الله في آل عمران والمائدة وهي الآيات التي وضع على يديه من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص وخلقه من الطين كهية الطير وإبراء الأسقام والأخبار بكثير من الغيوب وما ورد عليه من التوراة والإنجيل الذي أحدث الله اليه وقيل هي الإنجيل واسم عيسى بالسر يانية أشوع ومريم بالسر يانية بمعنى الخادم ثم سمي به فلذلك لم يتصرف وفي لسان العرب هي المرأة التي تكره مخالطة الرجال قال أبو السعد وهو بالعبرية من النساء كل من الرجال ووزنه مفعول إذا لم يثبت ففعل ذكر السيوطي في التفسير أن مدة ما بين موسى وعيسى ألف وتسعمائة

عليه وسلم ومن كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فقد كفر بالقرآن وأما قوله أول كافرين فيعني به أول من كفر به من بنى إسرائيل لأنه قد تقدمهم من كفار قريش وغيرهم من العرب بشر كثير وإنما المراد أول من كفر به من بنى إسرائيل مباشرة فإن يهود المدينة أول بنى إسرائيل خوطبوا بالقرآن فكفرهم به يستلزم أنهم أول من كفر به من جنسهم وقوله تعالى ولا تشعروا بأننا قومنا قليلا يقول لا تعتاضوا عن الإيمان بآياتي وتصديق رسولي بالدنيا وشهواتها فأنها قليلة فأنه كما قال عبد الله بن المبارك أنا نأبى عبد الرحمن ابن زيد بن جابر عن هرون بن يزيد قال سئل الحسن يعني البصري عن قوله تعالى ثمنا قليلا قال الثمن القليل الدنيا بما يحذقها وقال ابن لهيعة حدثني عطاء بن دينار عن سعيد بن جبيرة في قوله تعالى ولا تشعروا بأننا قومنا قليلا أن آياته كتابه الذي أنزله إليهم

وان الثمن القليل الدنيا وشهواتها وقال السدي ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا يقول لا تأخذوا طمعا قليلا ولا تسلموا اسم الله فذلك الطمع هو الثمن وقال أبو جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية في قوله تعالى ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا يقول لا تأخذوا عليه أجر قال وهو مكتوب عندهم في الكتاب الاول يا ابن آدم علم مجانا كما علمت مجانا وقيل معناه لا تعترضوا عن البيان والايضاح ونشر العلم النافع في الناس بالكتمان واللبس لتستروا على رياستكم في الدنيا القليلة الحقة الزائلة عن قريب وفي سنن أبي داود من أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما لم يتغنى به وجهه الله لا يتعلمه الا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يرح رائحة الجنة يوم القيامة فأما تعليم (١٤٢) العلم بأجرة فان كان قد تعين عليه فلا يجوز أن يأخذ عليه أجرة

سنة وخمس وعشرون سنة (وأيدناه بروح القدس) التأييد التقوية وروح القدس من اضافة الصفة الى الموصوف أي الروح المقدسة والقدس الطهارة والقدس المطهر قيل هو جبريل قاله ابن مسعود أي الله به عيسى وسمى جبريل روحا وأضيف الى القدس لأنه كان يتكلم في الله من غير ولادة وقيل القدس هو الله عز وجل وروحه جبريل وقيل المراد بروح القدس الاسم الذي كان يحيى به عيسى الموتي واسم الله الاعظم وقيل المراد به الانجيل وقيل المراد به الروح المنفوخ فيه أيده الله به لما فيه من القوة وقد ثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اللهم أيد حسان بروح القدس وكان جبريل يسير مع عيسى حيث سار فلم يفارقه حتى صعد به الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة (أفكلاما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم) أي بما لا يوافقها ويلائمها وأصل الهوى الميل الى الشيء قال الجوهرى وسمى الهوى لانه يهوى بصاحبه الى النار ويخهم الله سبحانه بهذا الكلام المعنون به مزة التوبيخ (استكبرتم) عن اجابته احتقار للرسول واستبعاد الرسالة والسبب زائدة للمبالغة (ففر يقا كذبتم وقرى بقات تقتلون) الفاء للتفصيل ومن الفرق المكذبين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ومن الفرق المقتولين يحيى وزكريا عليهما الصلاة والسلام وسائر من قتلوه (وقالوا اقلوبنا غلف) جمع أغلف المراد به هنا الذي عليه غشاوة تمنع من وصول الكلام اليه فلا يبي ولا يفقه قال في الكشف هو مستعار من الغلف الذي لم يفتح كقوله قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وقيل ان الغلف جمع غلاف منل جار وجراى قلوبنا أو عية للعلم فبالها لا تفهم عنك وقد وعينا علما كثيرا فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره فرد الله عليهم ما قالوه فقال (بل لعنهم الله بكفرهم) أي طردهم وأبعدهم من كل خير وأصل اللعن في كلام العرب الطرد والبعاد (قليل ما يؤمنون) وصف ايانهم بالقلة لانهم الذين قص الله عليهم عنادهم وعجزهم وشدة حاجتهم وبعدهم من اجابة الرسل ما قصه ومن جعله ذلك انهم يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض وقال معمر المعنى لا يؤمنون الا بقليل مما في أيديهم ويكفرون بأكثره قال الواقدي معناه لا يؤمنون قليلا ولا كثيرا قال الكسائي تقول العرب مررنا بأرض قلما تنبت الكراث والبصل أي لا تنبت شيئا وأخرج أحمد بسند جيد عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القلوب أربعة قلب

ويجوز أن يتناول من بيت المال ما يقوم به حاله وعياله فان لم يحصل له منه شيء وقطعه التعليم عن التكسب فهو كالمتبعين عليه واذا لم يتبعين عليه فانه يجوز أن يأخذ عليه أجرة عند مالك والشافعي وأحمد وجهور العلماء كما في صحيح البخاري عن أبي سعيد في قصة الددغ ان أحق ما أخذتم عليه أجر كتاب الله وقوله في قصة الخطوبة زوجتكها بما علك من القرآن فاما حديث عبادة بن الصامت انه علم رجلا من أهل الصفة شيئا من القرآن فأهدى له قوسا فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان أحبيت أن تطوق بقوس من نار فأقبله فتركه رواه أبو داود وروى مثله عن أبي ابن كعب مرفوعا فان صح اسناده فهو محمول عند كثير من العلماء منهم أبو عمر بن عبد البر على انه لما علمه الله لم يجز بعده هذا ان يعتاض عن ثواب الله بذلك القوس فأما اذا كان من أول الامر على التعليم بالأجرة فانه يصح كما في حديث الددغ وحديث سهل في الخطوبة

والله أعلم وقوله وإياي فاتقون قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عمرو والدوري حدثنا أبو اسماعيل المؤدب عن عاصم الجرد الاحول عن أبي العالية عن طلق بن حبيب قال التقوى أن تعمل بطاعة الله رجاء رجة الله على نور من الله وأن تترك معصية الله على نور من الله تخاف عقاب الله ومعنى قوله وإياي فاتقون انه تعالى يتوعدهم فيما يتعد مدونه من كتمان الحق واظهار خيالاته ومخالفتهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه (ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين) يقول تعالى ناهيا لليهود عما كانوا يعتدونه من تلبس الحق بالباطل وتكتموا الحق واظهارهم الباطل ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون فنهاهم عن الشئين معا وأمرهم باظهار الحق والتصریح به ولهذا

قال الضحالك عن ابن عباس ولا تلبسوا الحق بالباطل تخططوا الحق بالباطل والصدق بالكذب وقال أبو العالية ولا تلبسوا الحق بالباطل يقول ولا تخططوا الحق بالباطل وأدوا النصيحة لعباد الله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وروى عن سعيد بن جبيرة والريبع بن أنس نحوه وقال قتادة ولا تلبسوا الحق بالباطل قال ولا تلبسوا اليهودية والنصرانية بالاسلام وأنتم تعلمون ان دين الله الاسلام وأن اليهودية والنصرانية بدعة ليست من الله وروى عن الحسن البصري نحوه ذلك وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وتكتبوا الحق وأنتم تعلمون أي لا تكتبوا ما عندكم من المعرفة برسولي وعبادة جاء به وأنتم تجدونه مكتوبا عندكم فيما تعلمون من الكتب التي بأيديكم (١٤٣) وروى عن أبي العالية نحوه ذلك وقال

مجاهد والسدي وقاتدة والريبع ابن أنس وتكتبوا الحق يعني محمد صلى الله عليه وسلم قلت وتكتبوا يحتمل أن يكون مجزوما ويحتمل أن يكون منصوبا أي لا تجمعوا بين هذا وهذا كما يقال لا تأكل السمك وتشرب اللبن قال الزمخشري وفي مصنف ابن مسعود وتكتبون الحق أي في حال كتمانكم الحق وأنتم تعلمون حال أيضا ومعناه وأنتم تعلمون الحق ويجوز أن يكون المعنى وأنتم تعلمون ما في ذلك من الضرر العظيم على الناس من اضلالهم عن الهدى المفضى بهم الى النار ان سلكوا ما تبذرون لهم من الباطل المشوب بنوع من الحق لتزوجه عليهم والبيان الايضاح وعكسه الكتمان وخط الحق بالباطل وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين قال مقاتل قوله تعالى لا تهل الكتاب وأقيموا الصلاة أمرهم ان يصلوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وآتوا الزكاة أمرهم ان يؤتوا الزكاة أي يدفعونها الى النبي صلى الله عليه وسلم واركعوا مع الراكعين أمرهم

أجر دفيه مثل السراج يزهر وقلب أغلف مر بوط على غلافه وقلب منكوس وقلب مصفح فاما القلب الاجرد فقلب المؤمن سراج فيه نور وأما القلب الاغلف فقلب الكافر وأما القلب المنكوس فقلب المنافق عرف ثم أنكر وأما القلب المصفح فقلب فيه ايمان ونفاق فمثل الايمان فيه كمثل البقلة يتدها الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يتدها القيح فأى المادتين غلبت على الاخرى غلبت عليه وقال قتادة لا يؤمن منهم الا القليل لان من آمن من المشركين كان أكثر منهم وقيل فزنا قليلا يؤمنون فهو على حد قوله آمنوا وجه النهاروا كفروا آخره (ولما جاءهم) أى اليهود (كتاب من عند الله) هو القرآن (مصدق لما معهم) من التوراة والانجيل انه يخبرهم بما فيه ما يصدقونه ولا يخالفه (وكانوا من قبل) مبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم (يستحقون) أى يستنصرون به والاستفتاح الاستنصار أى كانوا من قبل يطلبون من الله النصر على أعدائهم بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذى يجسدون صفته عندهم في التوراة وقيل الاستفتاح هنا بمعنى الفتح أى يخبرونهم بانه سيبعث ويعترفونهم بذلك (على الذين كفروا) يعنى مشركى العرب وذلك انهم كانوا اذا أخرجهم أمر ودهمهم عدو يقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذى نجد صفته في التوراة فكانوا ينصرون وكانوا يقولون لأعدائهم من المشركين قد أظلم زمان نبي يخرج تصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وارم (فلما جاءهم ما عرفوا) يعنى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعرفوا انه نبي من غير نبي اسرائيل (كفروا به) أى جحدوه وأنكروا وبغيا وحسدا (فلعمرة الله على الكافرين) أى عليهم وضعا للظاهر موضع المضمر للدلالة على ان اللعنة لحقتهم لكفرهم واستعلت عليهم وشملتهم واللام للعهد أو للجنس ودخلوا فيه دخولا أو لبا (بئس ما اشتروا به أنفسهم) أى بئس الشيء وقال القراء بئسما يجملته شيء واحد ركب كجدا أى بئس ما باعوا به حظ أنفسهم حين استبدلوا الباطل بالحق (أن يكفروا بما أنزل الله) يعنى القرآن (بغيا) أى حسدا قال الاصمعي البغي مأخوذ من قولهم قد بغى الجرح اذا فسد وقيل أصله الطلب ولذلك سميت الزانية بغيا وهو عليه لقوله يكفروا قاله القاضي وقال الزمخشري هو علة لقوله اشتروا وقوله الآتى ان ينزل علة لقوله بغيا أى لان ينزل والمعنى انهم باعوا أنفسهم بهذا الثمن الجنس حسدا ومنافسة (أن ينزل الله من فضله) وليس بواجب عليه (على من يشاء من عباده فبأوا)

ان يركعوا مع الراكعين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يقول كونوا معهم ومنهم وقال علي بن طلحة عن ابن عباس يعنى بالزكاة طاعة الله والاخلاص وقال وكسع عن أبي جناب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وآتوا الزكاة قال ما يوجب الزكاة قال ما تان فصاعدا وقال مبارك بن فضالة عن الحسن في قوله تعالى وآتوا الزكاة قال فريضة واجبة لا تنفع الاعمال الاية وبالصلاة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن أبي حيان التميمي عن الحرث العكلي في قوله تعالى وآتوا الزكاة قال صدقة الفطر وقوله تعالى واركعوا مع الراكعين أى كونوا مع المؤمنين في أحسن أعمالهم ومن أخص ذلك وأكمل الصلاة وقد استدلل كثير من العلماء بهذه الآية على وجوب الجماعة وأبسط ذلك في كتاب الاحكام الكبير ان شاء الله تعالى وقد تكلم القرطبي

على مسائل الجماعة والامامة فاجاد (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون) يقول تعالى كيف يليق بكُم يا معشر أهل الكتاب وأنتم تأمرون الناس بالبر وهو جاع الخيبر أن تنسوا أنفسكم فلا تأمرون بما تأمرون الناس به وأنتم مع ذلك تتلون الكتاب وتعلمون ما فيه على من قصر في أوامر الله أفلا تعقلون ما أنتم صانعون بأنفسكم فستبهموا من وقد تمكم وتبصروا من عجايبكم وهذا كما قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم قال كان بنو إسرائيل يأمرون الناس بطاعة الله وبتقواه وبالبر ويخالفون فغيرهم الله عز وجل وكذلك قال السدي وقال ابن جريج أتأمرون الناس بالبر أهل (١٤٤) الكتاب والمنافقون كانوا يأمرون الناس بالصوم والصلاة ويدعون

العمل بما يأمرون به الناس غيرهم الله بذلك فمن أمر بخير فليكن أشد الناس فيه مسارعة وقال محمد بن اسحق عن محمد بن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس وتنسون أنفسكم أي تتركون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون أي تنهون الناس عن الكفر بما عندكم من النبوة والعهد من التوراة وتتركون أنفسكم أي وأنتم تكفرون بما فيها من عهدى اليكم في تصديق رسول وتنفضون مشاق ويخجلون ما تعلمون من كتابي وقال الضحالك عن ابن عباس في هذه الآية يقول أتأمرون الناس بالدخول في دين محمد صلى الله عليه وسلم وغير ذلك مما أمرتم به من إقام الصلاة وتنسون أنفسكم وقال أبو جعفر ابن جريح حدثني علي بن الحسن حدثنا أسلم الحرشي حدثنا محمد بن الحسين عن أيوب السخيتاني عن أبي قلابة في قول الله تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب قال أبو الدرداء رضي الله عنه لا يفقه الرجل كل الفقه

أي فرجعوا وصاروا أحقاء (بغضب على غضب) قيل الغضب الأول لعبادتهم المجل والناني لكفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل لكفرهم بعيسى عليه السلام والانجيل ثم لكفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن وقيل لكفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم البغي عليه وقال ابن عباس الأول بتضييعهم التوراة وتبديلها والثاني بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل غير ذلك والتسكير للتعظيم (وللكافرين عذاب مهين) ذوا هانة مأخوذ من الهوان قيل وهو ما اقتضى الخلود في النار (وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) وهو القرآن وقيل كل كتاب أي صدقوا بالقرآن أو صدقوا بما أنزل الله من الكتب (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) أي التوراة (ويكفرون) الأوائل للرجال (بما وراء) أي بما سواها من الكتب قاله الفراء وبما بعده يعني الانجيل والقرآن قاله أبو عبيدة قال الجوهري وراء بمعنى خلف وقد يكون بمعنى قدام وامام فهي من الاضداد ومنه قوله تعالى وكان وراءهم ملك أي قدامهم وفي الموازنة لا مدى وراء ليست من الاضداد انما هو من الموارد والاستعارات استترعتك فهو وراء خلفا كان أو قدما اذا لم تره ولم تشاهده فاما اذا رأيته فلا يكون وراءك ومنه قوله تعالى وكان وراءهم ملك أي انه كان امامهم وصح ذلك لانهم لم يعاينوه ولم يشاهدوه انتهى قال الضحاجي وهذا لا ينافي قول البيضاوي ولذلك عد من الاضداد لان معناه انه لما أطلق على خلف وقدام وهما ضدان عد ضداتسما على عادة أهل اللغة وان كان موضوعا لمعنى شامل لهما لانه مصدر بمعنى الستر فيهما الكنه قد يستعمل بمعنى السائر وقد يستعمل بمعنى المستور ولذا قال في القاموس هو من الاضداد أولا وقيل انه مضاف الى الفاعل مطلقا لان الرجل يوارى ما خلفه على من هو قدامه وما قدامه على من هو خلفه انتهى (وهو الحق) يعني القرآن (مصدق لما معهم) يعني التوراة (قل) يا محمد (فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين) بالتوراة وقد نهيتم فيها عن قتل الانبياء وهذا كذب لهم لان الايمان بالتوراة منافي لقتل أشرف خلقه وهذا الخطاب وان كان مع الحاضرين من اليهود فالمراد به أسلافهم وليكنهم لما كانوا يرضون بأفعال سلفهم كانوا مثلهم وفي الآية دليل على ان من رضى بالمعصية فكانه فاعل لها (ولقد جاءكم موسى) هذا داخل تحت الامر السابق أي وقل لهم لقد جاءكم موسى والغرض منه بيان كذبهم هكذا أفاده البيضاوي وكثير من

حتى يعقت الناس في ذات الله ثم يرجع الى نفسه فيكون لها أشد مقتنا وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم المفسرين في هذه الآية هؤلاء اليهود اذا جاء الرجل سألهم عن الشيء ليس فيه حق ولا رشوة أمرهم وما الحق فقال الله تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون والغرض ان الله تعالى ذمهم على هذا الصنيع ونههم على خطيئهم في حق أنفسهم حيث كانوا يأمرون بالخير ولا يفعلونه وليس المراد ذمهم على أمرهم بالبر مع تركهم له بل على تركهم له فان الامر بالمعروف معروف وهو واجب على العالم وليكن الواجب والاولى بالعالم أن يفعلوه مع من أمرهم به ولا يختلف عنهم كما قال شعيب عليه السلام وما أريد أن أخالفكم الى ما أنتم عليه ان أريد الاصلاح ما استطعت وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب فكل

من الامر بالمعروف وفعله واجب لا يسقط أحدهما بترك الآخر على أصح قول العلماء من السلف والخلف وذهب بعضهم الى أن
حر تكب المعاصي لا ينهي غيره عنها وهذا ضعيف وأضعف منه تمسكهم بهذه الآية قائلين لا حجة لهم فيها والصحيح أن العالم بأمر
بالمعروف وان لم يفعله وينهي عن المنكر وان ارتكبه قال مالك عن ربيعة سمعت سعيد بن جبير يقول لو كان المرء لا يأمر
بالمعروف ولا ينهي عن المنكر حتى لا يكون فيه شيء ما أمر أحد بعرف ولا ينهي عن منكر قال مالك وصدق من ذا الذي ليس
فيه شيء قلت ولكنه والحالة هذه مذموم على ترك الطاعة وفعله المعصية لعلمه بها ومخالفته على بصيرة فإنه ليس من يعلم كنه لا يعلم
ولهذا جاءت الاحاديث في الوعيد على ذلك كما قال الامام أبو القاسم الطبراني (١٤٥) في معجمه الكبير حدثنا أحمد بن المغيرة

المفسرين وفيه نظر أشاره أبو السعود (بالبينات) أي بالدلالات الواضحة والمجربات
الظاهرة والبينات يجوز أن يراد بها التوراة أو التسع الآيات المشار إليها بقوله تعالى ولقد
آتيناهم موسى تسع آيات بينات ويجوز أن يراد بها الجميع (ثم اتخذتم العجل من بعده) أي
من بعد النظر في تلك البينات أو من بعد موسى لما ذهب الى الميقات لآيات التوراة (وأنتم
ظالمون) أي حال كونكم ظالمين بهذه العبادة الصادرة منكم عناداً بعد قيام الحجة عليكم
وانما كرهت بكتبتا لهم وتأكيدهم للحجة عليهم (واذا أخذنا منكم ورفعتنا فوقكم الطور
خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا) قد تقدم تفسير أخذ الميثاق ورفع الطور والامر
بالسمع معناه الطاعة والقبول وليس المراد مجرد الادراك بحاسة السمع ومنه قولهم
سمع الله ان جمده أي قبل وأجاب (قالوا سمعنا) أي سمعنا قولك بحاسة السمع (وعصينا)
يعني أمرنا بقلوبنا أي لا نقبل ما تأمرنا به ويجوز أن يكونوا أرادوا بقولهم سمعنا ما هو
معهود من تلاعهم واستعمالهم المغالطة في مخاطبة أنبيائهم وذلك بأن يحملوا قوله تعالى
اسمعوا على معناه الحقيقي أي السماع بالحاسة ثم أجابوا بقولهم سمعنا أي أدرنا ذلك
باسماعنا عملاً بموجب ما تأمرنا به ولكنهم لما كانوا يعلمون ان هذا غير مراد الله عز وجل
بل مراده بالأمر بالسمع الامر بالطاعة والقبول لم يقتصر واعلى هذه المغالطة بل ضموا
الى ذلك ما هو الجواب عندهم فقالوا وعصينا (وأشربوا في قلوبهم العجل) أي تدخل حبه
في قلوبهم ورسخ فيها صورته لفرط شغفهم به وحرصهم على عبادته كما يتدخل الصبغ
الثوب والشراب أعماق البدن وفيه تشبيه بليغ أي جعلت قلوبهم لتكن حب العجل
منها كأنها تشربه وانما عبر عن حب العجل بالشرب دون الاكل لأن شرب الماء يغفل
في الاعضاء حتى يصل الى باطنها والطعام يتجاوزها ولا يتغلغل فيها قال أبو السعود
في قلوبهم بيان لما كان الاشراب كافي قوله تعالى انما يأكلون في بطونهم نارا والجحش حال
من ضمير قالوا بتقدير قد انتهى قيل ان موسى أمر أن يبرد العجل ويذرى في النهر
وأمرهم أن يشربوا منه فبقى في قلبه شيء من حب العجل ظهر بحالة الذهب على شارب
وما بعده والاشرب محالطة المانع للجاء ثم اتسع فيه حتى قيل في الالوان نحو أشرب
بياضه حرة (بكفرهم) الباء السببية أي بسبب كفرهم السابق الموجب لذلك قيل كانوا
مبسمة أو حلوية ولم يروا جسماً أعجب منه فتمكن في قلوبهم ما سؤل لهم السامري (قل)

التمشقي والحسن بن علي العمري
قالا حدثنا هشام بن عمار حدثنا
علي بن سليمان الكلبي حدثنا
الاعمش عن أبي تيمة الهجيمي عن
جندب بن عبد الله رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم مثل العالم الذي يعلم الناس
الخير ولا يعمل به كمثل السراج
يضيء للناس ويحرق نفسه هذا
حديث غريب من هذا الوجه
حديث آخر قال الامام أحمد بن
حنبل في مسنده حدثنا وكيع حدثنا
جماد بن سلمة عن علي بن زيد هوان
جماد بن أنس بن مالك رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم مرت ليلة أسري بي
على قوم تقرض شفاهم
بمقاريض من نار قال قلت من
هؤلاء قالوا خطباء أممك من أهل
الديار من كانوا يأمررون الناس بالبر
وينسون أنفسهم وهم يتلون
الكتاب أفلا يعقلون ورواه عبد
ابن حميد في مسنده وتفسيره عن
الحسن بن موسى عن جماد بن سلمة
به ورواه ابن مردويه في تفسيره
من حديث يونس بن محمد المؤدب

(١٩ ل - فتح البيان) والحاج بن منال كلاهما عن جماد بن سلمة به وكذا رواه يزيد بن هرون عن جماد بن سلمة به ثم
قال ابن مردويه حدثنا محمد بن عبد الله بن ابراهيم حدثنا موسى بن هرون حدثنا اسحق بن ابراهيم التستري يبلغ حدثنا مكي بن
ابراهيم حدثنا عمر بن قيس عن علي بن زيد عن ثمامة عن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مرت ليلة أسري بي
على أناس تقرض شفاهم وأسفتهم بمقاريض من نار قلت من هؤلاء عجب بل قال هؤلاء خطباء أممك الذين يأمررون الناس
بالبر وينسون أنفسهم وأخبره ابن حبان في صحيحه وابن أبي حاتم وابن مردويه أيضاً من حديث هشام الدستوائي عن المغيرة
يعني ابن حبيب حدثنا مالك بن دينار عن مالك بن دينار عن ثمامة عن أنس بن مالك قال لما خرج برسول الله صلى الله عليه وسلم

المسكرو وآتيه ورواه البخاري
ومسلم من حديث سليمان بن مهران
الاعمش به نحوه وقال أجد حدثنا
سيار بن حاتم حدثنا جعفر بن
سليمان عن ثابت عن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الله يعافى الأमीين يوم القيامة
ما لا يعافى العلماء وقد ورد في بعض
الآثار انه يغفر للجاهل سبعين مرة
حتى يغفر للعالم مرة واحدة ليس
من يعلم يكن لا يعلم وقال تعالى قل
هل يستوى الذين يعلمون والذين
لا يعلمون انما يتذكر أولوا الالباب
وروي ابن عساكر في ترجمة الوايد
ابن عقبة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان أناسا من أهل الجنة
يطلعون على أناس من أهل النار
فيقولون بم دخلتم النار فوالله
مادخلنا الجنة الا بما فعلنا منكم
فيقولون انا كنا نقول ولا نفعل
ورواه ابن جرير الطبري عن أحمد
ابن يحيى الخباز الرمي عن زهير بن
عباد الرواسي عن أبي بكر الزاهري
عبد الله بن حكيم عن اسمعيل بن
أبي خالد عن الشعبي عن الوليد بن
عقبة فذكره وقال الضحاك عن ابن

عباس انه جاءه رجل فقال يا ابن عباس اني اريد ان امر بالمعروف وانهي عن المنكر قال ابلغت ذلك قال ارجو انسه
قال ان لم تخش ان تقض شئ من كتاب الله فافعل قال وما هن قال قوله تعالى اقمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم
احكمت هذه قال لا قال فالخرف الثاني قال قوله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون احكمت
هذه قال لا قال فالخرف الثالث قال قول العبد الصالح شعيب عليه السلام وما اريد ان اخالفكم الى ما انهم اكم عنه ان اريد الا
الاصلاح احكمت هذه الآية قال لا قال فابعد بفساد رواه ابن مردويه في تفسيره وقال الطبراني حدثنا عبدان بن اجد حدثنا
زيد بن الحرث حدثنا عبد الله بن خراش عن العوام بن حوشب عن المسيب بن رافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

من دعا الناس الى قول أو عمل ولم يعمل هو به لم ير في ظل سخط الله حتى يكف أو يعمل ما قال أو دعا اليه استناده فيه ضعف وقال ابراهيم النخعي اني لأكره القصص لثلاث آيات قوله تعالى أنما هم من الناس بالبر وتنسون أنفسكم وقوله يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقوله اخبارا عن شعيب وما أريد أن أطالفكم الى ما أنتم اكم عنه ان أريد الاصلاح ما استطعت وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أنيب (واستعينوا بالصبر والصلاة وانهم الكبيرة الاعلى الخاشعين الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون) يقول تعالى أمر اعبده فيما يؤمنون من خير الدنيا والاخرة بالاستعانة بالصبر والصلاة كما قال مقاتل بن حيان في تفسيره هذه الآية (١٤٧) استعينوا على طلب الآخرة بالصبر على

القرائض والصلاة فأما الصبر فقيل انه الصيام نص عليه مجاهد قال القرطبي وغيره ولهذا يسمى رمضان شهر الصبر كما نطق به الحديث وقال سفيان الثوري عن أبي اسحق عن جري بن كليب عن رجل من بني سليم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصوم نصف الصبر وقيل المراد بالصبر الكف عن المعاصي ولهذا قرنه بأداء العبادات وأغلاها فعل الصلاة قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن حمزة بن اسمعيل حدثنا اسحق بن سليمان عن أبي سنان عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال الصبر صبران صبر عند المصيبة حسن وأحسن منه الصبر عن محارم الله قال وروى عن الحسن البصري نحو قول عمر وقال ابن المبارك عن ابن لهيعة عن مالك بن دينار عن سعيد بن جبير قال الصبر اعتراف العبد لله بما أصيب فيه واحتسابه عند الله ورجاء ثوابه وقد يجزع الرجل وهو يتجملد لا يرى منه الا الصبر وقال أبو العالبيه في قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة قال علي مريضات

لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم والمراد بالتثني هنا هو التلغظ بما يدل عليه لا مجرد خطوره بالقلب وميل النفس اليه فان ذلك لا يراعى في مقام المحاجة ومواطن الخصومة ومواقف التحدى وفي تركهم للتثني أو صرفهم عنه معجزة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانهم قد كانوا يسلكون من التجرف والتجري على الله وعلى أنبيائه بالدعوى الباطلة في غير موطن ما قد حكا عنهم التنزيل فلم يتركوا عاداتهم هنا الا لما قد تقرر عندهم من أنهم اذا فعلوا ذلك التثني نزل بهم الموت اما الامر قد علموه أو لا صرفه من الله عز وجل وقد يقال قد ثبت النهي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ثني الموت فكيف أمره الله أن يأمرهم بما هو منهى عنه في شريعته ويحاجب بأن المراد هنا الزامهم الخجة واقامة البرهان على بطلان دعواهم عن ابن عباس قال قال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان كنتم في مقالتهم صادقين فقولوا اللهم أمثنا فوالذي نفسي بيده لا يقولها رجل منكم الا غص بريقه فبات مكانه وعنه لو أن اليهود تنمو الماتوا ولأوامق اعددهم من النار (والله عليم بالظالمين) فيه تخويف وتهديد لهم وانما خصهم بالظلم لانه أعم من الكفر لأن كل كافر ظالم وليس كل ظالم كافر فلماذا كان أعم وكانوا أولى به (ولتجدنهم) اللام للقسمة والنون للتأكيد أي والله لتجدنهم يا محمد وهذا بلغ من قوله وان يقتوه أبدا (أحرص الناس على حياة) زيادة على عدم ثني الموت والحرص أشد الطلب وتشجيع الحياة للتحقير أي أنهم أحرص الناس على حقير حياة وأقل لبث في الدنيا فكيف بحياة كثيرة ولبت متطاوول وقال في الكشاف انه أراد بالصبر حياة مخصوصة وهي الحياة المتطاولة وتبعه في ذلك الرازي والخازن في تفسيريهما (ومن الذين أشركوا) عطف على ما قبله بحسب المعنى كأنه قيل أحرص من الناس ومن الذين أشركوا ووجه ذكرهم بعد ذكر الناس مع كونهم داخلين فيهم للدلالة على مزيد حرص المشركين من العرب ومن شابههم من غيرهم فن كان أحرص منهم وهم اليهود كان بالغافي الحرص الى غاية لا يقادر قدرها وانما بلغوا في الحرص الى هذا الحد الفاضل على حرص المشركين لانهم يعلمون بما يحل بهم من العذاب في الآخرة بخلاف المشركين من العرب ونحوهم فانهم لا يقررون بذلك فكان حرصهم على الحياة دون حرص اليهود والاول وان كان فيه خروج من الكلام في اليهود الى غيرهم من مشركي العرب لكنه أرجح لعدم استلزامه للتكلف ولا ضير في استطراد ذكر

الله واعلموا انهم من طاعة الله وأما قوله والصلاة فان الصلاة من أكره العون على الشاة في الامر كما قال تعالى أتأمل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر الآية وقال الامام أحمد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن عكرمة بن عمار عن محمد بن عبد الله الدؤلي قال قال عبد العزيز بن أخو حذيفة قال حذيفة يعني ابن اليمان رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حربه أمر صلى ورواه أبو داود عن محمد بن عيسى عن يحيى بن زكريا عن عكرمة بن عمار كما ساقى وقد رواه ابن جريمن حديث ابن جريج عن عكرمة بن عمار عن محمد بن أبي عبيد بن أبي قدامة عن عبد العزيز بن اليمان عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حربه أمر فزع الى الصلاة ورواه بعضهم عن

عبد العزيز بن أبي حذيفة ويقال أخى حذيفة من سلا عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة
 حدثنا سهل بن عثمان العسكري حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة قال قال عكرمة بن عمار قال محمد بن عبد الله الدؤلي قال عبد
 العزيز قال حذيفة رجعت الى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاحزاب وهو مشتمل في شملة يصلي وكان اذا حربه أمر صلى حدثنا
 عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن أبي أسحق سمع حارثة بن مضرب سمع عليا رضی الله عنه يقول لقد رأيت نباله يدرو ما فينا
 الا نائم غير رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ويدعو حتى أصبح قال ابن جرير وروى عنه عليه الصلاة والسلام انه مر بأبي هريرة
 وهو منبطح على بطنه فقال له اشكم درد (١٤٨) ومعناه أي وجعك بطنك قال نعم قال قم فصل فان الصلاة شفاء قال ابن جرير

وقد حدثنا محمد بن الفضل ويعقوب
 ابن ابراهيم قالوا حدثنا ابن علية
 حدثنا عيسى بن عبد الرحمن عن
 أبيه أن ابن عباس نعي اليه أخوه قثم
 وهو في سفر فاسترجع ثم تقي عن
 الطريق فأناخ فصلي ركعتين أطل
 فيهما الجلوس ثم قام يشي الى
 راحلته وهو يقول واستمعينوا
 بالصبر والصلاة وانها الكبيرة
 الاعلى الخاشعين وقال سديد عن
 حجاج عن ابن جريح واستمعينوا
 بالصبر والصلاة قال انهما دعوتان
 على رجة الله والضمير في قوله وانها
 الكبيرة عائد الى الصلاة نص عليه
 مجاهد واختاره ابن جرير ويحتمل أن
 يكون عائد اعلى ما يدل عليه الكلام
 وهو الوصية بذلك كقوله تعالى
 في قصة قارون وقال الذين أوتوا
 العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن
 وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون
 وقال تعالى ولا تستوى الحسنة
 ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن
 فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه
 ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا
 وما يلقاها الا ذو حظ عظيم أي وما
 يلقى هذه الوصية الا الذين صبروا

حرص المشركين بعد ذكر حرص اليهود وقال الرازي ان الثاني أريج ليكون ذلك أبلغ في
 ابطال دعواهم وفي اظهار كذبهم في قولهم ان الدار الاخرة لنا لا لغيرنا انتهى ويجب
 عنه بأن هذا الذي جعله من بحافه أفاده قوله تعالى ولتجدنهم أحرص الناس ولا يستلزم
 استئناف الكلام في المشركين أن لا يكونوا من جملة الناس (يودأحدهم) بيان لزيادة
 حرصهم على طريقة الاستئناف وهم الجوس أي يمتنى أحدهم (لويعمرا ألف سنة) أي
 تعمير ألف سنة وانما خص الالف بالذكر لان العربي كانت تذكر ذلك عند اعادة المبالغة
 ولانها نهاية العقود ولا نها تحمية الجوس فيما بينهم يقولون زى هزار سال أي عش ألف سنة
 أو ألف نيزوز أو ألف مهرجان فهذه تحميمهم وهذا كناية عن الكثرة ليس المراد خصوص
 هذا العدد والمعنى أن اليهود أحرص من الجوس الذين يقولون ذلك (وما هو بمنزلة حرجه)
 أي بمعاذ الله قيل هو راجع الى أحدهم كما جرى عليه الجلال وعلى هذا يكون قوله أن يعمر
 فاعلام حرجه وقيل هو لما دل عليه يعمر من مصدره أي وما التعمير بمنزلة حرجه ويكون
 قوله أن يعمر بدلا منه وحكي الطبري عن فرقة أنها قالت هو عماد وقيل هو ضمير الشأن
 واليه نحو النار سي تبعا للكوفيين وقيل ما عينية وهو مبتدأ خبره بمنزلة حرجه على زيادة الباء
 وقيل ما هي الجازية والضمير اسمها وما بعده خبرها والاول أريج وكذلك الثاني والثالث
 ضعيف جدا لأن العماد لا يكون الا بين شيئين ولهذا يسمونه ضمير الفصل والرابع فيه أن
 ضمير الشأن يفسر بجملة سالمة عن حرف جر كما حكاه ابن عطية عن النحاة والزحجة
 التخيبة يقال زحجته فترح أي تخيسته فتخى وتباعد (من العذاب) من بمعنى عن أي
 النار (أن يعمر) أي لو عرطول عره لا ينقذه من العذاب (والله بصير بما يعملون) لا يخفى
 عليه خافية من أحوالهم (قل من كان عدوا لجبريل أي بسبب نزوله بالقرآن المشتمل على
 سبهم وتكذيبهم هذه الآية قد أجمع المفسرون على أنها نزلت في اليهود قال ابن جرير
 الطبري وأجمع أهل التأويل جميعا أن هذه الآية نزلت جوابا على اليهود اذ زعموا أن
 جبريل عدو لهم وأن ميكائيل ولي لهم ثم اختلفوا ما كان سبب قولهم ذلك فقال بعضهم
 انما كان سبب قبلهم ذلك من أجل مناظرة جرت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم من أمر نبوته ثم ذكر روايات في ذلك وجبريل اسم ملك وهو أعجمي فلذلك لم
 ينصرف والقول بأشقة من جبروت الله بعيد لأن الاشتقاق لا يكون في الاسماء

وما يلقاها أي يؤتاها ويلهمها الا ذو حظ عظيم وعلى كل تقدير فقوله تعالى وانها الكبيرة أي مشقة ثقيلة الاعلى
 الخاشعين قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس يعني المصدقين بما أنزل الله وقال مجاهد المؤمنون حقا وقال أبو العالية الاعلى الخاشعين
 الخائفين وقال مقاتل بن حيان الاعلى الخاشعين يعني به المتواضعين وقال الضحاك وانها الكبيرة قال انها النقيصة الاعلى
 الخاضعين لطاعته الخائفين سطوته المصدقين بوعده ووعيدوه وهذا يشبه ما جاء في الحديث لقد سألت عن عظيم وانه ليسير على من
 يسره الله عليه وقال ابن جرير معنى الآية واستمعينوا أيها الاحبار من أهل الكتاب بحبس أنفسكم على طاعة الله وبأقامة الصلاة
 المانعة من الفحشاء والمنكر المقرية من رضا الله العظيمة اقامتها الاعلى الخاشعين أي المتواضعين المستكينين لطاعته المتذللين

من مخافته هكذا قال والظاهر أن الآية وإن كانت خطاباً في سياق انذار بني اسرائيل فانهم لم يقصدوا بها على سبيل التخصيص وانما هي عامة لهم وغيرهم والله أعلم وقوله تعالى الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون هذا من تمام الكلام الذي قبله أي أن الصلاة أو الوصاة للقبلة الأعلى الخاشعين الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم أي يعاينونهم محشورون اليه يوم القيامة معروضون عليه وأنهم اليه راجعون أي أمورهم راجعة الى مشيئته يحكم فيها ما يشاء بعده فلماذا لما يقنوا بالمعاد والجزاء سهل عليهم فعل الطاعات وترك المنكرات فاما قوله يظنون أنهم ملاقوا ربهم قال ابن جرير رحمه الله العرب قد تسمى اليقين ظناً والظن ظناً نظير تسميتهم الظلمة سدفة والضياء سدفة والمغيث صارخاً والمستغيث (١٤٩) صارخاً وما أشبه ذلك من الاسماء التي

يسمى بها الشيء وضده كما قال دريد
ابن الصمة

فقلت لهم ظنوا بأني مدح
سراهم في الفارسي المسرد
يعني بذلك يقنوا بأني مدح بآتيكم
وقال غير بن طارق

فان يعبر واقوى وأقعد فيكم
وأجعل مني الظن غيباً مني
يعني وأجعل مني اليقين غيباً مني
قال والشواهد من أشعار العرب
وكلامها على أن الظن في معنى
اليقين أكثر من أن تحصر وفيها
ذكرنا لمن وفق لفهمه كفاية ومنه
قول الله تعالى وراى المجرمون النار

فظنوا أنهم مواقعوها ثم قال ابن جرير
حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو عاصم
حدثنا سفيان عن جابر عن مجاهد
كل ظن في القرآن يقين أي ظننت
وظنوا وحديثي المثني حدثنا
اسحق حدثنا أبو داود الجبري عن
سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
قال كل ظن في القرآن فهو علم وهذا
سند صحيح وقال أبو جعفر
الرازي عن الربيع بن أنس عن
أبي العباس في قوله تعالى الذين
يظنون أنهم ملاقوا ربهم قال

الاجمعية وكذا قول من قال انه مركب تركيب الاضافة أو تركيب مزج نحو حضرموت
وفيه ثلاث عشرة لغة أفصحها وأشهرها بزنة قنديل والضمير في قوله (فانه) يحتمل وجهين
الاول أن يكون لله ويكون الضمير في قوله (نزله) لجبريل أي فان الله سبحانه نزل جبريل
(على قلبك) وفيه ضعف كما يفيد قوله مصداقاً لما بين يديه الثاني أنه لجبريل والضمير في قوله
نزله للقرآن أي فان جبريل نزل القرآن على قلبك وخص القلب بالذكر لانه موضع العقل
والعلم وخرانة الحفظ وبيت الرب وقد قيل انه في الدماغ (بأذن الله) أي بعلمه وارادته
وتيسيره وتيسيره وقال ابن الخطيب تفسير الاذن هنا بالامر أي بأمر الله أولى من
تفسيره بالعلم لانه حقيقة في الامر مجاز في العلم ويجب الحمل على الحقيقة ما أمكن وإذا
كان نزوله بأذن الله فلا وجه للعداوة وانما يكون لها وجه لو كان النزول برأيه (مصداقاً
لما بين يديه) هو التوراة كما سلف أوجميع الكتب المتنزلة وفي هذا دليل على شرف جبريل
وارتفاع منزلته وانه لا وجه لمعاداة اليهود له حيث كان منه ما ذكر من تنزيل الكتاب على
قلبك أو من تنزيل الله له على قلبك وهذا وجه الربط بين الشرط والجواب أي من كان
معادياً لجبريل منهم فلا وجه لمعاداته له فانه لم يصدر منه الا ما وجب الحجة دون العداوة
أو من كان معادياً له فان سبب معاداته أنه وقع منه ما يكرهونه من التنزيل وليس ذلك
بذنب له وان كرهوه فان هذه الكراهة منهم له بهذا السبب ظلم وعدوان لأن هذا الكتاب
الذي نزل به هو مصدق لكتابهم وموافق له (وهدي وبشرى للمؤمنين) أي في القرآن
هداية للمؤمنين الى الاعمال الصالحة التي يترتب عليها الثواب وبشرى لهم بنوابها اذا
أتوا بها وعذاب وشدة على الكافرين ثم أتبع سبحانه هذا الكلام بحمله متشقة على
شرط وجزاء تضمن الذم لمن عادى جبريل بذلك السبب والوعيد الشديد له فقال (من كان
عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل) العداوة من العبد هي صدور المعاصي
منه لله تعالى والبغض لأوليائه والعداوة من الله للعبد هي تعذيبه بذنبه وعدم التجاوز
عنه والمغفرة قال الكرماني قدم الملائكة على الرسل كما قدم الله على الجميع لأن عداوة
الرسل بسبب نزول الكتب ونزولها بتنزيل الملائكة وتنزيلهم لها بأمر الله فذكر الله
ومن بعده على هذا الترتيب وانما خص جبريل وميكائيل بعد ذكر الملائكة لقصد
التشريف لهما والدلالة على فضلهما وأنهما وإن كانا من الملائكة فقد صارا باعتبار

الظن ههنا يقين قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد والسدي والربيع بن أنس وقتادة نحو قول أبي العباس وقال سنيدي عن
ججاج عن ابن جرير الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم علموا أنهم ملاقوا ربهم كقوله اني ظننت اني ملاق حسابه يقول علمت
وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم (قلت) وفي الصحيح ان الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة ألم أزوجك ألم أكرمك ألم أسخر لك الخيل
والابل وأدركك ترأس وترفع فيقول بلى فيقول الله تعالى أظننت انك ملاق فيقول لا فيقول الله اليوم أنسألك كما نسأنتي وسأق
مبسوطاً عند قوله تعالى نسوا الله فنسيهم ان شاء الله تعالى (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على
العالمين) يذكرهم تعالى بسالف نعمه على آباءهم وأسلافهم وما كان فضلهم به من ارسال الرسل منهم وانزال الكتب عليهم وعلى

سائر الامم من أهل زمانهم كما قال تعالى ولقد اخترناهم على علم على العالمين وقال تعالى واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا واتاكم مالم يؤت أحد من العالمين قال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالمة في قوله تعالى واتى فضلكم على العالمين قال عبا أعطوا من الملك والرسول والكتب على عالم من كان في ذلك الزمان فان لكل زمان عالما وروى عن مجاهد والربيع بن أنس وقتادة واسماعيل بن أبي خالد نحو ذلك ويجب الحمل على هذا لأن هذه الامة أفضل من غيرها لقوله تعالى خطابا لهذه الامة كنتم خيرا امة اخرجت للناس فأعزوا بالمعروف وتنهوا عن المنكر وتؤمنون بالله ولولا أن أهل الكتاب لكان خيرا لهم وفي المسانيد (١٥٠) والسنن عن معاوية بن حيدة القشيري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما لهم من المزية بمنزلة جنس آخر أشرف من جنس الملائكة تنزيلا للتغاير الوصف منزلة التغاير الذاتي كما ذكره صاحب الكشف وقرره علماء البيان وفي جبريل ثلاث عشرة لغة ذكرها ابن جرير الطبري وغيره وفي ميكائيل ست لغات وهما اسمان أعجميان قيل معناهما عبد الله لأن جبر وميك بالستريانية هو العبد والاول هو الله والعرب اذا نطقوا بالعجمي تساهلت فيه وقال ابن جني خلطت فيه والاولى ما ذكرناه (فان الله عدو للكافرين) فاما عداوتهم لله فانهم لا تضروه ولا تؤثر وعداوته لهم تؤذيهم الى العذاب الاليم الدائم الذي لا ضرر أعظم منه (ولقد أنزلنا اليك يا محمد آيات بينات) أي واضحات دالة على معانيها وعلى كونها من عند الله ففصلات بالحلال والحرام والحدود والاحكام أو علامات دالة على نبوتك (وما يكفر بها) أي ما يجحد بهذه الآيات (الالفاسقون) أي الخارجون عن طاعتنا وما أمرنا به والظاهر أن المراد جنس الفاسقين ويحتمل أن يراد اليه ودلان الكلام معهم والاول أولى لانهم داخلون فيه دخولا أولويا (أو كلما عهدوا وعهدا) استفهام انكار (بذو فريق) أصل النبذ الطرح واللقاء ومنه سمي اللقيط منبذوا ومنه سمي النبيذ وهو الترو والزيب اذا طر حافي الماء وهو حقيقة في الاجرام واسناده الى العهد مجاز (منهم) يعني اليهود (بل أكثرهم لا يؤمنون) يعني كفر فريق منهم بنقض العهد وفريق منهم بالجد الحق والمعنى على انكار الدليقة والمناسبة أي لا ينبغي منهم بهذا العهد كلما عقدوه (ولما جاءهم رسول من عند الله) يعني محمد صلى الله عليه وآله وسلم هذا أشنع عليهم مما قبله (مصدق لما معهم) أي بحجة التوراة وأن التوراة بشرت بنبوته محمد صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم كان محجرا بمبعثه مصدقا للتوراة فاتفقت التوراة والقرآن (بذو فريق من الذين أوثوا الكتاب) أي اليهود (كتاب الله) أي التوراة قال السدي لما جاءهم صلى الله عليه وآله وسلم عارضوه بالتوراة فاتفقت التوراة والفرقان فنبذوا التوراة وافقه القرآن لها وأخذوا بكتاب آصف وسحر هاروت وماروت فلم يوافق القرآن أولئك منهم لما كفر وبالنبى صلى الله عليه وآله وسلم وبما أنزل عليه بعد أن أخذ الله عليهم في التوراة الايمان به وتصديقه واتباعه وبين لهم صفة كانه ذلك منهم بذو التوراة ونقضها ورفضها فيها ويجوز أن يراد بالكتاب هنا القرآن أي لما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم من التوراة نبذوا كتاب الله

أنتم توفون سبعين امة أتم خيرا وأكرمها على الله والاحاديث في هذا كثيرة تذكركم عند قوله تعالى كنتم خيرا امة اخرجت للناس وقيل المراد تفضيل بنوع ما من الفضل على سائر الناس ولا يلزم تفضيلهم مطلقا حكاه الرازي وفيه نظر وقيل انهم فضلو على سائر الامم لاشتمال أمتهم على الانبياء منهم حكاه القرطبي في تفسيره وفيه نظر لان العالمين عام يشمل من قبلهم ومن بعدهم من الانبياء فابراهيم الخليل قبلهم وهو أفضل من سائر انبيائهم ومحمد بعدهم وهو أفضل من جميع الخلق وسيد ولد آدم في الدنيا والآخرة صلوات الله وسلامه عليه (واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون) لما ذكرهم تعالى بنعمه أولا عطف على ذلك التحذير من طول نعمته بهم يوم القيامة فقال واتقوا يوما يعني يوم القيامة لا تجزي نفس عن نفس شيئا أي لا يغني أحد عن أحد كما قال ولا تزر وازرة وزر أخرى وقال لكل امرئ

منهم يومئذ شأن يغنيه وقال بآيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده الذي شهد بهذا أبلغ المقامات ان كلام من الوالد ولده لا يغني أحدهما عن الآخر شيئا وقوله تعالى ولا يقبل منها شفاعة للكافرين كما قال فاتنفعهم شفاعة الشافعين وكما قال عن أهل النار فقالنا من شافعين ولا صديق حميم وقوله تعالى لا يؤخذ منها عدل أي لا يقبل منها فدا كما قال تعالى ان الذين كفروا وماتوا وهم كافرين لا يفلحون وقوله تعالى ولا يقبل منها شفاعة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم وقال تعالى وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها وقال فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا وماؤاكم النار هي مولاكم الآية فأخبر

تعالى أنهم ان لم يؤمنوا برسوله ويتابعوه على ما بعثه به ووافوا الله يوم القيامة على ما هم عليه فانه لا ينفعهم قرابة قريب ولا شفاعة
 ذي جاه ولا يقبل منهم فداء ولو عمل الارض ذهباً كما قال تعالى من قبل أن يأتي يوم لا يسع فيه ولا خلة ولا شفاعة وقال لا يسع
 فيه ولا خلال قال سنيد حدثنى حجاج حدثنى بن جريح قال قال مجاهد قال ابن عباس ولا يؤخذ منها عدل قال بديل والبديل القدية
 وقال السدي اما عدل فعدلهما من العدل يقول لوجاءت بملء الارض ذهباً تفندي به ما تقبل منها وكذا قال عبد الرحمن بن زيد
 ابن أسلم وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية في قوله ولا يقبل منها عدل يعني فداء قال ابن أبي حاتم وروى
 عن أبي مالك والحسن وسعيد بن جبيرة وقادة الربيع بن أنس نحو ذلك (١٥١) وقال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن

الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه
 عن علي بن رضى الله عنه في حديث
 طويل قال والصرف والعدل
 التطوع والقريضة وكذا قال
 الوليد بن مسلم عن عثمان بن أبي
 العاتكة عن غير بن هاني وهذا
 القول غريب ههنا والقول الاول
 أظهر في تفسير هذه الآية وقد ورد
 حديث يقويه وهو ما قال بن جرير
 حدثنى نجيب بن ابراهيم حدثنى
 ابن حكيم حدثنى جريد بن عبد الرحمن
 عن أبيه عن عمرو بن قيس الملائي
 عن رجل من بني أمية من أهل
 الشام أحسن عليه الشنا قال قيل
 يا رسول الله ما العدل قال العدل
 القدية وقوله تعالى ولا هم
 ينصرون أى ولا أحد يغضب لهم
 فينصرهم ويتخذهم من عذاب
 الله كما تقدم من أنه لا يعطف عليهم
 ذو قرابة ولا ذوجه ولا يقبل منهم
 فداء هذا كله من جانب التلطف
 ولا لهم ناصر من أنفسهم ولا من
 غيرهم كما قال قالهم من قوة ولا
 ناصر أى أنه تعالى لا يقبل فيمن
 كفر به قدية ولا شفاعة ولا ينقذ
 أحداً من عذابه منقذ ولا يخلص

الذي جاء به هذا الرسول والاول أولى لان النبذ لا يكون الا بعد التمسك والقبول ولم
 يتمسكوا بالقرآن (وراء ظهورهم) هذا مثل يضرب لمن يستخف بالشئ فلا يعمل به تقول
 العرب اجعل هذا خلف ظهرك ودبر أذنك وتحت قدمك أى اتركه وأعرض عنه (كانهم
 لا يعلمون) تشبيه لهم عن لا يعلم شيأ مع كونهم يعلمون علم يقيناً من التوراة بما يجب عليهم
 من الايمان بهذا النبي ولكنهم لم يعلموا بان العلم بل علموا على من لا يعلم من نذ كتاب الله
 وراء ظهورهم كانوا بمنزلة من لا يعلم وهم علماء اليهود تجاهلوا وحملهم على ذلك عداوة
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكانوا قليلين (واتبعوا) عطف على نذ (ما تتلو الشياطين على
 ملك سليمان) يعنى اليهود والتلاوة القراءة قال الزجاج على عهد سليمان وقيل المعنى في
 زمن ملكه وقيل في قصصه وصفاته وأخباره قال القراء تصلى على وفي هذا الموضع
 والاول أظهر وقيل يضمن تلوا معنى تتقول أى تتقول على ملك سليمان وهذا أولى فان
 التجوز في الافعال أولى من التجوز في الحروف وقد كانوا يظنون أن هذا هو علم سليمان
 وانه يستجيزه ويقول به فرد الله ذلك عليهم وقال (وما كفر سليمان) يعنى بالسحر ولم يعمل
 به وسليمان علم أعجمي فلذلك لم ينصرف وقال أبو البقاء فيه العجمة والتعريف والالف
 والنون وهذا الغمض اذا دخله الاشتقاق والتصريف وقد تقدم أنهم ما لا يدخلان في
 الاسماء الأعجمية وفيه تنزيه سليمان عن السحر ولم يتقدم أن أحداً نسب سليمان الى
 الكفر ولكن لما نسبته اليهود الى السحر صاروا بمنزلة من نسبته الى الكفر لان السحر
 يوجب ذلك وقالوا ان سليمان ملك الناس بالسحر ولهذا أثبت الله سبحانه كفر الشياطين
 فقال (ولكن الشياطين كفروا) أى بتعليمهم قرأ ابن عامر والكوفيون سوى عاصم ولكن
 بالتحفيف ورفع الشياطين والباقيون بالثبوت والنصب عن ابن عباس قال ان الشياطين
 كانوا يسترقون السمع من السماء فاذا سمع أحدهم بكلمة حق كذب معها ألف كذبة
 فأشربتها قلوب الناس واتخذوها دواوين فأطلع الله على ذلك سليمان بن داود فأخذها
 فدفعها تحت الكرسي فلما مات سليمان قام شيطان بالطريق فقال ألا ادلكم على كنز
 سليمان الذي لا كنز لا أحد مثل كنز المنع قالوا نعم فأخرجوه فاذا هو سحر قتنا سحرنا
 الامم وأنزل الله عذر سليمان فيما قالوا من السحر فقال واتبعوا الآية أخرجه الحاكم
 وصححه وأخرج النسائي وابن أبي حاتم عنه قال كان آصف كاتب سليمان وكان يعلم

منه أحد ولا يجبر منه أحد كما قال تعالى وهو يجبر ولا يجار عليه وقال فيومئذ لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد وقال مالك
 لا تنصرون بل هم اليوم مستسلمون وقال فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قراباً آلهة بل ضلوا عنهم الآية وقال
 الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى مالكم لا تنصرون مالكم اليوم لا تمنعون منها هيئات ليس ذلك لكم اليوم قال ابن جرير
 وتأويل قوله ولا هم ينصرون يعنى أنهم يومئذ لا ينصرهم ناصر كما لا يشفع لهم شافع ولا يقبل منهم عدل ولا قدية بطلت هنالك
 المحاباة واضمحلت الرشا والشفاعات وارتفع من القوم الناصر والتماعون وصار الحكم الى الجبار العدل الذي لا يتق له الشفعاء
 والنصراء فيجزى بالسبيته مثلها وبالحسنه أضعافها وذلك نظير قوله تعالى وقفوهم انهم مسئولون مالكم لا تنصرون بل هم اليوم

الاسم الاعظم وكان يكتب كل شيء بأمر سليمان ويدفنه تحت كرسيه فلما مات سليمان
أخرجته الشياطين فكتبوا بين كل سطر من سحره أو كفرا وقالوا له ذا الذي كان سليمان
يعمل به فأكفروه جهال الناس وسبوه ووقف علماءهم فلم يزل جهاهم بسبونه حتى أنزل
الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم واتبعوا الآية (يعلمون الناس السحر) وهو ما يفعله
الساحر من الخيل والتحسسات التي يحصل بسببها المسحور ما يحصل من الخواطر
الفاصلة الشبهة بما يقع لمن يرى السراب فيظنهم ماء وما يظنهم راكب السفينة أو الدابة
من أن الجبال تسير وهو مشتق من سحرت الصبي إذا خدعته وقيل أصله الخفاء فإن
الساحر يفعله خفية وقيل أصله الصرف لأن السحر مصروف عن جهته وقيل أصله
الاستمالة لأن من سحرك استمالك وقال الجوهرى السحر الاخذة وكل ما لطف مأخذه
ودق فهو سحر والساحر العالم وقال الغزالي السحر نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر
وبأمر وحسابية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الخواص هيكل على صورة الشخص
المسحور ويترصده وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتلظظ بها من الكثير
والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها إلى الاستغاث بالشياطين وتحصل من مجموع
ذلك بحكم اجراء الله العادة أحوال غريبة في الشخص المسحور وانتهى وقد ذكر أبو
السعود أنواعا من السحر فليرجع إليه وقد اختلف هل له حقيقة أم لا فذهبت المعتزلة
وأبو حنيفة إلى أنه خدع لأصل له ولا حقيقة وذهب من عداهم إلى أن له حقيقة مؤثرة
وقد صرح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سحر سحره لبيد بن الاعصم اليهودي حتى كان
يخيل إليه أنه يأتي الشيء ولم يكن قد أتاه ثم شناه الله سبحانه والكلام في ذلك يطول وعد
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم السحر من البكائر وشناه بالشرك كافي الصحيحين (وأي
ويعلمون الناس) ما أنزل على المليك فهو معطوف على السحر والمراد به ما واحد والعطف
لتغاير الاعتبار وهو نوع أقوى منه أو على ما تلوا وما بينهم ما اعتراض أي واتبعوا ما أنزل
الحق قال السدي هذا سحر آخر خاص به به فإن كلام الملائكة فيما بينهم إذا علمته الأنس
فصنع وعمل به كان سحرا (ببابل) أي في بابل وهو اسم أرض أو بلد في سواد العراق أو أرض
الكوفة قاله ابن مسعود وقيل جبل دماوند وقيل نهانود وقيل نصيبين وقيل المغرب ومنع
الصرف للجمعة والعلمية أو للتأنيش والعلمية سميت بذلك لتبليبل السنة الخلاق بها والبليلة

اذا ما الملك سام الناس خسفا
 ائبنا ان نقرأ الحنف فينا
 وقيل معناه يدعون عذابكم كما
 يقال سائمة الغنم من اذامتها
 الرعي نقله القرطبي واعاقل
 ههنا يبحون ابناءكم ويستحيون
 نساءكم ليكون ذلك نفسا للنعمة
 اياهم في قوله يسومونكم سوء

العذاب ثم فسر بهذا القول ههنا واذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأما في سورة إبراهيم فلما قال وذكركم بما يام الله أي بآياديه ونعمه عليهم فلما سب أن يقول هناك يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم فحفظ علمه الذبح ليبدل على تعدد النعم والأيادي على وفرعون علم كل من ملك مصر كافرا من العماليق وغيرهم كما أن قيصر علم على كل من ملك الروم مع الشام كافرا وكسرى لمن ملك الفرس وتبع لمن ملك اليمن كافرا والنجاشي لمن ملك الحبشة وبطيوس لمن ملك الهند ويقال كان اسم فرعون الذي كان في زمن موسى عليه السلام الوليد بن مصعب بن الريان وقيل مصعب بن الريان فكان من سلالة علم بن الأود بن ارم بن سام بن نوح وكنيته أومرة وأصله فارسي من اصطنخر وأياما كان فعلبه لعنة الله وقوله تعالى

ذلك ثلاث مرات ثم أوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك البحر ففرض به فانقلب فكان كل فرق كالطود العظيم يقول مثل الجبل ثم سار موسى ومن معه واتبعهم فرعون في طريقهم حتى اذا استاقوا فيه أطبقه الله عليهم فلذلك قال وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون وكذلك قال غير واحد من السلف كما سياتى بيانه في موضعه وقد ورد أن هذا اليوم كان يوم عاشوراء كما قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبيرة عن أبيه عن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود يصومون يوم عاشوراء (١٥٤) فقال ما هذا اليوم الذى تصومون قالوا هذا يوم صالح هذا يوم

نحي الله عز وجل فيه بنى اسرائيل من عذوبهم فصامه موسى عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أحق بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصومه وروى هذا الحديث البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه من طرق عن أيوب السخيتى بنى به نحو ما تقدم وقال أبو يعلى الموصلى حدثنا أبو الربيع حدثنا اسلام يعنى بن سليم عن زيد العمى عن يزيد الرقاشى عن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال فلق الله البحر لبنى اسرائيل يوم عاشوراء وهذا ضعيف من هذا الوجه فان زيدا العمى فيه ضعف وشيخه يزيد الرقاشى أضعف منه (واذا وعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون واذا آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون) يقول تعالى واذا كررنا نعمتى عليكم فى عفوى عنكم لما عبدتم العجل بعد ذهاب موسى لميقات ربه عند انقضاء أمد المواعيد وكانت

الشياطين بالكفر واضلال الناس مما لا يلائمه وصف رؤسائهم بما ذكروا من النهى عن الكفر مع ما فيه من الاخلال بنظام الكلام فان الابدال فى حكم نكحة المبطل منه وقال هاروت وماروت عطف بيان للملكين علمان لهما وقرى بالرفع على هما هاروت وماروت انتهى المراد منه قال ابن جرير وذهب كثير من السلف الى انهما كانا ملكين من السماء وأنهما أنزل الى الارض فكان من أمرهما ما كان وكان عبد الرحمن بن أبزى يقرؤها وما أنزل على الملكين داود وسليمان وقال الضحالة هما علمان من أهل بابل وماروت وماروت اسمان أعجميان لا ينصرفان وهما سريانيان ويجمعان على هواريت ومواريت وهوارية وموارية وليس من زعم اشتقاقهما من الهرت والمريت وهو الكسر بمصيب لعدم انصرافهما ولو كانا مشتقين كما ذكرنا نصر فأخرج البيهقى فى شعب الايمان من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أشرفت الملائكة على الدنيا فرأت بنى آدم يعصون فقالن يا رب ما أجهل هؤلاء وما أقل معرفة هؤلاء بعظمتك فقال الله لو كنتم فى مسلاخهم لعصيتونى قالوا كيف يكون هذا ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال فاختاروا منكم ملائكة فاختاروا هاروت وماروت ثم أهبطا الى الارض وركبت فيهما مشهورات بنى آدم ومثلت لهما امرأة فاعصاهما حتى واقعا المعصية فقال الله اختارا عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة فنظر أحدهما صاحبه قال ما تقول قال أقول ان عذاب الدنيا منقطع وان عذاب الآخرة لا ينقطع فاختار عذاب الدنيا فهما المذان ذكر الله فى كتابه وما أنزل على الملكين الآية وقد رويت هذه القصة عن ابن عمر بالفاظ وفى بعضها انه يروى ذلك ابن عمر عن كعب الاحبار كما أخرجه جماعة من أهل الاثر وأخرج الحاكم وصححه عن علي بن أبي طالب ان هذه الزهرة تسميها العرب الزهرة والعجم أناهيد قال ابن كثير وهذا الاسناد رجاله ثقات وهو غريب جدا وعن ابن عباس الزهرة امرأة وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن ابن عمر عن كعب الاحبار قال سمعت في هذه هي الكوكبة الحمراء يعنى الزهرة وقيل وكانت من لحم أو من أهل فارس ملكة فى بلدها وكانت من أجمل النساء فسخنها الله كوكبا وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عنه فذكر قصة طويلة وفيها التصريح بان الملكين شربا الخمر وزينا بالمرأة وقتلها وعن ابن مسعود قال انها أنزلت اليهما الزهرة فى صورة

أربعين يوما وهى المذكورة فى الاعراف فى قوله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأعمنا بها بشر قيل انها ذوالقعدة امرأة بكالة وعشر من ذى الحجة وكان ذلك بعد خلاصهم من فرعون وانجائهم من البحر وقوله تعالى واذا آتينا موسى الكتاب يعنى التوراة والفرقان وهو ما يفرق بين الحق والباطل والهدى والضلالة لعلكم تهتدون وكان ذلك أيضا بعد دخو وجههم من البحر كما دل عليه سياق الكلام فى سورة الاعراف ولقوله تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الاولى بصائر للناس وهدى ورجة لعلهم يتذكرون وقيل الواو زائدة والمعنى ولقد آتينا موسى الكتاب الفرقان وهذا غريب وقيل عطف عليه وان

كان المعنى واحدا كما في قول الشاعر وقد تمت الايام لراقيه * فالتى قولها كذا وبينا وقال الاخر

الاجيد اهندها أرض بها همد * وهذا فى من دونها النأى والبعد فالسكذب هو المين والنأى هو البعد وقال عنتره

حيث من طلل تقادم عهده * أقوى وأقبر بعد أم الهيثم فعطف الافقار على الاقواء وهو هو (واذا قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم بالتخاذ كم العجل فتوبوا الى بارئكم فافتلوا انفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم) هذه صفة توبته تعالى على بن اسرائيل من عبادة العجل قال الحسن (١٥٥) البصرى رحمه الله فى قوله تعالى واذا

قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم بالتخاذ كم العجل فقال ذلك حين وقع فى قلوبهم من شأن عبادتهم العجل ما وقع حتى قال الله تعالى ولما سقط فى ايديهم ورأوا انهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا الآية قال فذلك حين يقول موسى يا قوم انكم ظلمتم انفسكم بالتخاذ كم العجل وقال

أبو العالية وسعيد بن جبيرة الربيع ابن أنس فتوبوا الى بارئكم أى الى خالقكم قلت وفى قوله ههنا الى بارئكم تنبيه على عظم جرهم أى فتوبوا الى الذى خلقكم وقد عبدتم معه غيره وقد روى النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم من حديث يزيد بن هرون عن الاصمعي بن زيد الوراق عن القاسم بن أبى أيوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال فقال الله تعالى ان توبتهم ان يقتل كل واحد منهم من لقي من والدو ولد فيقتله بالسيف ولا يالى من قتل فى ذلك الموطن فتاب أولئك الذين كانوا اخفى على موسى وهرون ما اطلع الله على ذنوبهم فاعترفوا بها وفعولوا ما أمر به فغفر الله

امراة وانهم ما وقعوا فى الخطيئة وقد روى فى هذا الباب قصص طويلة وروايات مختلفة استوفاهما السيوطى فى الدر المنثور وذكر ابن كثير فى تفسيره بعضها ثم قال وقد روى فى قصة هاروت وماروت عن جماعة من التابعين كجاهد والسدى والحسن البصرى وقتادة وأبى العالية وغيرهم وقصصها خلق من المفسرين من المتقدمين والمتأخرين وحاصلها راجع فى تفصيلها الى أخبار بنى اسرائيل اذ ليس فيها حديث مرفوع متصل الاسناد الى الصادق المصدوق المعصوم الذى لا ينطق عن الهوى وظاهر سياق القرآن اجمال القصة من غير بسط ولا اطناب فيها فنحن نؤمن بما ورد فى القرآن على ما أراد الله تعالى والله تعالى أعلم انتهى وقال أبو السعود ههنا معذبان يبابل قيل معلقان بشعورهم ما قيل منكوسان يضربان بسيطا الحديد الى قيام الساعة وهذا مما لا تعويل عليه لما أن مداره رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لدلالة العقل والنقل انتهى ومثله فى الخازن ونحوه فى المظهرى وهذا القول يقتضى ان هذه القصة غير صحيحة وانهم لم تثبت بنقل معتبر وتبع أبو السعود فى ذلك البيضاوى التابع فى ذلك للفخر الرازى والسعد التفتازانى وغيرهما ممن أطال فى ردّها لكن قال الشيخ زكريا الانصارى الحق ما أفاده شيخنا حافظ عصره الشهاب ابن حجر ان لها طرقات تفيد العلم بصحتها فقد رواها مرفوعة امام أحمد وابن حبان والبيهقى وغيرهم وموقوفة على علي وابن مسعود وابن عباس وغيرهم بأسانيد صحيحة قال الخطابى قال المحدثون وجميع رجاله غير موثق بهم لكن قال خاتمة الحفاظ الشهاب ابن حجر ان له طرقات كثيرة جمعتها فى جرهم مفرديا كاد الواقف عليها يقطع بصحتها اكثرها وقوة محارجها وقال بعضهم بلغت طرقة نيفا وعشرين انتهى قلت والبيضاوى لما استبعد هذا المتن قول ولم يطعن عليه قال انه يحكى عن اليهود ولعله من رموز الاولين ذكره الخطيب وكذا أهل الكلام طعنوا فى هذه القصة وعدوها من المحالات لمسخ الانسان كوكبا كما بينوه فى كتبهم وحاول البيضاوى التوفيق بانها تمثيلات كقصص اسال وسلامان وحريز مقطان وغير ذلك مما وضعه المتقدمون والمتأخرون اشارة الى أن القوى لوركت فى تلك العصص وأسماء الله وما جاته تلحق السفلى بالعلوى ونحوه هذا وقد أطنب الشيخ ابن حجر المكي فى جواب الرازى واستبعد هذه القصة فى كتابه الزواجر عما لا مز يد عليه وقال القرطبي بعد سياق بعض تلك قلنا هذا كله ضعيف بعيد عن ابن عمر وغيره لا يصح

للقائل والمتقول وهذا قطع من حديث الغتون وساقى فى سورة طه بكلمة ان شاء الله وقال ابن جرير حدثني عبد الكريم بن الهيثم حدثنا ابراهيم بن بشار حدثنا سفيان بن عيينة قال قال أبو سعيد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال موسى لقومه توبوا الى بارئكم فافتلوا انفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم قال امر موسى قومه عن امر ربه عز وجل أن يقتلوا انفسهم قال وأخبر الذين عبدوا العجل فخلصوا وقام الذين لم يعكفوا على العجل فأخذوا الخناجر بأيديهم وأصابتهم ظلمة شديدة فجعل يقتل بعضهم بعضا فانجلت الظلمة عنهم وقد جلا عن سبعين ألف قتيل كل من قتل منهم كانت له توبة وكل من بقى كانت له

توبة وقال ابن جرير أخبرني القاسم بن أبي برة أنه سمع سعيد بن جبير ومجاهد يقولان في قوله تعالى فاقتلوا أنفسكم قال أقام بعضهم إلى بعض بالخنجر يقتل بعضهم بعضا لا يخنور رجل على قريب ولا بعيد حتى ألقى موسى بثوبه فطرحوا ما بأيديهم فكشف عن سبعين ألف قتيل وإن الله أوحى إلى موسى أن حسي فقدا كتبت فذلك حين ألقى موسى بثوبه وروى عن علي رضي الله عنه نحو ذلك وقال قتادة أمر القوم بشديد من الأمر فقاموا يتناحرون بالسيف يقتل بعضهم بعضا حتى بلغ الله فيهم نقمته فسقطت الشفار من أيديهم فامسك عنهم القتل (١٥٦) فجعل لحيم توبة وللمقتول شهادة وقال الحسن البصري أصابتهم ظلمة

حينئذ فسقط بعضهم بعضا ثم انكشف عنهم فجعل توبتهم في ذلك وقال السدي في قوله فاقتلوا أنفسكم قال فاجتلد الذين عبدوه والذين لم يعبدوه بالسيف فكان من قتل من الفريقين شهيدا حتى كثر القتل حتى كادوا أن يهلكوا حتى قتل منهم سبعون ألفا وحتى دعا موسى وهرون ربنا أهلكت بني إسرائيل ربنا البقية البقية فأمرهم أن يلقوا السلاح وتاب عليهم فكان من قتل منهم من الفريقين شهيدا ومن بقي مكفرا عنه فذلك قوله فتساب عليكم أنه هو التواب الرحيم وقال الزهري لما أمرت بنو إسرائيل بقتل أنفسهم بارزوا ومعهم موسى فاضطربوا بالسيف وتطاعنوا بالخنجر وموسى رافع يديه حتى إذا فتر بعضهم قالوا يا بني الله ادع الله لنأخذوا بعضه بيه يستبدون يديه فلم يرل أمرهم على ذلك حتى إذا قبل الله توبتهم قبض أيديهم بعضهم عن بعض فألقوا السلاح وحن موسى وبنو إسرائيل للذي كان من القتل فيهم فأوحى الله جل

منه شيء فانه قول تدفعه الاصول في الملائكة الذين هم أمناء الله على وحيه وسفراؤه إلى رساله لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ثم ذكر ما معناه أن العقل يجوز وقوع ذلك منهم لكن وقوع هذا الجائر لا يدرك إلا بالسمع ولم يصح انتهى وأقول هذا مجرد استبعاد وقد ورد الكتاب العزيز في هذا الموضع بما تراه ولا وجه لآخر اجبه عن ظاهره بهذه التكلفات وما ذكره من أن الاصول تدفع ذلك فعلى فرض وجود هذه الاصول فهي مخصصة بما وقع في هذه القصة ولا وجه لمنع التخصيص وقد كان ابلدس بتلك المنزلة العظيمة وصارا أشرب البرية وأكفر العالمين (وما يعلمان من أحد) أي هاروت وماروت أو الرجلان والاول أولى قال الزجاج تعليم اذار من السحر لا تعليم دعاء اليه قال وهو الذي عليه أكثر أهل اللغة والنظر ومعناه أنهم ما يعلمان على النهي فيقولان لهم لا تفعلوا كذا وقد قيل أن قوله يعلمان من الاعلام لا من التعليم وقد جاء في كلام العرب تعلم بمعنى أعلم كما حكاه ابن الأنباري وابن الأعرابي وهو كثير في أشعارهم (حتى يقول) أي الآن ينصحاء أولا أو أن يقولوا (انما نحن قننة) هو على ظاهره أي ابتلاء واختبار من الله لعباده ومحنة وقيل أنه استمراء منهم لانهم ما تعلم منا واعتقد حقيقة كفرهم وتوقي عن العمل به واتخذ هذه ربيعة ابتلاء فن عمل بما تعلم منا واعتقد حقيقة كفرهم وتوقي عن العمل به واتخذ هذه ربيعة للاتقاء عن الاعتراض بعله بقي على الايمان فلا تكفر باعتقاد حقيقة وجواز العمل به قاله أبو السعود قال الخفاجي فيه إشارة إلى أن الاجتناب واجب احتياطا وكلا يحرم الفلسفة للمنصوب للذب عن الدين برد الشبهة وإن كان أغلب أحواله التحريم كذلك تعلم السحران فرض فشو به وأريد بتبين فساد لهسم ليرجعوا إلى الحق وهو لا ينافي إطلاق القول بالتحريم فأعرفه انتهى قلت أخرج البزار باسناد صحيح والحاكم وصححه عن ابن مسعود من أتى كاهنا أو ساحرا وصدق بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد وأخرج البزار عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تطير أو تطير له أو تسكن أو تسكن له أو سحر أو سحر له ومن عقد عقدة أو من أتى كاهنا فصدق بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد وأخرج عبد الرزاق عن صفوان بن سليم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تعلم شيئا من السحر قليلا أو كثيرا كان آخر عهده من الله وفي قولهما (فلا تكفر) أبلغ اذار وأعظم تحذير أي أن هذا ذنب يكون من فعله كافر فلا تكفر وفيه

شأنه إلى موسى ما يحزنك أما من قتل منهم حتى عندي يرزقون وأما من بقي فقد قبلت توبته ففسر بذلك موسى وبنو إسرائيل رواه ابن جرير باسناد جيد عنه وقال ابن اسحق لما رجع موسى إلى قومه وأحرق العجل وذراه في اليم خرج إلى ربه بن اختار من قومه فأخذتهم الصاعقة ثم بعثوا فسأل موسى ربه التوبة لبني إسرائيل من عبادة العجل فقال لا إلا أن يقتلوا أنفسهم قال فبلغني أنهم قالوا لموسى نصبر لأمر الله فأمر موسى من لم يكن عبدا للعجل أن يقتل من عبده فجلسوا بالافنية وأصلت عليهم القوم السيوف فجعلوا يقتلونهم فهدش موسى فبكى إليه النساء والصبيان يطلبون العفو عنهم فتاب الله عليهم وعفا

عنهم وأمر موسى أن ترفع عنهم السيوف وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم لما رجع موسى إلى قومه وكانوا سبعين رجلاً قد اعتزلوا مع هرون العجل لم يعبدوه فقال لهم موسى انطلقوا إلى سواعدكم بكم فقالوا يا موسى ما من توبة قال بلى اقتلوا أنفسكم ذاككم خبير بكم عند بارئكم فتاب عليكم الآية فاختططوا السيوف والخزرة والخناجر والسكاكين قال وبعث عليهم ضباباً قال فجعلوا يتلأمسون بالأيدي ويقتل بعضهم بعضاً قال ويلقى الرجل أباه وأخاه فيقتله وهو لا يدري قال ويتنادون فيها رحم الله عبداً صبر نفسه حتى يبلغ الله رضاه قال فقتلهم شهداء وتب على أحيائهم (١٥٧) ثم قرأ فسباب عليكم أنه هو التواب الرحيم

(واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون) يقول تعالى وإذا كنتم عليكم في بعضي لكم بعد الصعق إذ سألتم رؤيتي جهرة عياناً عما لا يستطاع لكم ولا لامثالكم كما قال ابن جرير قال ابن عباس في هذه الآية وإذا قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة قال علانية وكذا قال إبراهيم بن طهمان عن عباد ابن اسحق عن أبي الحويرث عن ابن عباس أنه قال في قول الله تعالى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة أي علانية أي حتى نرى الله وقال قتادة والربيع بن أنس حتى نرى الله جهرة أي عياناً وقال أبو جعفر عن الربيع بن أنس هم السبعون الذين اختارهم موسى فسادوا معه قال فسمعوا كلاماً فقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة قال فسمعوا صوتاً فضعقوا يقول ما تروا وقال مروان بن الحكم فيما خطب به على منبر مكة الصاعقة صيحة من السماء وقال السدي في

دليل على أن تعلم السحر كفر وظاهره عدم الفرق بين المعتد وغير المعتدوين من تعلمه ليكون ساحراً ومن تعلمه ليقدّر على دفعه وبه قال أحمد (فيتعلمون منها) يعني من المملكين (ما يفرقون به بين المرء وزوجه) أي سحراً يكون سبباً في التفريق بينهما كالتوبة والتخييل والنفس في العقد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده البغضاء والنشور والخلاف بين الزوجين ابتلاء من الله تعالى وفي إسناد التفریق إلى السحرة وجعل السحر سبباً لذلك دليل على أن للسحر تأثيراً في القلوب بالحب والبغض والجمع والفرقة والقرب والبعد وقد ذهب طائفة من العلماء إلى أن الساحر لا يقدر على أكثر مما أخبر الله به من التفرقة لأن الله ذكر ذلك في معرض الذم للسحر وبين ما هو الغاية في تعليمه فلو كان يقدر على أكثر من ذلك لذكره وقالت طائفة أخرى أن ذلك خرج مخرج الإغلب وأن الساحر يقدر على غير ذلك المنصوص عليه وقيل ليس للسحر تأثير في نفسه أصلاً لقوله تعالى (وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله) والحق أنه لا تنافي بين القولين المذكورين فإن الاستفادة من جميع ذلك أن للسحر تأثيراً في نفسه وحقائقه ثابتة ولم يخالف في ذلك إلا المعتزلة وأبو حنيفة كما تقدم وهذا استثناء مفرغ من أعم الأحوال (ويتعلمون ما يضرمهم ولا ينفعهم) يعني السحر لأنهم يقصدون به العمل أو لأن العلم يجرى إلى العمل غالباً وفيه تصريح بأن السحر لا يعود على صاحبه بفائدة ولا يجلب إليه منفعة بل هو ضرر محض وخسران صرف وشر بحت قال أبو السعد وفيه أن الاحتساب عما لا تؤمن غوائله خير من تعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تجر إلى الغواية وأن قال من قال

عرفت الشر لا للشر * ولا يمكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشر * من الناس يقع فيه

انتهى (ولقد علموا) يعني اليهود (لمن اشتراه) أي اختار السحر والمراد بالشراء هنا الاستبدال أي من استبدل ما يتلو الشياطين (ماله في الآخرة من خلاق) أي من نصيب كما عند أهل اللغة كذا قال الزجاج (ولبئس ما شروا به أنفسهم) أي باعواها وقد أثبت لهم العلم في قوله ولقد علموا ونفاه عنهم في قوله (لو كانوا يعلمون) واختلفوا في توجيه ذلك فقال قطرب والاختفش أن المراد بقوله ولقد علموا الشياطين والمراد بقوله لو كانوا يعلمون الانس وقال الزجاج أن الأول للملكين وأن كان بصيغة الجمع فهو مثل قولهم الزيدان

قوله فأخذتكم الصاعقة الصاعقة نار وقال عروة بن ربيعة في قوله وأنتم تنظرون قال صعق بعضهم وبعض ينظرون ثم بعث هؤلاء وصعق هؤلاء وقال السدي فأخذتكم الصاعقة فأتوا فقام موسى يبكي ويدعو الله ويقول رب ماذا أقول لبني إسرائيل إذا أتيتهم وقد أهلك خيارهم لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي أتهلك كما فعل السفهاء منا فأوحى الله إلى موسى أن هؤلاء السبعين ممن اتخذوا العجل ثم أن الله أحياهم فقاموا وعاشوا رجل رجل ينظر بعضهم إلى بعض كيف يحيون قال فذلك قوله تعالى ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون وقال الربيع بن أنس كان موتهم عقوبة لهم فبعثوا من بعد الموت ليستوفوا آجالهم وكذا

قال قتادة وقال ابن جرير حدثنا محمد بن جريد حدثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق قال لما رجع موسى الى قومه فرأى ما هم عليه من عبادة العجل وقال لآخيه وللسامري ما قال وحرق العجل وذرا في اليم اختار موسى منهم سبعين رجلا الخير فالخير وقال انطلقوا الى الله وتوبوا الى الله مما صنعتم واسألوه التوبة على من تركتم ورائكم من قومكم صوموا وتطهروا واطهروا ما بكم فخرج بهم الى طور سيناء ليقات وقتله ربه وكان لا يأتيه الا باذن منه وعلم فقال له السبعون فيماد كرلى حين صنعوا ما أمر ربه وخرجوا لثناء الله قالوا يا موسى اطلب لنا الى ربك نسمع (١٥٨) كلام ربنا فقال أفعل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه الغمام

حتى تغشى الجبل كله وذنا موسى فدخل فيه وقال للقوم ادنوا وكان موسى اذا كلمه الله وقع على جبهته نور ساطع لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر اليه فضرب دونه بالجاب وذنا القوم حتى اذا دخلوا في الغمام وقعوا اسجودا فسمعوه وهو يكلمهم موسى يأمره وينهاه افعل ولا تفعل فلما فرغ اليه من أمره انكشف عن موسى الغمام فأقبل اليهم فقالوا لموسى ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الرحفة وهي الصاعقة فأتوا جميعا وقام موسى يناشد ربه ويدعوه ويرغب اليه ويقول رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي قدسفتهاوا أفتم لك من ورأي من بني اسرائيل بما يفعل السفهاء منا أي ان هذا لهم هلاك واخترت منهم سبعين رجلا الخير فالخير أرجع اليهم وليس معي منهم رجل واحد فما الذي يصدقوني بهو يأمنوني عليه بعد هذا انا هذا اليك فلم يزل موسى يناشده عز وجل ويطلب اليه حتى رد اليهم أرواحهم وطلب اليه التوبة لبني اسرائيل من عبادة العجل فقال لا

الآن يقتلوا أنفسهم هذا سياق محمد بن اسحق وقال اسمعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير لما تاب بنو اسرائيل من عبادة العجل وتاب الله عليهم يقتل بعضهم بعض كما أمرهم الله به أمر الله موسى أن يأتيه في كل أناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل ووعدهم موسى فاختر موسى سبعين رجلا على عينه ثم ذهب بهم ليعتذر واوساق البقية وهذا السياق يقتضي أن الخطاب توجه الى بني اسرائيل في قوله واذقتم يا موسى ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة والمراد السبعون المختارون منهم ولم يحك كثير من المفسرين سوا وقد أغرب الرازي في تفسيره حين حكى في قصة هؤلاء السبعين انهم بعد احياهم قالوا يا موسى

انك لا تطلب من الله شيئا الا اعطاك فادعه ان يجعلنا انبياء فدعا بذلك فاجاب الله دعوته وهذا غريب جدا اذ لا يعرف في زمان موسى نبي سوى هرون ثم يوشع بن نون وقد غلط اهل الكتاب ايضا في دعواهم ان هؤلاء راوا الله عز وجل فان موسى الكليم عليه السلام قد سأل ذلك فنفى عنه فكيف يناله هؤلاء السبعون القول الثاني في الآية قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في تفسير هذه الآية قال لهم موسى لما رجع من عند ربه بالالواح قد كتب فيها التوراة فوجدهم يعبدون العجل فأمرهم بقتل أنفسهم ففعلوا فتاب الله عليهم فقال ان هذه الالواح فيها كتاب الله فيه أمركم الذي أمركم به (١٥٩) ونهيكم الذي نهاكم عنه فقالوا ومن يأخذ به بقولك أنت لا والله حتى نرى الله جهرة حتى يطلع الله علينا

فقول هذا كتابي خذوه فانه لا تكلمنا كما يكلمك أنت يا موسى وقرأ قول الله ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة قال بخافت غضبه من الله جاءتهم ساعة بعد التوبة فصعدتهم فأتوا أجمعون قال ثم أحياهم الله من بعد موتهم وقرأ قول الله ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون فقال لهم موسى خذوا كتاب الله فقالوا الا فقال أي شيء أصابكم فقالوا أصابنا انامتنا ثم أحيينا قال خذوا كتاب الله قالوا لا فبعث الله ملائكة فنسقت الجبل فوقهم وهذا السياق يدل على أنهم كفوا بعد ما أحيوا وقد حكى الماوردي في ذلك قولين أحدهما انه سقط التكليف عنهم لمعاينتهم الامر جهرة حتى صاروا مضطرين الى التصديق والثاني أنهم مكلفون لئلا يخالوا عقل من تكليف قال القرطبي وهذا هو الصحيح لان معاينتهم للامور القطيعة لا تمنع تكليفهم لان بني اسرائيل قد شاهدوا أمور اعظاما من خوارق

عبدى ولكن قولوا فتاى وما أشبه ذلك ثم توعد اليهود بقوله (وللكافرين عذاب أليم) ويحتمل ان يكون وعيد أشاملا بالنسبة للكفرة (ما يؤذون الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم) فيه بيان شدة عداوة الكفار للمسلمين حيث لا يودون انزال الخير عليهم من الله سبحانه وقد قيل بأن الخير الوحي وقيل غير ذلك والظاهر أنهم لا يودون أن ينزل على المسلمين أى خير كان فهو لا يختص بنوع معين كما يفيد وقوع هذه النكرة في سياق التنبي وتأكيد العموم بدخول من المزيعة عليها وان كان بعض أنواع الخير أعظم من بعض فذلك لا يوجب التخصيص (والله يختص برحمته) أى يميز (من يشاء) تميزه والرحمة قيل هي القرآن والاسلام وقيل النبوة وقيل جنس الرحمة من غير تعيين كما يفيد ذلك الاضافة الى ضميره تعالى (والله ذو الفضل العظيم) فكيف لا يودون ان يختص برحمته من يشاء من عماده وكل خير ناله عباده في دينهم ودنياهم فانه منه ابتداء وتفضلا عليهم من غير استحقاق أحد منهم لذلك بل له الفضل والمنة على خلقه (ما ننسخ من آية) كلام مستأنف قاله أبو السعود وقال الهندى لم يعطف لشدة ارتباطه بما قبله والنسخ في كلام العرب على وجهين أحدهما النقل كنقل كتاب من آخر وعلى هذا يكون القرآن كله منسوخا عنى من اللوح المحفوظ ولا مدخل لهذا المعنى في هذه الآية ومنه انا كنا ننسخ ما كنتم تعملون أى تأمر بنسخه الثاني الابطال والازالة وهو المقصود هنا وهذا القسم الثاني ينقسم الى قسمين عند أهل اللغة أحدهما ابطال الشيء وزواله واقامة آخر مقامه ومنه نسخت الشمس الظل اذا أذهبته وحلت محله وهو معنى قوله ما ننسخ من آية وفي صحيح مسلم لم تكن نبوة قط الا تنسخت أى تحوالت من حال الى حال والثاني ازالة الشيء دون ان يقوم مقامه آخر كقولهم نسخت الريح الاثر ومن هذا المعنى في نسخ الله ما يليق الشيطان أى يزيله وروى عن أبي عبيد ان هذا قد كان يقع في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكانت تنزل عليه السورة فترفع فلا تتلى ولا تكتب ومنه ما روى عن أبي وعائشة ان سورة الاحزاب كانت تعدل سورة البقرة في الطول قال ابن فارس النسخ نسخ الكتاب والنسخ ان يزيل أمر اكان من قبل يعمل به ثم ينسخه بحدث غيره كآية تنزل بأمر ثم تنسخ بأخرى وكل شيء خلف شيئا فقد انتسخه يقال نسخ الشيب الشباب وتنسخ الورثة ان توت ورثة بعد ورثة وأصل الميراث قائم

العادات وهم في ذلك مكلفون وهذا واضح والله أعلم (وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلموا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) لما ذكر تعالى مادفعه عنهم من النقم شرع يذكرهم أيضا بما أسبغ عليهم من النعم فقال وظللنا عليكم الغمام وهو جمع غمامة سمى بذلك لانه يغى السماء أى يوارىها ويسترها وهو السحاب الايض ظلا وابه في الشيء ليقهر حر الشمس كما رواه النسائي وغيره عن ابن عباس في حديث الفتون قال ثم ظلل عليهم في التيه بالغمام قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عمر والربيع بن أنس وأبي مجلز والضحك والسدي نحو قول ابن عباس وقال الحسن وقتادة وظللنا عليهم الغمام كان هذا في

البرية ظلال عليهم الغمام من الشمس وقال ابن جرير قال آخرون وهو غمام أبر من هذا وأطيب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي
حدثنا أبو حذيفة حدثنا شبل عن ابن أبي شيحة عن مجاهد وظلنا عليهم الغمام قال ليس بالسحاب هو الغمام الذي يأتي الله فيه يوم
القيامة ولم يكن إلا لهم وهكذا رواه ابن جرير عن المثني بن إبراهيم عن أبي حذيفة وكذا رواه الثوري وغيره عن ابن أبي شيحة عن
مجاهد وكان يريد والله أعلم أنه ليس من رى هذا السحاب بل أحسن منه وأطيب وأبهى منظرا كما قال سند في تفسيره عن حجاج
ابن محمد عن ابن جرير قال قال ابن عباس وظلنا (١٦٠) عليهم الغمام قال غمام أبر من هذا وأطيب وهو الذي يأتي الله

فيه في قوله هل ينظرون الآن
يا أيهم الله في ظلال من الغمام
والملائكة وهو الذي جاءت فيه
الملائكة يوم بدر قال ابن عباس
وكان معهم في التيه وقوله تعالى
وأترلنا عليكم المن اختلفت
عبارات المفسرين في المن ما هو
فقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
كان المن ينزل عليهم على الأشجار
فيغدون إليه فيأكلون منه ماشوا
وقال مجاهد المن صمغة وقال
عكرمة المن شيء أنزل الله عليهم مثل
الطل شبه الرب الغليظ وقال
السدي قالوا يا موسى كيف لنا بما
ههنا أين الطعام فانزل الله عليهم
المن فكان يسقط على شجرة
الزنجبيل وقال قتادة كان المن
ينزل عليهم في محلهم سقوط الثلج أشد
بياضا من اللبن واحلى من العسل
يسقط عليهم من طلوع الفجر إلى
طلوع الشمس يأخذ الرجل منهم
قدر ما يكفيه يومه ذلك فإذا عدى
ذلك فسد ولم يبق حتى إذا كان يوم
سادسه يوم جمعه أخذ ما يكفيه
ليوم سادسه ويوم سابعه لأنه كان
يوم عيد لا يشخص فيه لأم

وكذا تناسخ الأزمنة والقرون وقال ابن جرير معنى ما ننسخ ما ننقل من حكم آية إلى غيره
فنبطله ونغيره وذلك أن يحول الحلال حراما والحرام حلالا والمباح محظورا والمحظور
مباحا ولا يكون ذلك إلا في الأمر والنهي والحظر والاطلاق والمنع والإباحة فاما الأخبار
فلا يكون فيها نسخ ولا منسوخ وأصل النسخ من نسخ الكتاب وهو نقله من نسخة إلى
أخرى فكذلك معنى نسخ الحكم إلى غيره إنما هو تحويله إلى غيره وسواء نسخ حكمها
أو خطها اذهى في كلتي حالتها منسوخة انتهت وقد جعل علماء الأصول مباحث النسخ
من جملة مقاصد ذلك الفن فلا نطول بذكره بل نحصل من أراد الاستيفاء عليه على كتابنا
حصول المأمول من علم الأصول فليرجع إليه وقد اتفق أهل الاسلام على ثبوت سلفا
وخلفا وهو جائز عقلا وواقع سمعا ولم يخالف في ذلك أحد الا من لا يعتد بخلافه ولا يؤبه
بقوله وقد استمر عن اليهود أقامهم الله انكاره وهم محجوجون بما في التوراة فان الله قال
لنوح عليه السلام عند خروجه من السفينة اني قد جعلت كل دابة مأكلا لك ولذريتك
واطلعت ذلك لكم كنبات العشب ما خلا الدم فلاتأكلوه ثم قد حرم على موسى وعلى بني
اسرائيل كثيرا من الحيوان وثبت في التوراة ان آدم كان يزوح الاخ من الاخت
وقد حرم الله ذلك على موسى عليه السلام وعلى غيره وثبت فيها ان ابراهيم عليه السلام
أمر بذبح ابنه ثم قال الله له لا تذبحه وان موسى عليه السلام أمر بني اسرائيل ان يقتلوا
من عبد منهم العجل ثم أمرهم برفع السيف عنهم وحرم عليهم العمل يوم السبت ولم يحرمه
على من كان قبلهم ونحو هذا كثير في التوراة الموجودة بأيديهم والقرآن الكريم نسخ جميع
الشرائع والكتب القديمة كالنوراة والاختيل وغيره ما ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد
بقراءتها أو بالحكم المستفاد منها أو بهما جميعا وانساؤها اذها من القلوب (أو نساها)
بفتح النون والسين والهـ ومعنى هذه القراءة تؤخرها عن النسخ من قولهم نساها هذا
الأمر اذا أخرته قال ابن فارس ويقولون نسا الله في أجلك ونسا الله أجلك وقد اتسأ
القوم اذا تأخروا وتباعدا ونساها أي أخرتهم وقيل معناه تؤخر نسخ لفظها أي تتركه
في أم الكتاب فلا يكون وقيل نساها عنكم لا تقرأ ولا تذكروا نساها بضم النون من
النسيان الذي يعنى الترك أي تتركها فلا تبديها ولا تنسخها ومنه قوله تعالى نسا الله
ففسهم أي تركوا عبادته فتركهم في العذاب وحكي الأزهرى ان معناه تأمر بتركها يقال

معيشته ولا يطلبه لشيء وهذا كله في البرية وقال الربيع بن أنس المن شراب كان ينزل عليهم مثل العسل فيمزجونه بالماء أنسيته
ثم يشربونه وقال وهب بن منبه وسئل عن المن فقال خبز رفاق مثل الذرة أو مثل النبق وقال أبو جعفر عن ابن جرير حدثني محمد بن
اسحق حدثنا أبو أحمد حدثنا اسرائيل عن جابر عن عامر وهو الشعبي قال عسلكم هذا جزؤ من سبعين جزأ من المن وكذا قال
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم انه العسل ووقع في شعرامية بن أبي الصلت حيث قال فرأى الله انهم عضيع * لا بنى مزرع ولا مثورا
فسناها عليهم غايات ■ ويرى من هم خلايا وخورا عسلانا طفا وما عرفانا ■ وحليبا ذابحة من مورا

قالناطف هو السائل والحليب المزبور الصافي منه والقرص أن عبارات المفسرين متقاربة في شرح المن فثم من فسر به الطعام ومنهم من فسر به الشراب والظاهر والله أعلم أنه كل ما امتن الله به عليهم من طعام وشراب وغير ذلك مما ليس لهم فيه عمل ولا كد فالمن المشهور أن كل وحده كان طعاما وحلاوة وان مزج مع الماء صار شرابا طيبا وان ركب مع غيره صار نوعا آخر ولكن ليس هو المراد من الآية وحده والدليل على ذلك قول البخاري حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير بن حريث عن سعيد بن زيد رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الكفاة من المن (١٦١) وماؤها شفاء للعين وهذا الحديث رواه

الامام أحمد عن سفيان بن عيينة عن عبد الملك وهو ابن عمير به وأخرجه الجماعة في كتبهم الأبا داود من طرق عن عبد الملك وهو ابن عمير به وقال الترمذي حسن صحيح ورواه البخاري ومسلم من رواه الحكم عن الحسن العري عن عمرو ابن حريث به وقال الترمذي حدثنا أبو عبيدة بن أبي السفر ومحمد بن غيلان قال حدثنا سعيد بن عامر عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العجوة من الجنة وفيها شفاء من السم والكفاة من المن وماؤها شفاء للعين تنرد باخرجه الترمذي ثم قال هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث محمد بن محمد بن عمرو والامن حديث سعيد بن عامر عنه وفي الباب عن سعيد بن زيد وأبي سعيد وجابر كذا قال وقسده رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره من طريق آخر عن أبي هريرة فقال حدثنا أحمد بن الحسن ابن أحمد البصري حدثنا أسلم بن سهل حدثنا القاسم بن عيسى حدثنا

أنسيته الشيء أي أمرته بتركه ونسيته تركته وقال الزجاج ان القراءة بضم النون لا يتوجه فيها معنى الترك لا يقال أنسي بمعنى ترك قال وماروى عن ابن عباس أو نسيها أي تركها لا نسيها فلا يصح والذي عليه أكثر أهل اللغة والنظر أن معنى أو نسيها نسي لكم تركها من نسي إذا ترك ثم تعديده وقد ثبت في البخاري وغيره عن أنس أن الله أنزل في الذين قبلوا في بئر معونة أن بلغوا قومنا إن قد لقينار بنافرضي عنا وأرضانا ثم نسخ وهكذا ثبت في مسلم وغيره عن أبي موسى قال كنا نقرأ سورة نسيها في الطول والشدة ببراءة فأنسيتم ما غراني حفظت منها لو كان لابن آدم راديان من مال لا يبغي واديا نالنا ولا يعلا جوفه الا التراب وكنا نقرأ سورة نسيها باحدى المسجحات أولها سبح لله ما في السموات فأنسيتم ما غراني حفظت منها يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون فكتب شهادة في أعناقكم فتسئلوا عنها يوم القيامة وقد روى مثل هذا من طريق جماعة عن العجوة ومنه آية الرجم كما رواه عبد الرزاق وأحمد وابن حبان عن عمر (نأت بخير منها أو مثلها) أي نأت بما هو أنفع للناس منها في العاجل والآجل أو في أحدهما أو بما هو مماثل لهما من غير زيادة ومرجع ذلك الى اعمال النظر في المنسوخ والناسخ فقد يدركون الناسخ أخف فيكون أنفع لهم في العاجل وقد يكون أنقل وثوابه أكثر فيكون أنفع في الآجل وقد يستويان فحصل المماثلة وقال الشافعي الكتاب لا ينسخ بالسنة المتواترة وتابعه على ذلك طائفة واستدل بهذه الآية وليس بصحيح والحق جواز نسخ الكتاب بالسنة والكلام في هذا معروف في أصول الفقه (ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) هذه الآية تفيد أن النسخ من مقدوراته وان انكاره انكار للقدرة الالهية والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد هو أمته وفيه دليل على جواز النسخ والاستبهاام للتقرير وهكذا قوله (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) أي له التصرف فيها ابا لايجاد والاختراع ونفوذ الامر في جميع مخلوقاته فهو أعلم بمصالح عبادهم وما فيه النفع لهم من أحكامه التي تعبدتهم بها وشرعها لهم وقد يختلف ذلك باختلاف الاحوال والازمنة والاشخاص وهذا وان كان خطا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم لكنه فيه تكذيب لليهود المنكرين للنسخ (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) بينهم ما عوم وخصوص من وجهه فان الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون أجنيا عن المتصور وفيه اشارة الى تعلق الخطابين السابقين

(٢١ ل - فتح البیان) طلحة بن عبد الرحمن عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين وهذا حديث غريب من هذا الوجه وطلحة بن عبد الرحمن هذا السلي الواسطي يكنى بأبي محمد وقيل أبو سليمان المؤدب قال فيه الحافظ أبو أحمد بن عدى روى عن قتادة أشياء لا يتابع عليها ثم قال الترمذي حدثنا محمد بن بشار حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبي عن قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة أن ناسا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا الكفاة تجدرى الارض فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين

والعجوة من الجنة وهي شفاء من السم وهذا الحديث قد رواه النسائي عن محمد بن بشار به وغمه عن غندر عن شعبة عن أبي بشر
جعفر بن إياس عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة وعن محمد بن بشار عن عبد الأعلى عن خالد الخذاء عن شهر بن حوشب بقصة
الكهنة فقط وروى النسائي أيضا وابن ماجه من حديث محمد بن بشار عن أبي عبد الصمد بن عبد العزيز بن عبد الصمد عن مطر
الوراق عن شهر بقصة العجوة عند النسائي وبالقصتين عند ابن ماجه وهذه الطريق منقطعة بين شهر بن حوشب وأبي هريرة فإنه لم
يسمع منه بدليل ما رواه النسائي في الولاية (١٦٢) من سننه عن علي بن الحسين الدرهمي عن عبد الأعلى عن سعيد بن أبي

عروبة عن قتادة عن شهر بن
حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن
أبي هريرة قال خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهم يذكرون
الكهنة وبعضهم يقول جندري
الارض فقال الكهنة من المن وماؤها
شفاء للعين وروى عن شهر بن
حوشب عن أبي سعيد وجابر كما قال
الامام أحمد حدثنا سباط بن محمد
حدثنا الاعمش عن جعفر بن إياس
عن شهر بن حوشب عن جابر بن
عبد الله وأبي سعيد الخدري قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكهنة من المن وماؤها شفاء للعين
والعجوة من الجنة وهي شفاء من
السم وقال النسائي في الولاية أيضا
حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن
جعفر حدثنا شعبة عن أبي بشر
جعفر بن إياس عن شهر بن حوشب
عن أبي سعيد وجابر رضى الله
عنهما أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال الكهنة من المن وماؤها شفاء
للعين ثم رواه أيضا وابن ماجه من
طرق عن الاعمش عن أبي بشر عن
شهر عنهم به وقد رواه النسائي

بالامة أيضا وهذا صنع من لا ولي لهم غيره ولا نصير سواه فعلمهم ان يتلقوه بالقبول
والامتنال والتعظيم والاجلال وقد ذهب جمهور أهل الاصول الى جواز نسخ القرآن
بالسنة المتواترة وخالف في ذلك الشافعي وتابعه على ذلك طائفة واختلاف المانعون فنهى
من نهى عقلا كالحنث المحاسبي وعبد الله بن سعيد القلائسي وهو رواية عن أحمد بن
حنبل ومنهم من منعه سمعا كالشيخ أبي حامد الاسفرايني احتج الجمهور بان التكليف
بمتواتر السنة كالتكليف بالآية القرآنية وبأن ذلك قد وقع في هذه الشريعة المطهرة واحتج
الآخرون بقوله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها وتقدير الدلالة من
وجهين أحدهما ان ما ينسخ به القرآن يجب أن يكون خيرا أو مثلا والسنة ليست كذلك
ثانيهما انه قال نأت والخير لله سبحانه فيجب ان لا ينسخ الا بما يأتي به الله وهو القرآن
وأجاب الاولون عن ذلك بان المراد بقوله نأت بخير منها أو مثلها أى بحكم خير منها أو مثلها
في حق المكلف باعتبار الثواب وهذا صحيح ولا يخالفه الضمير في قوله نأت فان القرآن
والسنة جميعا من عند الله سبحانه قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى
والمكلام في المسئلة طويل وهو مدق في الاصول بما لا يتسع المقام لبسطه فالحق
الجواز وما نسخ الكتاب بما صح من آحاد السنة فقد منعه الجمهور لان الآحاد لا تنسخ
القطع والكتاب مقطوع به وذهب جماعة من متأخري الحنفية الى جواز نسخ القرآن
بالحبر المشهور وقال في جمع الجوامع ان نسخ القرآن بالآحاد جائز غير واقع وقال أبو بكر
الباقلاني والغزالي وأبو عبد الله البصري انه جائز في عصره صلى الله عليه وآله وسلم
لابعدده وذهب جمع من الظاهرية الى جوازه وقوعه وأقول ان النزاع ان كان في قطعية
المقن فلا شك ان القرآن كذلك وما صح من آحاد السنة ليس بقطع وان كان النزاع في
الدلالة فان كان القرآن المنسوخ عموما أو محملا فلا دالة قطعية كدلالة ما صح من الآحاد
والذي يصلح ان يكون محملا للنزاع هنا هو الثاني لا الاول على انه قد وقع نسخ القطعي بالظني
فان استقبال بيت المقدس ثبت ثبوتنا قطعيًا متواترا ثم ان اهل قباء استداروا الى الكعبة
وهم في الصلاة بخبر واحد ولم ينكروا عليهم ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك
ثبت نسخ الوصية للوالدين والاقرب بين بقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا وصية لوارث
وكذلك نسخ قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد بقول عائشة رضى الله تعالى عنها ما توفي

من حديث جابر عن أبي سلمة كلاهما عن الاعمش عن جعفر بن إياس عن أبي نضرة عن رسول
أبي سعيد رواه النسائي وحديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكهنة من المن وماؤها شفاء للعين ورواه ابن مردويه عن
أحمد بن عثمان عن عباس الدوري عن لاحق بن صواب عن عمار بن رزيق عن الاعمش كابن ماجه وقال ابن مردويه أيضا حدثنا
أحمد بن عثمان حدثنا عباس الدوري حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الأحوص عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن عبيد
الرحمن بن أبي ليلى عن أبي سعيد الخدري قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كمان فقال الكهنة من المن وماؤها

شفاء للعين وأخرجه النسائي عن عمرو بن منصور عن الحسن بن الربيع به ثم ابن مردويه رواه أيضا عن عبد الله بن اسحق عن الحسن بن سلام عن عبد الله بن موسى عن شيخان عن الأعمش به وكذا رواه النسائي عن أحمد بن عثمان بن حكيم عن عبد الله بن موسى وقدرى من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه كما قال ابن مردويه حدثنا محمد بن عبد الله بن إبراهيم حدثنا جندون بن أحمد حدثنا جويرية بن أسيرس حدثنا جاد عن شعيب بن الحجاب عن أنس أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تداروا في الشجرة التي اجتمعت من فوق الأرض ما لها من قرار فقال بعضهم تحسبها الكفاة (١٦٣) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين والعجوة من الجنة وفيها شفاء من السم وهذا الحديث محفوظ أصله من رواية جاد بن سلمة وقدرى الترمذى والنسائي من طريقه شيئا من هذا والله أعلم وروى عن شهر عن ابن عباس كما رواه النسائي أيضا في الوليمة عن أبي بكر أحمد بن علي ابن سعيد عن عبد الله بن عون الخراز عن أبي عبيدة الجداد عن عبد الجليل بن عطية عن عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين فقد اختلف كما ترى فيه على شهر بن حوشب ويحتمل عندي أنه حفظه ورواه من هذه الطرق كلها وقد سمعته من بعض الصحابة وبلغه عن بعضهم فان الاسناد اليه جيدة وهو لا يعتمد الكذب وأصل الحديث محفوظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم من رواية سعيد بن زيد رضى الله عنه وأما السلاوى فقال عنى بن أبي طلحة عن ابن عباس السلاوى طائر يشبه بالسمانى كانوا يأكلون

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى أحل الله له أن يتزوج من النساء ما يشاء ونسخ قوله تعالى قل لأجد فيما أوحى الى محرما الآية بنهيه صلى الله عليه وآله وسلم عن أكل كل ذى ناب والكلام فى هذا يطول ومحلّه مطولات كتب الاصول فان استفتاء الكلام فى هذه المسئلة يحتاج الى رسالة مستقلة والله أعلم وعدة الآيات المنسوخة قد بلغها بعضهم الى خمسمائة آية لكن قال الشيخ أحمد بن محمد بن عبد الله الدهلوى وعلى ما حرمنا لا يتعين النسخ الا فى خمس آيات انتهى وعندى ان فى هذه الخمس نظرا أيضا كما ينسب فى دليل الطالب وأما الاحاديث المنسوخة فعدتها عند ابن الجوزى أحد وعشرون حديثا وعند الحافظ ابن القيم أقل من عشرة أحاديث كما قد افاد فى اعلام الموقعين وقال النسخ الواقع فى الاحاديث الذى أجمع عليه الامة لا يبلغ عشرة أحاديث البتة ولا شرطها انتهى وقال الزرقانى فى شرح الموطأ مذهب المحمدين والاصوليين والفقهاء انه متى أمكن الجمع بين الحديثين وجب الجمع انتهى وفى الدراسات لمحمد بن عبد الله بن محمد بن علي بطلان النسخ الاجتهادى فى أجزاء مفردة من غير ما غاية النسخ لمسئلة النسخ وهو الاكثر فى دعاوى المتأخرين لاسيما الفقهاء الحنفيين والنسخ المعقول عليه عند المتقدمين هو المرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأما غيره فتعدية وتجاوز من التعبد الى التشريع انتهى وتفصيل ذلك ذكرناه فى افادة الشيوخ بمقدار النسخ والمنسوخ (أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سأل موسى من قبل) أم بمعنى بل وفى هذا توخي وتقرير أى سؤال المثل ما سأل موسى حيث سألوه أن يريهم الله جهرة الى غير ذلك وسألوا محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن يأتي بالله والملائكة قبيلا ورويت فى سبب نزول هذه الآية روايات لا تطول بذكرها (ومن يتبدل الكفر بالايان) أى يستبدل ويأخذ به بترك النظر فى الآيات المبينات واقتراح غيرها والباء العوض كما استظهره السفاقي لا للسبب كما قال به أبو البقاء قبل خطاب للمؤمنين أعلمهم ان اليهود أهل غش وحسد (فقد ضل سواء السبيل) من اضافة الصفة الى الموصوف أى الطريق المستوى أى المعتدل أى الحق ومعنى ضل أخطأ وسواء هو الوسط من كل شئ قاله أبو عبيدة ومنه قوله تعالى فى سواء الحميم وقال الفراء السواء القصد أى ذهب عن قصد الطريق وسهته أى طريق طاعة الله (ود كثير من أهل الكتاب أى عنى كثير من اليهود فيه اخبار المسلمين بجرص اليهود على فتنهم وردهم عن الاسلام

منه وقال السدى فى خبره ذكره عن أنى مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة السلاوى طائر يشبه السمانى وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا قرة بن خالد عن جهم عن ابن عباس قال السلاوى هو السمانى وكذا قال مجاهد والشعبي والضحاك والحسن وعكرمة والربيع بن أنس رجعهم الله تعالى وعن عكرمة اما السلاوى فطير كطير يكون بالجنة أكبر من العصفور أو نحو ذلك وقال قتادة السلاوى كان من طير الى الحجرة تحشرها عليهم الريح الجنوب وكان الرجل يذبح منها قدر ما يكفيه يومه ذلك فاذا تعدى فسد ولم يبق عنده حتى اذا كان

يوم سادسة ليوم جمعة أخذما يكفيه ليوم سادسة ويوم سابعة لانه كان يوم عبادة لا يشخص فيه لشي ولا يطببه وقال وهب بن منبه
السلاوي طير يمين مثل الحمامة كان يأتيهم فيأخذون منه من سبت الى سبت وفي رواية عن وهب قال سألت بنو اسرائيل موسى عليه
السلام لحما فقال الله لا طعمهم من أقل لحم يعلم في الارض فأرسل عليهم ريحا فاذرت عندهمسا كنهم السلاوي وهو السماقي مثل
ميل في ميل فيدبرج في السماء فنبوا اللغذفتي اللحم وختر الخبز وقال السدي لما دخل بنو اسرائيل التيه قالوا لموسى عليه السلام
كيف لنا بما ههنا أين الطعام فأُنزل (١٦٤) الله عليهم المن فكان ينزل على الشجر الزنجيل والسلاوي وهو طائر يشبه

والسماقي أكبر منه فكان يأتي
احدهم فينظر الى الطير فان كان
سمينا ذبحه والا أرسله فاذا سمى أنه
فقالوا هذا الطعام فأين الشراب
فأمر موسى فضرب بعصاه الحجر
فانفجرت منه اثنتي عشرة عينا
فشرب كل سبط من عين فقالوا هذا
الشراب فأين الظل فظل عليهم
الغمام فقالوا هذا الظل فأين اللباس
فكانت ثيابهم تمطول معهم كما
تطول الصبيان ولا يتخرق لهم ثوب
فذلك قوله تعالى وظللنا عليهم
الغمام وأرسلنا عليهم المن والسلاوي
وقوله واذا استسقى موسى لقومه
فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت
منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل
أناس مشربهم كلوا واشربوا من
رزق الله ولا تعثوا في الارض
مفسدين وروى عن وهب بن منبه
وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم نحو
ما قاله السدي وقال سنيدي عن ججاج

عن ابن جريج قال قال ابن عباس
خلق لهم في التيه ثياب لا تتخرق
ولا تدرن قال ابن جريج فكان
الرجل اذا أخذ من المن والسلاوي

فوق طعام يوم فسد الا أنهم كانوا يأخذون في يوم الجمعة طعام يوم السبت فلا يصح فاسدا قال ابن عطية السلاوي
طيرا يجمع المفسرين وقد غلط الهذلي في قوله انه العسل وأنشدني ذلك مستشهدا
وقاسمهم بالله جهدا لانتم * ألدن السلاوي اذا ما أتورها قال فظن ان للسلاوي عسلا قال القرطبي دعوى الاجماع لا يصح
لان المؤرج أحد علماء اللغة والتفسير قال انه العسل واستدل بيت الهذلي هذا وكرانه كذلك في لغة كثة لانه يسلي به ومنه عين
سلوان وقال الجوهر السلاوي العسل واستشهد بيت الهذلي أيضا والسلوانة بالضم خرزة كانوا يقولون اذا صب عليها ماء المطر

فشربها العاشق سلى قال الشاعر شربت على سلوانة ماء مزنة * فلا وجد العيش ياحى ما أسلوا واسم ذلك الماء السلوان وقال بعضهم السلوان دواء يشفى الحزين فيسلوا والاطباء يسمونه مقرج قالوا والسوى جمع بلفظ الواحد أيضا كما يقال سماني للمفرد والجمع وويلي كذلك وقال الخليل واحدة وأنشد وانى لتعرفنى لذكر الهزة * كما انتقض السلوانة من ببل القطر وقال السكاسى السلى واحدة وجمعه سلاوى نقله كله القرطبي وقوله تعالى كوا من طيبات ما رزقناكم أمر ابا حنة وارشاد وامتنان وقوله تعالى وما ظنونا ولكن كانوا أنفسهم يظنون أى أمرناهم (١٦٥)

قال كوا من رزق ربكم واشكروا له خالفوا وكفروا فظلموا أنفسهم هذا مع ما شاهدوه من الآيات البينات والمعجزات القاطعات وخوارق العادات ومن ههنا تبين فضيلة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم على سائر أصحاب الانبياء في صبرهم وثباتهم وعدم تغصنهم مع ما كانوا معه في أسفاره وغزواته منها عام تبوك في ذلك القبط والحر الشديد والجهد لم يسألوا خرق عادة ولا إيجاد أمر مع ان ذلك كان سهلا على النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لما أجهدهم الجوع سألوه في تكشير طعامهم فجمعوا ما معهم خفاء قد رمبرك الشاة فدعا الله فيه وأمرهم فلو كل وعاء معهم وكذا ما احتاجوا الى الماء سأل الله تعالى خفاءتهم سبحانه فامطرهم فشربوا وسقوا الابل وملأوا أسقيتهم ثم نظروا فإذا هم لم تجاوز العسكر فهذا هو الاكمل في اتباع الشئ مع قدر الله مع متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا

كفى هذا الموضع فانه قد حكى الله عن اليهود انها قالت ليست النصرارى على شئ وقالت النصرارى ليست اليهود على شئ (تلك أمانيتهم) أى شهواتهم الباطلة التى تمنوها على الله بغر حرق والامانى جمع أمانة قد تقدمت نفسها والاشارة بقوله تلك الى ما تقدم لهم من الآمانى التى آخرها انه لا يدخل الجنة غيرهم وقيل ان الاشارة الى هذه الامنية الآخرة والتقدير مثال تلك الامنية أمانيتهم على حذف المضاف ليطلق أمانيتهم (قل هاؤنا) يقال للمفرد المذكر هات وللمؤنث هاتى وهو اسم فعل بمعنى احضر وقيل اسم صوت بمعنى ها التى بمعنى احضر وقيل فعل أمر وهذا هو الصحيح (برهانكم) أى جئتكم على دعواكم ان الجنة لا يدخلها الا من كان يهوديا ونصرانيا دون غيرهم والبرهان الدليل الذى يحصل عنده اليقين قال ابن جرير طلب الدليل هنا يقتضى اثبات النظر ويرد على من ينفيه والبرهان مشتق من البره وهو القطع ومنه برهه من الزمان أى القطعة منه وقيل نونه أصلية لشبهته فى برهن يبرهن برهنة والبرهنة البيان ووزنه فعل لافعلن (ان كنتم صادقين) أى فى تلك الامانى المجردة والدعوى الباطلة قال الرازى دلت الآية على ان المدعى سواء ادعى نفيا واثباتا فلا بد له من الدليل والبرهان وذلك من أصل صدق الدلائل على بطلان القول بالتقليد انتهى ثم رد عليهم فقال (بلى) وهو اثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة أى ليس كما تقولون بل يدخلها (من أسلم وجهه لله) أى استسلم وقيل أخلص وخص الوجه بالذكر اسكونه أشرف ما يرى من الانسان ولانه موضع السجود وجميع الخواص والمشاعر الظاهرة وفيه يظهر العز والذل وقيل ان العرب يخبر بالوجه عن جملة الشئ وان المعنى هنا الوجه وغيره وقيل المراد بالوجه هنا المقصد أى من أخلص مقصده ومجموع الشرط والخفاء رد على أهل الكتاب وابطال تلك الدعوى (وهو محسن) موحدا أى متبوع فى عمله لله (فله أجره عند ربه) أى ثواب عمله وهو الجنة (ولا خوف عليهم) أى فى الآخرة واما فى الدنيا فالمؤمنون أشد خوفا وحزنا من غيرهم لاجل خوفهم من العقاب (ولا هم يحزنون) على ما فاتهم من الدنيا وللموت (وقالت اليهود ليست النصرارى على شئ) قاله رافع بن حرمله (وقالت النصرارى ليست اليهود على شئ) بيان لتضليل كل فريق صاحبه بخصوصه اثر بيان تضليله كل من عداه على وجه العموم قيل نزلت فى يهود المدينة ونصارى نجران تناظر واعند النبي صلى الله عليه وآله وسلم وارتفعت أصواتهم

منها حيث شتم رعدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسيزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون يقول تعالى لأعمالهم على نكولهم عن الجهاد ودخولهم الارض المقدسة لما قدموا من بلاد مصر صحبة موسى عليه السلام فأمر وادخلوا الارض المقدسة التى هى ميراث لهم عن آبائهم اسرائيل وقتال من فيها من العماليق الكفرة فنكحوا عن قتالهم وضعفوا واستحسروا وفرماهم الله فى التيه عقوبة لهم كما ذكره تعالى فى سورة المائدة ولهذا كان أصح القولين ان هذه البلدة هى بيت المقدس كما نص على ذلك السدى والربيع بن أنس وقادة وأبو

مسلم الاصفهاني وغير واحد وقد قال الله تعالى حاكما عن موسى يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا الايات وقال آخرون هي اريحاء ويحكى عن ابن عباس وعبد الرحمن بن زيد وهذا بعيد لانهم ليست على طريقهم وهم قاصدون بيت المقدس لا اريحاء وأبعد من ذلك قول من ذهب الى انها مصر حكاه الرازي في تفسيره والصحيح الاول انها بيت المقدس وهذا كان لما خرجوا من التيه بعد اربعين سنة مع يوشع بن نون عليه السلام وفتحها الله عليهم عشية جمعة وقد حبست لهم الشمس يومئذ قليلا حتى أمكن الفتح ولما فتحوها أمروا (١٦٦) ان يدخلوا الباب باب البلد مسجد أي شكر الله تعالى على ما أنعم به عليهم من

الفتح والنصر وردت بلدهم عليهم واتفادهم من التيه والضلال قال الجعفي في تفسيره عن ابن عباس انه كان يقول في قوله تعالى وادخلوا الباب سجدا أي ركعا وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وادخلوا الباب سجدا قال ركعا من باب صغير وادخلوا من حديث سفيان به ورواه ابن أبي حاتم من حديث سفيان وهو الثوري به وزاد فدخلوا من قبل استأذنهم وقال الحسن البصري أمروا ان يسجدوا على وجوههم حال دخولهم واستبعد الرازي وحكى عن بعضهم ان المراد ههنا بالسجود الخضوع لتعذير جده على حقيقة وقال خفيف قال عكرمة قال ابن عباس كان الباب قبل القبلة وقال ابن عباس ومجاهد والسدي وقتادة والخضائك هو باب الحطة من باب ايلياء بيت المقدس وحكى الرازي عن بعضهم انه عني بالباب جهة من

وقالوا هذا القول وفيه أن كل طائفة ينفي الخير عن الأخرى ويتضمن ذلك اثباته لنفسها تحجر الرحمة الله سبحانه قال في الكشف ان الشيء هو الذي يصح ويعتد به قال وهذه مباغلة عظيمة لان المحال والمعدوم يقع عليهم ما اسم الشيء وإذا نفي اطلاق اسم الشيء عليه فقد بولغ في ترك الاعتماد به الى ما ليس بعده وهكذا قولهم أقل من لاشئ (وهي تيلون الكتاب) أي التوراة والانجيل وليس فهم هذا الاختلاف فكان حق كل منهم أن يعتبر بحقيقة دين صاحبه حسبما ينطق به كتابه فان كتب الله تعالى متصادقة وقبل المراد جنس الكتاب وفي هذا أعظم توبيخ وأشد تبريع لان الوقوع في الدعاوى الباطلة والتسليم بما ليس عليه برهان هو وان كان قبيحا على الاطلاق لكنه من أهل العلم والدراسة لكتب الله أشد قبحا وأفظع جرما وأعظم ذنبا (كذلك) أي مثل ذلك الذي سمعت به بعينه لا قولاً مغاير له (قال الذين لا يعلمون مثل قولهم) المراد بهم كفار العرب الذين لا كتاب لهم قالوا مثل مقالة اليهود اقدماء بهم لانهم جهلة لا يقدر على غير التقديس يعقدون انه من أهل العلم وقيل المراد بهم طائفة من اليهود والنصارى وهم الذين لا علم عندهم وقال عطاء هم أمم كانت قبل اليهود والنصارى مثل قوم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب قالوا في أنبيائهم انهم ليسوا على شيء (فالله يحكم بينهم يوم القيامة) أي بين الحق والمبطل (فما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين أخبر سبحانه بأن هو المتولى لفصل هذه الخصومة التي وقع فيها الخلاف عند الرجوع اليه فيعذب من يستحق التعذيب وينجي من يستحق النجاة قال الرازي واعلم ان هذه الواقعة بعينها قد وقعت في امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فان كل طائفة تكفر الأخرى مع اتفاقهم على تلاوة القرآن انتهى (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه) هذا الاستفهام فيه أبلغ دلالة على ان هذا الظلم غير متناه وأنه بمنزلة لا ينبغي أن يلحقه سائر أنواع الظلم أي لا أحد أظلم ممن منع مساجد الله أي من يأتي إليها للصلاة والتلاوة والذكر وتعليمه (وسعى في خرابها) قال أبو البقاء الخراب اسم مصدر بمعنى التخريب وقال غيره هو مصدر خرب المكان يخرب خرابا وهو هنا السعي في هدمها ورفع بنيانها ويجوز أن يراد بالخراب تعطيلها عن الطاعات التي وضعت لها فيكون أعم من قوله ان يذكر فيها اسمه فيشمل جميع ما يمنع من الأمور التي بنيت لها المساجد لتعلم العلم وتعليمه والعود للاعتكاف وانتظار الصلاة ويجوز أن يراد ما هو أعم من الأمرين من باب عموم

البحار جهات القبلة وقال خفيف قال عكرمة قال ابن عباس فدخلوا على شق وقال السدي عن أبي سعيد الأزدي عن أبي الجزار الكنود عن عبد الله بن مسعود قيل لهم ادخلوا الباب سجدا فدخلوا مقبني رؤسهم أي رافعي رؤسهم خلاف ما أمر واوقوله تعالى وقولوا حطة قال الثوري عن الأعمش عن المنهال بن جبير عن ابن عباس وقولوا حطة قال مغيرة استغفروا وروى عن عطاء الحسن وقتادة والربيع بن أنس نحوه وقال الخضائك عن ابن عباس وقولوا حطة قال فاحرق كما قيل لكم وقال عكرمة قولوا لا اله الا الله وقال الاوزاعي كتب ابن عباس الى رجل قدمه فساله عن قوله تعالى وقولوا حطة فكتب

إله أن أقرب وبالذنب وقال الحسن وقتادة أي احطط عنا خطايانا نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين وقال هذا جواب الأهر
أي إذا فعلتم ما أمرناكم غفرنا لكم الخطيئات وضاعفنا لكم الحسنات وحاصل الأمر أنهم أمروا أن يخضعوا لله تعالى عند الفتح
بالفعل والقول وإن يعترفوا بذنوبهم ويستغفروا منها والشكر على النعمة عندها والمبادرة إلى ذلك من المحبوب عند الله تعالى كما
قال تعالى إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمده ربك واستغفره إنه كان توابا فسر بعض
الصحابة بكثره الذكر والاستغفار عند الفتح والنصر وفسره ابن عباس بأنه نهي إلى (١٦٧) رسول الله صلى الله عليه وسلم أجله

فيما وأقربه على ذلك عمر رضي الله عنه ولا منافاة بين أن يكون قد
أمر بذلك عند ذلك ونهي إليه روحه
الكرامة أيضا ولهذا كان عليه
الصلاة والسلام يظهر عليه
الخنوع جدا عند النصر كما روي
أنه كان يوم الفتح فتح مكة داخلها
من الثنية العليا وأنه ناضح لربه
حتى أن عثونه ليس مورك رجليه
شكر الله على ذلك ثم لما دخل البلد
اعتسل وصلى ثماني ركعات وذلك
ضحى فقال بعضهم هذه صلاة الضحى
وقال آخرون بل هي صلاة الفتح
فاستحبوا الإمام وللا ميرا إذا فتح بلدا
أن يصلي فيه ثماني ركعات عند أول
دخوله كما فعل سعد بن أبي وقاص
رضي الله عنه لما دخل إيوان
كسرى صلى فيه ثماني ركعات
والصحيح أنه يفصل بين كل ركعتين
بتسليم وقبل يصلها كلها بتسليم
واحد والله أعلم وقوله تعالى فبذل
الذين ظلموا أقولا غير الذي قيل لهم
قال البخاري حدثني محمد حدثنا
عبد الرحمن بن مهدي عن ابن المبارك
عن معمر عن همام بن منبته عن

البحار كما قيل في قوله تعالى إنما يعسر مساجد الله (أولئك ما كان لهم أن يدخلوها
الاخائفين) هذا استثناء مفرغ من أعم الأحوال أي ما كان ينبغي للمؤمنين دخولها في
جميع الأحوال إلا حال خوفهم وخشوعهم وذلك أن بيت المقدس موضع حج النصارى
وزيارتهم قال ابن عباس لم يدخلها بعد عمارتها روي أن أنصرا في الاخائف أن علم به قتل
وقيل أخضعوا لجزية والقتل فالجزية على الذم والقتل على الحرب وقيل خوفهم هو فتح
مدائنهم الثلاث قسطنطينية ورومية وعورية والاول أولى وفيه إرشاد للعباد من الله
عز وجل أنه ينبغي لهم أن يتبعوا ما سجد الله من أهل الكفر من غير فرق بين مسجد
ومسجد وبين كافر وكافر كما يفهمه عموم اللفظ ولا ينافيه حصول السبب الخاص وإن
يجعلونهم بحالة إذا أرادوا الدخول كانوا على وجل وخوف من أن يقطن لهم أحد من
المسلمين فينزولون بهم ما يوجب الاهانة والاذلال وليس فيه الاذن لنا بتمكينهم من ذلك حال
خوفهم بل هو كناية عن المنع لهم من دخول مساجدنا وقيل معناه ما كان الحق أن
يدخلوها الاخائفين من المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلا أن يتبعوه منهم أو ما كان لهم في
علم الله وقضائه فيكون وعد المؤمنين بالنصر واستخلاص المساجد منهم وقد أنجز وعده
(لهم في الدنيا خرى) يعني الصغار والذلل والقتل والسبي وقيل هو ضرب الجزية عليهم
واذلالهم وقيل غير ذلك وقد تقدم تفسيره (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يعني النار قال
ابن عباس أن قريشا منعوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم الصلاة عند الكعبة في المسجد
الحرام يعني في ابتداء الاسلام أنزل الله ومن أظلم الآية تنزلت في خراب بيت المقدس على
يد فلطيموس الرومي ولم يزل خرابا حتى بناه المسلمون في عهد عمر رضي الله تعالى عنه وقال
السدي هم الروم كانوا ظاهرا وبجتنصر على خراب بيت المقدس وليس في الأرض رومي
يدخله اليوم الا وهو خائف أن يضرب عنقه وقد أخيف ببدء الجزية فهو يؤذيها وأما
خرابهم في الدنيا فإنه إذا قام المهدي وفتح القسطنطينية قتلهم فذلك الخزي وعن قتادة
أنهم الروم وعن كعب أنهم النصارى لما ظهروا على بيت المقدس حرقوه وفيه أنه
لا خلاف بين أهل العلم بالسيرة أن عهد بجنتنصر كان قبل مولد المسيح بدهر طويل
والنصارى كانوا بعد المسيح فكيف يكونون مع بجنتنصر في تخريب بيت المقدس وعن
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال هم المشركون حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وآله

أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قيل لبني إسرائيل ادخلوا الباب سجدوا وقولوا حطة فدخلوا بنحقون
على أساتهم فبدلوا وقالوا حطة حبة في شعرة ورواه النسائي عن محمد بن اسمعيل بن إبراهيم عن عبد الرحمن بن موقاف وعن محمد بن
عبيد بن محمد عن ابن المبارك ببعضه مسندا في قوله تعالى حطة قال فبدلوا وقالوا حبة وقال عبد الرزاق أنبا معمر عن همام بن
منبته أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله لبني إسرائيل ادخلوا الباب سجدوا وقولوا حطة تغفروا لكم
خطاياكم فبدلوا ودخلوا الباب بنحقون على أساتهم فقالوا حبة في شعرة وهذا حديث صحيح رواه البخاري عن الصحيح بن نصر ومسلم

روى عن عطاء ومجاهد وعكرمة والفضالة والحسن وقتادة والربيع بن أنس ويحيى بن رافع وحاصل ما ذكره المفسرون وما دل عليه السياق أنهم بدلو أمر الله لهم من الخضوع بالقول والفعل فامر وأن يدخلوا سجدا فدخلوا ينحرفون على أستاذهم من قبل أستاذهم رافعي رؤسهم وأمر وأن يقولوا احطط أي احطط عناذنونا وخطايانا فاستهزؤا فقالوا خبطة في شعيرة وهذا في غاية ما يكون من المخالفة والمعاندة ولهذا أنزل الله بهم بأسه وعذابه بفسقهم وهو خروجه عن طاعته ولهذا قال فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون وقال الفضالة عن ابن عباس (١٦٩) كل شيء في كتاب الله من الرجز يعني به

العذاب وهكذا روى عن مجاهد وأبي مالك والسدي والحسن وقتادة أنه العذاب وقال أبو العالية الرجز الغضب وقال الشعبي الرجز اما الطاعون واما البرد وقال سعيد بن جبير هو الطاعون وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن إبراهيم بن سدي عن أبي أيوب وقاص عن سعد ابن مالك واسامة بن زيد وخزيمة بن ثابت رضي الله عنهم قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز عذاب عذب به من كان قبلكم وهكذا رواه النسائي من حديث سفيان الثوري به وأصل الحديث في الصحيحين من حديث حبيب بن أبي ثابت إذا سقم الطاعون بارض فلا تدخلوها الحديث قال ابن جرير أخبرني يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن يونس عن الزهري وأخبرني عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن هذا الوجع والسقم رجز عذب به بعض الأمم

بينهم ما وثم اسم إشارة للمكان البعيد خاصة مثل هنا وقال أبو البقاء نائب عن هنالك وليس بشيء (إن الله واسع عليم) فيه إرشاد إلى سعة رحمة وأنه يوسع على عباده في دينهم ولا يكلفهم ما ليس في وسعهم وقيل واسع بمعنى أنه يسع عليه كل شيء كما قال وسع كل شيء علما وقال الفراء الواسع الجواد الذي يسع عطاؤه كل شيء عن ابن عباس قال أول ما نسخ من القرآن فيما ذكر لنا والله أعلم شأن القبلة قال الله تعالى والله المشرق والمغرب الآية فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصلى نحو بيت المقدس وترك البيت العتيق ثم صرفه الله إلى البيت العتيق ونسخها فقال ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي على راحلته تطوعا أي بما توجهت به ثم قرأ ابن عمر هذه الآية أي بما توجهت به وجه الله وقال في هذا أنزلت هذه الآية وأخرج نحوه عنه ابن جرير والدارقطني والحاكم وصححه وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث جابر وغيره عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان يصلي على راحلته قبل المشرق فإذا أراد أن يصلي المكتوبة نزل واستقبل القبلة وصلى وأخرج عبد بن حميد والترمذي وضعفه وابن ماجه وابن جرير وغيرهم عن عامر بن ربيعة قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ليلة سوداء مظلمة فتر لنا من لا فعل الرجل يأخذ الأحجار فيعمل مسجدا فيصلي فيه فلما أن أصبحنا إذا نحن قد صلينا على غير القبلة فقلنا يا رسول الله لقد صلينا ليلتنا هذه غير القبلة فأنزل الله والله المشرق والمغرب الآية فقال مضت صلاتكم عن ابن عباس قال قبله الله أي بما توجهت شرقا وغربا وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما بين المشرق والمغرب قبلة أخرجه ابن أبي شيبة والترمذي وصححه وابن ماجه (وقالوا اتخذ الله ولدا) القائل هم اليهود والنصارى قاله يهود قالوا عزربا بن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله وقيل هم كفار العرب قالوا الملائكة بنات الله أخرجه البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال الله تعالى كذبني ابن آدم وشقني فامتنكذيه أي فيزعم أنني لا أقدر أعبدكم كما كان وأما شقته أي فيقول له ولد فسبحاني أن اتخذ صاحبة أو ولدا وأخرج نحوه أيضا من حديث أبي هريرة وفي الباب أحاديث والمراد بقوله (سبحانه) تنزيه الله تعالى عما نسبوا إليه من اتخاذ الولد وفيه رد على

(٢٢ ل - فتح البيان) قبلكم وهذا الحديث أصله مخرج في الصحيحين من حديث الزهري ومن حديث مالك عن محمد بن المنكدر وسالم بن أبي النضر عن عامر بن سعد بن خنوه (وإذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم) كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين يقول تعالى وإذا كروا نعتي عليكم في أجابني لنبيكم موسى عليه السلام حين استسقى لكم وتيسرى لكم الماء وأخبركم من حجر يحمل معكم وتفجيري الماء لكم منه من ثقي عشرة عينا لكل سبط من أسباطكم عن قد عرفوهم فاكلوا من المن والسواوي واشربوا من هذا الماء الذي

أتبعته لكم بلا سعي منكم ولا كد واعبدوا الذي سخر لكم ذلك ولا تعثوا في الأرض مفسدين ولا تقابلوا النعم بالعصيان فتسلبوها وقد بسطه المفسرون في كلامهم كما قال ابن عباس رضي الله عنه وجعل بين ظهرانيهم حجر مربع وأمر موسى عليه السلام فضر به بعصاه فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا في كل ناحية منه ثلاث عيون وأعلم كل سبط عينتهم بشربون منها لا يرتحلون من منقلبه الا وجدوا ذلك معهم بالمكان الذي كان منهم بالمنزل الاول وهذا قطعة من الحديث الذي رواه النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وهو حديث القنوت الطويل وقال (١٧٠) عطية العوفي وجعل لهم حجرا مثل رأس الثور يحمل على ثور فاذا

نزلوا منزل لا وضعوه فضر به موسى عليه السلام بعصاه فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا فاذا ساروا جالوه على ثور فاستمسك الماء وقال عثمان ابن عطاء الخراساني عن أبيه كان لبني اسرائيل حجر فكان يضعه هرون ويضربه موسى بالعصا وقال قتادة كان حجرا طوريا من الطور يحملونه معهم حتى اذا نزلوا ضربه موسى بعصاه وقال الزمخشري وقيل كان من رخام وكان ذراعا في ذراع وقيل مثل رأس الانسان وقيل كان من الجنة طوله عشرة أذرع على طول موسى وله شعبتان يتقدان في الظلمة وكان يحمل على حمار قال وقيل أهبطه آدم من الجنة فتوارثوه حتى وقع الى شعيب فدفعه اليه مع العصا وقيل هو الحجر الذي وضع عليه ثوبه حين اغتسل فقال له جبريل ارفع هذا الحجر فان فيه قدرة ولك فيه معجزة فحمله في مخلاته قال الزمخشري ويحتمل أن تكون اللام الجنس لا للعهد أي اضرب الشيء الذي يقال له الحجر وعن الحسن لم يأمره ان يضرب حجرا

القائلين بانه اتخذوا الان اتخذوا الولد لبقاء النوع والله منزعه عن القناء والزوال (بل له ما في السموات والأرض) أي بل هو مالك لما فيهم ما فكيف ينسب اليه الولد وهو لا القائلون داخلون تحت ملكه والولد من جنسهم لامن جنسه ولا يكون الولد الا من جنس الوالد (كل له قاتنون) أي مطيعون ومقرون له بالعبودية والقاتن المطيع الخاضع أي كل من في السموات والأرض كما سماه كان من أولى العلم وغيرهم مطيعون له خاضعون لعظمته خاشعون لجلاله لا يستعصى شيء منهم على تكويره وتقديره ومشيئته والقنوت في أصل اللغة القيام قال الزجاج فانخلق قاتنون أي قائمون بالعبودية اما اقرارا واما ان يكونوا على خلاف ذلك فاثرا للصنعة بين عليهم وقيل أصله الطاعة ومنه والقاتنين والقاتنات وقيل السكوت ومنه قوموا لله قاتنين ولهذا قال زيد بن أرقم كتبت لكم في الصلاة حتى نزلت وقوموا لله الآية فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام وقيل القنوت الصلاة والاولى ان القنوت لفظ مشترك بين معان كثيرة قيل هي ثلاثة عشر معنى وهي مبينة وقد نظمها بعض أهل العلم واختلف في حكم الآية فقيل هو خاص وقيل عام لان لفظة كل تقتضي الشمول والاحاطة (بديع السموات والأرض) أبدع الشيء أنشأه لاعن مثال وكل من أنشأ ما لم يسبق اليه قيل له مبدع والاصل بديع سمواته أي بدعت لمحيثها على شكل فائق حسن غريب (وادا قضى أمرا) أي أحكمه وآتقنه قال الازهرى قضى في اللغة على وجوه من جمعها الى انقطاع الشيء وتماه قيل هو مشترك بين معان يقال قضى بمعنى خلق ومنه فقضاهن سبع سموات وبمعنى أعلم ومنه وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب وبمعنى أمر ومنه وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وبمعنى ألزم ومنه قضى عليه القاضي وبمعنى أوفاه ومنه فلما قضى موسى الاجل وبمعنى أراد ومنه فاذا قضى أمرا او التقدير اذا قضى أمرا يكون ويحصل فلفظ يكون المقدر هو العامل في اذا والامر واحد الامور وقد ورد في القرآن على أربعة عشر معنى الاول الدين ومنه حتى جاء الحق وظهر أمر الله الثاني بمعنى القول ومنه فاذا جاء أمرنا الثالث العذاب ومنه لما قضى الامر الرابع عيسى ومنه فاذا قضى أمرا أي أوجد عيسى عليه السلام الخامس القتل ومنه فاذا جاء أمر الله السادس فتح مكة فتربصوا حتى يأتي الله بامرہ السابع قتل بني قريظة وجلاء النضير ومنه فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بامرہ والثامن

بعينه قال وهذا أظهر في المعجزة وأبين في القدرة فكان يضرب الحجر بعصاه فينفجر ثم يضربه فيبسط فقالوا القيامة

ان فقد موسى هذا الحجر عطشنا فأوحى الله اليه أن يكلم الحجر فتنفجر ولا يسها بالعصا العلمهم يقرن والله أعلم وقال يحيى بن النضر قلت لجوهر كيف علم كل أناس مشربهم قال كان موسى يضع الحجر ويقوم من كل سبط رجل ويضرب موسى الحجر فينفجر منه اثنتا عشرة عينا فينتضح من كل عين على رجل فيدعو ذلك الرجل بسبطه الى تلك العين وقال الضحاك قال ابن عباس لما كان بنو اسرائيل في التيه شق لهم من الحجر أنهارا وقال الثوري عن أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس قال ذلك في التيه ضرب لهم

موسى الحجر فصار منه اثنتا عشرة عينا من ماء لكل سبط منهم عين يشربون منها وقال مجاهد نحو قول ابن عباس وهذه القصة شبيهة بالقصة التي في سورة الاعراف ولكن تلك مكية فلذلك كان الاخبار عنهم بضمير الغائب لان الله تعالى يقص على رسوله صلى الله عليه وسلم ما فعل بهم وأما في هذه السورة وهى البقرة فهى مدينة فلها كان الخطاب فيها متوجها اليهم وأخبر هناك بقوله فان حبست منه اثنتا عشرة عينا وهو أول الانفجار وأخبر هنا بما آل اليه الحال آخر وهو الانفجار فناسب ذكر الانفجار هنا وذلك هناك والله أعلم وبين السيقين تبين من عشرة أوجه لفظية (١٧١) ومعنوية قد سأل عن الزخشرى في تفسيره

وأجاب عنها بما عساه والامر في ذلك قريب والله أعلم (واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها قال أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتم) يقول تعالى واذا ذكرنا نعمتى عليكم فى انزالى عليكم المن والسلوى طعاما طيبا نافعا هنيئا سهلا واذا كروا دبركم وخجركم مزارقناكم وسؤالكم موسى استبدال ذلك بالطعمة الدنية من البقول ونحوها مما سألتم قال الحسن البصرى فبطر واذلك فلم يصبروا عليه وذكرنا عيشهم الذى كانوا فيه وكانوا قوما أهل اعداس وبصل وقل وفوم فقالوا يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها وانما قالوا على طعام واحد وهم يأكلون المن والسلوى لانه لا يتبدل ولا يتغير كل يوم فهو ما كل واحد قال البقول والقثاء والعدس والبصل كلها معروفة

القيامه ومنه أى أمر الله التاسع القضاء ومنه يدبر الامر العاشر الوحي ومنه يتنزل الامر بينهم والحادى عشر أمر الخلائق ومنه ألا الى الله تصير الامور والثاني عشر النصر ومنه هل لنا من الامر من شئ والثالث عشر الذنب ومنه فداقت وبال أمرها والرابع عشر الشأن ومنه وما أمر فرعون برشده هكذا ورد هذه المعانى باطول من هذا بعض المفسرين وليس تحت ذلك كـ ير فائدة فاطلاقه على الامور المختلفة لصدق اسم الامر عليها (فانما يقول له كن فيكون) الظاهر فى هذا المعنى الحقيقى وانه يقول سبحانه هذا اللفظ وليس فى ذلك مانع ولا جاء ما يلزم ما ويله ومنه قوله تعالى انما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون وقال تعالى انما قولنا لشيأ اذا أردناه ان نقول له كن فيكون وقال وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر وقد قيل ان ذلك مجاز وانه لا قول وانما هو قضاء يقضيه فعبر عنه بالقول وقال البضاوى ليس المراد حقيقة أمر وامثال بل تمثيل حصول ما تعلقت به ارادته بلامهلة تطاعة المأمور المطيع بلا توقف انتهى وهذا من أنفاسه الفلسفية وكلمه من أشباه ذلك وأمثاله (وقال الذين لا يعلمون) قيل هم اليهود وقيل النصرارى ورجحه ابن جرير لانهم المذكورون فى الآية وقيل مشركو العرب وعليه أكثر المفسرين (لولا) حرف تخصيص أى هلا (يكلمنا الله) مشافهة من غير واسطة بنبوته محمد صلى الله عليه وآله وسلم فعلم انه نبى أو بواسطة الوحي اليه لا اليك وهذا منهم استعجاب وتعنّت (أو تأتينا) لذلك (آية) أى علامة على نبوته وهذا منهم جحود (كذلك) أى مثل ذلك القول الشنيع الصادر عن العناد والفساد (قال الذين من قبلهم) قيل هم اليهود والنصارى فى قول من جعل الذين لا يعلمون كفار العرب أو الامم السالفة فى قول من جعل الذين لا يعلمون اليهود والنصارى أو اليهود فى قول من جعل الذين لا يعلمون النصرارى (مثل قولهم) وذلك ان اليهود سألو موسى ان يرسم الله جهرة وان يسمعهم كلام الله وسألوه من الآيات ما ليس لهم مسئلة (تشابهت قلوبهم) أى فى التعنّت والعصى والعناد والاقتراح وقال الفراء فى اتفاقهم على الكفر والامتنان تشابهت أفاويلهم الباطلة (قد بينا الآيات) أى زلزلناها بينة بان جعلناها كذلك فى أنفسها كما فى قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل لأننا بيناها بعد ان لم تكن بينة (انقوم يومنون) أى يعترفون بالحق وينصفون فى القول ويدعون لاوامر الله سبحانه لكونهم مصدقين له سبحانه

وأما القوم فقد اختلف السلف فى معناه فوقع فى قراءة ابن مسعود وثومها بالشاء وكذا فسره مجاهد فى رواية ثيب بن أبى سليم عنه بالشوم وكذا الربيع بن أنس وسعيد بن جبير وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا عمرو بن رافع حدثنا أبو عمارة يعقوب بن اسحق البصرى عن يونس عن الحسن فى قوله وفومها قال قال ابن عباس الثوم قال وفى اللغة القديمة فومو النابغة اختبروا قال ابن جرير فان كان ذلك صحيحا فانه من الحروف المبجلة كقولهم وقعوا فى عا ثور شر وعافور شر وثافى وثانى ومغافير ومغافير وأشياء ذلك مما تقلب الفاء ثاء والناء فاء لتقارب مخارجهم والله أعلم وقال آخرون القوم الخنطة وهو البر الذى يعمل منه الخبز قال ابن أبى

حاتم حدثنا يونس بن عبد الأعلى قراءة ثبأنا بن وهب قراءة حدثني نافع بن أبي نعيم ان ابن عباس سئل عن قول الله وفومها ما فومها قال الخنطة قال ابن عباس أما سمعت قول أحيحة بن الجلاح وهو يقول
قد كنت أغني الناس شخصا واحدا * ورد المدينة عن زراعة قوم وقال ابن جرير حدثنا علي بن الحسن حدثنا مسلم الجهني حدثنا عيسى بن يونس عن رشيد بن كريب عن أبيه عن ابن عباس في قول الله تعالى وفومها قال القوم الخنطة بلسان بني هاشم وكذا قال علي بن أبي طلحة والفتح عن ابن (١٧٢) عباس وعكرمة عن ابن عباس ان القوم الخنطة وقال سفيان الثوري

عن ابن جرير عن مجاهد وعطاء وفومها قالوا خبرها وقال هشيم عن يونس عن الحسن وحصين عن أبي مالك وفومها قال الخنطة وهو قول عكرمة والسدي والحسن البصري وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم قاله أعلم وقال الجوهري القوم الخنطة وقال ابن دريد القوم السنبلة وحكي القرطبي عن عطاء وقتادة أن القوم كل حب يختبر قال وقال بعضهم هو الخنص لغسة شامية ومنه يقال لبائعه فامى مغير عن فومي قال البخاري وقال بعضهم الحبوب التي تؤكل كلها فوم * وقوله تعالى قال أقمسندون الذي هو أدنى بالذي هو خير فيه تقرير لهم وتوبيخ على ما سألوهم من هذه الاطعمة الدينية مع ما هم فيه من العيش الرغيد والطعام الهنيء الطيب النافع * وقوله تعالى اهبطوا مصرا هكذا هو منون مصروف مكتوب بالالف في المصاحف الاثمة العثمانية وهو قسرة الجمهور بالصرف قال ابن جرير ولا أستجيز القراءة بغير ذلك لاجماع المصاحف على ذلك

مؤمنين بآياته متبعين لما شرعه لهم (انا أرسلناك بالحق) أي بالصدق وقال ابن عباس بالقرآن وقيل بالاسلام وقيل معناه لم نرسلك عبثا بل أرسلناك بالحق (بشيرا) أي مبشرا الاولياي وأهل طاعتي بالثواب العظيم (ونذيرا) أي منذرا وخوفا لاعدائي وأهل معصيتي بالعذاب الاليم (ولا تستل عن اصحاب الخيم) قرأ الجمهور بالرفع مبنيا للمجهول أي حال كونك غير مسئول وقرئ بالرفع مبنيا للمعلوم قال الاخفش ويكون في موضع الحال عطفًا على بشير ونذير أي حال كونك غير سائل عنهم لان علم الله بكفرهم بعد انذارهم يغني عن سؤاله عنهم وقرأ نافع ولا تستل بالجزم والمعنى ولا يصدر منك السؤال عن هؤلاء وعن مات منهم على كفره ومعصيته تعظيم الحاله وتغليظ الشأن أي ان هذا أمر قطيع وخطب شنيع يتعاطى المتكلم ان يجري على لسانه ويتعاطى السامع ان يسمعه وفي القاموس الخيم النار الشديدة التأييج وكل نار بعضها فوق بعض والخيم ما عظم من النار قاله أبو مالك والمعنى لا تسأل عن حالهم التي تكون لهم في القيامة فانها شنيعة ولا يمكن في هذه الدار الاطلاع عليها وهذا فيه تخويف لهم وتسلية له صلى الله عليه وآله وسلم وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن محمد بن كعب القرظي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليت شعري ما فعل أبواي فنزل هذه الآية فآذ كرها حتى توفاه الله قال السيوطي هذا امر سل ضعيف الاسناد ثم رواه من طريق ابن جرير عن داود بن أبي عاصم مرفوعا وقال هو معضل الاسناد لا تقوم به ولا بالذي قبله حجة (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) أي ليس غرضهم ومبلغ الرضا منهم ما يقترحونه عليك من الآيات ويوردونه من التعنتات فانك لو جئتهم بكل ما يقترحون وأجبتهم عن كل تعنت لم يرضوا عنك حتى تدخل في دينهم وتتبع ملتهم والملة اسم لما شرعه الله لعباده في كتبه على ألسن أنبيائه وهكذا الشريعة وقال ابن عباس هذا في أمر القبلة أيسوا منه ان يوافقهم عليها والرضا ضد الغضب وهو من ذوات الواو لقولهم الرضوان (قل ان هدى الله) أي الاسلام (هو الهدى) الحقيقي لا ما أتم عليه من الشريعة المنسوخة والكتب المحرفة ثم أتبع ذلك بوعيد شديد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (ولئن) هذه تسمى اللام الموطئة للقسم وعلامتها ان تقع قبل أدوات الشرط أو كثر مجيئها مع ان وقد تأتي مع غيرها نحو لما آتيتكم من

وقال ابن عباس اهبطوا مصرا قال مصر من الامصار رواه ابن أبي حاتم من حديث أبي سعيد البقال سعيد بن المرزبان عن عكرمة عنه قال وروى عن السدي وقتادة والربيع بن أنس نحو ذلك وقال ابن جرير وقع في قراءة أبي بن كعب وابن مسعود اهبطوا مصرا من غير اجراء يعني من غير صرف ثم روى عن أبي العالية والربيع بن أنس انهم ما فومها ذلك بمصر فرعون وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبي العالية والربيع وعن الاعمش أيضا قال ابن جرير ويحتمل أن يكون المراد مصر فرعون على قراءة الاجراء أيضا ويكون ذلك من باب الاتباع لكاتب المصحف كما في قوله تعالى قوارير اقواريرا ثم توقف في المراد ما هو مصر

فرعون أم مصر من الأمصار وهذا الذي قاله فيه نظروا الحق أن المراد مصر من الأمصار كما روى عن ابن عباس وغيره والمعنى على ذلك لأن موسى عليه السلام يقول لهم هذا الذي سألتكم ليس بأمر عزيز بل هو كثير في أي بلد دخلتموها وجدتموه فليس يساوى مع دناءته وكثرته في الأمصار أن أسأل الله فيه ولهذا قال أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير اهبطوا مصر فإن لكم ما سألتم أي ما طلبتم ولما كان سؤالهم هذا من باب البطر والاشر ولا ضرورة فيه لم يجابوا اليه والله أعلم (و ضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق (١٧٣) ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) يقول تعالى

وضربت عليهم الذلة والمسكنة أي وضعت عليهم وألزموا بها شرعا وقدرنا أي لا يزالون مستبدلين من وجدهم استدللهم وأهانهم وضرب عليهم الصغار وهم مع ذلك في أنفسهم أذلاء مستسكينون قال الضحالك عن ابن عباس وضربت عليهم الذلة والمسكنة قال هم أصحاب القبالات يعني الخزبة وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وقتادة في قوله تعالى وضربت عليهم الذلة قال يعطون الخزبة عن يدهم صاغرون وقال الضحالك وضربت عليهم الذلة قال الذل وقال الحسن أذلهم الله فلا منعة لهم وجعلهم تحت أقدام المسلمين ولقد أدركتهم هذه الأمة وأن الجوس لتجيبهم الخزبة وقال أبو العالية والريبع بن أنس والسدي المسكنة الفاقة وقال عطية العوفي الخراج وقال الضحالك الخزبة وقوله تعالى وبأوا بغضب من الله قال الضحالك استحقوا الغضب من الله وقال الريبع بن أنس حدثت عليهم غضب من الله وقال سعيد بن جبير وبأوا بغضب

كتاب لمن تبعك منهم (أتبع أهواءهم) أي أهواء اليهود والنصارى (بعد الذي جاءك من العلم) أي البيان بأن دين الله هو الاسلام وان القبلة هي قبلته ابراهيم وهي الكعبة ويحتمل ان يكون تعريض الامته وتحذير الهم ان يواقعوا شيئا من ذلك أو يدخلوا في أهواء أهل الملل ويطلبوا رضا أهل البدع أخرج الثعلبي عن ابن عباس قال ان يهود المدينة ونصارى نجران كانوا يرجون أن يصلي النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى قبلةتهم فلما صرف الله القبلة إلى الكعبة شق ذلك عليهم وأيسوا ومنه أن يوافقهم على دينهم فأُنزل الله هذه الآية وجواب القسم قوله (مالك من الله من ولى) يلى أمره ويقوم بك (ولانصير) ينصره ويمنعك من عقابه وفي هذه الآية من الوعيد الشديد الذي ترجفه القلوب وتنصدع منه الافئدة ما يوجب على أهل العلم الحاملين لحجج الله سبحانه والقائمين ببيان شرائعه ترك الدهان لاهل البدع المقتضيين عذاب السوء التاركين للعمل بالكتاب والسنة المؤثرين لنحوض الرأي عليهم ما فان غالب هؤلاء عوان أظهر قبولاً وأبان من أخلاقه لبنا لا يرضيه الاتباع بدعته والدخول في مداخله والوقوع في حماله فان فعل العالم ذلك بعد ان علمه الله من العلم ما يستفيد به ان هدى الله هو ما في كتابه وسنة رسوله لا ما هم عليه من ذلك البدع التي هي ضلالة تحضة وجهالة بينة ورأى منها روت تقليد على شفا جرف هار فهو اذ ذلك ماله من الله من ولى ولا نصير ومن كان كذلك فهو لا محالة مخذول وهالك بلا شك وشبهة (الذين آتيناهم الكتاب) هم اليهود والنصارى قاله قتادة وقيل هم المسلمون والكتاب هو القرآن وقيل من أسلم من أهل الكتاب وقال ابن عباس نزلت في أهل السفينة الذين قدموا مع جعفر بن أبي طالب وكانوا أربعين رجلا ثمانية من رهبان الشام منهم بحيري الراهب والباقي من الحبشة وقيل هم المؤمنون عامة (يتلونه حتى تلاوته) أي يقرؤنه كما أنزل لا يغيرونه ولا يحرفونه ولا يبدلون ما فيه من نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المراد بالتلاوة أنهم يعملون بما فيه فيحالفون حلاله ويحرمون حرامه فيكون من تلاه يتلوه اذا تبعه أي يتبعونه حتى اتباعه ومنه قوله تعالى والقمر اذا تلاها أي اتبعها قاله ابن عباس وقال عمر بن الخطاب يعني اذا مرت بك الخنة يسأل الخنة واذا مرت بك النار تعوذ من النار وقال زيد بن أسلم يتكلمون به كما أنزل ولا يكتفونه عن قتادة قال هم أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن الحسن قال يعملون بمحكمه

من الله يقول استوجبوا خطا وقال ابن جرير يعني بقوله وبأوا بغضب من الله انصرفوا ورجعوا ولا يقال بآلام موصولا اما بخير واما بشر يقال منه باعفلان بذنبه يوبأوبأ ومنه قوله تعالى اني أريد أن تبوء يا بنى اسرائيل تنصرفم فتعلمهم ما ورجعهم ما قد صاروا عليك دوني فعنى الكلام اذ ارجعوا منصرفين متكملين غضب الله قد صار عليهم من الله غضب ووجب عليهم من الله سخط وقوله تعالى ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق يقول تعالى هذا الذي جازيناهم من الذلة والمسكنة واحلال الغضب بهم من الذلة بسبب استكبارهم عن اتباع الحق وكفرهم بآيات الله وأهانهم حلة الشرع وهم الانبياء وأتباعهم

فانتصوهم الى أن أفضى بهم الحال الى أن قتلوههم فلا كفر أعظم من هذا أنهم كفروا بإيات الله وقتلوا أنبياء الله بغير الحق ولهذا جاء في الحديث المتفق على صحته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكبر بطر الحق وغمط الناس وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا اسمعيل عن ابن عون عن عمرو بن سعيد عن حميد بن عبد الرحمن قال قال ابن مسعود كنت لأعجب عن النجوى ولا عن كذا ولا عن كذا فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده مالك بن مرارة الرهاوي فأدركته من آخر حديثه وهو يقول يا رسول الله قد قسم لي من الجبال ما ترى فما أحب أن أحدا (١٧٤) من الناس فضلني بشرا كين فافوقهما أليس ذلك هو البغي فقال

ويؤمنون بمشابهة ويكون ما أشكل عليهم الى عالمه وقيل يسدبرونه حق تدبره ويتفكرون في معانيه وحقايقه وأسراره (أولئك يؤمنون به) أي يصدقون به فإن كانت الآية في أهل الكتاب فالمعنى ان المؤمن بالتوراة الذي يتلوها حق تلاوتها هو المؤمن بحمد صلى الله عليه وآله وسلم لان في التوراة نعمة وصفته وان كانت في المؤمنين عامة فالمعنى ظاهر (ومن يكفر به) أي يجحد ما فيه من فرائض الله ونبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (فأولئك هم الخاسرون) أي خسروا أنفسهم حيث استبدلوا الكفر بالايان (يا بني اسرائيل اذكر وانعمت التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين واتقوا يوم لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون) قد مر مثل هذا في صدر السورة وقد تقدم تفسيره وهذا من العام الذي يراد به الخاص كقوله تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له ومعنى الآية ولا تنفعها شفاعة اذا وجب عليها العذاب ولم تستحق سواء وقيل انه رد على اليهود في قولهم ان آباءنا يشفعون لنا ووجه التكرار الحث على اتباع الرسول النبي الاي ذكر معناه ابن كثير في تفسيره وقيل للتوكيد وتذكير النعم وفيه عظة لليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال البقاعي في تفسيره انه لما طال المدى في استقصاء تذكيرهم بالنعم ثم في بيان عوارهم وهتك أستارهم وختم ذلك بالترهيب لتضييع أديانهم بأعمالهم وأحوالهم وأقوالهم أعاد ما صدر به قصتهم من التذكير بالنعم والتحذير من حلول النقم يوم يجمع الامم ويدوم فيه الندم لمن زلت به القدم ليعلم أن ذلك فذلك القصة والمقصود بالذات الحث على انتماز الفرصة انتهى وأقول ليس هذا بشي فانه لو كان سبب التكرار ما ذكره من طول المدى وانه أعاد ما صدر به قصتهم لذلك لكان الاولى بالتكرار واللاحق بإعادة الذكروه قوله سبحانه يا بني اسرائيل اذكر وانعمت عليكم وأوفوا بعهدى أوفى بعهدكم وإياي فارهبون فان هذه الآية مع كونها أول الكلام معهم والخطاب لهم في هذه السورة هي أيضا أولى بان تعاد وتكرر لمافيها من الامر بذكر النعم والوفاء بالعهد والرهبة لله سبحانه وبهذا تعرف صحة ما قدمناه لك عند أن شرع الله سبحانه في خطاب بني اسرائيل من هذه السورة فراجعته ثم حكى البقاعي بعد كلامه السابق عن الحراني انه قال كرره تعالى اظهارا لمقصد التثام آخر الخطاب باوله ليتخذ هذا الافصاح والتعليم أصلا لما يمكن بان يرد من

لا ليس ذلك من البغي ولكن البغي من بطر أو قال سبفه الحق وغمط الناس يعني رد الحق واتقصاس الناس والازدراء بهم والتعظيم عليهم ولهذا لما ارتكب بنو اسرائيل ما ارتكبوه من الكفر بإيات الله وقتلهم أنبياءه أحل الله بهم باسمه الذي لا يردوك ساهم ذلا في الدنيا موصولا بذل الآخرة جزاء وفاقا قال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبد الله ابن مسعود قال كانت بنو اسرائيل في اليوم تقتل ثلثمائة نبي ثم يقيمون سوق بقلهم من آخر النهار وقد قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا أبان حدثنا عاصم عن أبي وائل عن عبد الله يعني ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل قتل نبي أو قتل نبيا وامام ضلالة ومثل من الممثلين وقوله تعالى ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون وهذه علة أخرى في مجازاتهم بما جاوزوا به انهم كانوا يعصون ويعتدون فاعتصيان فعل

المناهى والاعتداء المجاوزة في حد المأذون فيه والمسامورة والله أعلم ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى

نحوه والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون لما بين تعالى حال من خالف أو أصره وارتكب زواجره وتعدى في فعل ما لا اذن فيه وافتك الحارم وما أحل بهم من النكال به تعالى على أن من أحسن من الامم السالفة واطاع فان له جزاء الحسن وكذلك الامر الى قيام الساعة كل من اتبع الرسول النبي الاي فله السعادة الابدية ولا خوف عليهم فيما يستقبلونه ولا هم يحزنون على ما يتركونه ويخلفونه كما قال تعالى ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم

يخزيهم ويكافئهم الملائكة للمؤمنين عند الاحتضار في قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتزلفهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عمر بن أبي عمير العدوي حدثنا سفيان عن ابن أبي شيبة عن مجاهد قال قال سلمان رضي الله عنه سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن أهل دين كنت معهم فذكرت من صلاتهم وعبادتهم فتركت ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا الآية ترلت في أصحاب الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر (١٧٥)

سلمان الفارسي بينا هو يحدث النبي صلى الله عليه وسلم اذ ذكر أصحابه فاحبره خبرهم فقال كانوا يصلون ويصومون ويؤمنون بك ويشهدون انك ستبعث نبيا فلما فرغ سلمان من ثنائه عليه سم قال له نبى الله صلى الله عليه وسلم يا سلمان هم من أهل النار فاشتد ذلك على سلمان فانزل الله هذه الآية فكان ايمان اليهود (١) أنه من تمسك بالتوراة وسنة موسى عليه السلام حتى جاء عيسى فلما جاء عيسى كان من تمسك بالتوراة وأخذ بسنة موسى فلم يدعها ولم يتبع عيسى كان هالكا وايمان النصارى ان من تمسك بالانجيل منهم وشرائع عيسى كان مؤمنا مقبولا منهم حتى جاء محمد صلى الله عليه وسلم فلم يتبع محمدا صلى الله عليه وسلم منهم ويدع ما كان عليه من سنة عيسى والانجيل كان هالكا قال ابن أبي حاتم وروى عن سعيد بن جبيرة نحو هذا قلت وهذا لا ينافي ما روى على بن أبي طلحة عن ابن عباس ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم

نحوه في سائر القرآن حتى كان الخطاب اذا انتهى الى غاية خاتمة يجب ان يلحظ القلب بداية تلك الغاية فيساووها ليكون في تلاوته جامع للطرفين الثناء وفي تفهيمه جامع للمعاني طرق المعنى انتهى وأقول لو كان هذا سبب التكرار كان الاولى به ما عرفناك واما قوله وليتخذ ذلك أصلا لما يرد من التكرار في سائر القرآن فعلوم ان حصول هذا الامر في الاذهان وتقرره في الافهام لا يختص بتكرار آية معينة يكون افتتاح هذا المقصد بها فلم تتم حينئذ النكتة في تذكير هاتين الآيتين بخصوصهما ولله الحكمة البالغة التي لا تبلغها الافهام ولا تدركها العقول فليس في تكلف هذه المناسبات المتعسفة الا ما عرفناك به هنا لك قد ذكر (واذا تبلى ابراهيم ربه بكلمات) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولي اسرائيل والاتباء الاختبار والامتحان أى ابتلاء بما أمر به وهو استعارة بعبادة واقعة على طريق التمثيل أى فعل معه فعلا مثل فعل المختبر والغرض من هذا التذكير تبيين أهل الملل المخالفين وذلك لان ابراهيم يعترف بفضل جميع الطوائف قديما وحديثا فخشي الله عن ابراهيم أمورا توجب على المشركين واليهود والنصارى قبول قول محمد صلى الله عليه وآله وسلم لان ما أوجبه الله على ابراهيم جاء به محمد وفي ذلك حجة عليهم * وابراهيم اسم أعجمي معناه في السريانية أب رحيم كذا قال الماوردي قال ابن عطية ومعناه في العربية ذلك قال السهيلي وكثيرا ما يقع الاتفاق بين السرياني والعربي وفيه لغات وكان مولد ابراهيم بالسوس من أرض الاهواز وقيل ببابل وكوثى وهى قرية من سواد الكوفة وقيل بخران وابكن أباه فقبله الى أرض بابل وهى أرض عمرو الجبار وقيل اورد صاحب الكشف هنا سؤالا في رجوع الضمير الى ابراهيم مع كون رتبة التأخير واجب عنه بانه قد تقدم لفظ ارجع اليه والامر في هذا أوضح من ان يشغل بذكره أو ترد في مثله الاسئلة أو يستدوجه القرباس بإيضاحه وقد اختلف العلماء في تعيين الكلمات فقيل هى شرائع الاسلام وقيل ذبح ابنه وقيل أداء الرسالة وقيل هى خصال الفطرة وقيل قوله انى جاءك للناس اماما وقيل الطهارة قال الزجاج وهذه الاقوال ليست بمنقضة لان هذا كله مما تبلى به ابراهيم انتهى وظاهر النظم القرآنى أن الكلمات هى قوله انى جاءك وما بعده ويكون ذلك مما نال الكلمات وجاء عن بعض السلف ما وافق ذلك وعن آخرين ما يخالفه والحق أنه اذا لم يصح شئ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا جاءنا من طريق تقوم

الآخر الآية (٢) فانزل الله بعد ذلك ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين فان هذا الذى قاله ابن عباس اخبار عن أنه لا يقبل من أحد طريقة ولا عملا الا ما كان موافقا لشرعية محمد صلى الله عليه وسلم بعد أن بعثه بمبعثه به فاما قيل ذلك فكل من أتبع الرسول في زمانه فهو على هدى وسبيل ونجاة فاليهود أتباع موسى عليه السلام الذين كانوا يتحاكمون الى التوراة في زمانهم * واليهود من اليهود وهى المودة والتودد وهى التوبة كقول موسى عليه السلام انا هذا نبيك أى تبنا فكأنهم سمو بذلك فى الاصل لتوبتهم ومودتهم في بعضهم لبعض وقيل نسبهم الى يهودا كبراً ولاديعقوب وقال أبو عمرو بن

(١) (٢) قوله انه من تمسك الخ وقوله بعد ذلك فانزل الله الخ كذا بالاصل وفي المحلين كلام لعلاء سقط من الناسخ خروا هـ

العلاء لانهم يهودون أى يتحركون عند قراءة التوراة فلما بعث عيسى صلى الله عليه وسلم وجب على بني اسرائيل اتباعه والانقياد له فاصحابه وأهل دينهم النصارى وسماؤ ذلك لتناصرهم فيما بينهم وقد يقال لهم أنصاراً أيضاً كما قال عيسى عليه السلام من أنصارى الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله وقيل انهم انما سمو بذلك من أجل انهم نزلوا أرضاً يقال لها ناصرة قاله قتادة وابن جرير وروى عن ابن عباس أيضاً والله أعلم والنصارى جمع نصران كمنشأوى جمع نشوان وسكارى جمع سكران ويقال للمرأة نصرانة قال الشاعر نصرانة لم تحنف فلما بعث الله (١٧٦) محمداً صلى الله عليه وسلم حاتم النبيين ورسولاً الى بنى آدم على الاطلاق

وجب عليهم تصديقه فيما أخبر وطاعته فيما أمر والانكفاف عما نهى عن جر وهو لأهلهم المؤمنين حقاً وسميت أمة محمد صلى الله عليه وسلم مؤمنين لكثرة ايمانهم وشدة ايمانهم ولانهم يؤمنون بجميع الانبياء الماضية والغيوب الآتية وأما الصابئون فقد اختلف فيهم فقال سفيان الثوري عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد قال الصابئون قوم بين المجوس واليهود والنصارى ليس لهم دين وكذا رواه ابن أبي نجيع عنه وروى عن عطاء وسعيد بن جبير نحو ذلك وقال أبو العالية والريبع ابن أنس والسدى وأبو الشعثاء جابر بن زيد والضحاك واسحق بن راهويه الصابئون فرقة من أهل الكتاب يقرؤون الزبور ولهذا قال أبو حنيفة واسحق لأبأس بنبايحهم ومناحتهم وقال هشيم عن مطرف كناعمة الحكم بن عتبة فحدثه رجل من أهل البصرة عن الحسن أنه كان يقول فى الصابئين انهم كالمجوس فقال الحكم ألم أخبركم بذلك وقال عبد الرحمن بن مهدي

بها الحجة فى تعيين تلك الكلمات لم يبق لنا الا أن نقول انهم ما ذكروا الله سبحانه فى كتابه قال انى جاءك للناس اماماً ويكون ذلك بياناً للكلمات أو السكوت وحالة العلم فى ذلك على الله سبحانه واماماً روى عن ابن عباس ونحوه من الصحابة ومن بعدهم فى تعيينها فهو أولاً أقوال الصحابة ولا تقوم بها الحجة فضلاً عن أقوال من بعدهم وعلى تقدير أنه لا مجال للاجتهاد فى ذلك وان له حكم الرفع فقد اختلفوا فى التعيين اختلافاً يمنع معه العمل ببعض ما روى عنهم دون البعض الآخر بل اختلفت الروايات عن الواحد منهم كما روى عن ابن عباس فكيف يجوز العمل بذلك وبهذا تعرف ضعف قول من قال انه يصار الى العموم ويقال تلك الكلمات هى جميع ما ذكرهنا فان هذا يستلزم تفسير كلام الله بالضعيف والمتناقض وما لا تقوم به الحجة وعلى هذا فيكون قوله انى جاءك مستأنفاً كأنه قيل ما ذا قال له وقال ابن جرير ما حاصله أنه يجوز ان يكون المراد بالكلمات جميع ذلك وجائز أن يكون بعض ذلك ولا يجوز الجزم بشئ منها انه المراد على التعيين الا بحديث أو إجماع ولم يصح فى ذلك خبر ينقل الواحد ولا ينقل الجماعة الذى يجب التسليم له ثم قال ان الذى قاله مجاهد وأبو صالح والريبع بن أنس أولى بالصواب يعنى ان الكلمات هى قوله انى جاءك للناس اماماً وقوله وعهدنا الى ابراهيم وما بعده ورجح ابن كثير انما تشمل جميع ما ذكره وفيه بعد (فأقنعن) أى قام بهن أتم قياماً ومثل أكل امتثال واختلاف هل كان هذا ابتلاء قبل النبوة أو بعدها فقيل بالاول بدليل السياق فإنه يدل على أن قيامه عليه السلام بهن كالسبب لان يجعله الله اماماً والسبب يتقدم على المسبب وقيل بالثانى لان التكليف لا يعلم الا من جهة الوحي الالهى وذلك بعد النبوة وقيل ان فسر الابتلاء بالكوكب والقمر والشمس كان ذلك قبل النبوة وان فسر بما وجب عليه من شرائع الدين كان ذلك بعد النبوة (قال انى جاءك للناس) أى لاجلهم (اماماً) يقتدى بدينك وهديك وسنتك والامام هو الذى يؤتم به ومنه قيل للطريق امام وللبناء امام لانه يؤتم بذلك أى يتمدى به السالك والامام لما كان هو القدوة للناس لكونهم يأتون به ويهتدون بهديه أطلق عليه هذا اللفظ اذ لم يبعث بعده نبي الا كان من ذريته مأموراً باتباعه فى الجملة وابراهيم يعترف بفضل جميع الطوائف قديماً وحديثاً فاما اليهود والنصارى فانهم مقرون بفضلهم ويتشرفون بالنسبة اليه وانهم من أولاده وأما العرب فى الجاهلية فانهم

عن معاوية بن عبد الكريم سمعت الحسن ذكر الصابئين فقال هم قوم يعبدون الملائكة وقال ابن جرير أيضاً حدثنا محمد بن عبد الاعلى حدثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن الحسن قال أخبرني زياد بن الصابئين يصلون الى القبلة ويصلون الخمس قال فأراد أن يضع عنهم الجزية قال فخير بعد أنهم يعبدون الملائكة وقال أبو جعفر الرازى بلغنى أن الصابئين قوم يعبدون الملائكة ويقرؤون الزبور ويصلون للقبلة وكذا قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة وقال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن أبي الزناد عن أبيه قال الصابئون قوم يحامى العراق وهم يكتون وهم يؤمنون بالنبيين كلهم ويصومون

من كل سنة ثلاثين يوماً يصلون الى الكين كل يوم خمس صلوات وسئل وهب بن منبه عن الصابئين فقال الذي يعرف الله وحده وليست له شريعة يعمل بها ولم يحدث كفراً وقال عبد الله بن وهب قال عبد الرحمن بن زيد الصابئون دين من الاديان كانوا يجزيرة الموصل يقولون لا اله الا الله وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي الا قول لا اله الا الله قال ولم يؤمنوا برسول فن أجل ذلك كان المشركون يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه هؤلاء الصابئون يشبهونهم بهم يعني في قول لا اله الا الله وقال الخليل هم قوم يشبه دينهم دين النصارى الا ان قبلتهم نحو مذهب الجنوب يزعمون أنهم (١٧٧) على دين نوح عليه السلام وحكى القرطبي عن

مجاهد والحسن وابن أبي نجيح أنهم قوم ترك دينهم بين اليهود والمجوس ولا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نسائهم قال القرطبي والذي تحصل من مذهبهم فيما ذكره بعض العلماء أنهم موحدون ويعتقدون تأثير النجوم وانها فاعلة ولهذا أفق أبو سعيد الاصطخري بكفرهم للقادر بالله حين سأله عنهم واختار الرازي ان الصابئين قوم يعبدون الكواكب بمعنى ان الله جعلها قبله للعبادة والدعاء وبمعنى ان الله فوض تدبير أمر هذا العالم اليها قال وهذا القول هو المنسوب الى الكشرايين الذين جاءهم ابراهيم عليه السلام راداعليهم ومبطلأقولهم وأظهر الأقوال والله أعلم قول مجاهد ومتابعيه ووهب بن منبه أنهم قوم ليسوا على دين اليهود ولا النصارى ولا المجوس ولا المشركين وانما هم قوم باقون على فطرتهم ولادين مقرر لهم يتبعونه ويقتفونه ولهذا كان المشركون ينسبون من أسلم بالصائى أى انه قد خرج عن سائر اديان أهل الارض اذ ذلك وقال

أيضا يترفون بفضله وينشرون على غيرهم به لانهم من أولاده ومن ساكني حرمة وخدام بيته ولما جاء الاسلام زاده الله شرفاً وفضلاً فكفى الله عن ابراهيم امورا لتوجب على المشركين والنصارى واليهود قبول قول محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاعتراف بدينه والانقياد لشريعته لان ما أوجبه الله على ابراهيم هو من خصائص دين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفي ذلك حجة على اليهود والنصارى ومشركي العرب في وجوب الاتياد لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والايان به وتصديقه (قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين) يحتمل أن يكون ذلك دعاء من ابراهيم أى واجعل من بعض ذريتي أئمة ويحتمل أن يكون هذا من ابراهيم لقصد الاستفهام وان لم يكن بصيغته أى ومن ذريتي ماذا يكون يارب فاخبره أن فيهم عصاة وظلمة وانهم لا يصلحون لذلك ولا يقومون به ولا ينالهم عهد الله سبحانه وتخصيص البعض بذلك لبداهة استحالة امامة الكل وان كانوا على الحق عن قتادة قال هذا عند الله يوم القيامة لا ينال عهده ظالم ما قام في الدنيا فقد نالوا عهده فوارثوا به المسلمين وغادوهم وناحوهم فلما كان يوم القيامة قصر الله عهده وكرامته على أوليائه وعن مجاهد قال لا تجعل اماما ظالما يقتدى به وعن ابن عباس قال يخبره انه ان كان في ذريته ظالم لا ينال عهده ولا ينبغي له أن يولي شيئا من أمره والنيل الادراك وهو العطاء والذرية مأخوذة من الذر لان الله أخرج الخلق من ظهر آدم عليه السلام حين أشهدهم على أنفسهم كالذر وقيل مأخوذة من ذرأ الله الخلق يذروهم اذا خلقهم وفي الكتاب العزيز فاصبح هشيا تذرؤه الرياح وقال الخليل انما هو اذرية لان الله تعالى ذرأها على الارض كما ذرأ الزرع البذر قال ابن فارس يؤخذ من هذا البابحة السحى في منافع الذرية والقاربة وسؤال من بيده ذلك واختلف في المراد بالعهد فقيل الامامة وقيل النبوة وقيل عهد الله أمره وقيل الامان من عذاب الآخرة ورجحه الزجاج والاول أظهر كما يفيد السياق وقد استدل بهذه الآية جماعة من أهل العلم على أن الامام لا بد أن يكون من أهل العدل والعمل بالشرع كما ورد لانه اذا راغ عن ذلك كان ظالما ويمكن أن ينظر الى ما يصدق عليه اسم العهد وما يفيد الاضافة من العموم فيشمل جميع ذلك اعتبارا بعموم اللفظ من غير نظر الى السبب ولا الى السياق فيستدل به على اشتراط السلامة من وصف الظلم في كل من تعلق بالامور الدينية وقد اختار ابن جرير ان هذه الآية وان كانت ظاهرة في

(٢٣ ل - فتح البيان) بعض العلماء الصابئون الذين لم تبلغهم دعوة نبي والله أعلم (واذا أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون ثم أوليتهم من بعد ذلك فلو لا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين) يقول تعالى منذ ابنى اسرائيل ما أخذ عليهم من العهود والمواثيق بالايان به وحده لا شريك له واتباع رسله وأخبر تعالى انه لما أخذ عليهم الميثاق رفع الجبل فوق رؤسهم ليعرؤا بما عاهدوا عليه ويأخذوه بقوة وجرم وامتثال كما قال تعالى واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون فالطور هو الجبل كما فسر به

في الاعراف ونص على ذلك ابن عباس ومجاهد وعطاء وعكرمة والحسن والفضال والربيع بن أنس وغير واحد وهذا ظاهر وفي رواية عن ابن عباس الطور ما ثبت من الجبال ولم يثبت فليس بطور وفي حديث الفتون عن ابن عباس أنهم لما امتنعوا عن الطاعة رفع عليهم الجبل ليسعوا وقال السدي فلما أوثأ أن يسجدوا أمر الله الجبل أن يقع عليهم فنظروا إليه وقد غشيهم فسقطوا سجداً فسجدوا على شق ونظر وابالشق لا تحرف عنهم الله فكشفه عنهم فقالوا والله ما سجدة أحب إلى الله من سجدة كشف بها العذاب عنهم فهم يسجدون كذلك (١٧٨) وذلك قول الله تعالى ورفعنا فوقكم الطور وقال الحسن في قوله

خذوا ما آتيناكم بقوة يعني التوراة وقال أبو العالية والربيع ابن أنس بقوة أي بطاعة وقال مجاهد بقوة بعمل بما فيه وقال قتادة خذوا ما آتيناكم بقوة القوة الجدة والاذقته عليكم قال فافقروا بذلك أنهم يأخذون ما أوتوا بقوة ومعنى قوله والاذقته عليكم أي اسقطه عليكم يعني الجبل وقال أبو العالية والربيع واذكروا ما فيه يقول اقرؤا ما في التوراة واعملوا به وقوله تعالى ثم توليت من بعد ذلك فلو لا فضل الله يقول تعالى ثم بعد هذا المشاق المؤكد العظيم توليت عنه وان شئتم ونقضتوه فلو لا فضل الله عليكم ورحمته أي بتوبته عليكم وارساله النبيين والمرسلين إليكم لكنتم من الخاسرين بنقضكم ذلك المشاق في الدنيا والآخرة ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين فجعلناهم نكالاً لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين) يقول تعالى ولقد علمت بامعشر اليهود ما أحل من البأس بأهل القرية التي عصت أمر الله

الخبر انه لا ينال عهد الله بالامامة طالما فيها اعلام من الله لابراهيم الخليل انه سيوجد من ذريته من هو طام لنفسه انتهى ولا يخفك انه لا جدوى لكلامه هذا فالاولى ان يقال ان هذا الخبر في معنى الامر لعماده أن لا يولوا أمور الشرع ظالماً وانما قلنا انه في معنى الامر لان اخباره تعالى لا يجوز أن يتخلف وقد علمنا انه قد نال عهده من الامامة وغيرها كثير من الظالمين (واذ جعلنا البيت مثابة للناس) أي لاجلهم أو لاجل مناسكهم والبيت هو الكعبة غلب عليه كما غلب النجم على الثريا ويدخل فيه جميع الحرم لوصفه بكونه آمناً كما سيأتي ومثابة مصدر من ثاب ثوباً ومثابة أي مر جعاً رجع الجحاج اليه بعد تفرقهم عنه وقيل المثابة من الثواب أي يثابون هنالك وقال مجاهد المراد انهم لا يقضون منه أوطارهم قال الاخفش ودخلت الهاء لكثرة من يثوب اليه فهي كعلامة ونسابة وقال غيره هي للتأنيث وليست للمبالغة وهو مصدر وأسم مكان قولان (وآمناء) هو اسم مكان أي موضع آمن وهو أظهر من جعله اسم الفاعل على سبيل الجواز كقوله حرماً آمناً فان الآمن هو الساكن والملتجئ والاول لا يجازفيه وقد استدل بذلك جماعة من أهل العلم على أنه لا يقام الحد على من بلأ اليه ويؤيد ذلك قوله تعالى ومن دخله كان آمناً وقيل ان ذلك منسوخ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بجمرة الله الى يوم القيامة وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي الاساعة من نهار فهو حرام بجمرة الله الى يوم القيامة لا يعرضد شوكة ولا يفرص صيده ولا يلبق لقطته الا من عرفها ولا يختلي خلاه فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر فانه لقينهم ويوتهم فقال الا الاذخر أخرجه البخاري ومسلم وكان الناس يامنون فيه من أذى المشركين فانهم كانوا لا يعرضون لاهل مكة ويقولون هم أهل الله وقال ابن عباس في الآية معاذ ومجأ (واخذوا من مقام ابراهيم مصلى) قرئ على انه فعل ماض أي واتخذوه مصلى وقرئ على صيغة الامر ويجوز أن يكون تقديره وقفنا اتخذوا والمقام في اللغة موضع القيام قال النحاس هو من قام يقوم يكون مصدر او اسماً للموضع ومقام من أقام ومن للتبعض وهذا هو الظاهر وقيل بمعنى في وقيل زائدة على قول الاخفش وليس بشئ اختلف في تعيين المقام على أقوال أحكمها أنه الحجر الذي يعرفه الناس ويصلون عنده ركعتي الطواف وقيل

المقام

وخالفوا عهده وميثاقه فيما أخذهم عليهم من تعظيم السبت والقيام بأمره اذ كان مشرعاً عليهم فتحيلوا على

اصطياد الحيتان في يوم السبت بما وضعوا لها من الشصوص والحبال والبرك قبل يوم السبت فلما جاءت يوم السبت على عادتها في الكثرة نشبت تلك الحبال والحبل فلم تخلص منها يومها ذلك فلما كان الليل أخذوها بعد انقضاء السبت فلما فعلوا ذلك مسحهم الله الى صورة القردة وهي أشبه بشئ بالاناس في الشكل اظاهر وليست بالانسان حقيقة فكذلك أعمال هؤلاء وحيلتهم لما كانت مشابهة للحق في الظاهر ومخالفة له في الباطن كان جزاؤهم من جنس عملهم وهذه القصة مبسوبة في سورة الاعراف حيث يقول

تعالى واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتمبر ثم عاينهم ولا يستقون لا تأتيتهم كذلك بلوهم بما كانوا يفسقون القصة بكملها وقال السدي أهل هذه القرية هم أهل أيلة وكذا قال قتادة وسنورد أقوال المفسرين هناك مبسوطة ان شاء الله وبه الثقة وقوله تعالى فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو حذيفة حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين قال مسخت قلوبهم ولم يحسنوا قردة وانما هو مثل ضرب الله كمثلا للمجاري يحمل أسفارا ورواه ابن جرير عن المثني عن أبي حذيفة وعن (١٧٩) محمد بن عمر الباهلي وعن أبي عاصم عن

عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد به وهذا سند جيد عن مجاهد وقول غريب خلاف الظاهر من السياق في هذا المقام وفي غيره قال الله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت الآية وقال العوفي في تفسيره عن ابن عباس فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين فجعل الله منهم القردة والخنازير فزعم ان شباب القوم صاروا قردة وان الشبيخة صاروا خنازير وقال شبان النخوي عن قتادة فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين فصار القوم قردة تعاوى لها أذنان بعد ما كانوا رجالا ونساء وقال عطاء الخراساني نودوا يا أهل القرية كونوا قردة خاسئين فجعل الذين نهوهم يدخلون عليهم فيقولون يا فلان ألم ننهمكم فيقولون برؤسهم أي بلى وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسن حدثنا عبد الله بن محمد بن ربيعة بالمصيصة حدثنا محمد بن مسلم يعني الطائفي عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس

المقام الحرم كله روى ذلك عن عطاء ومجاهد وقيل عرفة والمزدلفة وقال الشعبي الحرم كله مقام والمعنى اتخذوا مصلى كأنما عند مقام ابراهيم والعنبدية تصدق بجهاته الاربع والتخصيص بكون المصلى خلفه انما استفيد من فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم والصحابة بعده أخرجه البخاري وغيره من حديث أنس عن عمر بن الخطاب قال وافقت ربي في ثلاث ووافقتني ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فنزلت هذه الآية وقلت يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلو أمرتهن أن يحتجبن فنزلت آية الحجاب واجتمع على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نسائه في الغيرة فقلت لهن عسى ربه ان طلقن ان يبدلهن أزواجا خيرا منكن فنزلت كذلك وأخرجه مسلم وغيره مختصرا من حديث ابن عمر عنه وأخرج مسلم وغيره من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رمل ثلاثة أشواط ومشى أربع حتى اذا فرغ عد الى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين ثم قرأوا اتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وفي مقام ابراهيم عليه السلام أحاديث كثيرة مستوفاة في الامهات وغيرها والاحاديث الصحيحة تدل على أن مقام ابراهيم هو الحجر الذي كان يقوم عليه لبناء الكعبة لما ارتفع الجدار تأه اسه عمل به ليقوم فوقه كما في البخاري من حديث ابن عباس وهو الذي كان ملصقا بجدار الكعبة وأول من نقله عمر ابن الخطاب كما أخرجه عبد الرزاق والبيهقي باسناد صحيح وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق مختلفة وأخرج ابن أبي حاتم من حديث جابر في وصف حج النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لما طاف النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له عمر هذا مقام ابراهيم قال نعم وأخرج نحوه ابن مردويه قيل كان أثر أصابع رجلي ابراهيم فيه فاندست بكثرة المسح بالأيدي وانما أمر وبالصلاة عنده ولم يؤمر وبمسحه وتقبيله وقد روى البخاري في بدء قصة المقام أثر اطويلا عن ابن عباس وقد ورد في حديث الترمذي أن الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما واختلفوا في قوله مصلى فمن فسر المقام بمشهد الحج ومشاعره قال مصلى مدعى من الصلاة التي هي الدعاء ومن فسر المقام بالحجر قال معناه واتخذوا من مقامه قبلة أمر وبالصلاة عنده وهذا هو الصحيح لان لفظ الصلاة اذا أطلق لا يعقل منه الا الصلاة المعهودة ذات الركوع والسجود ولان مصلى الرجل هو الموضع الذي يصلى فيه (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن تطهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع

قال انما كان الذين اعتدوا في السبت فجعلوا قردة فواتهم هكذا كما كان للمسخر نسل وقال الفضالة عن ابن عباس فسخنهم الله قردة بعبصتهم يقول اذا لا يحيمون في الارض الا ثلاثة أيام قال ولم يعش مسخ قط فوق ثلاثة أيام ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل وقد خلق الله القردة والخنازير وسائر الخلق في الستة الايام التي ذكرها الله في كتابه فسخ هؤلاء القوم في صورة القردة وكذلك يفعل بمن يشاء كما يشاء ويحول كما يشاء وقال أبو جعفر عن الربيع عن أبي العباس في قوله كونوا قردة خاسئين قال يعني أدلة صاغرين وروى عن مجاهد وقتادة والربيع وأبي مالك نحوه وقال محمد بن اسحق عن داود بن أبي الحصين عن عكرمة قال قال ابن عباس ان

الله انما افترض على بني اسرائيل اليوم الذي افترض عليكم في عيدكم يوم الجمعة فالفوا الى السبت ففعلوه وتركوها امر وابه
فما ابو الازوم السبت ابتلاهم الله فيه فحرم عليهم ما حل لهم في غيره وكانوا في قرية بين ايلة والطور يقال لها مدين فحرم الله
عليهم في السبت الحيتان صيدها واكلها وكانوا اذا كان يوم السبت اقبلت اليهم شرعا الى ساحل بحرهم حتى اذا ذهب السبت
ذهبن فلم يروا حوتا صغيرا ولا كبيرا حتى اذا كان يوم السبت اتين شرعا حتى اذا ذهب السبت ذهبن فكانوا كذلك حتى طال عليهم
الامد وقروا الى الحيتان عمد رجل منهم (١٨٠) فأخذ حوتا سرا يوم السبت فحزمه بخيط ثم أرسله في الماء وأوتله وتدفى

الساحل فلو ثقبه ثم تركه حتى اذا
كان الغد جاء فأخذه أي اني لم أخذه
في يوم السبت فانطلق به كله حتى
اذا كان يوم السبت الآخر عاد
لمثل ذلك ووجد الناس ربح
الحيتان فقال أهل القرية والله
لقد وجدنا ربح الحيتان ثم عثروا
على صنيع ذلك الرجل قال ففعلوا
كما فعل وصنعوا سرا ما يطويلا
لم يجعل الله عليهم العقوبة حتى
صادوها علانية وباعوها بالاسواق
فقات طائفة منهم من أهل البقية
ويحكم اتقوا الله ونهوههم عما
كانوا يصنعون فقات طائفة
أخرى لم تأكل الحيتان ولم تنه
القوم عما صنعوا لم تغفون قوما الله
مهلكهم أو معدبهم عذابا شديدا
قالوا معذرة الى ربكم بسخطنا
اعمالهم ولعالمهم يتقون قال ابن
عباس فيبيناهم على ذلك أصبحت
تلك البقية في أنديتهم ومساجدهم
فقدوا الناس فلم يروهم قال فقال
بعضهم لبعض ان للناس شأنا
فانظروا ما هو فذهبوا ينظرون
في دورهم فوجدوها مغلقة عليهم
قد دخلوها لئلا يغلقوها على

(السجود) معنى عهدنا هذا امرنا أو أوجينا وقيل ألزمتنا أو أوجينا ومن أغرب ما نقل في
تسمية اسم عيسى أن ابراهيم كان يدعو الله أن يرزقه ولدا فيقول في دعائه اسمع يا إيل وإيل
بلسان السريانية هو الله فلما رزق الولد سمياه به وقيل هو اسم العجمي وفيه لغتان اللام
والنون ويجمع على سماعله وسماعيل وأساميع والمراد بالتطهير قيل من الأوثان قاله ابن
عباس وقيل من الآفات والرب وقول الزور والرجس قاله مجاهد وسعيد بن جبير
وقبادة وقيل من الكفار وقيل من النجاسات وطواف الجنب والحائض وكل خبيث
والظاهر انه لا يختص بنوع من هذه الأنواع وأن كلما يصدق عليه مسمى التطهير فهو
يتناولها ما تناولوا شتموا أو بدلوا الاضافة في قوله بيتي للتشريف والتكريم والمراد بالبيت
الكعبة والطائف الذي يطوف به أي الدائر حوله وقيل الغرب الطارئ على مكة
والعا كف المقيم وأصل العكوف في اللغة اللزوم واللبث والاقبال على الشيء وقيل هو
المجاور دون المقيم من أهلها والمراد بقوله الركع السجود المصلون وخص هذين الركنين
بالذكر لانهم أشرف أركان الصلاة عن ابن عباس قال اذا كان قائما فهو من الطائفتين
واذا كان جالسا فهو من العاكفين واذا كان مصليا فهو من الركع السجود وعن عمر بن
الخطاب انه سئل عن الذين ينامون في المسجد فقال هم العاكفون وفي الآية مشروعية
طهارة المكان للطواف والصلاة قال الرازي والسيكا الهراسي وفيها دلالة على أن الطواف
للغرباء أفضل والصلاة للمقيم أمثل قلت ولم يظهر لي وجه ذلك قالوا وفيها دلالة على جواز
الصلاة في نفس الكعبة حيث قال بيتي خلا فالملك قلت وفيه أن الطواف لا يكون في
نفس الكعبة قال الرازي وفيها دلالة على أن الطواف قبل الصلاة قلت وقد سبقه بذلك ابن
عباس وفيها دلالة على جواز المجاورة بحكمة لان قوله والعاكفين يحتمله والسجود جمع ساجد
نحو قاعد وقعود وهو مناسب لما قبله وقيل انه مصدر نحو الدخول والقعود والمعنى ذوى
السجود ذكره أبو البقاء والاول أولى ولتقارب الاخيرين ذانا وزمانا ترك العاطف بينهما
وجمع صفتين جمع سلامة وآخرين جمع تذكير لاجل المقابلة وهو نوع من القصاحة (واذ
قال ابراهيم رب اجعل هذا) أي مكة وقيل الحرم (بلدا آمنا) والمراد الدعاء لاهله من ذريته
وغيرهم كقوله عيشة راضية أي راض صاحبها أو الاسناد الى المكان مجاز كما في ليل نائم
أي نائم فيه قاله السعد التقي زاني وعلى هذا المراد من الملتجئ اليه فاسند اليه مبالغة وقد

أنفسهم كما يغلق الناس على أنفسهم فاصبحوا فيها قردة وانهم لم يعرفون الرجل بعينه وانه لقرد والمرأة بنت

بعينها وانهم القردة والصبي بعينه وانه لقرد قال ابن عباس فاولا ما ذكر الله انه نجي الذين نهوا عن السوء لقد أهلك الله الجميع منهم
قال وهي القرية التي قال جل ثناؤه لمحمد صلى الله عليه وسلم واستلمهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر الآية وروى البخاري عن
ابن عباس نحو ما من هذا وقال السدي في قوله تعالى ولقد علمت الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين قال هم
أهل أيلة وهي القرية التي كانت حاضرة البحر فكانت الحيتان اذا كان يوم السبت وقد حرم الله على اليهود أن يعملوا في السبت

شيام يبق في البحر حوت الاخرج حتى يخرج من اطمين من الماء فاذا كان يوم الاحد من سفلى البحر فلم يرمهن شئ حتى يكون يوم السبت فذلك قوله تعالى واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتهم حينئذ يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبون لآثاتهم فاشتهى بعضهم السمك فجعل الرجل يحفر الحفيرة ويجعل لها نهر الى البحر فاذا كان يوم السبت فتح النهر فأقبل الموج بالحيتان بضربها حتى يلقيها في الحفيرة فيريد الحوت أن يخرج فلا يطيق من أجل قلة ماء النهر فيمكث فيها فاذا كان يوم الاحد جاء فآخذه فجعل الرجل يشوى السمك فيجد جاره وانحه فيسأله (١٨١) فيخبره فيصنع مثل ما صنع جاره حتى

فشا فيهم أكل السمك فقال لهم علماءهم ويحكم انما تصطادون يوم السبت وهو لا يحل لكم فقالوا انما صعدناه يوم الاحد حين أخذناه فقال الفقهاء لا وليكم منكم صعدوه يوم فتحتم له الماء فدخل قال وغلبوا أن ينهوا فقال بعض الذين نهوهم لبعض لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا يقول لم تعظوهم وقد وعظوهم فلم يطيعوكم فقال بعضهم معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون فلما أتوا قال المسلمون والله لانساكنكم في قرية واحدة فقسموا القرية بحدارف فتح المسلمون بابا والمعتمدون في السبت بابا ولعنهم داود عليه السلام فجعل المسلمون يخرجون من بابهم والكفار من بابهم فخرج المسلمون ذات يوم ولم يفتح الكفار بابهم فلما أبطوا عليهم تسور المسلمون عليهم الحائط فاذا هم قردة يشب بعضهم على بعض ففحقوا عنهم فذهبوا في الارض فذلك قول الله تعالى فلما عتوا عما نهم واعنهم قلنا لهم كونوا قردة خاسئين وذلك حين يقول لعن الذين كفروا من بني

ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ان ابراهيم حرم مكة وانى حرمت المدينة ما بين لايتها فلا يصاد صيدها ولا يقطع عضاها كما أخرجه أحمد ومسلم والنسائي وغيرهم من حديث جابر وقد روى هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من طريق جماعة من الصحابة وثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض وهي حرام الى يوم القيامة أخرجه البخاري وأهل السنن من حديث أبي هريرة تعليقا وابن ماجه من حديث صفية بنت شيبة وفي الباب أحاديث غير ما ذكرنا ولا تعارض بين هذه الاحاديث فان ابراهيم عليه السلام لم يبلغ الناس أن الله حرمها وانها لم تزل حراما ما أناسب اليه أنه حرمها أي أظهر للناس حكم الله فيها والى هذا الجمع ذهب ابن عطية وابن كثير وقال ابن جرير انها كانت حراما ولم يتعبد الله الخلق بذلك حتى سأله ابراهيم فخرمها وتعبدهم بذلك انتهى وكلا الجمعين حسن (وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر) انما سأل ابراهيم ذلك لان مكة لم يكن بها زرع ولا ثمره فاستجاب الله له وجعل مكة حراما آمنا تجي اليه ثمرات كل شئ عن محمد بن مسلم الطائفي قال بلغني انه لما دعا ابراهيم للحرم نقل الله الطائف من فلسطين ومن للتبعيض أي بعض الثمرات ولم يقل من الحبوب لما في تحصيله من الدال الحاصل بالحرث وغيره فاقصاره على الثمرات لتشريفهم وقيل من للبيان وليس بشئ اذ لم يتقدم مبهم يبين بها والمراد بالامن المذكور في قوله مشابه للناس وأمناء هو الامن من الاعداء والخسوف والمسخ والمراد ههنا من الامن هو الامن من الفحط ولهذا قال وارزق أهله من الثمرات ذكره الكرخي والمعنى وارزق من آمن من أهله دون من كفر وسبب هذا التخصيص ان ابراهيم لما سأل ربه أن يجعل النبوة والامامة في ذريته فأجاب الله بقوله لا ينال عهدى الظالمين وصار ذلك تأديا له في المسئلة فلا جرم خص ههنا دعائه المؤمنين دون الكافرين ثم أعلمه أن الرزق في الدنيا يستوى فيه المؤمن والكافر بقوله (قال ومن كفر فامتهعه) أي سأرزق الكافر أيضا (قليل) أي في الدنيا مدة حياته وعن محمد بن كعب القرظي قال دعا ابراهيم للمؤمنين وترك الكفار ولم يدع لهم شئ فقال تعالى ومن كفر فامتهعه الآية وعن ابن عباس قال كان ابراهيم اجتبرها على المؤمنين دون الناس فأمر الله ومن كفر فأنار رزقهم أيضا كما أرزق المؤمنين أخلق خلقا لا أرزقهم ثم قرأ ابن عباس

اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم الآية فهم القردة (قلت) والغرض من هذا السياق عن هؤلاء الأئمة بيان خلاف ما ذهب اليه مجاهد رحمه الله من أن مسخهم انما كان معنويا لا صوريا بل الصحيح انه معنوي صوري والله تعالى أعلم وقوله تعالى فجعلناهم نكالا قال بعضهم الضمير في جعلناهم عائدا على القردة وقيل على الحيتان وقيل على القرية حكاه ابن جرير والصحيح أن الضمير عائدا على القرية أي جعل الله هذه القرية والمراد أهلها بسبب اعتدائهم في سبتهم نكالا أي عاقبناهم عقوبة فجعلناهم عبرة كما قال الله عن فرعون فأخذ الله نكالا الآخرة والاولى وقوله تعالى لما بين يديها ما خلفها أي من القرى

قال ابن عباس يعني جعلناها بما أحلناهم من العقوبة عبرة لما حولها من القرى كما قال تعالى ولقد آهلكنا ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات عليهم يرجعون ومنه قوله تعالى ولم يروا أنا تأتي الأرض تنقصها من أطرافها الآية على أحد الأقوال فالمراد لما بين يديها وما خلفها في المكان كما قال محمد بن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس لما بين يديها من القرى وما خلفها من القرى وكذا قال سعيد بن جبيل لما بين يديها وما خلفها قال من بحضرتها من الناس يومئذ وروى عن اسمعيل بن أبي خالد وقتادة وعطية العوفي فجعلناها نكالاً لما (١٨٢) بين يديها قال ما قبلها من الماضين في شأن السبت وقال أبو العالية

والربيع وعطية وما خلفها لما بقي بعدهم من الناس من بني إسرائيل أن يعصوا مثل عملهم وكان هؤلاء يقولون المراد لما بين يديها وما خلفها في الزمان وهذا مستقيم بالنسبة إلى ما يأتي بعدهم من الناس أن تكون أهل تلك القرية عبرة لهم وأما بالنسبة إلى من ساف قبلهم من الناس فكيف يصح هذا الكلام أن تفسر الآية به وهو أن يكون عبرة لمن سبقهم وهذا لعل أحد من الناس لا يقوله بعد تصوره فنعين أن المراد بما بين يديها وما خلفها في المكان وهو ما حولها من القرى كما قاله ابن عباس وسعيد بن جبيل والله أعلم وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية فجعلناها نكالاً لما بين يديها وما خلفها أي عقوبة لما خلا من ذنوبهم وقال ابن أبي حاتم وروى عن عكرمة وشجاهد والسدي والقراء وابن عطية لما بين يديها من ذنوب القوم وما خلفها لمن يعمل بعدها مثل تلك الذنوب وحكي الرازي ثلاثة أقوال أحدها أن المراد بما بين

كلا غده ولا هو هؤلاء الآية فالظاهر أن هذا من كلام الله سبحانه رد على إبراهيم حيث طلب الرزق للمؤمنين دون غيرهم ويحتمل أن يكون كلاماً مستقلاً بياناً لحال من كفر ويكون في حكم الأخبار عن حال الكافرين بهذه الجملة الشرطية أي من كفر فاني أمتعه في هذه الدنيا بما يحتاجه من الرزق إلى منتهى أجله وذلك قليل لأنه ينقطع (ثم اضطره) أي الزلزلة المضطر لكفره بعد هذا التمتع (إلى عذاب النار) أخبر سبحانه أنه لا ينال الكفرة من الخير الا تمتعه في هذه الدنيا وليس لهم بعد ذلك الا ما هو شر محض وأما على قراءة من قرأ فامتنعه واضطره بصيغة الأمر فهي مبنية على أن ذلك من جملة كلام إبراهيم وأنه لما فرغ من الدعاء للمؤمنين دعاء الكافرين بالامتناع قليلاً ثم دعا عليهم بأن يضطرهم الله إلى عذاب النار وحاصل معنى اضطره ألزمه حتى أصبره مضطر لذلك لا يجده عنده مخلصاً ولا منه متحولاً (وبئس المصير) أي المرجع هي والواقية ليست للعطف والازم عطف الانشاء على الاخبار بل للاستئناف كما قال في المغني في قوله واتقوا الله ويعلمكم الله (واذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت واسمعيل) حكاية حال ماضية استحضار الصورة العجيبة والقواعد جمع قاعدة وهي الأساس قاله أبو عبيدة والقراء وهي صفة غالبية من القعود بمعنى النبات ولعله مجاز من المقابل للقيام ومنه قعدك الله وقال الكسائي هي الجدر والمراد برفعها رفع ما هو مبني فوقها لارتفاعها في نفسها فانها لم ترفع لكن لما كانت متصلة بالبناء المرتفع فوقها صارت كأنها مرفوعة بارتفاعه أو المراد بها أسافات البناء فان كل ساف قاعدة لما بيني عليه ويرفعها بناؤها والمراد برفع مكاتهم دعاء الناس إلى حجه وفي إيهام القواعد وتبينها ثانياً بقوله من البيت تفخيم لشأنها (ربنا) أي قائلين ربنا وقرأ أبي وابن مسعود يقولان ربنا (تقبل منا) أي طاعتنا يا لك وعبادتنا لك (انك أنت السميع) لدعاءنا (العليم) نبينا تناو قد أكثر المفسرون في تفسير هذه الآية من نقل أقوال السلف في كيفية بناء البيت ومن أي أعمار الأرض بنى وفي أي زمان عرف ومن حجه وما ورد فيه من الأدلة الدالة على فضله أو فضل بعضه كالخمر الأسود وفي الدر المنثور من ذلك ما لم يكن في غيره فليرجع إليه وفي تفسير ابن كثير بعض من ذلك ولما لم يكن ما ذكره متعلقاً بالتفسير لم نذكره وفي القسطلاني على البخاري بنيت الكعبة عشرين مرات الأولى بناء الملائكة الثاني بناء آدم الثالث بناء ابنه شيث بالطين والحجارة وغرق في الطوفان الرابع بناء إبراهيم

الخامس

السادس

يديها وما خلفها من قدمها من القرى بما عندهم من العلم بخبرها بالكتب المقدمة ومن بعدها والثاني المراد بذلك من بحضرتها من القرى والأمم والثالث أنه تعالى جعلها عقوبة لجميع ما ارتكبوها من قبل هذا الفعل وما بعده وهو قول الحسن (قلت) وأرجح الأقوال المراد بما بين يديها وما خلفها من بحضرتها من القرى يبلغهم خبرها وما حل بها كما قال تعالى ولقد آهلكنا ما حولكم من القرى الآية وقال تعالى ولا يزال الذين كفروا تصيبهم ما صنعوا فأرعاة الآية وقال تعالى أفلا يرون أنا تأتي الأرض تنقصها من أطرافها فجعلهم عبرة ونكالاً لمن في زمانهم وموعظة لمن يأتي بعدهم بالخبر المتواتر عنهم ولهذا قال

وموعظة للمتقين وقوله تعالى وموعظة للمتقين قال محمد بن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس وموعظة للمتقين الذين من بعدهم الى يوم القيامة وقال الحسن وقتادة وموعظة للمتقين بعدهم فيتقون نعمة الله ويحذرونها وقال السدي وعظيمة العوفي وموعظة للمتقين قال أمة محمد صلى الله عليه وسلم (قلت) المراد بالموعظة ههنا الزاجر اي جعلنا ما أحلنا بهؤلاء من البأس والنكال في مقابلة ما ارتكبوه من محارم الله وما تحيلوا به من الحيل فليحذروا المتقون صنيعهم مثلاً يصيبهم ما أصابهم كما قال الامام أبو عبد الله بن بطة حدثنا أحمد بن محمد بن مسلم حدثنا الحسن بن (١٨٣) محمد بن الصباح الزعفراني حدثنا يزيد بن

هرون حدثنا محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ترتكبوا ما ارتكبت اليهود فتستحلوا محارم الله بادنى الحيل وهذا اسناد جيد وأحمد بن محمد بن مسلم هذا وثقه الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي وباقي رجاله مشهورون على شرط الصحيح والله أعلم (واذا قال موسى اقومه ان الله يامركم أن تذبجوا بقرة قالوا آتخذناها زوا قال أعود بالله أن أكون من الجاهلين) يقول تعالى واذكروا بني اسرائيل نعمتي عليكم في خرق العادة لكم في شأن البقرة وبينان القتال من هو بسببها واحياء الله المقتول ونصه على من قتله منهم (ذكر بسط القصة) قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا يزيد بن هرون أن أبا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني قال كان رجل من بني اسرائيل عقيماً لا يولد له وكان له مال كثير وكان ابن أخيه وارثه فقتله ثم احتله ليلافوضه

الخامس بناء العمالة السادسة بناء جرحهم والذي بناه منهم هو الحارث بن مضاض الأصغر السابع بناء قصي خامس جد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الثامن بناء قريش التاسع بناء عبد الله بن الزبير في أوائل سنة أربع وستين العاشر بناء الخجاج انتهى حاصله قال سلمان الحلبي وهذا بحسب ما اطاع عليه والافقد بناه بعد ذلك بعض الملوكة سنة ألف وتسع وثلاثين كما نقله بعض المؤرخين قال الرازي فيه ان بناء المسجد قربة وفيه استحباب الدعاء بقبول الاعمال (ربنا واجعلنا مسلمين لك) أي ثابتين عليه أوردنا منه قيل المراد بالاسلام هنا مجموع الايمان والاعمال (ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) من للتبعية أولادهم قال ابن جرير انه أراد بالذرية العرب خاصة وكذا قال السهمي قال ابن عطية وهذا ضعيف لان دعوته ظهرت في العرب وغيرهم من الذين آمنوا به والامة الجامعة في هذا الموضع وقد تطلق على الواحد ومنه قوله تعالى ان ابراهيم كان أمة قاتله وتطلق على الدين ومنه انا وجدنا آباءنا على أمة وتطلق على الزمان ومنه واذكروا بعد أمة قيل أراد بالامة أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم بدليل قوله وابعث فيهم رسولا منهم (وأرانا مناسكاً) هي من الرؤية البصرية والمناسك جمع نسك وأصله في اللغة الغسل يقال نسك ثوبه اذا غسله وهو في الشرع اسم للعبادة وقيل واحدها منسك والمراد هنا مناسك الحج وقيل مواضع الذبح وقيل جميع التعبدات قال علي تلمأ فرغ ابراهيم من بناء البيت قال قد فعلت اي رب فأرنا مناسكاً ابراهيم قال نعم فبعث الله جبريل فحج به وفي الباب آثار كثيرة عن السلف من الصحابة ومن بعدهم يتضمن ان جبريل أرى ابراهيم المناسك وفي أكثرها ان الشيطان تعرض له (وتب علينا) أي تجاوز عنا والمراد بالتوبة التثبيت لانهم ماعصوا ما لا ذنب لهم ما وقيل المراد وتب على الظلمة منا (انك أنت التواب) أي المتجاوز عن عباده (الرحيم) بهم (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) ضمير فيهم راجع الى الامة المسلمة المذكورة سابقا وقرأ أي في آخرهم ويحتمل ان يكون الضمير راجعاً الى الذرية وهم العرب من ولد اسمعيل وقد أجاب الله لابراهيم عليه السلام هذه الدعوة فبعث في ذرية رسولا منهم وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقد أخبر عن نفسه انه دعوة ابراهيم كما أخرجه أحمد بن حنبل الحديث العرباض بن سارية وغيره ورواه هذه الدعوة وقد أجمع على ذلك المفسرون لان ابراهيم اعتماداً لذريته وهو بمكة ولم يبعث من ذريته بمكة غير محمد صلى الله عليه وآله وسلم فدل

على باب رجل منهم ثم أصبح يدعيه عليهم حتى تسلخوا وركب بعضهم على بعض فقال ذو والراي منهم والنهي على من يقتل بعضهم بعضاً وهذا رسول الله فيكم فأتوا موسى عليه السلام فذكروا ذلك له فقال ان الله يامركم ان تذبجوا بقرة قالوا آتخذناها زوا قال أعود بالله ان أكون من الجاهلين قال فلوم يعترضوا الاجزأت عنهم أدنى بقرة ولكنهم شددوا فشد عليهم حتى انتهوا الى البقرة التي أمروا بذبجها فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غير هاف قال والله لا أنقصها من مل جلدها ذهاباً فاحسبوا جلد هافاً فذبحوها فذبحوها فاضرب يومه ببعضها فقام فقالوا من قتلك فقال هذا ابن أخيه ثم مال ميتاً فلم يعط من ماله شيئاً فلم يورث قاتل بعد ورواه ابن

بحرير من حديث أيوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة بن حكيم عن ذلك والله أعلم ورأه عبد بن حميد في تفسيره أنباء بن زيد بن هرون
 به ورأه آدم بن أبي أياس في تفسيره عن أبي جعفر هو الرازي عن هشام بن حسان به وقال آدم بن أبي أياس في تفسيره أنباء أبو جعفر
 الرازي عن الربيع بن أبي العالبة في قول الله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة قال كان رجل من بني اسرائيل وكان غنيا ولم
 يكن له ولد وكان له قريب وكان وارثه فقتله ليرثه ثم ألقاه على جميع الطريق وأتى موسى عليه السلام فقال له ان قريبي قتل وأتى الى
 أمر عظيم وأني لا أجد أحدا يبين لي من (١٨٤) قتله غيرك يا بني الله قال فنادى موسى في الناس فقال أنشد الله من كان

عنده من هذا علم الا يبينه لنا فلم يكن
 عندهم علم فاقبل القاتل على موسى
 عليه السلام فقال له أنت نبي الله
 فسل لنا ربك ان يبين لنا فاسأل ربه
 فأوحى الله ان الله يأمركم ان تذبحوا
 بقرة ففجئوا من ذلك فقالوا اتخذنا
 هزا وقال أعوذ بالله ان اكون من
 الجاهلين قالوا ادع لنا ربك يبين لنا
 ما هي قال انه يقول انها بقرة
 لا فارض يعني لا هزيمة ولا بكر يعني
 ولا صغيرة عوان بين ذلك اى نصف
 بين البكر والهزيمة قالوا ادع لنا
 ربك يبين لنا ما لونها قال انه يقول انها
 بقرة صفراء فاقع لونها اى صاف
 لونها تسر الناظرين اى تعجب
 الناظرين قالوا ادع لنا ربك يبين لنا
 ما هي ان البقرة تشابه علينا وان ان
 شاء الله لمهتدون قال انه يقول انها
 بقرة لا ذلول اى لم يذلها العمل تثير
 الارض ولا تسقى الحرج يعني
 وليست بذلول تثير الارض ولا تسقى
 الحرج يعني ولا تعمل في الحرج
 مسلمة يعني مسلمة من العيوب لاشية
 فيها يقول لا يبايض فيها قالوا الا ان
 جئت بالحق فذبحوها وما كادوا
 يفعلون قال ولولأن القوم حين

على ان المراد به محمد صلى الله عليه وآله وسلم والرسول هو المرسل قال ابن الانباري
 يشبه ان يكون أصله ناقه مرسل ومرسله اذا كانت سهلة السير ماضية أمام النوق
 ويقال جاء القوم أرسالا أى بعضهم في اثر بعض (يتلو عليهم آياتك) وهو القرآن (ويعلمهم
 الكتاب) أى معاني الكتاب من دلائل التوحيد والنبوة والاحكام الشرعية والكتاب
 هو القرآن (والحكمة) أى ويعلمهم الحكمة وهى الاصابة فى القول والعمل ووضع كل
 شئ موضعه والمراد بالحكمة هنا المعرفة بالدين والفقه فى التأويل والفهم للشرعية
 وقال قتادة هى السنة وقيل هى الفصل بين الحق والباطل وقال ابن قتيبة هى العلم
 والعمل ولا يكون الرجل حكيما حتى يجمعهما وقال ابن دريد كل كلمة وعظمت أو دعتك
 الى مكرمة أو نهيته عن قبيح فهى حكمة وقيل ان المراد بالآيات ظاهرا لا باطنا والكتاب
 معانيها والحكمة الحكم وهو مراد الله بالخطاب وقيل غير ذلك (ويزكهم) التزكية
 التطهير من الشرك وسائر المعاصي (انك أنت العزيز الحكيم) أى الذى لا يعجزه شئ
 قاله ابن كيسان وقال الكسائى العزيز الغالب والحكيم العالم (ومن يرغب عن ملة
 ابراهيم الا من سفه نفسه) الاستفهام للانكار قال الزجاج وابن جنى سفه بمعنى جهل أى
 جهل أمر نفسه فلم يفكر فيها انها مخلوقة لله فيجب عليه عبادته وقال أبو عبيدة المعنى
 أهلك نفسه وقال الاخفش أى فعل به من السفه ما صار به سقيها وقال الزمخشري
 امتن بها واستخف بها عن أبي العالبة قال رغبت اليهود والنصارى عن ملتته واتخذوا
 اليهودية والنصرانية بدعة ليست من الله وتركواملة ابراهيم الاسلام وبذلك بعث الله
 نبيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن قتادة مثله فن رغب عن الايمان بهذا الرسول الذى
 هو دعوة ابراهيم فقد رغب عن ملة ابراهيم فيه اشارة الى زوم اتباع ملتته فيما لم يثبت نسخه
 (ولقد اصطفيناه فى الدنيا) تعليل للحصر قبله واللام جواب قسم محذوف والغرض منه
 الحجة والبيان لقوله ومن يرغب والاصطفاء الاختيار أى اختارناه فى الدنيا بالرسالة والخلقة
 كما شاهدوه ونقله جيل بعد جيل (وانه فى الآخرة لمن الصالحين) أمر مغيب فاحتاج
 الاخبار به الى فضل تأكيده قبل مع الانبياء فى الجنة أو الذين لهم الدرجات العلى فكيف
 يرغب عن ملتته راغب (اذ قال له ربه أسلم) يحتمل ان يكون متعلقا بقوله اصطفيناه أى
 اختارناه وقت أمر ناله بالاسلام ويحتمل ان يتعلق بمحذوف هو اذكر قال فى الكشف كانه

أمر واذبح بقرة استعرضوا بقرة من البقر فذبحوها كانت اياها ولكن شددوا على انفسهم فشد الله عليهم قيل
 ولولأن القوم استثنوا فقالوا وان ان شاء الله لمهتدون لما هدوا اليها ابا فبلغنا انهم لم يجدوا البقرة التى نعت لهم الا عند عجوز
 وعندها تسمى وهى القيمة عليهم فلما علمت انه لا ين كواهم غيرها أضعفت عليهم الثمن فانوا موسى فاخبروه انهم لم يجدوا هذا الثمن
 الا عند فلانة وانها سألت اضعاف ثمنها فقال موسى ان الله قد خفف عليكم فشدتم على انفسكم فاعطوها رضاها وحكمها ففعلوا
 واشتروها فذبحوها فامرهم موسى عليه السلام ان يأخذوا عظمها فيضربوا به القليل ففعلوا فرجع اليه روحه تسمى لهم

قَاتِلْهُ ثُمَّ عَادِمْنَا كَمَا كَانَ فَاخْذْ قَاتِلَهُ وَهُوَ الَّذِي كَانَ أَنَّى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَشَكَّى إِلَيْهِ فَقَاتَلَهُ اللَّهُ عَلَى أَسْوَأِ عَمَلِهِ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ فِي شَأْنِ الْبَقْرَةِ وَذَلِكَ أَنَّ شَيْخًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى عَهْدِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ مَكْثَرًا مِنَ الْمَالِ وَكَانَ بَنُو أَخِيهِ فَقَرَاءَ لِمَالِ لَهُمْ وَكَانَ الشَّيْخُ لَا وَلَدَ لَهُ وَكَانَ بَنُو أَخِيهِ وَرَثَتَهُ فَقَالُوا لَيْتَ عَمَّا قَدَّمَتْ فَوَرَثْنَا مَالَهُ وَانْهَ لَمَّا تَطَاوَلَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَمُوتَ عَنْهُمْ أَنَاهُمْ الشَّيْطَانُ فَقَالَ لَهُمْ هَلْ لَكُمْ إِلَى أَنْ تَقْتُلُوا عَمَّكُمْ قَتَرْتُمْ أَمَالَهُ وَتَغْرَمُوا أَهْلَ الْمَدِينَةِ الَّتِي اسْتَمْتَبَهَا دِيْنُهُ وَذَلِكَ أَنَّهُمَا كَاتَمَا (١٨٥) مَدِينَتَيْنِ كَانُوا فِي أَحَدِهِمَا وَكَانَ الْقَتِيلُ إِذَا قُتِلَ

وَطَرَحَ بَيْنَ الْمَدِينَتَيْنِ قَيْسٌ مَا بَيْنَ الْقَتِيلِ وَالْقَرِيَّتَيْنِ فَأَيَّتُهُمَا كَانَتْ أَقْرَبَ إِلَيْهِ غَرِمَتْ الدِّيَةَ وَأَنَّهُمَا سَوَّلَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ ذَلِكَ وَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَمُوتَ عَنْهُمْ عَمْدُوا إِلَيْهِ فَقَتَلُوهُ ثُمَّ عَمْدُوا فَطَرَحُوهُ عَلَى بَابِ الْمَدِينَةِ الَّتِي لَيْسَ وَفِيهَا فَلَمَّا أَصْبَحَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ جَاءَ بَنُو أَخِي الشَّيْخِ فَقَالُوا عَمَّا قَتَلَ عَلَى بَابِ مَدِينَتِكُمْ فَوَاللَّهِ لَتَغْرَمَ لِنَادِيَةٍ عَمَّا قَالَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ نَقَسَ بِاللَّهِ مَا قَتَلْنَا وَلَا عَمَّا قَاتَلَا وَلَا قَتَلْنَا بِبَابِ مَدِينَتِنَا مِنْذُ أَغْلَقَ حَتَّى أَصْبَحْنَا وَأَنَّهُمْ عَمْدُوا إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا أَوَّاهُ قَالَ بَنُو أَخِي الشَّيْخِ عَمَّا وَجَدْنَاهُ مَقْتُولًا عَلَى بَابِ مَدِينَتِهِمْ وَقَالَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ نَقَسَ بِاللَّهِ مَا قَتَلْنَاهُ وَلَا فَتَحْنَا بِبَابِ الْمَدِينَةِ مِنْ حِينَ أَغْلَقْنَاهُ حَتَّى أَصْبَحْنَا وَانْجَبَرْنَا إِلَى بَابِ الْمَدِينَةِ الَّتِي لَيْسَ وَفِيهَا فَلَمَّا أَصْبَحَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ قُلْ لَهُمْ إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً فَتَضْرِبُوهَ بِعِصْمَتِهَا وَقَالَ السَّادِي وَإِذَا قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَكْثَرًا مِنَ الْمَالِ فَكَانَتْ لَهُ ابْنَةٌ

قِيلَ إِذْ كَرَّ ذَلِكَ الْوَقْتُ لِيَعْلَمَ أَنَّهُ الْمَصْطَفَى الصَّالِحُ الَّذِي لَا يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةٍ مِثْلَهُ وَزَادُوا السَّعُودَ وَانْهَ مَا نَالَ مَا نَالَ الْإِبِلُ بِمَادَرَةِ اللَّذْعَانِ وَالْإِقْيَادِ لِمَا مَرَّ بِهِ وَخَالَصَ سِرَّهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ حِينَ خَرَجَ مِنَ السَّرْبِ وَذَلِكَ عِنْدَ اسْتِدْلَالِهِ بِالْكَوْكِبِ وَاطْلَاعِهِ عَلَى أُمَارَاتِ الْحَدُوثِ فِيهَا وَافْتِقَارِهَا إِلَى مُحَدِّثٍ مَدْرُوعٍ عَنِ اسْمِ اللَّهِ وَأَخْلَصَ دِينَهُ وَعِبَادَتَهُ لَهُ وَأَوَّاهُ وَفَوَّضَ أُمُورَهُ إِلَى اللَّهِ وَأَوَّاهُ وَأَطْعَ وَأَوَّاهُ عَلَى مَا أَنْتَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِسْلَامِ (قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) أَيُ فَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَدْ حَقَّقَ ذَلِكَ حَيْثُ لَمْ يَسْتَعْنِ بِأَحَدٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ حِينَ أَلْقَى فِي النَّارِ (وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ) الضَّمِيرُ فِي بِهَارِاجٍ إِلَى الْمَلَةِ الْخَنَفِيَّةِ أَوْ إِلَى الْكَلِمَةِ أَيُ اسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَهُوَ أَصُوبٌ لِأَنَّهُ أَقْرَبُ مَذْكَورًا رَأَى قَوْلَهُمْ أَسْلَمْنَا أَنْتَهَى وَالْأَوَّلُ أَرْجَحُ لِأَنَّ الْمَطْلُوبَ مِنْ بَعْدِهِ هُوَ اتِّبَاعُ مِلَّتِهِ لَا مَجْرَدَ التَّكْلِيفِ بِكَلِمَةِ الْإِسْلَامِ فَالْتَّوَصُّيَةُ بِذَلِكَ أَلْيَقُ بِإِبْرَاهِيمَ وَأَوْلَى بِهِمْ قِيلَ كَانُوا ثَمَانِيَةً مِنْهُمْ اسْمُ عَمِيلٍ وَهُوَ أَتَوَّلَ أَوْلَادَهُ وَقِيلَ أَرْبَعَةٌ عَشَرَ (وَيَعْقُوبُ) مَعْطُوفٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ أَيُ وَأَوْصَى يَعْقُوبُ بَنِيَهُ كَمَا وَصَّى إِبْرَاهِيمُ بَنِيَهُ وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ وَقُرِئَ يَنْصَبُ يَعْقُوبُ فَيَكُونُ دَاخِلًا فِيهِمْ أَوْ صَاهُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ الْقَشِيرِيُّ وَهُوَ بَعِيدٌ لِأَنَّهُ يَعْقُوبُ لَمْ يَدْرِكْ جَدَّهُ إِبْرَاهِيمَ وَانْهَ لَدَيْ بَعْدِ مَوْتِهِ (يَا بَنِي) قِيلَ أَنَّهُ مِنْ مَقُولِ إِبْرَاهِيمَ وَقِيلَ مِنْ مَقُولِ يَعْقُوبَ (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ) الْمُرَادُ بِالْدِّينِ مِلَّتُهُ الَّتِي لَا يَرْغَبُ عَنْهَا إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَهِيَ الْمِلَّةُ الَّتِي جَاءَ بِهَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ (فَلَا تَقُوتُوا إِلَّا أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) إِيْجَازٌ بَلِيغٌ وَالْمُرَادُ مِنَ الْإِسْلَامِ وَلَا تَفَارِقُوهُ حَتَّى تَمُوتُوا وَهَذَا اسْتِثْنَاءٌ مَفْرُغٌ مِنْ أَعْمِ الْأَحْوَالِ أَيُ لَا تَمُوتُوا عَلَى حَالَةٍ غَيْرِ حَالَةِ الْإِسْلَامِ وَلَيْسَ فِيهِ نَهْيٌ عَنِ الْمَوْتِ الَّذِي هُوَ قَهْرِي وَلِهَذَا قَالَ السَّيُوطِيُّ نَهَى عَنْ تَرْكِ الْإِسْلَامِ وَأَمَّا بِالثَّبَاتِ عَلَيْهِ إِلَى مَصَادِفَةِ الْمَوْتِ أَنْتَهَى وَالْمَعْنَى إِنْ مَوْتُهُمْ لَا عَلَى حَالِ الثَّبَاتِ عَلَى الْإِسْلَامِ مَوْتٌ لِأَخِيرِ فِيهِ وَإِنْ حَقَّ هَذَا الْمَوْتُ إِنْ لَا يَحْصُلُ فِيهِمْ عَنْ فَضِيلِ بْنِ عِيَّاضٍ قَالَ مُسْلِمُونَ أَيُ مُحْسِنُونَ بِرَبِّكُمْ الظَّنُّ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَا رَوَى عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَوْتِهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ يَقُولُ لَا يَمُوتُ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ مُحْسِنٌ الظَّنَّ بِرَبِّهِ أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ (أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ) أَيُ مَا كُنْتُمْ حَاضِرِينَ حِينَ احْتَضَرَ يَعْقُوبُ وَقُرْبَ مِنَ الْمَوْتِ وَأَمْ هَذِهِ قِيلَ هِيَ الْمَنْقُطَةُ وَقِيلَ هِيَ الْمُتَّصِلَةُ وَفِي الْهَمْزَةِ الْإِنْكَارُ الْمَقِيدُ لِلتَّقْرِيعِ

(٢٤ ل - فتح البيان) وَكَانَ لَهُ ابْنٌ أَخٌ مَحْتَجٌّ خُطِبَ إِلَيْهِ ابْنُ أَخِيهِ ابْنَتُهُ فَأَبَى أَنْ يَرْجِعَ فَغَضِبَ الْفَتَى وَقَالَ وَاللَّهِ لَا قَتْلَنَ عَمِّي وَلَا أَخَذَنَ مَالَهُ وَلَا نَكَحَنَ ابْنَتَهُ وَلَا كَانَ دِيْنُهُ فَأَنَاهُ الْفَتَى وَقَدْ قَدَّمَ تَجَارِفِي بَعْضَ أَسْبَابِ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَقَالَ يَاعْمُ انْظُرْ مَعِيَ نَخَذَلِي مِنْ تِجَارَةِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَعَلِّي أَنْ أَصِيبَ مِنْهَا فَأَنْهَى إِيَّاهُ وَأَوْكَلْتُ مَعِيَ أَعْطُونِي فَخَرَجَ الْعَمُّ مَعَ الْفَتَى لَيْلًا فَلَمَّا بَلَغَ الشَّيْخُ ذَلِكَ السَّبْطَ قَتَلَهُ الْفَتَى ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَلَمَّا أَصْبَحَ جَاءَ كَأَنَّهُ يَطْلُبُ عَمَّهُ كَأَنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ هُوَ فَلَمْ يَجِدْهُ فَانْطَلَقَ نَحْوَهُ فَإِذَا هُوَ بِذَلِكَ السَّبْطِ مَجْتَمِعِينَ عَلَيْهِ فَاخْذَلَهُمْ وَقَالَ قَتَلْتُمْ عَمِّي فَأَتُوا إِلَى دِيْنَتِهِ فَعَلَّ يَكِي وَيَحْنُو التَّرَابَ عَلَى رَأْسِهِ وَيُنَادِي وَاعْمَاهُ فَرَفَعَهُمْ إِلَى مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِمْ

بالديه فقالوا له يا رسول الله ادع لنا ربك حتى بين لنا من صاحبه فيؤخذ صاحب القضية فوالله ان ديتهم علينا الهيئة ولكن نستحي
 أن نغير به فذلك حين يقول تعالى واذ قلتم نفسا قدارا ثم فيها والله يخرج ما كنتم تكتمون فقال لهم موسى ان الله يأمركم أن
 تذبخوا بقرة قالوا نسألك عن القليل وعن قتله وتقول ادبجوا بقرة أتتربأ بنا قال أعود بالله أن أكون من الجاهلين قال ابن عباس
 فلما عترضوا بقرة فذبجوها لاجرات عنهم ولكن شددوا وتعتوا على موسى فشد الله عليهم فقالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي قال
 انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان (١٨٦) بين ذلك والفارض الهرمة التي لا تولدوا البكر التي لم تلد الا ولدا واحدا

والتوبيخ والخطاب لليهود والنصارى الذين ينسبون الى ابراهيم والى بنيه انهم على
 اليهودية والنصرانية فرد الله ذلك عليهم وقال لهم أشهدتم بعقوب وعلمتم ما أوصى به بنيه
 فتدعون ذلك عن علم أم لم تشهدوا بل أنتم مفترون والشهداء جمع شاهد ولم ينصرف لان
 فيه ألف التأنيث التي لتأنيث الجماعة والمراد بحضور الموت حضور مقدماته وسمى
 يعقوب لانه هو وأخوه العيص كانوا أمين في بطن واحد فتقدم العيص وقت الولادة في
 الخروج مسابقة ليعقوب فتأخر يعقوب عنه ونزل على اثره وعقبه في الخروج (اذ قال
 لبنيه) يعني لا ولادة الاثني عشر (ما تعبدون) أى أى شئ تعبدون وانما جاء بما دون من
 لان المعبودات من دون الله غالبها جمادات كالآوثان والنار والشمس والكواكب
 (من بعدى) أى من بعد موتى (قالوا لعبد الهك واله أبائك ابراهيم واسماعيل واسحق)
 واسماعيل وان كان عمالي يعقوب فان العرب تسمى العم أبأوالخاله أما وعم الرجل صنواً بيه
 وقرئ أيبك فليل أراد ابراهيم وحده ويكون اسمعيل واسحق عطفاً على أيبك وان كان
 هو أباه حقيقة وابراهيم جده ولكن لا ابراهيم مزيد خصوصية وقيل أيبك جمع كإروى عن
 سيبويه ان أيبين جمع سلامة ومثله أبون وقدم اسمعيل على اسحق لانه أسبق منه في الولادة
 بربع عشرة سنة وانه جد نبينا صلى الله عليه وآله وسلم (الها واحد ونحن له مسلمون)
 أى مخلصون التوحيد والعبودية (تلك أمة قد دخلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم) تلك
 إشارة الى ابراهيم وبنيه يعقوب وبنيه وما بعده بيان لحال تلك الامة وحال المخاطبين
 بان لكل من الفريقين كسبه لا يتفعه كسب غيره ولا يناله منه بشئ ولا يضره ذنب غيره
 وفيه الرد على من يتكلم على عمل سلفه ويرتفع نفسه بالامانة الباطلة ومنه ما ورد في
 الحديث من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه والمراد انكم لا تتفعون بحسناتهم
 ولا تؤخذون بسيئاتهم وفيه ابطال مذهب من يحجب تعذيب أولاد المشركين بتعالا بآئهم
 قال ابن فارس وفيه اثبات الكسب للعبد (ولا تسئلون عما كانوا يعملون) أى عن
 أعمالهم كالايسئلون عن أعمالكم ومثله ولا تزروا وزارة وزر أخرى وان ليس للانسان
 الاماسى (وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا) وهذا فن آخر من فنون كفرهم
 واضلالهم لغيرهم اثريان ضلالتهم في نفسهم قال ابن عباس نزلت في رؤساء اليهود
 كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف وهب بن يهودا وفي نصارى نجران السيد والعاقب

والعوان النصف التي بين ذلك التي
 قد ولدت وولد ولدها فافعلوا
 ما تؤمرون قالوا ادع لنا ربك بين
 لنا ما لو نها قال انه يقول انها بقرة
 صفراء فافعلوا قال نفى لونها تسر
 الناظرين قال تعجب الناظرين
 قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي ان
 البقر تشابه علينا وانا ان شاء الله
 لمهتدون قال انه يقول انها بقرة
 لاذلول تيرا الارض ولا تسقى الحرث
 مسلة لاشية فيها من يياض ولا
 سواد ولا جرة قالوا الا نجت
 بالحق فطلبوها فلم يقدر واعليها
 وكان رجل في بني اسرائيل من
 أبر الناس بأبيه وان رجلا مر به
 معه لؤلؤ يبيعه وكان أبوه نائماً
 تحت رأسه المفتاح فقال له الرجل
 تشتري منى هذا اللؤلؤ ببيعين ألفاً
 فقال له الفتى كما أنت حتى يستيقظ
 أبى فأخذ منه ثمانين ألفاً قال
 الآخر أيقظ أباه وهو لك بستين ألفاً
 ففعل التاجر يحط له حتى بلغ ثلاثين
 ألف وزاد الآخر على ان ينتظر
 أباه حتى يستيقظ حتى بلغ مائة ألف
 فلما أكثر عليه قال والله لا أشتريه
 منك بشئ أبداً وأبى أن يوقظ أباه

فعرضه الله من ذلك اللؤلؤ ان جعل له تلك البقرة فترت به بنو اسرائيل يطلبون البقرة وأبصر البقرة عنده فسأله
 أن يبيعهم اياها ببقرة بقره فأبى فاعطوه نيتين فأبى فزادوه حتى بلغوا عشر افقالوا والله لا نتركك حتى نأخذها منك فانطلقوا به الى
 موسى عليه السلام فقالوا يا بني الله انا وجدناها عند هذا وأبى أن يعطيناها وقد أعطيناه عننا فقال له موسى أعطهم بقرتك فقال
 يا رسول الله أنا أحق بمالهم فقال صدقت وقال للقوم أرضوا صاحبكم فأعطوه وزها ذهباً فأبى فاضعفوه له حتى أعطوه وزها عشر
 مرات ذهباً فباعهم اياها وأخذ ثمنها فذبجوها قال اضربوه ببعضها فاضربوه بالبضعة التي بين السكتين فعاش فسأله من قتلك

فقال لهم ابن أخي قال أقتله فأخذوه وأكبح ابنته فأخذوا الغلام فقتلوه وقال سنيد حدثنا حجاج هو ابن محمد عن ابن جريج عن مجاهد وحجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس دخل حديث بعضهم في حديث بعض قالوا ان سبطا من بني اسرائيل لما رأوا كثرة شرور الناس بنو امية فاعتزلوا شرور الناس فكانوا اذا أمسوا لم يتركوا أحدا منهم خارجا الا أدخلوه واذا أصبحوا قام رئيسهم فنظروا وأشرف فاذا لم ير شيئا فتح المدينة فكانوا مع الناس حتى يسوا قال وكان رجل من بني اسرائيل له مال كثير ولم يكن له وارث غير أخيه فطال عليه حياته فقتله ليرثه ثم حمله (١٨٧) فوضعه على باب المدينة ثم كمن في مكان هو

وأصحابه قال فاشرف رئيس المدينة على باب المدينة فنظر فلم ير شيئا ففتح الباب فلما رأى القتل ردا الباب فناداه أخو المقتول وأصحابه هيات قتلتموه ثم تردون الباب وكان موسى لما رأى القتل كثيرا في بني اسرائيل كان اذا رأى القتل بين ظهراني القوم أخذهم فكاد يكون بين أخي المقتول وبين أهل المدينة قتال حتى لبس الفريقان السلاح ثم كف بعضهم عن بعض فأقوا موسى فشد كرواله شأنهم قالوا يا موسى ان هؤلاء قتلوا قتيلا ثم ردوا الباب قال أهل المدينة يا رسول الله قد عرفت اعترلنا الشرور وبنينا مدينة كما رأيت نعترل شرور الناس والله ما قتلنا ولا علمنا قاتلا فأوحى الله تعالى اليه أن يذبحوا بقرة فقال لهم موسى أن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة وهذه السيات عن عبادة وأبي العالمة والسدى وغيرهم فيها اختلاف ما والظاهر أنها مأخوذة من كتب بني اسرائيل وهي مما يجوز نقلها ولكن لا تصدق ولا تكذب فلهذا لا يعتمد عليها الا ما وافق الحق عندنا

وأصحابهم ما خاصهم المؤمنون في الدين فكل فريق منهم يزعم أنه أحق بدين الله (قل بل مله ابراهيم حنيفا) أي قل يا محمد في الرد عليهم هذه المقالة بل الهدى مله ابراهيم والحنيف المائل عن الاديان الباطلة الى دين الحق وهو في أصل اللغة الذي تميل قدماء كل واحدة الى أخيها أي تتبع مله ابراهيم حال كونه حنيفا وقال قوم الحنف الاستقامة فسمى دين ابراهيم حنيفا لاستقامته ويسمى معوج الرجلين أحنف تفاقولا بالاستقامة كما قيل للديع سليم وللمهلكة مفازة وقال مجاهد حنيفا متبعا وقال ابن عباس حجا وعن خصيف قال الحنيف الخالص وقال أبو قلابه الحنيف الذي يؤمن بالرسول كلهم من أولهم الى آخرهم وأخرج أحمد عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعثت بالحنيفية السمحة وأخرج أحمد والبخاري في الادب المفرد وابن المنذر عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله أي الاديان أحب الى الله قال الحنيفية السمحة ونصب مله على الاغراء قاله أبو عبيدة أي الزموها (وما كان) أي ابراهيم (من المشركين) وفي نفى كونه من المشركين تعريض باليهود لقولهم عزير ابن الله وبالنصارى لقولهم المسيح ابن الله أي ان ابراهيم ما كان على هذه الحالة التي أنتم عليها من الشرك بل أنه فكيف تدعون عليه أنه كان على اليهودية أو النصرانية وتدعون أنكم على ملته (قولوا آمنا بالله وما أُنزلنا من السماء) أي القرآن (وما أُنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط) أي الصحف وهذا خطاب للمسلمين وأمر لهم بأن يقولوا لهم هذه المقالة وقيل انه خطاب للكفار بأن يقولوا ذلك حتى يكونوا على الحق والاول أولى وأعاد الموصول لئلا يتوهم من اسقاطه اتحاد المنزل مع أنه ليس كذلك وذكر اسمعيل وما بعده لكونهم مروجين لها متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت أحكامها ومقررين لما أنزل على ابراهيم فكانه منزل عليهم أيضا ولا فليسوا منزلا عليهم في الحقيقة والاسباط أولاد يعقوب وهم اثنا عشر ولدا لكل واحد من الاولاد جماعة والسبط في بني اسرائيل بمنزلة القبيلة في العرب وسموا الاسباط من السبط وهو التابع فهم جماعة متتابعون وقيل أصله من السبط بالتحريك وهو الشجر أي هم في الكثرة بمنزلة الشجر وقيل الاسباط حفدة يعقوب أي أولاد أولاده لا أولاده لان الكثرة انما كانت فيهم دون أولاد يعقوب في نفسه فهم أفراد لا اسباط (وما أوتي موسى) من التوراة وعبر بالآيتاء دون الانزال فزارا من التكرار الصوري الموجب

والله أعلم (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها تسر الناظرين قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ان البقر تشابه علينا وانا ان شاء الله لمهتدون قال انه يقول انها بقرة لا ذلول تثير الارض ولا تسقى الحرث مسألة لاشية فيها قالوا الا ان جئت بالحق فذبحوها وما كادوا يفعلون) أخبر تعالى عن تعنت بني اسرائيل وكثرة سؤالهم لرسولهم ولهذا الماضيقوا على أنفسهم ضيق الله عليهم ولو انهم ذبحوا أي بقرة كانت لوقعت الموقع عنهم كما قال ابن عباس وعبادة وغير واحد ولكنهم شددوا فشد عليهم فقالوا ادع لنا ربك

بين لنا ماهي أي ماهذه البقرة وأي شيء صفتها قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا هشام بن علي عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لو أخذوا أدنى بقرة لا كتفوا بها ولكنهم شددوا فشد عليهم اسناد صحيح وقدروا غير واحد عن ابن عباس وكذا قال عبيدة والسدي ومجاهد وعكرمة وأبو العالية وغير واحد وقال ابن جرير قال لي عطاء لو أخذوا أدنى بقرة لكفتم قال ابن جرير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أمر وأبأني بقرة ولكنهم لما شددوا شدد الله عليهم وإيما الله لو أنهم لم يستنموا لما بينت لهم آخر الابد قال انه (١٨٨) يقول انها بقرة لا فارض ولا بكرأى لا كبيرة هرة ولا صغيرة لم يلقها

للتثقل في العبارة (وعيسى) من الانجيل ولم يقل وما أوتي عيسى اشارة الى اتحاد المنزل عليه مع المنزل على موسى فان الانجيل مقرر للتوراة ولم يخالفها الا في قدر يسير فيه تسهيل كما قال ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم (وما أوتي النبيون) المذكورون وغيرهم (من ربهم) يعني والكتب التي أوتي جميع الانبياء وذلك كله حق وهدي ونور وان الجميع من عند الله وان جميع ما ذكر الله من أنبيائه كانوا على هدي وحق (لا تفرق) في الايمان (بين أحد منهم) بل تؤمن بكل الانبياء قال القراء معناه لا تؤمن ببعضهم وتكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى قال في الكشف أحد في معنى الجماعة ولذلك صح دخول بين عليه وليس كونه في معنى الجماعة من جهة كونه نكرة في سياق النفي كما سبق الى كثير من الأذهان وقال القرافي ان أحد الذي لا يستعمل الا في النفي معناه انسان باجماع أهل اللغة وأحد الذي يستعمل في الاثبات معناه الفرد من العدد اذا كان مسمى أحد اللفظين غير مسمى الآخر في اللغة وضابط الاشتقاق أن تجذب بين اللفظين مناسبة في اللفظ والمعنى ولا يكفي أحدهما تغاير في الاشتقاق فان وجدت المقصود به انسان فالفه ليست منقلبة عن واو وان وجدت المقصود به نصف الاثنين من العدد فهو الصالح للاثبات والنفي وألفه منقلبة عن واو وانتهى وقد حقق المقام الخفاجي في العناية فليرجع اليه (ونحن له مسلمون) أي ونحن لله تعالى خاضعون بالطاعة مذعنون له بالعبودية وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في ركعتي الفجر في الاولي منهما الآية التي في البقرة قولوا آمنا بالله كلها وفي الآخرة آمنا بالله واشهد باننا مسلمون وأخرج البخاري من حديث أبي هريرة كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله الآية (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا) هذا خطاب للمسلمين أيضا أي فان آمن أهل الكتاب وغيرهم بمثل ما آمنتم به من جميع كتب الله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم فقد اهتدوا وعلى هذا فضل زائدة كقوله ليس كمثل شيء وقيل ان المماثلة وقعت بين الايمانين أي فان آمنوا بمثل ايمانكم وقال في الكشف انه من باب التبيكيت لان دين الحق واحد لا مثل له وودين الاسلام أي فان حصلوا ديننا آخر مثل دينكم مساوياه في

الفعل كما قاله أبو العالية والسدي ومجاهد وعكرمة وعطية العوفي وعطاء الخراساني ووهب بن منبه والضحك والحسن وقتادة وقال ابن عباس أيضا وقال الضحك عن ابن عباس عوان بين ذلك يقول نصف بين الكبيرة والصغيرة وهي أقوى ما يكون من الدواب والبقرة وأحسن ما تكون وروى عن عكرمة ومجاهد وأي العالية والربيع بن أنس وعطاء الخراساني والضحك نحو ذلك وقال السدي العوان النصف التي بين ذلك التي قد ولدت وولادها وقال هشيم عن جوير عن كثير بن زياد عن الحسن في البقرة كانت بقرة وحشية وقال ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس من لبس ثوبا صفراء لم يزل في سرو وما دام لا لبسها وذلك قوله تعالى تسر الناظرين وكذا قال مجاهد ووهب بن منبه كانت صفراء وعن ابن عمر كانت صفراء الطلف وعن سعيد بن جبير كانت صفراء القرن والطلف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا نصر بن علي حدثنا شيوخ بن قيس أنبا أنابو

رجاء عن الحسن في قوله تعالى بقرة صفراء فاقع لونها قال سوداء شديدة السواد وهذا غريب والصحيح الاول ولهذا كد صفرتها بانه فاقع لونها وقال عطية العوفي فاقع لونها تكاد تسود من صفرتها وقال سعيد بن جبير فاقع لونها قال صافية اللون وروى عن أبي العالية والربيع بن أنس والسدي والحسن وقتادة نحوه وقال شريك عن معمر عن ابن عمر فاقع لونها قال صاف وقال العوفي في نفسه من ابن عباس فاقع لونها شديدة الصفرة تكاد من صفرتها تبيض وقال السدي تسر الناظرين أي تعجب الناظرين وكذا قال أبو العالية وقتادة والربيع بن أنس وقال ووهب بن منبه اذا نظرت الى جلدها تخيلت أن شعاع

الشمس يخرج من جلد لها وفي التوراة انها كانت حجارة فاعل هذا خطأ في التعريب أو كما قال الأول انها كانت شديدة الصخرة
تضرب الى حجرة وسواد الله أعلم وقوله تعالى ان البقرة تشابه علينا أي لكثرتها فغير لنا هذه البقرة وصفها وحلها لنا وان شاء الله
اذا بيننا الملهتون اليها وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن يحيى الاودي الصوفي حدثنا أبو سعيد أحمد بن داود الحداد حدثنا سرور
ابن المغيرة الواسطي ابن أخي منصور بن زاذان عن عباد بن منصور عن الحسن بن أبي رافع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لولا ان بنى اسرائيل قالوا وان شاء الله لمهتدون لما أعطوا (١٨٩) ولكن استنموا ورواه الحافظ أبو بكر بن

مردويه في تفسيره من وجه آخر
عن سرور بن المغيرة عن زاذان
عن عباد بن منصور عن الحسن
عن حديث أبي رافع عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لولا ان بنى اسرائيل قالوا وانا
ان شاء الله لمهتدون ما أعطوا أبدا
ولوا هم اعترضوا بقره من البقر
فدبحوها لاجزأت عنهم ولكن
شددوا فشد الله عليهم وهذا
حديث غريب من هذا الوجه
وأحسن أحواله أن يكون من
كلام أبي هريرة كما تقدم مثله عن
السدي والله أعلم قال انه يقول
انها بقره لاذلول تشير الارض ولا
تسقى الخثر أي انها ليست منذلة
بالحرارة ولا معدة للسقى في السانية
بل هي مكرمة حسنة صبيحة مسلمة
صحيحة لا عيب فيها لاشية فيها أي
ليس فيها لون غير لونها وقال عبد
الرزاق عن معمر عن قتادة مسلمة
يقول لا عيب فيها وكذا قال أبو
العالية والربيع وقال مجاهد
مسلمة من الشبية وقال عطاء
الخراساني مسلمة القوائم والخلق
لا شية فيها قال مجاهد لا يبيض

الصحة والسداد فقد احدثوا وقيل ان الباء زائدة مؤكدة وقيل انها للاستعانة (وان تولوا
فانما هم في شقاق) أصله من الشق وهو الجانب كان كل واحد من الفريقين في جانب غير
الجانب الذي فيه الآخر وقيل انه ما خوذ من فعل ما يشق ويصعب فكل واحد من
الفريقين يحرص على فعل ما يشق على صاحبه ويصعج على الآلة على كل واحد من
المعنيين قال أبو العالية في شقاق أي فراق وقيل في خلاف ومنازعة وقيل في عداوة
ومحاربة وقيل في ضلال (فسيكفيكمهم الله) أي من شر اليهود والنصارى والكفاية
وعدو ضمان من الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم أنه سيكفيهم من عانده وخالفه من
المولين وقد أنجز له وعده بما أنزله من بآسة بقرينة والنضير وبني قينقاع وفيه معجزة
للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو اخبار بغيث (وهو السميع) لا قوا لهم (العليم)
بأحوالهم يسمع جميع ما ينطقون به ويعلم جميع ما يضمرون من الحسد والغل وهو
مجازيهم ومعاقبهم (صبغة الله) الخطاب للمسلمين أي قولوا للنصارى هذه المقالة والمعنى
صبغنا الله بالآيمان قال الاخفش وغيره أي دين الله وهي فعلته من صبغ كالجلمسة من
جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لان الايمان يظهر النفوس
انتهى وقال ابن عباس دين الله وقال مجاهد فطرة الله التي فطر الناس عليها وأخرج ابن
مردويه والضا في المختارة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان
بنى اسرائيل قالوا يا موسى هل يصبغ ربك فقال اتقوا الله فناداه به يا موسى سألوكم
هل يصبغ ربك فقل نعم أنا أصبغ اللون الاحمر والابيض والاسود والالوان كلها في
صبغتي وأنزل الله على نبيه صبغة الله الآية وعنه صبغة الله البياض وقد ذكر المفسرون
ان أصل ذلك أن النصارى كانوا يصبغون اولادهم في الماء وهو الذي يسمونه المعمودية
ويجعلون ذلك تطهير لهم فاذا فعلوا ذلك قالوا الآن صار نصرانيا حقا فرد الله عليهم
بقوله صبغة الله أي الاسلام ولا صبغة أحسن من صبغة الاسلام ولا أظهر وهو دين الله
الذي بعث به نوحا ومن كان بعده من الانبياء وسماه صبغة استعارة قال البغوي اطلاق
مادة لفظ الصبغ على التطهير مجاز تشبيهي وتقرير المشاكلة هنا مبسوط في التلخيص
وشرحه للسعد وقيل الصبغة الاغتسال لمن أراد الدخول في الاسلام بدلا من المعمودية
النصارى ذكره الماوردي وقيل الصبغة الختان لانه يصبغ المختن بالدم وقيل الصبغة سنة

ولاسواد وقال أبو العالية والربيع والحسن و قتادة ليس فيها بياض وقال عطاء الخراساني لاشية فيها قال لونها واحدهم وروى
عن عطية العوفي ووهب بن منبه واسماعيل بن أبي خالد فذلك وقال السدي لاشية فيها من بياض ولاسواد ولا حجرة وكل هذه
الاقوال متقاربة في المعنى وقد زعم بعضهم أن المعنى في ذلك قوله تعالى انها بقره لاذلول ليست منذلة بالعمل ثم استأنف فقال تشير
الارض أي يعمل عليها بالحرارة لكنهم لا اتسقى الخثر وهذا ضعيف لانه يفسر الذلول الذي لم تذلل بالعمل بانها لا تثير الارض ولا تسقى
الخثر كذا قرره القرطبي وغيره قالوا الآن جئت بالحق قال قتادة الآن بينت لنا وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقيل ذلك والله

جاءهم الحق فذبحوها وما كادوا يفعلون قال الضحالك عن ابن عباس كادوا أن لا يفعلوا ولم يكن ذلك الذي أرادوا لأنهم أرادوا أن لا يذبحوها يعني أنهم مع هذا البيان وهذه الأسئلة والاجوبة والايضاح ما ذبحوها الا بعد الجهد وفي هذا لهم وذلك انه لم يكن غرضهم الا التعت فلهاذا ما كادوا يذبحونها وقال محمد بن كعب ومحمد بن قيس فذبحوها وما كادوا يفعلون لكثرة ثمتها وفي هذا نظر لان كثرة الثمن لم يثبت الا من نقل بنى اسرائيل كما تقدم من حكاية أبي العالية والسيدي ورواه العوفي عن ابن عباس وقال عبيدة ومجاهد وهب بن منبه وأبو العالية (١٩٠) وعبدالرحمن بن زيد بن أسلم أنهم اشتروها بمال كثير وفيه اختلاف ثم

قد قيل في ثمتها غير ذلك وقال عبدالرزاق أبنا ابن عيينة أخبرني محمد بن سوقة عن عكرمة قال ما كان ثمتها الا ثلاثة دنانير وهذا اسناد جيد عن عكرمة والظاهر انه نقله عن أهل الكتاب أيضا وقال ابن جرير وقال آخرون لم يكادوا أن يفعلوا ذلك خوف الفضيحة ان اطلع الله على قاتل القيسل الذي اختصموا فيه ولم يسند عنه عن أحد ثم اختار ان الصواب في ذلك أنهم لم يكادوا يفعلوا ذلك لغلاء ثمتها وللفضيحة وفي هذا نظر بل الصواب والله أعلم ما تقدم من رواية الضحالك عن ابن عباس على ما وجهناه وبالله التوفيق * (مسئلة) * استدلل بهذه الآية في حصر صفات هذه البقرة حتى تعينت أو تم تقييدها بعد الاطلاق على صحة السلم في الحيوان كما هو مذهب مالك والاوزاعي والليث والشافعي وأحمد وجهور العلماء سلفا وخلفا بدليل ما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تنعت المرأة المرأة لزوجها كأنها ينظر إليها وكما وصف النبي

الله (ومن أحسن من الله صبغة) أي دينا وقيل تطهير لانه يطهر من أوساخ الكفر (ونحن له عابدون) أي مطيعون (قل أتحاجونني في الله) أي قل يا محمد لليهود والنصارى الذين قالوا ان دينهم خير من دينكم أتحاجونني وتخاصمونني في دين الله الذي أمرنا أن نتدين به والقرب منه والخطوة عنده وذلك كقولهم نحن أبناء الله وأحباؤه والمحااجة المجادلة لاظهار الحق (وهو ربنا وربكم) أي نشرك نحن وأنتم في ربوبيتنا وعبوديتنا له فكيف تدعون أنكم أولي به منا وتحتاجونني في ذلك وله أن يصطفي من عباده من يشاء (ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم) فاستم بأولي بالله منا وهو مثل قوله تعالى فقل لي على ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا بري مما تعملون (ونحن لا نحملون) أي نحن أهل الاخلاص للعبادة دونكم وهو المعيار الذي يكون به التفاضل والخصلة التي يكون صاحبها أولى بالله سبحانه من غيره فكيف تدعون لانفسكم ما نحن أولى به منكم وأحق والجل الثلاث أحوال وفي الآية توبيخ لهم وقطع لما جاؤا به من المجادلة والمناظرة قيل وهذه الآية منسوخة بآية السيف (أم تقولون) أم هناء عادلة للهزة في قوله أتحاجوننا أي أم تقولون ان هؤلاء الانبياء على دينكم وعلى قراءة يقولون بالياء تكون أم منقطعة أي بل يقولون وفيه تقرير وتوبيخ (ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هودا أو نصارى) يعني أترعون أن ابراهيم وبنيه كانوا على دينكم وملتكم وانما حدثت اليهودية والنصرانية بعدهم فثبت كذبكم عليهم (قل أنتم أعلم أم الله) أي الله أعلم بذلك وقد أخبرنا بانهم لم يكونوا هودا ولا نصارى وأنتم تدعون أنهم كانوا كذلك فهل أنتم أعلم أم الله سبحانه والتفصيل على سبيل الاستهزاء وعلى تقدير أن يظن بهم علم في الجلة والافلام مشاركة (ومن أظلم ممن كتم) أي أخفى (شهادة عنده من الله) استهفاهم انكار أي لا أحد أظلم يحتمل ان يراد بذلك الذم لاهل الكتاب بأنهم يعلمون أن هؤلاء الانبياء ما كانوا هودا ولا نصارى بل كانوا على المسلة الاسلامية فظلموا أنفسهم بكتهم لهذه الشهادة بل بادعائهم لما هو مخالف لها وهو أشد في الذنب من اقتصر على مجرد الكتم الذي لأحد أظلم منه ويحتمل أن المراد أن المسلمين لو كتموا هذه الشهادة لم يكن أحد أظلم منهم ويكون المراد بذلك التعريض بأهل الكتاب وقيل المراد هنا ما كتموه من صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وما الله بغافل عما تعملون) فيه وعيد شديد وتهديد ليس عليه مزيد

صلى الله عليه وسلم ابل الدية في قتل الخطا وشبه العمد بالصفات المذكورة بالحديث وقال أبو حنيفة واعلام الثوري والكوفيون لا يصح السلم في الحيوان لانه لا تنضب أحواله وحكي مثله عن ابن مسعود وحذيفة بن اليمان وعبدالرحمن ابن سمرة وغيرهم (واذ قلتم نفسا فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقلنا اضر بوجهي بعضنا كذلك يحيي الله الموتى ويريكم آياته لعادكم تعقلون) قال البخاري فاذا رأتتم فيها اختلافكم وهكذا قال مجاهد فيمارواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي حذيفة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انه قال في قوله تعالى واذا قلتم نفسا فادارأتم فيها اختلافكم وقال عطاء الخراساني والضحالك

اختصمتم فيها وقال ابن جريج وماذا قتلتم أنفسا فادرا أتم فيها قال قال بعضهم أنتم قتلتموه وقال آخرون بل أنتم قتلتموه وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم والله مخرج ما كنتم تكفون قال مجاهد ما تعيبون وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمر بن أسلم البصري حدثنا محمد بن الطفيل العبدى حدثنا صدقة بن رستم سمعت المسيب بن رافع يقول ما عمل رجل حسنة في سبعة آيات إلا أظهرها الله وما عمل رجل سيئة في سبعة آيات إلا أظهرها الله وتصديق ذلك في كلام الله والله مخرج ما كنتم تكفون فقلنا اضربوه ببعضها هذا البعض أى شئ كان من أعضاء هذه البقرة فالمعجزة حاصلة به وخرق (١٩١) العادة به كائن وقد كان معينا في نفس الامر

فلو كان في تعيينه لنافذة تعود علينا في أمر الدين أو الدنيا اليه الله تعالى لنما ولكنه أبهمه ولم ينجي من طريق صحيح عن معصوم بيانه ففحن نهمه كما أبهمه الله ولهذا قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا عفان بن مسلم حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الاعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال ان أصحاب بقرة بنى اسرائيل طلبوها أربعين سنة حتى وجدوها عند رجل في بقرته وكانت بقرته تعجبه قال ففعلوا يعطونه بها فيأبى حتى أعطوه ملء مسكها ذاتا فزججوها فضر به يعنى القليل بعضومنها فقام تشخب أوداجه دما فقالوا له من قتلنا قال قتلني فلان وكذا قال الحسن وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم انه ضرب ببعضها وفي رواية عن ابن عباس انه ضرب بالعظم الذى يلي الغضروف وقال عبد الرزاق أنبا ناعم قال قال أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة بن ربيعة القسبل ببعض لجها قال معمر قال قتادة ضرب به بلحم فخذها فعاش فقال قتلني

وأعلام بان الله سبحانه لا يترك أمرهم سدى ولا يترك عقوبتهم على هذا الظلم القبيح والذنب القضيع والغافل الذى لا يقطن للامور اهما لامنهما أخوذ من الارض الغفل وهى التى لا علم بها ولا أثر عمارة وقال الكسائى أرض غفل لم تظروا وكر قوله سبحانه (ذلك أمة قد خلت لهما ما كسبت ولسكن ما كسبت ولا تسألون عما كانوا يعملون) لتضمنها معنى التهديد والتخويف الذى هو المقصود في هذا المقام وتلك اشارة الى ابراهيم واسماعيل ويعقوب والاسباط وقيل لانه اذا اختلف مواطن الحجاج والمجادلة حسن تكريره للتذكير به وتأكيده وقيل انما كرره تنبيها لليهود ولما يتكل على فضل الآباء وشرفهم أى لا تتكلموا على فضل الآباء فكل يؤخذ بعمله وكل انسان يستل يوم القيامة عن كسبه لانه كسب غيره وفيه وعظ وزجر وهذا كالاول (سيقول السفهاء من الناس) هذا اخبار من الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم وللمؤمنين بأن السفهاء من اليهود والمنشركين والمنافقين سيقولون هذه المقالة قيل ان سيقول بمعنى قال وانما عبر عن الماضى بلفظ المستقبل للدلالة على استدامته والاستمرار عليه وقيل ان الاخبار بهذا الخبر كان قبل التحول الى الكعبة وان فائدة ذلك أن الاخبار بالمكروه اذا وقع قبل وقوعه كان فيه تهوينا للصدمته وتحقيقا لوعته وكسر السورته والسفهاء جمع سفيه وهو الكذاب البهات المتعمد خلاف ما يعلم كذا قال بعض أهل اللغة وقال فى الكشف هم خفاف الاحلام ومثله فى القاموس وقد تقدم فى تفسير قوله الامن سفه نفسه ما ينبغى الرجوع اليه قيل نزلت هذه الآية فى اليهود وذلك أنهم طعنوا فى تحويل القبلة عن بيت المقدس الى الكعبة لانهم لا يرون النسخ وقيل نزلت فى مشركى مكة وذلك أنهم هم قالوا قد تردد على محمد صلى الله عليه وآله وسلم أمره واشتاق مولده وقد توجه نحو بلدكم فلهذا يرجع الى دينكم وقيل نزلت فى المنافقين وانما قالوا ذلك استهزاء بالاسلام وقيل يحتمل أن لفظ السفهاء للعموم فيدخل فيه جميع الكفار والمنافقين واليهود ويحتمل وقوع هذا الكلام من كلهم اذ الفائدة فى التخصيص ولان الاعداء يبالغون فى الطعن والقبح فاذا وجدوا مقالا قالوا وبجبالا جالوا والاثبات بالسين الدالة على الاستقبال من الاخبار بالغيب وعليه أكثر المفسرين وحكمته أنهم كما قالوا ذلك فى الماضى منهم أيضا من يقوله فى المستقبل كما قال البيضاوى تعالى الكشف (ما ولاهم) أى ماصرفهم (عن

فلان وقال وكعب بن الجراح فى تفسيره حدثنا النضر بن عري عن عكرمة فقلنا اضربوه ببعضها فضر بفلان فقال قتلني فلان قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد وقتادة وعكرمة فخر ذلك وقال السدى فضر به بالبضعة التى بين الكتفين فعاش فسالوه فقال قتلني ابن أخى وقال أبو العالية أمرهم موسى عليه السلام أن يأخذوا عظما من عظامها فيضربوا به القليل ففعلوا فرجع اليه روحه فسمى لهم قاتله ثم عاد ميتا كما كان وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فضر به ببعض اربابها وقيل بلسانها وقيل بحجب ذنبها وقوله تعالى كذلك يحيى الله الموتى أى فضر به يحيى ونسبه تعالى على قدرته واحيائه الموتى بما شاهدوه من أمر

القتيل جعل تبارك وتعالى ذلك الصنيع حجة لهم على المعاد وفاصلا ما كان بينهم من الخصومة والعناد والله تعالى قد ذكر في هذه السورة مما خلقه من احياء الموتى في خمسة مواضع ثم بعثناكم من بعد موتكم وهذه القصة وقصة الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت وقصة الذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها وقصة ابراهيم عليه السلام والطيور الاربعة وتعالى باحياء الارض بعد موتها على اعادة الاجسام بعد صيرورتها رميا كما قال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة أخبرني يعلى بن عطاء قال سمعت وكيع بن عديس يحدث عن أبي رزين العقيلي رضي الله عنه (١٩٢) قال قلت يا رسول الله كيف يحيي الله الموتى قال أما مررت

بواد مجمل ثم مررت به خضرا قال بلى قال كذلك النشور أو قال كذلك يحيي الله الموتى وشاهد هذا قوله تعالى وآية لهم الارض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكلون وجعلنا فيها جنانا من نخيل وأعناب وجفرا فيها من العيون لياكلوا من ثمره وما علمته أيديهم أقلاب يشكرون * (مسئلة) * استدلل لمذهب الامام مالك في كون قول الجريح فلان قتلني لو ثابته القصة لان القليل لما حيي سئل عن قتله فقال فلان قتلني فكان ذلك مقبولا منه لانه لا يخبر حينئذ الا بالحق ولا يتهم والحالة هذه ورجحوا ذلك لحديث أنس أن يهوديا قتل جارية على أوضاع لها فرض خراسها بين حجرين فقتل من فعل بك هذا أفلان أفلان حتى ذكروا اليهودي فأومأت برأسها فأخذ اليهودي فلم يزل به حتى اعترف فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرض رأسه بين حجرين وعند مالك اذا كان لو ثا حلف أولياء القتل قسامة وخالف الجمهور في ذلك ولم يجعلوا قول

قبلتهم) وهي بيت المقدس (التي كانوا عليها) أي ثابتين مستقرين على التوجه اليها ومراجعاتها واعتقاد حقيقتها والقبلة هي الجهة التي يستقبلها الانسان وانما سميت قبلة لان المصلي يقابلها وتقابله ولما قال السفهاء ذلك رد الله عليهم بقوله (قل لله المشرق والمغرب) فله أن يأمر بالتوجه الى أي جهة شاء لا يختص به مكان دون مكان لخاصة ذاتية تمنع إقامة غيره مقامه وانما العبرة بارتسام أمره أي امتثاله لا بخصوص المكان وتخصيص هاتين الجهتين بالذكر لمزيد ظهورهما حيث كان أحدهما مطالع الانوار والاصباح والآخر مغربهما ولكثرة توجه الناس اليهما للتحقيق الاوقات لتحصيل المقاصد والمهمات ذكره الكرخي (يهدى من يشاء) من عبادته اشعار بأن تحويل القبلة الى الكعبة من الهداية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ولاهل ملته (الى صراط مستقيم) يعني الى جهة الكعبة وهي قبلة ابراهيم عليه السلام وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن البراء ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان أول ما نزل المدينة نزل على أخواله من الانصار وانه صلى الى بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهرا وكان يحجبه أن تكون قبلته قبل البيت وان أول صلاة صلاها العصر وصلى معه قوم فخرج رجل ممن كان صلى معه فمر على أهل المسجد وهم راكعون فقال أشهد بالله لقد صليت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل الكعبة فداروا قبل البيت كما هم وكانت اليهود قد أعجبهم اذ كان يصلي قبل بيت المقدس وأهل الكتاب فلما ولوا وجهه قبل البيت أنكروا ذلك وكان الذي مات على القبلة قبل أن تحول قبل البيت رجال وقتلوا فلم تدر ما تقول فيهم فأنزل الله وما كان الله ليضيع إيمانكم الآية وله طرق آخر وألفاظ متقاربة وعن ابن عباس قال ان أول ما نسخ في القرآن القبلة وعنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يصلي بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه وبعد ما تحول الى المدينة ستة عشر شهرا ثم صرفة الله الى الكعبة وفي الباب أحاديث كثيرة بمضمون ما تقدم وكذلك وردت أحاديث في الوقت الذي نزل فيه استقبال القبلة وفي كيفية استدارة المصلين لما بلغهم ذلك وقد كانوا في الصلاة فلا تطول بذلك هافيه الرد على من أنكر النسخ ودلالة على جواز نسخ السنة بالقرآن لان استقبال بيت المقدس كان ثابتا بالسنة الفعلية لا بالقرآن (وكذلك) أي كما أن الكعبة وسط الارض كذلك (جعلناكم أمة وسطا) أي عدوا لا خيارا والوسط

القتيل في ذلك لو ثا (ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة ما يتعجر

الخيار منه الانهار وان منها ما يصبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون) يقول تعالى توخيها بني اسرائيل وتقرعوا لهم على ما شاهدوه من آيات الله تعالى واحياءه الموتى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك كله فهي كالحجارة التي لا تاني أبد اولهذه انهي الله المؤمنين عن مثل حالهم فقال ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون قال العوفي في تفسيره عن ابن عباس لما ضرب المقتول

بعض البقرة جلس أحياها ما كان قط فقبل له من قتلك قال بنو أخى قتلوني ثم قبض فقال بنو أخيه حين قبضه الله والله ما قتلناه فكذبوا بالحق بعد أن رأوه فقال الله ثم قست قلوبكم من بعد ذلك يعنى أبناء أخى الشيخ فهى كالحجارة أو أشد قسوة فصارت قلوب بنى إسرائيل مع طول الامد قاسية بعيدة عن الموعظة بعد ما شاهدوه من الآيات والمعجزات فهى فى قسوتها كالحجارة التى لا علاج لئنها أو أشد قسوة من الحجارة فان من الحجارة ما يتفجر منها العيون بالانهار الجارية ومنها ما يشقق فيخرج منه الماء وان لم يكن جاريا ومنها ما يهبط من رأس الجبل من خشية الله وفيه ادراك لذلك بحسبه (١٩٣) كما قال تسبح له السموات السبع والارض

ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده ولو كن لا تتفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا وقال ابن أبى شيبة عن مجاهد انه كان يقول كل حجر يتفجر منه الماء أو يشقق عن ماء أو يتردى من رأس جبل لمن خشية الله نزل بذلك القرآن وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله أى وان من الحجارة لأين من قلوبكم عاتدعون اليه من الحق وما الله بغافل عما تعملون وقال أبو على الجبلى فى نفسه وان منها لما يهبط من خشية الله هو سقوط البرد من السحاب قال القاضى الباقلانى وهذا تاويل بعيد وتبعه فى استبعاده الرازى وهو كما قال فان هذا خروج عن اللفظ بلا دليل والله أعلم وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو حنيفة هشام بن عمار حدثنا الحكم بن هشام الثقفى حدثني يحيى ابن أبى طالب يعنى ويحيى بن

الخيار والعدل والآية محذلة للامرين وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم ينسبر الوسط هنا بالعدل رواه أحمد والترمذى وصححه والنسائى وغيرهم عن أبى سعيد مر فوعا فوجب الرجوع الى ذلك ولما كان الوسط مجازا للغلو والتقصير كان محمودا أى هذه الامة لم تعمل غلوا النصرارى فى عيسى ولا قصر واتقصير اليهم وفى أنبيائهم ويقال فلان أوسط قومه وواسطتهم ووسطهم أى خيارهم والآية دلت على ان الاجماع حجة اذ لو كان فيما اتفقوا عليه باطل لا نلت به عدد التهم أى اختلت قالة الكرخى وفيه دلالة على تفضيل هذه الامة على سائر الامم (لتكونوا) اللام لام كى فتفيد العلية وهى لام الصيرورة (شهادة على الناس) يعنى يوم القيامة أى تشهدون للانبيا على أئمتهم انهم قد بلغوهم ما أمرهم الله بتبليغه اليهم وقالت طائفة معنى الآية تشهد بعضكم على بعض بعد الموت وقيل المراد لتكونوا شهداء على الناس فى الدنيا فيما لا يصبغ الا بشهادة العدول (ويكون الرسول عليكم شهيدا) أى على أئمتهم بانهم قد فعلوا ما أمر بتبليغه اليهم ومثله قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا وقيل عليكم بمعنى لكم أى تشهد لكم بالايمان وقيل معناه يشهد عليكم بالتبليغ لكم قال فى الكشف لما كان الشهيد كالقريب والمهين على المشهود له بى بكلمة الاستعلاء ومنه قوله تعالى والله على كل شئ شهيد وكنت أنت القريب عليهم وأنت على كل شئ شهيد انتهى وانما أخرنا فظ على فى شهادة الامم على الناس وقد مر فى شهادة الرسول عليهم لان الغرض كما قال صاحب الكشف فى الاول اثبات شهادتهم على الامم وفى الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم وقيل ان شهيدا أشبه بالنواصل والمقاطع من عليكم فكان قوله شهيدا تمام الجمله وقطعها دون عليكم وهذا الوجه يرد على المخشصى مذهبه من أن تقديم المتعول يشعر بالاختصاص وأخرج أحمد والبخارى والترمذى والنسائى وغيرهم عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدعى نوح يوم القيامة فيقال له هل باغت فيقول نعم فيمدعى قومه فيقال لهم هل بلغكم فيقولون ما أتانا من نذير وما أتانا من أحد فيقال لنوح من يشهد لك فيقول محمد وآله فذلك قوله يعنى هذه الآية فتشهدون له بالبلاغ وأشهد عليكم وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أنا وأمتى يوم القيامة على كوم مشرفين على الخلائق ما من

(٢٥ ل - فتح البيان) يعقوب فى قوله تعالى وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار قال كثرة البكاء وان منها لما يشقق فيخرج منها الماء قال قليل البكاء وان منها لما يهبط من خشية الله قال بكاء القلب من غير دموع العين وقد زعم بعضهم ان هذا من باب المجاز وهو اسناد الخشوع الى الحجارة كما أسندت الارادة الى الجدار فى قوله يريد أن ينقض قال الرازى والقرطبي وغيرهم امن الائمة ولا حاجة الى هذا فان الله تعالى يخلق فيها هذه الصفة كما فى قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وقال تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن والآية وقال والنجم والشجر

يسجدان أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء يظلمه الآلة قالتا أيننا طائعين لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الآية وقالوا
 بل هو ذهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الآية وفي الصحيح هذا جبل يحبنا ونحبه وكلمين الجذع المتواتر خبره وفي صحيح مسلم أني
 لا عرف حجرا بمكة يسلم على قبل أن أبعث أني لا عرفه إلا أن وفي صفة الحجر الأسود أنه يشهد لمن استلم بحق يوم القيامة وغير ذلك مما
 في معناه وحكي القرطبي قولها أنها للتخيير أي مثلاً لهذا وهذا وهذا مثل جالس الحسن أو ابن سيرين وكذا حكاية الرازي في تفسيره
 وزاد قولاً آخر أنها للابهام بالنسبة إلى (١٩٤) المخاطب كقول القائل أكلت خبزاً أو غراً وهو يعلم أيهما أكل وقال آخر أنها

بمعنى قول القائل كل حلواً أو حامضاً
 أي لا يخرج عن واحد منهما أي
 وقلوبكم صارت كالخجارة أو أشد
 قسوة منها لا يخرج عن واحد من
 هذين الشئين والله أعلم * (تنبيه) *
 اختلف علماء العربية في معنى قوله
 تعالى فهي كالخجارة أو أشد قسوة
 بعد الإجماع على استحالة كونها
 للشك فقال بعضهم أو ههنا بمعنى
 الواو تقديره فهي كالخجارة أو أشد
 قسوة كقوله تعالى ولا تطع منهم أتماً
 أو كفوراً عن ذراً أو ذراً وكما قال
 النابغة الذباني

قالت أليتما هذا الحمام لنا

إلى جماعة من أنصفه فقد

تريد ونصفه قاله ابن جرير وقال
 جرير بن عطية

نال الخلافة أو كانت له قدرا

كما أتى ربه موسى على قدر

قال ابن جرير يعني نال الخلافة

وكانت له قدرا وقال آخرون أو ههنا

بمعنى بل فتقديره فهي كالخجارة بل

أشد قسوة وكقوله إذا فریق منهم

يخشون الناس كخشية الله أو أشد

خشية وأرسلناه إلى مائة ألف

أو يزيدون فكان قاب قوسين

أو أدنى وقال آخرون معنى ذلك فهي كالخجارة أو أشد قسوة عندكم حكاه ابن جرير وقال آخرون المراد

بذلك الإبهام على المخاطب كما قال أبو الأسود

الناس أحد الاودانه منا وما من نبي كذبه قومه الا ونحن نشهد انه بلغ رسالة ربه وأخرج
 البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال مررنا بجنازة فأنشأ عليها خيراً فقال النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم وجبت ثلاثاً ومررنا بجنازة فأنشأ عليها خيراً فقال النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم وجبت ثلاثاً فأنشأه عمر فقال من أنشأه عليه خيراً وجبت له الجنة ومن أنشأه عليه شراً
 وجبت له النار أنتم شهداء الله في الأرض ثلاثاً زاد الحكيم الترمذي ثم تلا رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم هذه الآية وفي الباب أحاديث كثيرة عن جماعة من الصحابة عند
 أهل الصحاح والسنن وغيرهم (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) المراد بهذه القبلة هي
 بيت المقدس وبئذ هذا قوله كنت عليها إذ كان نزول هذه الآية بعد صرف القبلة إلى
 الكعبة وقيل المراد الكعبة أي القبلة التي أنت عليها الآن بعد أن كانت إلى بيت
 المقدس ويكون كنت بمعنى الحال وقيل المراد بذلك القبلة التي كان عليها قبل استقبال
 بيت المقدس فإنه كان يستقبل في مكة الكعبة ثم لما هاجر توجهه إلى بيت المقدس تألفاً
 لليهود ثم صرف إلى الكعبة وفيه أعراب خمسة أحسنها ما ذكرناه (الآن لعلم) استثناء
 مفرغ من أعم العلل (من يتبع الرسول) في التوجه إلى ما أمر به من القبلة أو الدين
 والاتفات إلى الغيبة مع إرادته صلى الله عليه وآله وسلم بعنوان الرسالة للإشارة بعلته
 الاتباع (من يتقلب على عقبيه) أي يرجع إلى الكفر وقد ارتد ذلك جماعة والمعنى
 ما جعلنا هؤلاء الذين يتقلبون على عقبيه من يسلم لأمره عن يرجع إلى ما كان عليه من الكفر فيرتد
 قال ابن عباس لميز أهل اليقين من أهل الشك قيل المراد بالعلم هنا الرؤية وقيل ليعلم النبي
 وقيل المراد للعلم ذلك موجوداً حاصلًا وهكذا ما ورد معاً لا يعلم الله سبحانه لا بد أن يأول
 بمثل هذا كقوله وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء (وان كانت لكبيرة) أي
 ما كانت الاكبيرة كما قاله الفراء والضمير في كانت راجع إلى ما يدل عليه قوله وما جعلنا
 القبلة التي كنت عليها من التوبة والتولية أو الجعلة أو الردة ذكر معنى ذلك الانخس
 ولا مانع من أن يرجع الضمير إلى القبلة المذكورة أي وان كانت القبلة المتصفة بانك كنت
 عليها الكبيرة أي تحوّلها على أهل الشرك والريب قاله ابن عباس (الاعلى الذين هدى
 الله) أي هداهم للإيمان فأنشأه صدرهم لتصديقك وقبلت ما جئت به عقولهم
 وهذا الاستثناء مفرغ لأن ما قبله في قوة النفي أي أنها لا تتحرف ولا تسهل الاعلى أهل الهدى

وقيل

أحب محمد أحب أشديداً وعباساً وحزرة الوصيا

فأنيك حبههم رشد أصبه * وليس بخطئ ان كان غيا قال ابن جرير قالوا ولا شك أن أبا الأسود لم يكن شاكاً في أن حب من

سمى رشد ولكنه أبهم على من خطبه قال وقد ذكر عن أبي الأسود أنه لما قال هذه الآيات قبل له شككت فقال كلا والله ثم

انزع يقول الله تعالى وأنا أياكم لعملى هدى أو في ضلال مبين فقال أو كان شاكاً من أخبر بهذا من الهادى منهم ومن الضال وقال

ولمن معه من المؤمنين يؤيسهم منهم أفنطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله وليس قولة سمعوا التوراة
كلهم قد سمعوا ولكن هم الذين سألوا موسى روية ربهم فأخذتهم الساعة فيها وقال محمد بن اسحق فيما حدثني بعض أهل العلم
أنهم قالوا لموسى قد حبل بيننا وبين ربنا تعالى فاسمعنا كلامه حين يكلمك فطلب ذلك موسى الى ربه تعالى فقال نعم
مرهم فليطهر واو ليظهر واياهم ويصوموا ففعلوا ثم خرج بهم حتى أتوا الطور فلما غشيتهم الغمام أمرهم موسى أن يسجدوا
فوقعوا سجودا وكلهم ربه فسمعوا كلامه (١٩٦) يأمرهم وينهاهم حتى عقولهم منه مسمعون انصرف بهم الى بني اسرائيل

فلما جاءهم حرف فريق منهم
ما أمرهم به وقالوا حين قال موسى
لبنى اسرائيل ان الله قد أمركم
بكذا وكذا قال ذلك الفريق الذين
ذكرهم الله انما قال كذا وكذا خلافا
لما قال الله عز وجل لهم فهم الذين
عنى الله لرسوله صلى الله عليه وسلم
وقال السدى وقد كان فريق منهم
يسمعون كلام الله ثم يحرفونه قال
هي التوراة حرفوها وهذا الذي
ذكره السدى أعظم مما ذكره ابن عباس
وابن اسحق وان كان قد اختاره
ابن جرير انما ظاهر السياق فانه ليس
يلزم من سماع كلام الله ان يكون منه
كلامه الكليم موسى بن عمران عليه
الصلاة والسلام وقد قال الله تعالى
وان أحد من المشركين استجارك
فاجره حتى يسلم كلام الله أى مباغيا
اليه ولهذا قال قتادة في قوله ثم
يحرفونه من بعد ما عقلوهم وهم
يعاون قال هم اليهود كانوا يسمعون
كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوهم
ووعوه وقال مجاهد الذين يحرفونه
والذين يكذبونه هم العلماء منهم وقال
أبو العالية عدوا الى ما أنزل الله في
كتابهم من نعت محمد صلى الله عليه

منزل شطير وشطرا اليه أى أقبل قال الراغب والشاطر أيضا من يتباعه من الحق
ولا خلاف ان المراد بشطرا المسجد هنا الكعبة وقد حكى القرطبي الاجماع على ان
استقبال عين الكعبة فرض على المعين وعلى ان غير المعين يستقبل الناحية ويستدل
على ذلك بما يكتنه الاستدلال به وعن البراء شطرا المسجد قبله وعن ابن عباس قال نحوه
وقال أبو العالية تلقاه وقال ابن عباس البيت كله قبله وقبله البيت الباب وأخرج
البيهقي عنه من فوعا قال البيت قبله لاهل المسجد والمسجد قبله لاهل الحرم والحرم قبله
لاهل الارض مشارقها ومغاربها من أمي وقد أخرج ابن ماجه عن البراء قال صلينا
مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نحو بيت المقدس ثمانية عشر شهرا وصرفت
القبلة الى الكعبة بعد دخوله الى المدينة بشهرين وكان رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم اذا صلى الى بيت المقدس أكثر تغليب وجهه في السماء وعلم الله من قلب نبيه أنه
يهوى الكعبة فصعد جبريل فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتبعه بصره
وهو يصعد بين السماء والارض ينظر ما يأتيه به فأُنزل الله هذه الآية فقال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم لم ياجبريل كيف حالنا في بيت المقدس فأُنزل الله يعنى
الآية التي قبل هذه واختلف في وقت تحويل القبلة فقيل كان في يوم الاثنين بعد الزوال
للنصف من رجب على رأس سبعة عشر شهرا من مقدم رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم المدينة وعليه الأكثر وقيل كان يوم الثلاثاء لثمانية عشر شهرا وقيل
كان اربعة عشر شهرا وقيل لثلاثة عشر شهرا وقيل في جمادى وقيل في نصف شعبان وقيل
نزلت ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مسجد بني سلمة وقد صلى بأصحابه ركعتين من صلاة الظهر
فكحول في الصلاة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال
فسمى ذلك المسجد مسجد القبليتين ووصل الخبر الى أهل قباء في صلاة الصبح وأخرج
البخارى ومسلم عن أبي عمر قال بينما الناس بقباء في صلاة الصبح اذا جاءهم آت فقال ان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن يستقبل القبلة
فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة وظاهر حديث البراء في
البخارى انها كانت صلاة العصر ووقع عند انقضاء من رواية أبي سعيد بن المولى انها
الظهر (وحيث ما كنتم) أى من برأوى بحر مشرق أو مغرب وهذا خطاب للامة (فولوا

وسلم خرفوه عن مواضعه وقال السدى وهم يعلمون أى أنهم أنذروا وقال ابن وهب قال ابن زيد في قوله يسمعون وجوههم
كلام الله ثم يحرفونه قال التوراة التي أنزلها الله عليهم يحرفونها يجعلون الحلال فيها حراما والحرام فيها حلالا والحق فيه باطلا
والباطل فيها حقيقا اذا جاءهم الحق برشوة أخرجه الله كتاب الله وانما جاءهم المبطل برشوة أخرجه الله ذلك الكتاب فهو فيه محقق واذا
جاءهم أحد يدس عليهم شيئا ليس فيه حق ولا رشوة ولا شيء أمرهم بالحق فقال الله لهم تأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم
تتلون الكتاب أفلا تعقلون وقوله تعالى واذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنوا اذا خلا بعضهم الى بعض الآية قال محمد بن اسحق

حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس وإذا قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا أي إن صاحبكم رسول الله ولكنه اليكم خاصة وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا لا نتحدثوا الرب بهذا فانكم قد كنتم تستنصون به عليهم فكان منهم قائلون والله وإذا قالوا آمنا وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا لا نتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليجاجوكم به عند ربكم أي تقررون بأنه نبي وقد علمتم أنه قد أخذ له الميثاق عليكم باتباعه وهو يخبرهم أنه النبي الذي كنا نتظر ونجسد في كتابنا الجحود ولا تقرروا به يقول الله تعالى أولاي علمون أن الله بعث مايسرون ومايعلمون وقال الضحالك (١٩٧) عن ابن عباس يعني المتأففين من اليهود كانوا

إذا قالوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قالوا آمنا وقال السدي هؤلاء ناس من اليهود آمنوا ثم فاقوا وكذا قال الربيع بن أنس وقتادة وغير واحد من السلف والخلف حتى قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فيمارواه ابن وهب عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال لا يدخل علينا قصبة المدينة المؤمن فقال رؤسائهم من أهل الكفر والنفاق اذهبوا فقولوا آمنوا كفروا إذا رجعت المدينة فكأنوا يأتون المدينة باليهود ويرجعون اليهم بعد العصر وقرأ قول الله تعالى وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون وكانوا يقولون إذا دخلوا المدينة نحن مسلمون ليعلموا خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره فإذا رجعوا رجعوا إلى الكفر فلما أخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم قطع ذلك عنهم فلم يكونوا يدخلون وكان المؤمنون يظنون أنهم مؤمنون فيقولون أليس قد قال الله لكم كذا وكذا

وجوهكم شطره أي نحو البيت وتلقاه وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما بين المشرق والمغرب قبلة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قيل أراد بالمشرق مشرق الشتاء في أقصر يوم من السنة والمغرب مغرب الصيف في أطول يوم من السنة فن جعل مغرب الصيف في هذا الوقت عن يمينه ومشرق الشتاء عن يساره كان مستقبلا للقبلة وهذا في حق أهل المشرق لأن المشرق الشامي جنوبي متباعد عن خط الاستواء بقدر الميل والمغرب الصيفي شمالي متباعد عن خط الاستواء والذي بينهما فقومهما مكة والغرض لمن بمكة في القبلة أصباغة عين الكعبة ولما بعد من مكة أصباغة الجهة ويعرف ذلك بدلائل القبلة وليس هذا موضع ذكرها وهذا أحد الأصول الدالة على تجوز الاحتداد فيه إيجاب استقبال الكعبة في كل صلاة فرضا كانت أو نفل في كل مكان حضرا أو سفرا وهو مخصوص بالآية المتقدمة في نافله السفر على الراحة وبآية الآية في حال المسابقة (وان الذين أتوا الكتاب) قال السدي هم اليهود خاصة والكتاب التوراة وقال غيره أخبار اليهود وعلما النصارى لعموم اللفظ والكتاب التوراة والانشيل (ليعلمون أنه الحق من ربهم) الضمير في أنه راجع إلى ما يدل عليه الكلام من التحول إلى جهة الكعبة وعلم أهل الكتاب بذلك ما لا يمكنونه قد بلغهم عن أنبيائهم أو وجدوا في كتب الله المنزلة عليهم أن هذا النبي مستقبل الكعبة أولا أنهم قد علموا من كتبهم وأنبيائهم أن النسخ سيكون في هذه الشريعة فيكون ذلك موجبا عليهم الدخول في الاسلام ومتابعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل راجع إلى الشطر وقيل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويكون على هذا التنازع من خطابه بقوله فلنولينك إلى الغيبة والاول أولى (وما الله بغافل عما يعملون) قال السدي أنزل ذلك في اليهود والمعنى ما نابساها عما يفعل هؤلاء اليهود فأجازهم عليه في الدنيا والآخرة (ولئن) لام قسم وان شرطية (أتيت الذين أتوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى (بكل آية) أي بكل معجزة وبكل حجة وبرهان (ماتبعوا قبلتنا) أي الكعبة عدا وفي هذه الآية مبالغة عظيمة وهي متضمنة للتسليم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وترويح خاطره بأن هؤلاء لا يؤثرونهم كل آية ولا يرجعون إلى الحق وان جاءهم بكل برهان فضلا عن برهان واحد وذلك لأنهم لم يتركوا اتباع الحق لدليل عندهم أو شبهة طرأت عليهم حتى يوازنوا بين ما عندهم وما جاء

فيقولون بل إذا رجعوا إلى قومهم يعني الرؤساء فتدأوا لا نتحدثونهم بما فتح الله عليكم الآية وقال أبو العالية لا نتحدثونهم بما فتح الله عليكم يعني بما أنزل عليكم في كتابكم من بعث محمد صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة لا نتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليجاجوكم به عند ربكم قال كانوا يقولون سيكون نبي خلا بعضهم ببعض فدأوا لا نتحدثونهم بما فتح الله عليكم قول آخر في المراد بالفتح قال ابن جرير حدثني القاسم بن أبي برزة عن مجاهد في قوله تعالى لا نتحدثونهم بما فتح الله عليكم قال قام النبي صلى الله عليه وسلم يوم قريظة تحت حصونهم فقال يا أخوان القردة والخنازير يا عبدة الطاغوت فقالوا من أخبر بهذا

الامر محمد اما خرج هذا القول الامسكم اتحدونهم بما فتح الله عليكم بما حكم الله للفخ ليكون لهم حجة عليكم قال ابن جرير عن مجاهد هذا حين ارسل اليهم عليا فأتوا محمد صلى الله عليه وسلم وقال السدي اتحدونهم بما فتح الله عليكم من العذاب ليحاجوكم به عند ربكم هؤلاء ناس من اليهود آمنوا ثم نافقوا فكانوا يحدون المؤمنين من العرب بما عذبوا به فقال بعضهم لبعض اتحدونهم بما فتح الله عليكم من العذاب ليقولوا نحن احب الى الله منكم وأكرم على الله منكم وقال عطاء الخراساني اتحدونهم بما فتح الله عليكم يعني بما قضى لكم وعليكم وقال (١٩٨) الحسن البصري هؤلاء اليهود كانوا اذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا

به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويقبلوا عن غوايتهم عند وضوح الحق بل كان تركهم الحق عمدا وعنادا مع علمهم بأنهم ليسوا على شيء ومن كان هكذا فهو لا ينتفع بالبرهان أبدا والاختلاف في قوله (وما أنت بتابع) يمكن أن يكون بمعنى انتهى من الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم أي لا تتبع يا محمد (قبلتهم) ويمكن أن يكون على ظاهره دفعا لطماع أهل الكتاب وقطعا لما يرجونه من رجوعه صلى الله عليه وآله وسلم الى القبلة التي كان عليها وهذه الجلة أبلغ في النفي من قوله ما تبعوا قبلك من وجوه منها كونها السمية تكرير فيها الاسم وكذا نفيها بالباء (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) فيه اخبار بان اليهود والنصارى مع حرصهم على متابعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لما عندهم هم مختلفون في دينهم حتى في هذا الحكم الخاص الذي قصه الله سبحانه على رسوله فان بعضهم لا يتابع الآخر في استقبال قبلة قال في الكشف وذلك ان اليهود تستقبل بيت المقدس والنصارى تستقبل مطلع الشمس انتهى قال الشهاب ان كون قبلة النصارى مطلع الشمس صرحوا به لكن وقع في بعض كتب القصاص ان قبلة عيسى كانت بيت المقدس وقال الحافظ ابن القيم في بدائع الفوائد قبلة أهل الكتاب ليست بوحى وتوقيف من الله بل بمشورة واجتهاد منهم أما النصارى فلا ريب أن الله لم يأمرهم في الانجيل ولا في غيره باستقبال المشرق وهم يرون بان قبلة المسيح قبلة بني اسرائيل وهي الصخرة وانما وضع لهم أشياخهم هذه القبلة فهم مع اليهود متفقون على ان الله لم يشرع استقبال بيت المقدس على رسوله أبدا والمسلمون شاهدون عليهم بذلك الامر وأما اليهود فليس في التوراة الامر باستقبال الصخرة البتة وانما كانوا ينصبون التابوت ويصلون اليه من حيث خرجوا فاذا قدموا نصبوه على الصخرة وصلوا اليه فلما رفع صلوا الى موضعه وهو الصخرة (ولئن اتبع أهواءهم) يعني مرادهم ورضاهم لو رجعت الى قبلتهم (من بعد ما جاءك من العلم) في أمر القبلة أو بانهم مقيمون على باطل وعناد (انك اذا لمن الظالمين) فيه من التهديد العظيم والزجر البليغ ما تقشعر له الجلود وترجف منه الأفئدة واذا كان الميل الى أهوية المخالفين لهذه الشريعة الغراء والملة الشريفة من أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي هو سيد ولد آدم يوجب الظلم عليه وحاشاه ان يكون من الظالمين فما ظنك بغيره من أمته وقد صان الله هذه الفرقة الاسلامية بعد

خلا بعضهم الى بعض قال بعضهم لا اتحدوا أصحاب محمد بما فتح الله عليكم بما في كتابكم ليحاجوكم به عند ربكم فيخصمكم وقوله تعالى ألا يعلمون ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون قال أبو العالية يعني ما أسروا من كفرهم بحمد صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم به وهم يحيدونه مكتوبا عندهم وكذا قال قتادة وقال الحسن ان الله يعلم ما يسرون قال كان ما أسروا منهم كانوا اذا تولوا عن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وخلا بعضهم الى بعض تناهوا ان يخبر أحد منهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بما فتح الله عليهم بما في كتابهم خشية ان يحاجهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بما في كتابهم عند ربهم وما يعلنون يعني حين قالوا لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم آمنا وكذا قال أبو العالية والربيع وقتادة (ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا ما في وانهم الاظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثم قليلا فويل

لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) يقول تعالى ومنهم أميون أي ومن أهل الكتاب قاله مجاهد ثبوت والاميون جمع أمي وهو الرجل الذي لا يحسن الكتابة قاله أبو العالية والربيع وقتادة وابراهيم النخعي وغير واحد وهو ظاهر في قوله تعالى لا يعلمون الكتاب أي لا يدرون ما فيه ولهذا في صفات النبي صلى الله عليه وسلم أنه الامي لانه لم يكن يحسن الكتابة كما قال تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا الارتاب المبطلون وقال عليه الصلاة والسلام انا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا الحديث أي لا نفتقر في عبادتنا ومواقفنا الى كتاب ولا حساب وقال تبارك وتعالى هو الذي

بعث في الاميين رسولا منهم وقال ابن جرير نسبت العرب من لا يكتب ولا يخط من الرجال الى أمه في جهله بالكتاب دون أية قال
وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قول خلاف هذا وهو ما حدثنا به أبو كريب حدثنا عثمان بن سعيد عن بشر بن عمار عن
أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى ومنهم أميون قال الاميون قوم لم يصدقوا رسولا أرسله الله ولا كتابا أنزل الله
فكتبوا كتابا بأيديهم ثم قالوا القوم سفلة جهال هذا من عند الله وقال قد أخبرناهم يكتبون بأيديهم ثم سماهم أميين بخودهم كتب
الله ورسله ثم قال ابن جرير وهذا التأويل تأويل على خلاف ما يعرف من كلام (١٩٩) العرب المستفيض بينهم وذلك ان الامي

عند العرب الذي لا يكتب قلت ثم
في صحة هذا عن ابن عباس بهذا
الاسناد نظروا والله أعلم وقوله تعالى
الأماني قال ابن أبي طلحة عن ابن
عباس الأماني الاحاديث وقال
الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى
الأماني يقول الاقولا يقولون
يا فواهم كذبا وقال مجاهد الا كذا
وقال سنيذ عن حجاج عن ابن
جرير عن مجاهد ومنهم أميون
لا يعلمون الكتاب الأماني قال أناس
من اليهود لم يكتوبوا يعلمون من
الكتاب شيئا وكانوا يتكلمون بالظن
بغير ما في كتاب الله ويقولون هو من
الكتاب أماني يتمنونها وعن الحسن
البصري فجوه وقال أبو العباس
والربيع وقمادة الأماني يتمنون
على الله ما ليس لهم وقال عبد
الرحمن بن زيد بن أسلم الأماني قال
تموافقوا ونحن من أهل الكتاب
وليسوا منهم قال ابن جرير والاشبه
بالصواب قول الضحاك عن ابن
عباس وقال مجاهد ان الاميين
الذين وصفهم الله تعالى أنهم
لا يفقهون من الكتاب الذي أنزل
الله تعالى على موسى شيئا وليكنهم

ثبوت قدم الاسلام وارتفاع منار عن أن يميلوا الى شيء من هوى أهل الكتاب ولم يتق
الادسية شيطانية ووسيلة طاغوتية وهي ميل بعض من تحمل حجج الله الى هوى بعض
طوائف المبتدعة لما يرجوه من الخطام العاجل من أيديهم أو الجاهل لديهم ان كان لهم في
الناس دولة أو كانوا من ذوي الصولة وهذا الميل ليس بدون ذلك الميل بل اتباع أهوية
المبتدعة يشبه اتباع أهوية أهل الكتاب كما يشبه الماء الماء والبيضة البيضة والقرقرة
وقد تكون مفسدة اتباع أهوية المبتدعة أشد على هذه الملة من مفسدة اتباع أهوية
أهل الملل لان المبتدعة ينتمون الى الاسلام ويظهرون للناس انهم ينصرون الدين
ويتبعون أحسنه وهم على العكس من ذلك والضد لما هنالك ولا يزالون يتقنون من يميل
الى أهوية يتهم من بدعة الى بدعة ويدفعونه من شريعة الى شريعة حتى يسلكوه من الدين
ويخرجوه منه وهو يظن أنه منه في الصمم وان الصراط الذي هو عليه هو الصراط
المستقيم هذا ان كان في عداد المقصرين ومن جملة الجاهلين وان كان من أهل العلم والفهم
المميزين بين الحق والباطل كان في اتباعه لاهوية يتهم من أضله الله على علم وختم على قلبه
وصار فقهة على عبادته ومصيبه صبا الله على المقصرين لانهم يعتقدون انه في علمه وفهمه
لا يميل الى الحق ولا يتبع الا الصواب فيضلون بضلاله فيكون عليه اثم واثم من اقتدى
به الى يوم القيامة نسأل الله اللطف والسلامة والهداية والكرامة (الذين آتيناهم
الكتاب) يعني علماء اليهود والنصارى وقيل اراد به مؤمنى أهل الكتاب كعبد الله بن سلام
وأصحابه (يعرفونه) الضمير لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وان لم يسبق له ذلك دلالة الكلام
عليه وعدم اللبس ذكره القاضي ويقال عليه بل سبق ذكره بلفظ الرسول مرتين أي
يعرفون نبوته روى ذلك عن مجاهد وقمادة وطائفة من أهل العلم وقيل يعرفون تحويل
القبلة عن بيت المقدس الى الكعبة بالطريق التي قدمنا ذكرها وبه قال جماعة من
المفسرين ورجح صاحب الكشاف الاول وعندى ان الراجح الاتر كما يدل عليه السياق
الذي سبق له هذه الآيات (كما يعرفون أبناءهم) أنهم منهم لا يسكنون فيه ولا يشبهه عليهم
كما لا تشبه عليهم أبناءهم من أبناء غيرهم يعني يعرفون ان القبلة التي صرفك اليها هي
قبلة ابراهيم وقبلة الانبياء قبلك كما يعرفون أولادهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رأيته
كما أعرف ابني ومعرفة محمد أشد وخص الانبياء دون البنات أو الاولاد لان الذكور

يتخرون الكذب ويتخرون الباطل كذا وزوروا والتفتي في هذا الموضوع هو تخلق الكذب وتخترعه ومنه الخبر المروى عن
عثمان بن عفان رضي الله عنه ما تغنيت ولا تغنيت يعني ما تخترعت الباطل ولا اختلقت الكذب وقيل المراد بقوله الأماني
بالتشديد والتخفيف أيضا أي التلاوة فعلى هذا يكون استثناء منقطع واستشهدوا على ذلك بقوله تعالى الا اذا نفي أي تلا إلى
الشيطان في أمنيته الآية وقال كعب بن مالك الشاعر غنى كتاب الله أول ليله * وآخره لاق حمام المقادر وقال آخر
غنى كتاب الله آخر ليله * غنى داود الكتاب على رسل وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أبو سعيد بن جبير

عن ابن عباس لا يعلمون الكتاب الا ما نى وان هم الا يظنون أى ولا يدرون ما فيه وهم يحسدون نبوتك بالظن وقال مجاهد وان هم الا يظنون ~~يكذبون~~ وقال قتادة وأبو العالية والربيع يظنون بالله الظنون بغیر الحق وقوله تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا الآية هو لا يصنف آخر من اليهود وهم الدعاة الى الضلال بالزور والكذب على الله وأكل أموال الناس بالباطل والويل الهلاك والدمار وهي كلمة مشهورة في اللغة وقال سفيان الثوري عن زياد بن فياض سمعت أبا عياض (٢٠٠) يقول ويل صديد في أصل جهنم وقال عطاء بن يسار الويل وأد في

جهنم لو سبغت فيه الجبال لماعت وقال ابن أبي حاتم حدثنا يونس ابن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويل واد في جهنم هي فيه الكافر أربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره ورواه الترمذي عن عبد الرحمن بن جيد عن الحسن ابن موسى عن ابن لهيعة عن دراج به وقال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة قلت لم يتقدمه ابن لهيعة كما ترى ولكن الآفة من بعده وهذا الحديث بهذا الاسناد مرفوعا منكروا والله أعلم وقال ابن جرير حدثنا المنني حدثنا ابراهيم بن عبد السلام حدثنا صالح القشيري حدثنا علي بن جرير عن حماد بن سلمة عن عبد الحميد بن جعفر عن كنانة العدوي عن عثمان بن عفان رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فويل لهم عما كتب أيديهم وويل لهم عما يكتبون قال الويل جبل في النار وهو الذي

أعرف وأشهر وهم لصحبة الاباء الزموا بقولهم الصبي والالتفات عن الخطاب الى الغيبة للايذان بان المراد ليس معرفتهم له صلى الله عليه وآله وسلم من حيث ذاته ونسبه بل من حيث كونه مسطورا في الكتاب منعوتا بالانعوت التي من جملتها انه صلى الله عليه وآله وسلم يصلى الى القبليتين كانه قبل الذين آتياهم الكتاب يعرفون من وصفناه فيه وبهذا تظهر جرالة النظم الكريم ذكره الكرخي (وان فريقا منهم) أى من علماء أهل الكتاب (ليكتبون الحق) يعنى أمر القبلة أو صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فكتم الحق هو عند أهل القول الاول نبوته صلى الله عليه وآله وسلم وعند أهل القول الثاني استقبالي الكعبة (وهم يعلمون) ان كتمان الحق معصية (الحق) يحتمل أن يكون المراد به الحق الاول ويحتمل أن يراد به جنس الحق على انه خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ وخبره قوله (من ربك) أى الحق هو الذي من ربك لامن غيره (فلا تكونن من الممترين) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والامتراء الشك نهاه الله سبحانه عن الشك في كون الحق من ربه أو في كون كتمانهم الحق مع علمهم وعلى الاول هو تعريض للامة أى لا يكن أحد من أمتيه من الممترين لانه صلى الله عليه وآله وسلم لا يشك في كون ذلك هو الحق من الله سبحانه وفيه كناية وهي أبلغ من التصريح (ولكل وجهة) أى لكل دين وجهة ولكل أهل ملة قبلة والوجهة فعلة من المواجهة وفي معناها الجهة والوجه وهي اسم للمكان المتوجه اليه كالكعبة أو مصدر والمراد القبلة أى انهم لا يتبعون قبلة واحدة وأنت لا تتبع قبلة واحدة ولكل وجهة اما بحق واما بباطل والضمير في (هو مولياها) راجع الى لفظ كل والهاء هي المقعول الاول والثاني محذوف أى موليا وجهه في صلاته والمعنى ان لكل صاحب ملة قبلة صاحب القبلة موليا وجهه فقيلة المسلمين الكعبة وقيلة اليهود بيت المقدس وقيلة النصارى مطلع الشمس أو لكل منكم يا أمة محمد قبلة يصلى اليها من شرق أو غرب أو جنوب أو شمال اذا كان الخطاب للمسلمين ويحتمل أن يكون الضمير لله سبحانه وان لم يجزله ذكر اذ هو معلوم ان الله فاعل ذلك والمعنى ان لكل صاحب ملة قبلة الله موليا لها وقيل لكل واحد من الناس قبلة وقرئ مولياها والضمير لواحد والمعنى الواحد موليا لها أى محمول ومصرف اليها (فاستبقوا الخيرات) أى فبادروا الى ما أمركم الله به من استقبال البيت الحرام كما يفيد السياق وان كان ظاهره الامر بالاستباق الى كل ما يصدق عليه انه خير

أنزل في اليهود لانهم حرقوا التوراة زادوا فيها ما أحبوا ومحو منها ما يكرهون ومحو اسم محمد صلى الله عليه وسلم خير من التوراة ولذلك غضب الله عليهم فرفع بعض التوراة فقال تعالى فويل لهم عما كتب أيديهم وويل لهم عما يكتبون وهذا غريب أيضا جدا وعن ابن عباس الويل المشقة من العذاب وقال الخليل بن أحمد الويل شدة الشر وقال سيبويه وويل لمن وقع في الهلكة ويحتمل أن شرف عايمه او قال الاصمعي الويل تفجع والويل ترحم وقال غيره الويل الحزن وقال الخليل وفي معنى وويل ويح ويوش ويويه ويويك ويويب ومنهم من فرق بينها وقال بعض النحاة انما جازا لا ابتداء بها وهي منكرة لان فيها معنى الدعاء

ومنهم من جوز نصبها بمعنى ألزهمهم ولا قلت لكن لم يقرأ بذلك أحد وعن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم ما فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم قال هم أخبار اليهود وكذا قال سعيد عن قتادة هم اليهود وقال سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن علقمة سألت ابن عباس رضي الله عنه عن قوله تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم قال نزلت في المشركين وأهل الكتاب وقال السدي كان ناس من اليهود كتبوا كتابا من عندهم يبيعونه من العرب ويحدثونهم أنه من عند الله فيما أخذوا به ثنا قليلا وقال الزهري أخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أنه قال (٢٠١) يامعشر المسلمين كيف تسألون أهل

الكتاب عن شيء وكتاب الله الذي أنزل على نبيه أحدث أخبارا لله تفرؤنه غضا لم يشب وقد حدثكم الله تعالى أن أهل الكتاب قد بدلوا كتاب الله وغيروه وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم ولا والله ما رأينا منهم أحدا قاط سألهم عن الذي أنزل عليكم رواه البخاري من طرق عن الزهري وقال الحسن بن أبي الحسن البصري الثمن القليل الدنيا بخذا فترها وقوله تعالى فويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكتبون أي فويل لهم مما كتبوا بأيديهم من الكذب والبهتان والافتراء وويل لهم مما كوا به من السحت كما قال الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهم ما فويل لهم يقول فالعذاب عليهم من الذي كتبوا بأيديهم من ذلك الكذب وويل لهم مما يكتبون يقول مما يأكلون به الناس السفلة وغيرهم (وقالوا إن تمسنا النار ألا تأمنا معدودة قل اتخذتم عند الله عهدا

خير كما يفيد العموم المستفاد من تعريف الخيرات قال ابن زيد يعني الاعمال الصالحة والمراد من الاستباق الى الاستقبال الى الصلاة في أول وقتها فان الصلاة فيه أفضل لان ظاهرا الامر للوجوب فاذا لم يتحقق الوجوب فلا أقل من الندب والآية دليل لمذهب الشافعي في افضلية الصلاة في أول الوقت والسبق الوصول الى الشيء أولا وأصله التقدم في السير ثم تجوز به في كل ما تقدم والخيرات واحدا خيرة توزن فيعده أوزنة فعلة بحكمة وعلى كلا التقديرين فليست للتفضل (أي إنما تكونوا) في أي جهة من الجهات المختلفة تكونوا (يأت بكم الله) للجزاء يوم القيامة فهو وعد لاهل الطاعة بالشواب ووعد لاهل المعصية بالعقاب ويجمعكم (جميعا) ويجعل صلاتكم في الجهات المختلفة كأنها الى جهة واحدة (ان الله على كل شيء قدير) ومنه الاعادة بعد الموت والاثابة لاهل الطاعة والعقاب المستحق العقوبة (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام) الظاهر أن من هنا ابتداءية والاقرب أن تكون بمعنى في أي مكان سافرت (وانه) أي التولي (الحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون) بالباء والتاء وتقدم مثله (ومن حيث خرجت) أي من أي مكان خرجت للسفر (فول وجهك شطر المسجد الحرام) وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) كرر سبحانه هذا تذكيرا لاهل الامر استقبال الكعبة وللاهتمام به لان موقع التحويل كان معتنى به في نفوسهم وقيل وجه التكرير أن النسخ من مظان الفتنة ومواطن الشبهة فاذا سمعوه مرة بعد أخرى ثبتوا وان دفع ما يحتلج في صدورهم وقيل انه كرر هذا الحكم لتعدد علله فانه سبحانه ذكر للتحويل ثلاث علل الاولى ابتغاء رضائه والثانية جري العادة الالهية أن يولي أهل كل ملة وصاحب دعوة جهة يستقبل بها والثالثة دفع حجج المخالفين فقرن بكل علله معلولها وقيل أراد بالاول ول وجهك شطر الكعبة اذا صليت لتقاء هاتم قال وحيثما كنتم معاشر المسلمين في سائر المساجد بالمدينة وغيرها فولوا وجوهكم شطره ثم قال ومن حيث خرجت يعني وجوب الاستقبال في الاسفار فكان هذا امر ابا توجه الى الكعبة في جميع المواطن من نواحي الارض (لثلاث) اللام لام كي وان هي المصدرية ولا نافية (يكون للناس عليكم حجة) قيل أراد بالناس أهل الكتاب وقيل هو على العموم وقيل هم قريش واليهود والمعنى لاجبة لاحد عليكم في التولي الى غيره أي امتنتي محادلتهم لكم من قول اليهود يحجد ديننا ويتبع

(٢٦ ل - فتح البيان) فلن يخلف الله عهدا أم تقولون على الله ما لا تعلمون يقول تعالى أخبارا عن اليهود فيما نقلاه وادعوه لانفسهم من أنهم لم تسهم النار الاياما معدودة ثم يجون منها فرد الله عليهم ذلك بقوله تعالى قل اتخذتم عند الله عهدا أي بذلك فان كان قد وقع عهد فهو لا يخلف عهده ولكن هذا ما جرى ولا كان ولهذا أتى بأمر التي بمعنى بل أي بل تقولون على الله ما لا تعلمون من الكذب والافتراء عليه قال محمد بن اسحق عن سيف بن سليمان عن مجاهد عن ابن عباس ان اليهود كانوا يقولون ان هذه الدنيا سبعة آلاف سنة وانما نعذب بكل ألف سنة يوما في النار وانما هي سبعة أيام معدودة فأنزل الله تعالى وقالوا لن تمسنا

النار الأيا مامعدودة الى قوله خالدون ثم رواه عن محمد بن سعيد أو عن كريمة عن ابن عباس بنحوه وقال العوفي عن ابن عباس وقالوا ان تمسنا النار الأيا مامعدودة اليهود قالوا ان تمسنا النار الأربعة ليله زاد غيره وهي مدة عبادتهم العجل وحكاه القرطبي عن ابن عباس وقتادة وقال الضحاک قال ابن عباس زعمت اليهود أنهم وجدوا في التوراة مكتوبا ان ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة الى أن ينتهوا الى شجرة الزقوم التي هي ثابتة في أصل الجحيم وقال أعداء الله انما عذب حتى تنتهي الى شجرة الزقوم قد ذهب جهنم وتهلك فذلك قوله (٢٠٢) تعالى وقالوا ان تمسنا النار الأيا مامعدودة وقال عبد الرزاق عن

معمر عن قتادة وقالوا ان تمسنا النار الأيا مامعدودة يعني الايام التي عبدنا فيها العجل وقال عكرمة خاضت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان ندخل النار الأربعة ليله وسنخلفنا فيها قوم آخرون يعنيون محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يئسوا على رؤسهم بل أنتم خالدون يخلدون لا يخلفكم فيها أحد فأنزل الله عز وجل وقالوا ان تمسنا النار الأيا مامعدودة الآية وقال الحافظ أبو بكر بن مردويه رحمه الله حدثنا عبد الرحمن بن جعفر حدثنا محمد بن محمد بن جعفر حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ حدثنا ثابت بن سعد حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة قال لما فحقت خيبر أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا لي من كان من اليهود ههنا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنوكم قالوا فلان قال كذبتم بل أنوكم فلان فقالوا صدقت

قبائنا وقول المشركين يدعى مله ابراهيم ويخالف قبلته (الا الذين ظلموا منهم) يعني المعاندين من أهل الكتاب القائلين مات ترك قبيلتنا الى السكبة الاميل الى دين قومه وقيل هم مشركو العرب وجحهم قولهم راجعت قبيلتنا وقيل معناها سلا يقولوا لكم قد أمرتم باستقبال السكبة واستمرونها وقال أبو عبيدة الهمزة بمعنى الواو وأبطل الزجاج هذا القول وقال انه استثناء منقطع أي لكن الذين ظلموا منهم فانهم يحتجون ومعناه الامن ظلم باحتجاجه فيما قد وضع له كأن تقول مالك على حجة إلا أن تظلمني أي مالك على حجة ولكنك تظلمني وسمى ظلمه حجة لان المحتج به اسماء حجة وان كانت داحضة ورجح ابن جرير الطبري أن الاستثناء متصل وقال نفى الله أن تكون لاحد حجة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه في استقبالهم السكبة والمعنى لاحد حجة لا حجة عليكم الا الحجة الداحضة حدث قالوا ما ولاهم وقالوا ان محمد اتخبر في دينه وما توجه الى قبيلتنا الا أنا أهدى منه وغير ذلك من الاقوال التي لم تنبعث الامن عابدون أو من يهودي أو منافق قال والحجة بمعنى المحاجة التي هي الخاصة والمجادلة وسميها تعالى حجة وحكم بفسادها حيث كانت من ظالم ورجح ابن عطية أن الاستثناء منقطع كما قال الزجاج قال القرطبي وهذا على أن يكون المراد بالناس اليهود ثم استثنى كفار العرب كأنه قال لكن الذين ظلموا في قولهم رجع محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى قبيلتنا وسيرجع الى ديننا كله (فلا تخشوهم) أي لا تخافوا جدد الهم في التولي اليها وطاعنهم فانها داحضة باطلة لا تضرهم (واخشوني) أي احذروا عقابي ان أنتم عدائكم عما ألزمتكم به وفرضه عليكم (ولا أنعمت عليكم) أي بهدياتي اياكم الى قبيلة ابراهيم لستم لكم الملة الخفيفة وقيل تمام النعمة الموت على الاسلام ثم دخول الجنة ثم رؤية الله تعالى (ولعديكم تهتدون) أي لكي تهتدوا من الضلالة ولعل وعسى من الله واجب (كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة) التشبيه واقع على أن النعمة في القبيلة كالنعمة في الرسالة وقيل معنى الكلام على التقديم والتأخير أي فاذا ذكرني كما أرسلنا قاله الزجاج وقيل غير ذلك والتعبير بصيغة التكلم الدالة على العظمة بعد التعبير بالصيغة التي لا دلالة لها عليها من قبيل التقن وبحر ياعلى سبى الكبراء وفيكم خطاب لاهل مكة والعرب وكذا قوله منكم وفي إرساله رسولا منهم نعمة عظيمة عليهم لمافي من الشرف لهم ولان

وبررت ثم قال لهم هل أنتم صادقي عن شيء ان سألتكم عنه قالوا نعم يا أبا القاسم وان كذبنا لعرفت كذبنا المعروف كما عرفته في آيينا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل النار فقالوا ان يكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اخشوا الله لا تخلفكم فيها أبدا ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أنتم صادقي عن شيء ان سألتكم عنه قالوا نعم يا أبا القاسم قال هل جعلتم في هذه الشاة سماف قالوا نعم قال فما جعلكم على ذلك فقالوا أردنا ان كنت كاذبا ان نستريح منك وان كنت نبيا لم يضرنا ورواه الامام أحمد والبخاري والنسائي من حديث الليث بن سعد بنحوه (ولي من كسب سيئة وأحاطت

به خطيئته فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون والذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) يقول تعالى ليس الامر كما تظنون ولا كما تشتهون بل الامر أنه من عمل سيئة وأحاطت به خطيئته وهو من وفى يوم القيامة وليست له حسنة بل جميع أعماله سيئات فهذا من أهل النار والذين آمنوا وعملوا الصالحات أى آمنوا بالله ورسوله وعملوا الصالحات من العمل الموافق للشرعية فهو من أهل الجنة وهذا المقام شبيه بقوله تعالى ليس بامانيكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوا يحجز به ولا يجزله من دون الله وليا ولا نصير ومن يعمل من الصالحات من ذكرا واثى وهو (٢٠٣) مؤمن فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا

قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد أو عكرمة عن ابن عباس بلى من كسب سيئة أى عمل مثل أعمالكم وكفر بعمل ما كفرتم به حتى يحيط به كفره فما له من حسنة وفى رواية عن ابن عباس قال الشرك قال ابن أبي حاتم وروى عن أبي وائل وأبي العالية ومجاهد وعكرمة والحسن وقتادة والربيع بن أنس نحوه وقال الحسن أيضا والسدي السيئة الكبيرة من الكبار وقال ابن جريج عن مجاهد وأحاطت به خطيئته قال بقلبه وقال أبو هريرة وأبو وائل وعطاء والحسن وأحاطت به خطيئته قالوا أحاطت به شركه وقال الاعشى عن أبي رزين عن الربيع بن خيثم وأحاطت به خطيئته قال الذي يموت على خطايا من قبل أن يتوب وعن السدي وأبي رزين نحوه وقال أبو العالية ومجاهد والحسن فى رواية عنهم وقتادة والربيع ابن أنس وأحاطت به خطيئته الموحبة الكبيرة وكل هذه الأقوال متقاربة فى المعنى والله أعلم

المعروف من حال العرب الانفة الشديدة من الانقياد للغير فكان بعثة الرسول منهم وفيهم أقرب الى قبول قوله والانقياد له والرسول هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم والآيات القرآن وذلك من أعظم النعم لأنه معجزة باقية على الدهر والتركبة التطهير من دنس الشرك والذنوب وقيل محاسن الاعمال ومكارم الافعال والحكمة هى السنة المطهرة والفسقه فى الدين (ويعلمكم) من أخبار الامم الماضية والقرون الخالية وقصص الانبياء والخبر عن الحوادث المستقبلية (ما لم تكونوا تعلمون) ذلك قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونسبوا لعلهم يعلموا بعقولكم (فأذكرونى أذكركم) أمر وجوابه وفيه معنى المجازاة قاله سعيد بن جبير والمعنى اذكرونى بالطاعة أذكركم بالثواب والمغفرة حكاه عنه القرطبي وروى نحوه مرفوعا وقيل الذكر يكون باللسان وهو التسبيح والتحميد ونحو ذلك من الأذكار المأثورة ويكون بالقلب وهو التفكير فى الدلائل الدالة على وحدانيته وبدائع خلقه ويكون بالجوارح وهو الاستغراق فى الاعمال التى أمروا بها مثل الصلاة وسائر الطاعات التى للجوارح فيها فعل وقيل غير ذلك وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه اذا ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى وان ذكرنى فى ملاذ كرتة فى ملاخير منته وان تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا وان تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعانا وان أتانى بمشي أتيتهم هرولة أخرجه البخارى ومسلم وأخرج عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله عز وجل أنا مع عبدي ما ذكرنى وتحركت بي شفتاه وأخرج عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل الذى يذكر ربه الذى لا يذكره كمثل الحى والميت وفى الباب أحاديث كثيرة (واسكروا) يعنى بالطاعة ما أنعمت به عليكم قال الفراء شكركت وشكرت لك واحد قال ابن عطية ولى أفصح وأشهر مع الشكر والشكر معرفة الاحسان والتحدث به وأصله فى اللغة الظهور وقد تقدم الكلام فيه وقد ورد فى فضل ذكر الله على الاطلاق وفضل الشكر أحاديث كثيرة كما أشرنا اليه (ولا تكفرون) أى بمحمد النعم وعصيان الامر والكفر هنا ستر النعمة لا التكذيب فن أطاع الله فقد شكره ومن عصاه فقد كفر وقد تقدم الكلام فيه (يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة) لما فرغ سبحانه من ارشاد عباده الى

ويذكر ههنا الحديث الذى رواه الامام أحمد حيث قال حدثنا سليمان بن داود حدثنا شعرون قتادة عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم ومحقرات الذنوب فان من يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب لهم مثلا كمثل قوم نزلوا بأرض فلاة فحضر صنيع القوم فجعل الرجل يطلق فيمى بالعود والرجل يجى بالعود حتى جمعوا سوادا وأجوانا رافأ فأنجبوا ما قد فوافها وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن سعيد أو عكرمة عن ابن عباس والذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون أى من آمن بما كفرتم وعمل بما تكمتم

من دينه فاهل الجنة خالدين فيها يخبرهم ان الثواب بالخير والشر مقيم على اهلله ابد الا انقطاع له (واذا اخذنا مشاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا وذى القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليتهم الا قليلا منهمكم وانتم معرضون) يذكر تبارك وتعالى بنى اسرائيل بما أمرهم به من الاوامر وأخذهم مشاقهم على ذلك وانهم تولوا عن ذلك كله وأعرضوا قصد اوعدا وهم يعرفونه ويدكرونه فأمرهم تعالى أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وبهذا أمر جميع خلقه ولذلك خلقهم كما قال تعالى وما أرسلنا من قبلك (٢٠٤) من رسول الا نوحى اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وقال تعالى ولقد

بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وهذا هو أعلى الحقوق وأعظمها وهو حق الله تبارك وتعالى أن يعبد وحده لا شريك له ثم بعده حق المخلوقين وأكدهم وأولاهم بذلك حق الوالدين ولهذا يقرن تبارك وتعالى بين حقه وحق الوالدين كما قال تعالى أو اسكرى ولوالديك الى المصير وقال تبارك وتعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا الى أن قال وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل وفى الصحيحين عن ابن مسعود قلت يا رسول الله أى العمل أفضل قال الصلاة على وقتها قلت ثم أى قال بر الوالدين قلت ثم أى قال الجهاد فى سبيل الله ولهذا جاء فى الحديث الصحيح أن رجلا قال يا رسول الله من أبر قال أمك قال ثم من قال أمك قال ثم من قال أبك ثم أدناك ثم أدناك وقوله تعالى لا تعبدون الا الله قال الرحمن شرى خبر بمعنى الطلب وهو آكد وقيل كان أصمله أن لا تعبدوا الا الله كما قرأها من قرأها من السلف خذفت

ذكره وشكره عقب ذلك بارشادهم الى الاستعانة بالصبر عن المعاصى وحفظ النفس وبالصلاة التى هى عماد الدين ومعراج المؤمنين فان جمع بين ذكر الله وشكره واستعان بالصبر والصلاة على تأدية ما أمر الله به ودفع ما يرده عليه من الحزن فقد هدى الى الصواب ووفق للخير ومن الناس من حل الصبر على الصوم وقصر به ومنهم من حله على الجهاد ولا وجه لتخصيص نوع دون نوع والصبر حبس النفس على احتمال المكاره فى ذات الله وتوطئته على تحمل المشاق فى العبادات وسائر الطاعات وتجنب الجزع والمحظورات والمعنى استعينوا على طلب الآخرة بالصبر على الفرائض وبالصلوات الخمس على تعويض الذنوب وخصها بالذكرك لتكررها وعظمها لانها أهم العبادات ومناجاة رب الكائنات (ان الله مع الصابرين) أى بالعون والنصر واجابة الدعوة وهذه المعية التى أوضحها الله فيها أعظم ترغيب لعباده سبحانه الى لزوم الصبر على ما يوجب من الخطوب فمن كان الله معه لم يخش من الاحوال وان كانت كالجبال وهذه المعية خاصة بالمؤمنين والمؤمنين والصابرين وأما المعية بالعلم والقدرة فهى عامة فى حق كل أحد والجملة لتعليل لما قبلها من الاستعانة بالصبر خاصة كما قال أبو السعد وأبى الصبر والصلاة كما قال السكرجى (ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله أموات بل أحياء) قيل نزلت فىمن قتل بيد من المسلمين وكانوا أربعة عشر رجلا سبسته من المهاجرين وعثمانية من الانصار وسماهم فى الخازن بأسمائهم وكان الناس يقولون فيهم مات فلان وذهب عنه نعيم الدنيا ولذا تنافوا فى الله هذه الآية وقيل ان الكفار قالوا ان الناس يقتلون أنفسهم ظالمين لمرضاة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من غير فائدة فنزلت هذه الآية وأخبر الله أن من قتل فى سبيله فانه حى وانما خص الشهداء لانهم فضلو على غيرهم بزيادة النعم وهو أنهم يرزقون من مطاعم الجنة وما كملها وغيرهم نعمون بما دون ذلك (ولكن لا تشعرون) بهذه الحياة عند مشاهدتهم لا بدانهم بعد سلب ارواحهم لانكم تحكمون عليهم بالموت فى ظاهر الامر بحسب ما يبلغ اليه علمكم الذى هو بالنسبة الى علم الله كما ياخذ الطائر فى منقاره من ماء البحر وليسوا كذلك فى الواقع بل هم أحياء فى البرزخ تصل ارواحهم الى الجنان فهم أحياء من هذه الجهة وان كانوا أمواتا من جهة خروج الروح من أجسادهم وفى الآية دليل على ثبوت عذاب القبر للعصاة وأن المطيعين لله يصل اليهم ثوابهم وهم فى قبورهم فى البرزخ

ان فارفع وحكى عن أبى وابن مسعود انهم ما قرأوا لا تعبدوا الا الله ونقل هذا التوجيه القرطبي فى تفسيره ولا اعتماد

عن سيبويه قال واختاره الكسائى والفراء قال واليتامى وهم الصغار الذين لا كاسب لهم من الآباء والمساكين الذين لا يجدون ما ينفقون على أنفسهم وأهليهم وسيأتى الكلام على هذه الاصناف عند آية النساء التى أمرنا الله تعالى بها صريحا فى قوله واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا الآية وقوله تعالى وقولوا للناس حسنا أى كلوهم طيبا ولينوالهم جاتا ويدخل فى ذلك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بالمعروف كما قال الحسن البصرى فى قوله تعالى وقولوا للناس حسنا فالحسن

من القول يا امر بالمعروف وينهى عن المنكر ويحلم ويعفو ويصفح ويقول للناس حسنا كما قال الله وهو كل خلق حسن رضيه الله وقال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا أبو عامر الخراز عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تحقرن من المعروف شيئا وإن لم تجد فالق أخاك بوجه منطلق وأخرجه مسلم في صحيحه والترمذي وصححه من حديث أبي عامر الخراز واسمه صالح بن رستم بهو ناسب ان يأمرهم بأن يقولوا للناس حسنا بعد ما أمرهم بالاحسان اليهم بالفعل فجمع بين طرفي الاحسان الفعلي (٢٠٥) والقولي ثم كذا الامر بعبادته والاحسان

الى الناس بالمعين من ذلك وهو الصلاة والزكاة فقال وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأخبرناهم قولوا عن ذلك كله أي تركوه وراء ظهورهم وأعرضوا عنه على عمد بعد العلم به الا القليل منهم وقد أمر الله هذه الامة بتبذير ذلك في سورة النساء بقوله واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبني القربي واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا فقامت هذه الامة من ذلك بما لم يقم به أمة من الامم قبلها والله الحمد والمثمة ومن النقول الغريبة ههنا ما ذكره ابن أبي حاتم في تفسيره حدثنا أبي حدثنا محمد بن خلف العسقلاني حدثنا عبد الله بن يوسف يعني التميمي حدثنا خالد بن صبيح عن حميد بن عتبة عن أسد بن وداعة انه كان يخرج من منزله فلا يلتقي يهوديا ولا نصرانيا الا سلم عليه فقيل له ما شأنك تسلم على اليهودي والنصراني فقال ان الله تعالى

ولا اعتداد بخلاف من خالف في ذلك فقد تواترت به الاحاديث الصحيحة ودلت عليه الآيات القرآنية ومثل هذه الآية قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون وقد وردت أحاديث في أن أرواح الشهداء في أجواف طيور خضرنا كل من غمار الجنة فمنها عن كعب بن مالك مرفوعا عند أحمد والترمذي وصححه النسائي وابن ماجه وروى أن أرواح الشهداء على صور طيور يرض كما أخرجه عبد الرزاق عن قتادة قال بلغنا قد كذلك وروى أنها على صور طيور خضر كما أخرجه ابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الايمان عن أبي العالمة والآية نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر وفيها دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحس من البدن تبقى بعد الموت ذراكة وعليه جمهور الصحابة والتابعين وبه نطقت الآيات والسنة وعلى هذا تخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب من الله تعالى ومن يذلل البهجة والكرامة (ولنبأونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والفترات) أي لختبرنكم واللام جواب القسم أي والله لنبلونكم يا أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والبلاء أصله الحنة أي تختنكم لختبركم هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء أم لا ولبظهر الطائع من العاصي والتكثير للتقليل أي بشئ قليل من هذه الامور فان ما وقاهم عنه أكثر بالنسبة الى ما أصابهم بألف مرة فكذا ما يصيب به معانديهم وانما أخبر به قبل الوقوع ليوطنوا عليه نفوسهم ويزاد يقينهم عند مشاهدتهم له حسبا أخبر به وليعلموا أنه شئ يسير له عاقبة محمودة والمراد بالخوف ما يحصل لمن يخشى من نزول ضرره من عدو أو غيره وبالجموع الجماعة التي تحصل عند الجذب والقط ونقص الاموال ما يحدث فيها بسبب الجوائح وما أوجبته الله فيها من الزكاة ونحوها عن رجا من حيوة قال يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة فيه الا تمر ونقص الانفس الموت والقتل في الجهاد ونقص الثمرات ما يصيبهم من الآفات وهو من عطف الخاص على العام لشمول الاموال للثمرات وغيرها وقال الشافعي في تفسير هذه الآية الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان ونقص الاموال اخراج الزكاة والصدقات ونقص الانفس بالامراض ونقص الثمرات موت الاولاد لان الولد غرة القلب وفي الحديث اذا مات ولد العبد قال الله لملائكته أقبضتم ولد عبدي قالوا نعم قال أقبضتم ثمرة فؤاده قالوا

يقول وقولوا للناس حسنا وهو السلام قال وروى عن عطاء الخراساني نحوه (قلت) وقد ثبت في السنة أنهم لا يبدون بالسلام والله أعلم (واذا أخذنا مناشا قبكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالأثم والعدوان وان يأتوككم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم انما أخرجهم أقتلوا ممنون ببعض الكلاب وتكفرون ببعض فاجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون)

يقول تبارك وتعالى منكر اعلى اليهود الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وما كانوا يعاونونه من القتال مع الاوس والخزرج وذلك ان الاوس والخزرج وهم الانصار كانوا في الجاهلية عباداً أصناماً وكانت بينهم حروب كثيرة وكانت يهود المدينة ثلاث قبائل بنو قينقاع وبنو النضير حلفاء الخزرج وبنو قريظة حلفاء الاوس فكانت الحرب اذا نشبت بينهم قاتل كل فريق مع خلفائه فيقتل اليهودي أعداءه وقد يقتل اليهودي الآخر من الفريق الآخر وذلك حرام عليهم في دينهم ونص كتابهم ويخرجونهم من بيوتهم وينتهبون ما فيهم من (٢٠٦) الاثاث والامعة والاموال ثم اذا وضعت الحرب اوزارها استفتكوا

الاسارى من الفريق المغلوب عملاً بحكم التوراة ولهذا قال تعالى أقتومنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض ولهذا قال تعالى واذا أخذنا مشاقكم لا تنفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم أى لا يقتل بعضكم بعضاً ولا يخرجكم من منزله ولا يظاھر عليه كما قال تعالى فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم وذلك أن أهل الملة الواحدة بمنزلة النفس الواحدة كما قال عليه الصلاة والسلام مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتواصلهم بمنزلة الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى وقوله تعالى ثم أقررتم وأنتم تشهدون أى ثم أقررتم بعرافة هذا المشاق وصحته وأنتم تشهدون به ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم الآية قال محمد بن اسحق بن يسار حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون

نعم قال فماذا قال قالوا الحمد واسترجع قال ابناؤه بيتنا في الجنة وسموه بيت الحمد أخرجه الترمذي عن أبي موسى الاشعري مرفوعاً وقال حديث حسن ولكن اللفظ القرآني أوسع مما قال وأعم منه فلا يخص بشي دون غيره (وبشر الصابرين) أمر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يقدر على التبشير وقد تقدم معنى البشارة والصابر أصل الحبس والجملة عطف على وتنبلونكم عطف المضمون على المضمون أى الابتلاء حاصل لكم وكذا البشارة لكن لمن صبر قاله سعد التفاتاً الى (الذين اذا أصابهم مصيبة) المصيبة واحدة المصايب وهى النكبة التى يتأذى بها الانسان وان صغرت (قالوا) أى باللسان والقلب لا باللسان فقط فان التلفظ بذلك مع الجزع قبـح وسخط للقضاء وذلك ان يتصور ما خلق لاجله وانه يرجع الى ربه ويتذكر نعم الله عليه ليرى أن ما أبقي الله عليه أضعاف ما استرده منه فيؤمن عليه ويستسلم (انا لله وانا اليه راجعون) فى الآخرة فيجازينا وصفهم بأنهم المسترجعون عند المصيبة لان ذلك تسليم ورضا وفيه بيان أن هذه الكلمات ملجأ للمصابين وعصمة للمحتجنين فانها جامعة بين الاقرار بالعبودية لله والاعتراف بالبعث والنشور والرجوع والتفويض الى الله والرضا بكل ما نزل به من المصايب وفى الحديث من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقابه وجعل له خلفاً صالحاً خيراً منه وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعطيت أمتي شيئاً لم يعطه أحد من الامم أن يقولوا عند المصيبة انا لله وانا اليه راجعون ألا تسمع الى قول يعقوب عند فقد يوسف يا أسفا على يوسف وقد ورد في فضل الاسترجاع عند المصيبة أحاديث كثيرة (أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة) الصلاة هنا المغفرة قاله ابن عباس أو الثناء الحسن قاله الزجاج وعلى هذا فذكر الرجعة لقصد التأكيد وقال فى الكشف الصلاة الرجعة والتعطف فوضعت موضع الرافة وجمع بينها وبين الرجعة كقوله رافة ورجة رؤف رحيم والمعنى عليهم رافة بعد رافة ورجة بعد رجة انتهى وعبر عن المغفرة بلفظ الجمع للتبسيه على كثرة ما توعدوها قاله البضاوى وأبو السعود وقيل المراد بالرجعة كشف الكربة وقضاء الحاجة وانما وصفوها بهذا لكونهم فعلوا ما فيه الوصول الى طريق الصواب من الاسترجاع والتسليم (وأولئك هم المهتدون) يعنى الى الاسترجاع وقيل الى الجنة وقيل الى الحق والصواب وقال عمر بن الخطاب نعم

العدلان

فريقاً منكم من ديارهم الآية قال أنسبهم الله بذلك من فعلهم وقد حرم عليهم فى التوراة سفك

دمائهم واقترض عليهم فيها فداء أسراهم فكانوا فريقين طائفة منهم بنو قينقاع وهم حلفاء الخزرج والنضير وقريظة وهم حلفاء الاوس فكانوا اذا كانت بين الاوس والخزرج حرب خرجت بنو قينقاع مع الخزرج وخرجت النضير وقريظة مع الاوس يظاھر كل واحد من الفريقين حلفاء على اخوانه حتى تسافكوا دماءهم بينهم وبأيديهم التوراة يعرفون فيها ما عليهم وما لهم والاوس والخزرج أهل شر لم يعبدون الاوثان ولا يعرفون الجنة ولا ناراً ولا بعثاً ولا قيامة ولا كتاباً ولا حلالاً ولا حراماً فاذا وضعت

الحرب أوزارها افتدوا أسراهم تصديقا لما في التوراة وأخذ به بعضهم من بعض يقتدى بنو قينقاع ما كان من أسراهم في أيدي
 الاوس ويقتدى النصير وقرية ما كان في أيدي الخزر ج منهمو يطلبون ما أصابوا من دمائهم وقتلوا من قتلوا منهم فيما بينهم
 مظاهرة لأهل الشرك عليهم يقول الله تعالى ذكره حيث أنبأهم بذلك أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض أي تفادونهم
 بحكم التوراة وتقتلونهم وفي حكم التوراة أن لا يقتل ولا يخرج من داره ولا يظاھر عليه من يشرك بالله ويعبد الاوثان من دونه
 ابتغاء عرض الدنيا ففي ذلك من فعلهم مع الاوس والخزر فيما بلغني نزلت (٢٠٧) هذه القصة وقال اسباط عن السدي

كانت قرية حلفاء الاوس وكانت
 النصير حلفاء الخزر فكانوا
 يقتتلون في حرب بينهم فتقاتل
 بنو قرية مع حلفائهم النصير
 وحلفاءهم وكانت النصير تقاتل
 قرية وحلفاءها ويغلبونهم فيخربون
 ديارهم ويخربونهم منها فاذا أسر
 رجلا من الفريقين كلاهما
 جعلوا له حتى يفدوه فغيرهم
 العرب بذلك ويقولون كيف
 تقاتلونهم وتقدونهم قالوا انا امرنا
 ان نقدمهم وحرم علينا قتالهم قالوا
 فلم تقاتلونهم قالوا انا نستحي ان
 تستذل حلفاؤنا فذلك حين غيرهم
 الله تبارك وتعالى فقال تعالى ثم
 أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم
 وتخربون فريقتان منكم من ديارهم
 الآية وقال اسباط عن السدي
 عن الشعبي نزلت هذه الآية في
 قيس بن الخطيم ثم أنتم هؤلاء
 تقتلون أنفسكم وتخربون فريقتان
 منكم من ديارهم الآية وقال
 اسباط عن السدي عن عبد خير
 قال غزونا مع سلمان بن ربيعة
 الباهلي بالبحر فاصرنا أهلها فقتلنا
 المدينة وأصبنا سبيانا واشترى

العدلان ونعمت العلاء فالعدلان الصلاة والرحمة والعلاء الهداية وقد وردت
 أحاديث كثيرة في ثواب أهل البلاء وأجر الصابرين ذكرها المفسرون لا تطيل بذكرها هنا
 فانها معروفة في كتب الآثار (ان الصفا والمروة من شعائر الله) أصل الصفا في اللغة
 الخبز الاملس الصلب وهو هنا علم جبل من جبال مكة معروف وكذلك المروة علم جبل
 بمكة معروف وأصلها في اللغة واحدة المروي وهي الحجارة الصغيرة التي فيها لبن وقيل التي
 فيها اصلاية وقيل يعم الجميع وقيل انها الحجارة البيض البراقة وقيل انها الحجارة السود
 والشعائر جمع شعيرة وهي العلامة أي من أعلام مناسكهم والمراد بهما واضع العبادة التي
 أشعرها الله اعلاما للناس من الموقف والمسعى والمحر ومنه اشعار الهدى أي اعلامه
 بغير زحيدة في سنامها والابجود شعائر بالله من زيادة حرف المد وهو عكس معايش
 ومصايب (فن حج البيت) هو في اللغة القصد وفي الشرع الاتيان بمناسك الحج التي شرعها
 الله سبحانه (أو اعتمر) العمرة في اللغة الزيارة وفي الشرع الاتيان بالنسك المعروف على
 الصفة الثابتة للحج والعمرة قصد زيارة (فلا جناح) أي فلا ثم (عليه أن يطوف) أي
 يدور (بهما) أو يسعي بينهما والجناح أصله الجناح وهو الميل ومنه الجواخ لا عوجا جها
 ورفع الجناح يدل على عدم الوجوب وبه قال أبو حنيفة وأصحابه والثوري وحكي
 الزحشر في الكشف عن أبي حنيفة أنه يقول هو واجب وليس بركن وعلى تاركه دم
 وقد ذهب الى عدم الوجوب ابن عباس وابن الزبير وأئس بن مالك وابن سيرين وعن أحمد
 أنه سنة وأجمعوا على أنه مشروع فيها وانما الخلاف في وجوبه وما يقوى دلالة هذه
 الآية على عدم الوجوب قوله تعالى في آخر الآية (ومن تطوع خيرا) أي زاد على ما فرض
 عليه من حج أو عمرة أو طواف أو تطوع بالسعي أو فعل طاعة فرضا كان أو نفلا (فان الله
 شاكر عليم) مثبت على الطاعة لا يخفى عليه وذهب الجمهور الى أن السعي واجب ونسك
 من جملة المناسك وهو قول ابن عمر وجابر وعائشة وبه قال الحسن واليه ذهب الشافعي
 ومالك واستدلوا بما أخرجه الشيخان وغيرهما عن عائشة أن عروة قال لها رأيت قول
 الله ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية فأرى على أحد جناحا أن لا يطوف بهما
 فقالت عائشة بنسما قلت يا ابن أخي انما لو كانت على ما أولتها كانت فلا جناح عليه
 أن لا يطوف بهما وليكنها انما أنزلت لان الانصار قبل أن يسلموا كانوا يهلون لمناسة

عبد الله بن سلام يهودية بسبع مائة فلما حضر برأس الجالوت نزل به فقال له عبد الله يا رأس الجالوت هل لك في عبور ههنا من أهل
 دينك تشتريهم بأمني قال نعم قال أخذتهم بسبع مائة درهم قال فاني أربحك سبع مائة أخرى قال فاني قد خلفت ان لا أنقصها من
 أربعة آلاف قال لا حاجة لي فيها قال والله تشتريهم بأمني أو لتكفرن بدينك الذي أنت عليه قال ادن مني فدنا منه فقرا في
 اذنه مما في التوراة انك لا تجد ملوكا من بني اسرائيل الا اشتريته فاعقته وان يا توكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم اخرجه
 قال أنت عبد الله بن سلام قال نعم قال جاء بأربعة آلاف فأخذ عبد الله ألفين ورد عليه ألفين وقال آدم بن أبي اياس في تفسيره

حدثنا ابو جعفر يعني الرازي حدثنا الربيع بن انس اخبرنا ابو العالية ان عبد الله بن سلام مر على رأس الجالوت بالكوفة وهو يقادى من النساء من لم يقع عليه العرب ولا يقادى من وقع عليه العرب فقال عبد الله أما انه مكتوب عندك في كتابك ان تفاديهن كلهن والذي أُرشدت اليه الآية الكريمة وهذا السياق ذم اليهود في قيامهم بأمر التوراة التي يعتقدون صحتها ومخالفة شرعها مع معرفتهم بذلك وشهادتهم لها بالصحة فلهذا لا يؤمنون على ما فيها ولا على نقلها ولا يصدقون فيما كتبه من صفته رسول الله صلى الله عليه وسلم ونعته ومبعثه وخبرجه ومهاجره (٢٠٨) وغير ذلك من شؤنه التي أخبرت بها الانبياء قبله عليهم الصلاة والسلام

واليهود عليهم لعائن الله يسكنونه بينهم ولهذا قال تعالى فاجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا أى بسبب مخالفتهم شرع الله وأمره ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب جزاء على مخالفتهم كتاب الله الذى بأيديهم وما الله بغافل عما تعملون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة أى استحبوها على الآخرة واختاروها فلا يخفف عنهم العذاب أى لا يقتر عنهم ساعة واحدة ولا هم ينصرون أى وليس لهم ناصر ينقذهم مما هم فيه من العذاب الدائم السرمدى ولا يجيرهم منه (ولقد آتينا موسى الكتاب وبقيناه من بعده بالرسول وآتينا عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون) ينعت تبارك وتعالى بنى اسرائيل بالعتو والعناد والمخالفة والاستكبار على الانبياء وانهم انما يتبعون أهواءهم فقد كرر تعالى انه آتى موسى الكتاب وهو التوراة فحرفوها وبذلوها وخالفوها وأمرها

البنات والهدى من بعدما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) فيه اخبار بأن الذى يكتم ذلك ملعون وفيه دليل على جواز لعن الكافر بعد موته خلافا لمن قال انه لا فائدة له واختلفوا من المراد بذلك ف قيل أحبار اليهود ورجال النصارى الذين كتموا أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقدرى عن جماعة من السلف ان الآية نزلت في أهل الكتاب لكنهم نبؤه نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وآية الرجم وغيرها من الاحكام التي كانت في التوراة وقيل كل من كتم الحق وترك بيان ما أوجب الله بيانه وهو الراجح لان الاعتبار بعصم اللفظ لا بخصوص السبب كما تقر في الاصول فعلى فرض أن سبب النزول ما وقع من اليهود والنصارى من الكتم فلا ينافى ذلك تناول هذه الآية لكل من كتم الحق وفي هذه الآية من الوعيد الشديد ما لا يقادر قدره فان من لعنه الله ولعنه كل من يأتي منه اللعن من عباده قد بلغ من الشقاوة والخسران الى الغاية التي لا تلحق ولا يدرك كنهها وفي قوله من البينات والهدى دليل على أنه يجوز كتم غير ذلك كما قال أبو هريرة حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعاءين أما أحدهما فبنته وأما الآخر فلو بنته قطع هذا البلعوم أخرجه البخارى والضمير في بيانه راجع الى ما أنزلنا والكتاب اسم جنس وتعرفه بفيد شموله لجميع الكتب

وأولوها وأرسل الرسل والنبيين من بعده الذين يحكمون بشريعته كما قال تعالى انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها وقيل النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والرايون والاحبار بما استحقوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء الآية ولهذا قال تعالى وقفيناه من بعده بالرسول قال السدى عن أبي مالك أبعنا وقال غيره أردفنا والكل قريب كما قال تعالى ثم أرسلنا رسلا تنرى حتى ختم أنبياء بنى اسرائيل بعيسى بن مريم فجاء بمخالفة التوراة في بعض الاحكام ولهذا أعطاه الله من البينات وهي المعجزات قال ابن عباس من احيا الموتى وخلقه من الطين كهية الطير فيمنع فيها فتكون طيرا باذن الله وبراء الاسقام واخياره بالغيوب وتاييده بروح

القدس وهو جبريل عليه السلام ما يدلهم على صدقه فيما جاءهم به فاشتد تكذيب بني اسرائيل له وحسددهم وعنادهم لمخالفة التوراة في البعض كما قال تعالى اخبارا عن عيسى ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم وجنتكم يا امة من ربكم الآية فكانت بنو اسرائيل تعامل الانبياء أسوأ المعاملة ففريقا يكذبونه وفريقا يقتلونه وما ذاك الا لانهم ياتونهم بالامور المخالفة لاهوائهم وآرائهم وبالا لزام باحكام التوراة التي قد تصرفوا في مخالفتها فلماذا كان ذلك يشق عليهم فكذبوهم وربما قتلوا بعضهم ولهذا قال تعالى أفكلاما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم (٢٠٩)

روح القدس هو جبريل كما نص عليه ابن مسعود في تفسير هذه الآية وتابعه على ذلك ابن عباس ومحمد بن كعب واسماعيل بن خالد والسدي والربيع بن أنس وعطية العوفي وقمادة مع قوله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين ما قال البخاري وقال ابن أبي الزناد عن أبيه عن أبي هريرة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع الحسان ابن ثابت منبراً في المسجد فكان ينافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم اللهم أيد حسان بروح القدس كما نافع عن نبيك فهذا من البخاري تعليقا وقد رواه أبو داود في سننه عن ابن سيرين والترمذي عن علي بن حجر واسماعيل بن موسى الفزاري ثلاثتهم عن أبي عبد الرحمن ابن أبي الزناد عن أبيه وهشام بن عروة كلاهما عن عروة عن عائشة به قال الترمذي حسن صحيح وهو حديث أبي الزناد وفي الصحيحين من حديث سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن

وقيل المراد به التوراة واللعن الابعاد والطرده والمراد بقوله اللاعنون الملائكة والمؤمنون قاله الزجاج وغيره ووجه ابن عطية وقيل كل من تأتى منه اللعن فيدخل في ذلك الجن والانس وقال ابن عباس جميع الخلائق الا الجن والانس وقيل هم الانس والجن وقيل ما تلاعن اثنان من المسلمين الاربع جعت الى اليهود والنصارى الذين كتموا صفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأحكام التوراة والانجيل وقيل هم الحشرات والبهائم ويؤيد ذلك ما أخرجه ابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم عن البراء بن عازب قال كفى جنازة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان الكافر يضرب ضربة بين عينيه فتسمعه كل دابة غير الثقلين فتلعنه كل دابة سمعت صوته فذلك قول الله تعالى ويلعنهم اللاعنون يعني دواب الارض وعن مجاهد اذا أجذبت البهائم دعت على بخاري آدم وعنه ان دواب الارض والعقارب والخنافس يقولون اغنا منعا القطر بذنوبهم فيلعنونهم وعن أبي جعفر يلعنهم كل شيء حتى الخنفساء وقد وردت أحاديث كثيرة في النهي عن كتم العلم والوعيد لعاقبه وأخرج البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال لولا ايمان أنزلهما الله في كتابه ما حدثت شيئا أبدا ان الذين يكتمون الآية وقوله واذا أخذ الله مشاق الذين أتوا الكتاب لتيبينه للناس ولا تسكتونه الى آخرها وهل اظهروا علوم الدين فرض كفاية أو فرض عين فيه خلاف والاصح انه اذا أظهرها للبعض بحيث يتمكن كل واحد من الوصول اليه لم يبق مكتموما وقيل متى سئل العالم عن شيء يعلمه من أمر الدين يجب عليه اظهاره والا فلا وفي الآية دليل على وجوب قبول قول الواحد لانه لا يجب عليه البيان الا وقد وجب قبول قوله (الا الذين تابوا وأصلحووا بينهم) فيه استثناء التائبين الراغبين من الكفر الى الاسلام والمصلحين لما فسد من أعمالهم والمبينين للناس ما بينه الله في كتبه وعلى ألسن رسله قال قمادة أصلحو ما بينهم وبين الله وبينوا الذي جاءهم من الله ولم يكتموه ولم يجحدوه (فالولدت أتوب عليهم) يعني أتجاوز عنهم وأقبل توبتهم قاله سعيد بن جبير (وأنا التواب) أي المتجاوز عن عبادي الرجاء بقبولهم المنصرف عني الى (الرحيم) بهم بعد اقبالهم على الجملة اعتراض تذييل محقق لضمون ما قبله والالتفات الى التكلم للتقنين في النظم الكريم مع ما فيه من التلويح والرمز الى ما مر من اختلاف المبسدة في فعلية تعالى السابق وهو اللعن واللاحق وهو الرحمة

(٢٧ ل - فتح البيان) أبي هريرة أن عمر بن الخطاب مر بحسان وهو ينشد الشعر في المسجد فلخط اليه فقال قد كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك ثم التفت الى أبي هريرة فقال أنشدك الله أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أجب عني اللهم أيده روح القدس فقال اللهم نعم وفي بعض الروايات ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لحسان اهجهم أهجاهم وجبريل معك وفي شعر حسان قوله وجبريل رسول الله فينا * وروح القدس ليس به خفاء وقال محمد بن اسحق حدثني عبد الرحمن بن أبي حسين المكي عن شهر بن حوشب الاشعري ان نفر من اليهود سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أخبرنا عن الروح فقال

أنشدكم بالله وبأيامه عند بني إسرائيل هل تعلمون أنه جبرائيل وهو الذي يأتيني قالوا نعم وفي صحيح ابن حبان عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن روح القدس نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها وأجلها فأتقوا الله وأجملوا في الطلب * أقوال آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا منجب بن الحرث حدثنا بشر عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس وأيدناه بروح القدس قال هو الاسم الأعظم الذي كان عيسى يحيي به الموتى وقال ابن جرير حدثت عن المنجاب فذكره وقال ابن أبي حاتم وروى عن سعيد بن جبير (٢١٠) نحو ذلك ونقله القرطبي عن عبيد بن عمير أيضاً قال وهو الاسم الأعظم

وقال ابن أبي نجيب الروح هو حنطة على الملائكة وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس القدس هو الرب تبارك وتعالى وهو قول كعب وحكي القرطبي عن مجاهد والحسن البصري أنهم قالوا القدس هو الله تعالى وروحه جبريل فعلى هذا يكون القول الأول وقال السدي القدس البركة وقال العوفي عن ابن عباس القدس الطهر وقال ابن جرير حدثنا يونس بن عبد الأعلى أن أبا أنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله تعالى وأيدناه بروح القدس قال أيد الله عيسى بالإنجيل روحاً كما جعل القرآن روحاً كلاهما روح من الله كما قال تعالى وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ثم قال ابن جرير وأولى التأويلات في ذلك بالصواب قول من قال الروح في هذا الموضع جبرائيل فإن الله تعالى أخبر أنه أيد عيسى به كما أخبر في قوله تعالى إذ قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدك إذ أيدتك بروح القدس فكلم الناس في المهد وكهلاً واذ

(ان الذين كفروا) بالكتمان وغيره (وما تواتروهم كفار) جملة حالية وثابتة الواو فيها أفصح خلافاً لمن جعل حذفها شاذاً وهو الزمخشري تبعه الفراء وقد استدل بذلك على أنه لا يجوز لعن كافر معين لأن حاله عند الوفاة لا يعلم ولا ينافي ذلك ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم من لعنه أقوم من الكفار باعيا منهم لأنه يعلم بالوحي ما لا تعلم وقيل يجوز لعنه عملاً بظاهر الحال كما يجوز قتاله واستدل بقوله (أولئك عليهم لعنة الله والملائكة) على جواز لعن الكفار على العموم قال القرطبي ولا خلاف في ذلك قال وليس لعن الكافر بطريق الزجر له عن الكفر بل هو جزاء على الكفر واطهار قبيح كفره سواء كان الكافر عاقلاً أو مجنوناً وقال قوم من السلف لا فائدة في لعن من جن أو مات منهم لا بطريق الجزاء ولا بطريق الزجر قال ويدل على هذا القول أن الآية دالة على الإخبار من الله والملائكة والناس بلعنهم لا على الأمر به قال ابن العربي إن لعن العاصي المعين لا يجوز باتفاق لما روى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أتى بشارب خمره را فقال بعض من حضر لعنه الله ما أكثر ما يشر به فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيكم والحديث في الصحيحين (والناس أجمعين) قيل هذا يوم القيامة وأما في الدنيا في الناس المسلم والكافر ومن يعلم بالعاصي ومعصيته ومن لا يعلم فلا يتأتى اللعن له من جميع الناس وقيل في الدنيا والمراد أنه يلعنه غالب الناس أو كل من علم معصيته منهم عن أبي العالية قال إن الكافر يوقف يوم القيامة فيلعنه الله ثم يلعنه الملائكة ثم يلعنه الناس أجمعون وقال قتادة يعني بالناس أجمعين المؤمنين (خالد بن قيس) أي في النار وقيل في الجنة وإنما أنشئت أعظم شأنها (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم يتظنون) فيعتذرون قاله أبو العالية وقال ابن عباس لا يؤخرون ولا ينظرون إلا مهال وقيل معناه لا ينتظر الله إليهم فهو من النظر وقيل هو من الانتظار أي لا ينتظرون ليعتذروا (والهكم الواحد) أي لا شريك له في الألوهية ولا نظيره في الربوبية والتوحيد فهو في الشريك والقسيم والشبيه فالله تعالى واحد في أفعاله لا شريك له يشاركه في مصنوعاته وواحد في ذاته لا قسم له وواحد في صفاته لا يشبهه شيء من خلقه (لا اله الا هو) تقرير للوحدانية بنفي غيره من الألوهية وإثباتها له (الرحمن الرحيم) وقد تقدم تفسيرهما وفيه الإرشاد إلى التوحيد وقطع العلائق والإشارة إلى أن

علمت الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل الآية فقد كره أنه أيد به فلو كان الروح الذي أيد به هو الإنجيل لكان قوله أول واذ أيدتك بروح القدس واذ علمت الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل تكرير قول لا معنى له والله سبحانه وتعالى أعز وأجل أن يخاطب عباده بما لا يمددهم به (قلت) ومن الدليل على أنه جبرائيل ما تقدم من أول السياق ولله الحمد وقال الزمخشري بروح القدس بالروح المقدسة كما تقول حاتم الجود ورجل صدق ووصفها بالقدس كما قال وروح منه فوصفه بالاختصاص والتقريب تكريمة وقيل لأنه لم تظمه الاصلاح والارحام الطوامث وقيل بجبريل وقيل بالإنجيل كما قال في القرآن روحاً من أمرنا وقيل باسم

الله الاعظم الذي كان يحيى الموتى بذكره فتضمن كلامه قولاً آخر وهو أن المراد روح عيسى نفسه المقدسة المطهرة وقال الرخشري في قوله تعالى ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون انهم يقل وفريقاً قتلتم لانه أراد بذلك وصفهم في المستقبل أيضاً لانهم حاولوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم بالسهم والسحر وقد قال عليه السلام في مرض موته ما زالت أكلة خيبر تعادني فهذا أو انقطاع أبهرى قلت وهذا الحديث في صحيح البخاري وغيره (وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فذليلهم لا يؤمنون) قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد عن ابن عباس وقالوا قلوبنا (٢١١) غلف أي في أكنة وقال علي بن أبي طلحة

عن ابن عباس وقالوا قلوبنا غلف أي لا تفقه وقال العوفي عن ابن عباس وقالوا قلوبنا غلف هي القلوب المطبوع عليها وقال مجاهد وقالوا قلوبنا غلف عليها غشاوة وقال عكرمة عليها طابع وقال أبو العالية أي لا تفقه وقال السدي يقولون عليها غلاف وهو الغطاء وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فلا تعي ولا تفقه قال مجاهد وقرأ ابن عباس غلف بضم اللام وهو جمع غلاف أي قلوبنا أو عمة لكل علم فلا يحتاج إلى علم قاله ابن عباس وعطاء بل لعنهم الله بكفرهم أي طردهم الله وأبعدهم من كل خير فذليلهم لا يؤمنون قال قتادة معناه لا يؤمن منهم الا القليل وقالوا قلوبنا غلف هو كقوله وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله غلف قال تقول قلبي في غلاف فلا يخلص إليه مما تقول شيء وقرأوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وهذا الذي رجحه ابن جرير واستشهد به ما روى من حديث عمرو بن مرة الجلي عن أبي

أول ما يجب بانه ويحرم كتمانها هو أمر التوحيد وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والدارمي وأبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه عن أسماء بنت يزيد بن السكن عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين والهكم الله واحدا لله الا هو الرحمن الرحيم والم الله لا اله الا هو الحي القيوم وأخرج الديلمي عن أنس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ليس شيء أشد على مرءة الجن من هؤلاء الآيات التي في سورة البقرة والهكم الله واحدا والآيتين (ان في خلق السموات والارض) لماذا كرسجانه التوحيد بقوله والهكم الله واحد عقب ذلك بالدليل الدال عليه وهو هذه الامور الثمانية التي هي من أعظم صنعة الصانع الحكيم مع علم كل عاقل بانه لا يتيأمن أحد من الآلهة التي أثبتها الكفار ان يأتي بشيء منها أو يقتدر عليه أو على بعضه وهي خلق السموات وتعاقب الليل والنهار وجرى الفلك في البحر وانزال المطر من السماء واحياء الارض به وبث الدواب فيها بسببه وتصريف الرياح وتسخير السحاب فان من أمعن نظره وأعمل فكره في واحد منها انهر له وضائق ذهنه عن تصور حقيقته وتحتم عليه التصديق بان صانعه هو الله سبحانه وانما جمع السموات لانها أجناس مختلفة كل سما من جنس غير جنس الاخرى ووحده الارض لانها كلها من جنس واحد وهو التراب والآية في السماء سمكها وارتفاعها غير عمد ولا علاقة وما يرى فيها من الشمس والقمر والنجوم والآية في الارض مدها وبسطها على الماء وما يرى فيها من الجبال والبحار والمعادن والجواهر والانهار والشجار والثمار والنبات (واختلاف الليل والنهار) تعاقبهما باقبال احدهما وادبار الاخر وضاءة احدهما وظلام الاخر وقيل في الطول والقصر والزيادة والنقصان قال ابن الخطيب وعندى فيه وجه ثالث هو انهما كما يختلفان في الزمنية فهما يختلفان في الامكنة فان من يقول ان الارض كرة فكل ساعة عينها قتل الساعة في موضع من الارض صبح وفي موضع آخر ظهر وفي آخر عصر وفي آخره غرب وفي آخر عشاء وهم جراحا اذا اعتبرنا البلاد المختلفة في الطول أما البلاد المختلفة في العرض فكل بلد يكون عرضه للشمال أكثر كانت أيامه الصيفية أطول وأيامه الشتوية بالضد من ذلك فهذه الاحوال المختلفة في الايام والليالي بحسب اختلاف اطوال البلاد وعروضها أمر عجيب قاله السرخي وانما قدم الليل على النهار لان الظلمة أقدم قال

الجندي عن حذيفة قال القلوب أربعة فذكر منها قلب أغلف مغضوب عليه وذلك قلب الكافر وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الرحمن العزري أنبأنا أبي عن جدي عن قتادة عن الحسن في قوله قلوبنا غلف قال لم تحتن وهذه القول يرجع معناه إلى ما تقدم من عدم طهارة قلوبهم وانما بعينه من الخير قول آخر قال الضحالة عن ابن عباس وقالوا قلوبنا غلف قال يقولون قلوبنا غلف مملوءة لا تحتاج إلى علم محدود لا غير وقال عطية العوفي عن ابن عباس وقالوا قلوبنا غلف أي أو عمة للعلم وعلى هذا المعنى جاءت قراءة بعض الانصار فيها حكاه ابن جرير وقالوا قلوبنا غلف بضم اللام نقلها الرخشري أي جمع غلاف أي أو عمة بمعنى

انهم ادعوا أن قلوبهم مملوءة بعلم لا يحتاجون معه إلى علم آخر كما كانوا يقتنون بعلم التوراة ولهذا قال تعالى بل لعنهم الله بكفرهم فقليلًا ما يؤمنون أي ليس الأمر كما ادعوا بل قلوبهم مملوءة بمطبوع عليها كما قال في سورة النساء وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الأقليل وقد اختلفوا في معنى قوله فقليلًا ما يؤمنون وقوله فلا يؤمنون الأقليل فقال بعضهم فقليل من يؤمن منهم وقيل فقليل إيمانهم بمعنى أنهم يؤمنون بما جاءهم به موسى من أمر المعاد والثواب والعقاب ولكنه إيمان لا يتقهم لانه مغمور بما كفروا به من الذي (٢١٢) جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم انما كانوا غير مؤمنين بشئ

تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وهذا أصح القولين وقيل النور سابق الظلمة ويبنى على هذا الخلاف فائدة وهي ان الليلة هل هي تابعة لليوم قبلها أو لليوم بعدها فعلى القول الصحيح تكون الليلة لليوم بعده فليكون اليوم تابعًا لها وعلى القول الثاني تكون لليوم قبلها فتكون الليلة تابعة ليوم عرفة على القول الأول مستثنى من الأصل فانه تابع لليلة بعده وعلى الثاني جاء على الأصل والآية فيها أن انتظام أحوال العباد بسبب طلب المكسب والمعيشة يكون في النهار وطلب النوم والراحة يكون بالليل فاختلافهما انما هو لتحصيل مصالح العباد والنهار ما بين طلوع الفجر إلى غروب الشمس وقال النضر بن شميل أول النهار طلوع الشمس ولا بعده ما قبل ذلك من النهار وكذا قال ثعلب والزجاج وقسم ابن الأنباري الزمان إلى ثلاثة أقسام قسم ما جعله ليلا محضًا وهو من غروب الشمس إلى طلوع الفجر وقسم ما جعله نهارًا محضًا وهو من طلوع الشمس إلى غروبها وقسم ما جعله مشتركًا بين النهار والليل وهو ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لبقايا ظلمة الليل ومبادئ ضوء النهار هذا باعتبار مصطلح أهل اللغة وأما في الشرع فالكلام في ذلك معروف (والفلك التي تجري في البحر) وهي السفن وافراده وجعه بلفظ واحد وهو هذا ويذكر ويؤث قال تعالى في الفلك المشحون والفلك التي تجري في البحر وقال حتى اذا كنتم في الفلك وجرى بينهم وقيل واحد فلك بالتحريك مثل أسد واسد والآية في الفلك تسخيرها وجرى بانها على وجه الماء وهي موقرة بالانقال والرجال فلا ترسب وجرى بانها بالريح مقبلة ومديرة وتسخير البحر لجل الفلك مع قوة سلطان الماء وهيجان البحر فلا ينج منه الا الله تعالى (بما يفتح الناس) يعني ركوبها والجل عليها في التجارات لطلب الارباح والآية في ذلك ان الله لو لم يقو قلب من يركب هذه السفن لما تم الغرض في منافعهم وأيضًا فان الله خص كل قطر من اقطار العالم بشئ معين وأحوج الكل إلى الكل فصار ذلك سببًا يدعوهم إلى اتقحام الاخطار في الاسفار من ركوب السفن وخوف البحر وغير ذلك فالخامل يتفقد لانه يرح والمحول اليه ينتفع بما جل اليه (وما أنزل الله من السماء من ماء) أي المطر الذي به حياة العالم واخراج النبات والارزاق (فأحياه الارض) أي اظهر نضارتها وحسنها (بعد موتها) أي بعد يسها وجلبها اسماء موتها مجازا والآية في هذين ان الله جعله سببًا لأحياء الجميع من حيوان ونبات ونزوله

وانما قال فقليلًا ما يؤمنون وهم بالجميع كفرون كما تقول العرب قلما رأيت مثل هذا فطر تريد ما رأيت مثل هذا قط وقال الكسائي تقول العرب من زنى بارض قلما تنبت أي لا تنبت شيئًا حكاه ابن جرير رحمه الله والله أعلم (ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين) يقول تعالى ولما جاءهم يعني اليهود كتاب من عند الله وهو القرآن الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم مصدق لما معهم يعني من التوراة وقوله وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا أي وقد كانوا من قبل محيي هذا الرسول بهذا الكتاب يستنصرون بحجته على أعدائهم من المشركين اذا قاتلوهم يقولون انه سيبعث نبي في آخر الزمان فنقتلكم معه قتل عاد وارم كما قال محمد بن اسحق عن عاصم بن عمرو بن قتادة الانصاري عن أشياخ منهم قال فينا والله وفيهم يعني في الانصار وفي اليهود الذين كانوا جيرانهم نزات

هذه القصة يعني ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به قالوا كما قد علمونا نعم قهرادها في الجاهلية ونحن أهل شرك وهم أهل كتاب وهم يقولون ان نبيا سيبعث الان تتبعه قد أظلم زمانه فنقتلكم معه قتل عاد وارم فلما بعث الله رسوله من قريش واتبعناه كفروا به يقول الله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين وقال الضحاك عن ابن عباس في قوله وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا قال يستنصرون يقولون نحن نعين محمد عليهم وليسوا كذلك بل يكذبون وقال محمد بن اسحق أخبرني محمد بن أبي محمد أخبرني عن عكرمة

أوسعيد بن جبير عن ابن عباس ان يهود كانوا يستفتحون على الاوس والخزرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه فلما بعثه الله من العرب كفروا به وسجدوا ما كانوا يقولون فيه فقال لهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء بن معرور وداود بن سلمة يامعشر يهود اتقوا الله وأسلوا فقد كنتم تستفتحون علينا بحمد صلي الله عليه وسلم ونحن أهل شرك وتخبرونا بأنه مبعوث وتصفونه بصفته فقال سلام بن مشكم أخو بني النضير ما جاء نبأ بشي نعرفه وما هو بالذي كأنه كرأكم فانزل الله في ذلك من قولهم ولما جاءهم كتاب من عند الله صدق لما معهم الآية وقال العوفي عن ابن عباس (٢١٣) وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا

يقول يستنصرون بخروج محمد صلي الله عليه وسلم على مشركي العرب يعني بذلك أهل الكتاب فلما بعث محمد صلي الله عليه وسلم ورأوه من غيرهم كفروا به وحسدوه وقال أبو العالصة كانت اليهود تستنصر بمحمد صلي الله عليه وسلم على مشركي العرب يقولون اللهم ابعث هذا النبي الذي نبأه مكتوبا عندنا حتى نغضب المشركين ونقتلهم فلما بعث الله محمد اصاب صلي الله عليه وسلم ورأوا أنه من غيرهم كفروا به حسدوا العرب وهم يعلمون انه رسول الله صلي الله عليه وسلم فقال الله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين وقال قتادة وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا قال وكانوا يقولون انه سيأتي نبي فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقال مجاهد فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين قال هم اليهود (بسم الله وابه أنفسهم ان يكفروا بما أنزل الله بغيا ان ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فبأوبغضب على غضب

عند وقت الحاجة اليه بمقدار المنفعة وعند الاستسقاء والدعاء وانزاله بمكان دون مكان (وبت فيها) أي في الأرض (من كل دابة) قال ابن عباس يريد كل مادب على وجه الأرض من جميع الخلق من الناس وغيرهم والآية في ذلك ان جنس الانسان يرجع الى أصل واحد وهو آدم مع ما فيهم من الاختلاف في الصور والاشكال والالوان واللسنة والطباع والاخلاق والاوصاف الى غير ذلك ثم يقاس على بني آدم سائر الحيوان والنبات والنشر والظواهر ان قوله بث معطوف على قوله فاحيا لانهم ما أمران متسببان عن انزال المطر وقال في السكشاف ان الظاهر عطفه على أنزل وقال أبو حيان لا يصح عطفه على أنزل ولا على أحيا والصواب أنه على حذف الموصول أي وما بث وفيه زيادة فائدة وهو جعله آية مستقلة وحذف الموصول شائع في كلام العرب انتهى (وتصرف الرياح) أي ارسالها عقيما وملقحة وصر او نصر او هلا كا حارة وباردة ولينة وعاصفة وقيل تصرفها في مهاجها جنوبا وشمالا ودورا وقبولا وصبابا ونكا وهي التي تأتي بين مهبي ريحين وقيل تصرفها أن تأتي السفن الكبار بقدر ما تحملها والصغار كذلك ولا مانع من حمل التصريف على جميع ما ذكر وعن أبي بن كعب كل شيء في القرآن من الرياح فهي رحمة وكل شيء من الريح فهي عذاب وقد ورد في النهي عن سب الريح وأوصافها أحاديث كثيرة لا تعلق لها بالآية والآية في الريح انه جسم لطيف لا يمسك ولا يرى وهو مع ذلك في غاية القوة بحيث يقلع الشجر والصخر ويحرب البنيان العظيم وهو مع ذلك حياة الوجود فلو امكن طرفه عين لمات كل ذي روح وأنتن ما على وجه الأرض (والسحاب المسخر بين السماء والأرض) أي الغيم المذلل سمي سحابا لانه يحايه في الهواء وتحت ذيل سحبا وتسحب فلان على فلان اجتراء والمسخر المذلل وسخره بعثته من مكان الى آخر وقيل تسخره ثبوته بين السماء والأرض من غير عمد ولا علائق والاول اظهر والآية في ذلك أن السحاب مع ما فيه من المياه العظيمة التي تسيل منها الاودية العظيمة يبقى معلقا بين السماء والأرض بلا علاقة تسمكه ولا دعامة تسنده وفيه آيات أخر لا تحفى في هذه الانواع الثمانية دلالة عظيمة على وجود الصانع القادر المختار وانه الواحد في ملكه فلا شريك له ولا نظير وهو المراد بقوله والهكم اله الواحد لا اله الا هو (آيات اقوم بعقلون) أي دلالات على وحدانيته سبحانه لمن ينظر بصره ويتفكر بعقله وانما جاع آيات لان في كل واحد

ولللكافرين عذاب مهين) قال مجاهد بسم الله وابه أنفسهم يهود مشركي الاوس والخزرج بالباطل وكتمان ما جاء به محمد صلي الله عليه وسلم بان يبينوه وقال السدي بسم الله وابه أنفسهم يقول باعوا به أنفسهم يقول بسم الله واعتاضوا لانفسهم فرفضوا به وعدلوا اليه من الكفر بما أنزل الله على محمد صلي الله عليه وسلم عن تصديقه وموازرتة ونصرتة وانما جعلهم على ذلك البغي والحسد والكرهية لان ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده ولا حسد أعظم من هذا قال ابن اسحق عن محمد عن عكرمة أو سعيد عن ابن عباس بسم الله وابه أنفسهم ان يكفروا بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده أي ان الله جعله من غيرهم فبأوبغضب

بغضب على غضب قال ابن عباس في الغضب على الغضب فغضب عليهم فيما كانوا ضيعوا من التوراة وهي معهم وغضب بكفرهم بهذا النبي الذي بعث الله اليهم (قلت) ومعنى باؤا استوجبوا واستحقوا واستقروا وبغضب على غضب وقال أبو العباس غضب الله عليهم بكفرهم بالانجيل وعيسى ثم غضب الله عليهم بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وعن عكرمة وقتادة مثله قال السدي أما الغضب الاول فهو حين غضب عليهم في العجل وأما الغضب الثاني فغضب عليهم حين كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس (٢١٤) مثله وقوله تعالى وللشكافرين عذاب مهين لما كان كفرهم سببه البغي

مما ذكر من هذه الأنواع آيات كثيرة تدل على ان لها خالقاً مدبراً مختاراً (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله) اظهار الاسم الجليل في مقام الاضمار لترتبة المهابة وتفخيم المضاف وابانة كمال قبح ما ارتكبهوه ولما فرغ سبحانه من الدليل على وحدانيته أخبر أن مع هذا الدليل الظاهر المفسد لعظيم سلطانه وجليل قدرته وتفرده بالخلق قد وجد في الناس من يتخذ معه سبحانه نداً يعبدونه من الاصنام كذا قيل وقد تقدم تفسير الانداد مع ان هؤلاء الكفار لم يقتصروا على مجرد عبادة الانداد بل أحبوا واحبوا عظيمياً وأفرطوا في ذلك أفرطاً بالغاً حتى صار حبهم لهذه الاوثان ونحوها مائة كنان في صدورهم كتمسك حب المؤمنين بالله سبحانه ويجوز ان يكون المراد كحبهم لله أي عبادة الاوثان قاله الزجاج وابن كيسان ويجوز ان يكون مبنياً للمفعول ومعناه كما يحب الله ويعظمه والاول أولى لقوله (والذين آمنوا أشد حبا لله) فانه استدرأ لما يفيد التشبيه من التساوي أي ان حب المؤمنين لله أشد من حب الكفار للانداد لان المؤمنين يخصون الله سبحانه بالعبادة والدعاء والكفار لا يخصون أصنامهم بذلك بل يشركون الله معهم ويعترفون بانهم انما يعبدون أصنامهم ليقربوهم الى الله ويمكن ان يجعل هذه الجملة دليلاً على الثاني لان المؤمنين اذا كانوا أشد حبا لله لم يكن حب الكفار للانداد كحب المؤمنين لله وقيل المراد بالانداد هنا الرؤساء والكبراء أي يطيعونهم في معاصي الله ويقوى هذا الضمير في قوله يحبونهم فانه لمن يعقل ويقويه أيضاً قوله سبحانه عقب ذلك اذ تبرأ الذين اتبعوا الآية والحب نقيض البغض والمحبة الارادة وقيل في معنى الآية غير ذلك وايضا اظهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لتفخيم الحب والاشعار بعلته (ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب) قرأ أهل مكة بالياء وأهل الشام بالفوقية والمعنى على الاولى لو يرى الذين ظلموا في الدنيا عذاب الآخرة لعلوا حين يرونه (أن القوة لله جميعاً) قاله أبو عبيدة قال النحاس وهذا القول هو الذي عليه أهل التفسير انتهى وعلى هذا فالروية هي البصرية لا القلبية وروى عن محمد بن يزيد المبرد قال هذا التفسير الذي جاء به أبو عبيدة بعيد وليست عبارته فيه بالجيدة لانه يقدر ولو يرى الذين ظلموا العذاب فكانه يجعله مشكوكاً فيه وقد أوجبه الله تعالى ولكن التقدير وهو الاحسن ولو يرى الذين ظلموا أن القوة لله ويرى معنى يعلم أي لو يعلمون حقيقة قوة الله وشدة عذابه قال

والحسن ومنشأ ذلك التكبر قولوا بالالهانة والصغار في الدنيا والآخرة كما قال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أي صاغرين حقيرين ذليلين راغمين وقد قال الامام أحمد حدثنا يحيى حدثنا ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحشر المستكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الناس يعلمهم كل شيء من الصغار حتى يدخلوا سجننا في جهنم يقال له بولس تعلمهم نار الانيار يسقون من طينة الخبال عصارة أهل النار (واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا تؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدق لما معهم قل فلم تقولون أنبياء الله من قبل ان كنتم مومنين ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون) يقول تعالى واذا قيل لهم أي لليهود وأمثالهم من أهل الكتاب آمنوا بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم وصدقوه واتبعوه قالوا نؤمن بما أنزل علينا أي

يكفيانا الايمان بما أنزل علينا من التوراة والانجيل ولا نقرأ الا بذلك ويكفرون بما وراءه يعني بما بعده وهو الحق وجواب مصدق لما معهم أي وهم يعلمون أن ما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم الحق مصدق لما معهم منصوباً على الحال أي في حال تصديقه لما معهم من التوراة والانجيل فالجدة قائمة عليهم بذلك كما قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ثم قال تعالى فلم تقولون أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين أي ان كنتم صادقين في دعواكم الايمان بما أنزل اليكم فلم قلتم الانبياء الذين جئوكم بصدق التوراة التي بأيديكم والحكم بها وعدم نسخها وأنتم تعلمون صدقهم قلتموهم بغيا وعناداً واستكباراً على رسل الله

فلمستم تتبعون الا مجرد الاهواء والاراء والتشهي كما قال تعالى اقل كما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففروا كذبتم
وفريقا يقتلون وقال السدي في هذه الآية يعيهم الله تبارك وتعالى قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم مومنين وقال أبو
جعفر بن جرير قل يا محمد ليهود بني اسرائيل اذا قلت لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا لم يقتلوا ان كنتم مومنين بما
أنزل الله أنبياء الله يا معشر اليهود وقد حرم الله في الكتاب الذي أنزل عليكم قتلهم بل أمركم باتباعهم ووطاعتهم وتصديقهم وذلك من
الله تكذيب لهم في قولهم نؤمن بما أنزل علينا وتغيير لهم * ولقد جاءكم (٢١٥) موسى بالبينات أي بالآيات الواضحات

والدلائل القاطعات على انه رسول
الله وانه لا اله الا الله والايات البينات
هي الطوفان والجراد والقمل
والضفادع والدم والعصا واليد
وفرق البحر وظليلهم بالغمام والمن
والسلاوى والجر وغير ذلك من
الآيات التي شاهدوها ثم اتخذتم
العجل أي معبودا من دون الله في
زمان موسى وأيامه وقوله من
بعده أي من بعد ما ذهب عنكم
الى الظور لما جاة الله عز وجل كما
قال تعالى واتخذ قوم موسى من بعده

وجواب لو محذوف أي لتبينوا ضرر اتخاذهم الاكهة كما حذف في قوله ولو ترى اذ وقفوا
على النار ولو ترى اذ وقفوا على ربهم ومن قرأ بالفوقية فالتقدير ولو ترى يا محمد صلى الله
عليه وآله وسلم الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب وفزعهم منه لعلمت أن القوة لله جميعا
وقد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم علم ذلك ولكن خوطب بهذا الخطاب والمراد به
أمته وقيل ان في موضع نصب مقعول لاجله أي لان القوة لله ودخلت اذ هو في الماضى
في اثبات هذه المستقبلات تقريرا للامر وتبجيها الوقوع وهو مما يسكر في القرآن كثيرا
وجميع في الاصل فعيل من الجمع وكأنه اسم جمع فلذلك يتبع تارة بالمفرد قال تعالى نحن
جميع مستنصر وتارة بالجمع قال تعالى جميع لدينا محضرون وينصب حالا ويؤكد كدب معني
كل ويدل على الشمول كدلالة كل ولادلالة كل على الاجتماع في الزمان (وان الله شديد
العذاب) عطف على ما قبله وقائده تهويل الخطب وتفظيع الامر فان اختصاص القوة
به تعالى لا يوجب شدة العذاب بل يوازركه عفو مع القدرة عليه (اذنبر الذين اتبعوا من
الذين اتبعوا ورأوا العذاب) أي تنزه وتباعده معناه ان السادة والرؤساء من مشركي
الانس تبرأوا من اتبعهم على الكفر ورأوا يعني التابعين والمتبوعين العذاب قيل عند
المعاينة في الدنيا وقيل عند الغرض والمساءلة في الآخرة ويمكن أن يقال فيهما جميعا
اذلا مانع من ذلك وقيل هم الشياطين يتبرؤون من الانس وبه قال قتادة والقول هو
الاول وقد احتج جمع من أهل العلم بهذه الآية على ذم التقليد وهو مذكور في موطنه
(وتقطعت بهم) أي عنهم (الاسباب) بسبب كفرهم جمع سبب وأصله في اللغة الحبل الذي
يشده الشيء ويجذب به ثم جعل كل ما جرسا سبيبا فهي مجازها والمراد بها الوصل التي
كانوا يتواصلون بها في الدين من الرحمة وغيرها وقيل هي الاعمال وقال ابن عباس هي
المنازل وقال أيضا هي الارحام وقال المودة وقيل العهود والخلف (وقال الذين اتبعوا
لو أن لنا كرة) أي رجعة الى الدنيا لكررة الرجعة والعودة الى حال قد كانت ولو هنا معني
التنبي كانه قيل امت لنا كرتة ولهذا وقعت الفاء في الجواب والمعني ان الاتباع قالوا لوردنا
الى الدنيا حتى نعمل صالحا (فتبأ منهم) أي المتبوعين (كما تبأ أمنا) اليوم وهو جواب
التمني (كذلك) أي كما أراهم الله العذاب (بريهم الله أعمالهم) السيئة وهذه الرؤية ان
كانت البصرية فقوله (حسرات عليهم) منتصب على الحال وان كانت القلبية فهو

من حلهم عجلا جسدا لخوا
وأنت ظالمون أي وأنتم ظالمون في
هذا الصنيع الذي صنعوه من
عبادتك العجل وأنتم تعلمون انه
لا اله الا الله كما قال تعالى ولما سقط
في أيديهم ورأوا انهم قد ضلوا قالوا
لئن لم يرجنا ربنا ويغفر لنا لنكونن
من الخاسرين (واذا أخذنا منكم
ورفعنا فوقكم الطور خذوا
ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا
وعصينا وأشربوا في قلوبهم العجل
بكفرهم قل بئسما يأمركم به ايمانكم
ان كنتم مومنين) يعدد سبحانه وتعالى
عليهم خطأهم ومخالفتهم للميثاق

وعتوهم واعراضهم عنه حتى رفع الطور عليهم حتى قبلوه ثم خالفوه ولهذا قالوا سمعنا وعصينا وقد تقدم تفسير ذلك وأشربوا في
قلوبهم العجل بكفرهم قال عبد الرزاق عن قتادة وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم قال اشربوا حبه حتى خلص ذلك الى
قلوبهم وكذا قال أبو العلية والريعي بن أنس وقال الامام أحمد حدثنا عصام بن خالد حدثني أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني
عن خالد بن محمد الثقفي عن بلال بن أبي الدرداء عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حبك الشيء يعمي ويصم ورواه
أبو داود عن حيوة بن شريح عن بقة عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم به وقال السدي أخذ موسى عليه السلام العجل فذبحه

بالمبرد ثم ذراه في البحر ثم يبق بحر بحري يومئذ الاوقع فيه شيء ثم قال لهم موسى اشر بوا منه فشر بوا فغن كان يحبه خرج على شارب به الذهب فذلك حين يقول الله تعالى واشربوا في قلوبهم العجل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن رباح حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عمار بن عمر وأبي عبد الرحمن السلمي عن علي بن رضى الله عنه قال عمد موسى الى العجل فوضع عليه المبارد فبرده بها وهو على شاطئ نهر فاشرب أحد من ذلك الماء ممن كان يعبد العجل الا صفرو وجهه مثل الذهب وقال سعيد بن جبيرة واشربوا في قلوبهم العجل قال لما أحرق العجل برد (٢١٦) ثم نسف ففسوا الماء حتى عادت وجوههم كالزعران وحكى القرطبي

عن كتاب القشيري انه ما شرب أحد من عبد العجل الا جن ثم قال القرطبي وهذا شيء غير ما ههنا لان المقصود من هذا السياق انه ظهر على شفاههم ووجوههم والمذكور ههنا انهم اشربوا في قلوبهم العجل يعنى في حال عبادتهم له ثم أنشد قول النابغة في زوجته عمة

تغلغل حب عمة في فؤادي

فباديه مع الخافى يسير

تغلغل حيث لم يبلغ شراب

ولا حزن ولم يبلغ سرور

أ كاد اذا ذكرت العهد منها

أطير لو أن انسانا يطير

وقوله قل بئسما يا مكرم به ايمانكم

ان كنتم مومنين أى بئسما تفتقدونه

في قديم الدهر وحديثه من كفركم

بآيات الله ومخالفاتكم الانبياء ثم

اعتمادكم في كفركم بمحمد صلى الله

عليه وسلم وهذا كبر ذنوبكم وأشد

الامور عليكم اذ كفرتم بخاتم الرسل

وسيد الانبياء والمرسلين المبعوث

الى الناس أجمعين فكيف تدعون

لانفسكم الايمان وقد فعلتم هذه

الافاعيل القبيحة من نقضكم

المواثيق وكفركم بآيات الله

المفعول الثالث والمعنى ان أعمالهم الفاسدة يريهم الله اياها فمكون عليهم حسرات وندامات أو يريهم الله الاعمال الصالحة التي أوجبها عليهم فتركوها فيكون ذلك حسرة عليهم والحسرة الغم على ما فاتته وشدة الندم عليه كانه انحسر عنه الجهل الذي حمله على ما ارتكبه (وما هم بخارجين من النار) فيه دليل على خلود الكفار في النار وظاهر هذا التركيب يفيد الاختصاص وجعله الرخصى للتقوية لغرض له يرجع الى المذهب والبحث في هذا يطول عن ثابت بن معبد قال ما زال أشغل النار يأملون الخروج منها حتى نزلت هذه الآية (يا أيها الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا) قيل انها نزلت في ثقيف وخزاعة وعامر بن صعصعة وبنى مدلج فيما حرموه على أنفسهم من الحرث والانعام حكاه القرطبي في تفسيره وهذا هو المشهور بخلاف ما جرى عليه القاضى من انها نزلت في قوم حرموا على أنفسهم رفيع الاطعمة والملابس فانه مرجوح قاله الكرخي ولكن الاعتبار بعدموم اللفظ لا بخصوص السبب وسمى الحلال حلالا لانخلال عقدة الحظر عنه والطيب هنا هو المستلذ كما قاله الشافعى وغيره وقال مالك وغيره هو الحلال فيكون تأكيد القوله حلالا ومن في مما للتبعض للقطع بان في الارض ما هو حرام كالخجارة لا يؤكل أصلا وليس كل مايؤكل يجوز أكله فلذلك قال حلالا والامر مستعمل في كل من الوجوب والنهي والاباحة الاول اذا كان لقيام البنية والثانى كالاكل مع الضيف والثالث كغير ما ذكر وقيل معنى حلالا ما دون اقبه شرعا والطيب الحلال وان لم يستلذ كالادوية وفي هذه الآية دليل على ان كل ما لم يرد فيه نص أو ظاهر من الايمان الموجودة في الارض فاصله الحل حتى يرد دليل يقتضى تحريمه وأوضح دلالة على ذلك من هذه الآية قوله تعالى وهو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) جمع خطو بالفتح والضم وهى بالفتح المروة بالضمه لما بين القدمين وقيل انهم الغلمان وقرئ خطوات بضم الخاء والطاء والهمز على الواو قال الاخفش وذهبوا به هذه القراءة الى أنها جمع خطيئة من الخطا لامن الخطو والمعنى على قراءة الجمهور لا تقتفوا أثر الشيطان وطرقه وترينيه وعمله وكل ما لم يرد به الشرع فهو منسوب الى الشيطان وقيل هى الذنوب والمعاصي وقيل المحقرات من الذنوب والاولى التعميم وعدم التخصيص بشرط أو نوع قال ابن عباس ما خالف القرآن فهو من خطوات

وعبادتكم العجل من دون الله (قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم الشيطان صادقين ولن يتموه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين) ولتجنبنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا يودون أحدهم لو يعمر ألف سنة وما هو عز حزنه من العذاب أن يعمر والله بصير بما يعملون) قال محمد بن اسحق عن محمد بن ابى محمد عن عكرمة أوسعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنه يقول الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين أى ادعوا بالموت على أى الفريقين أ كذب فأبوا ذلك على رسول الله صلى الله

عليه وسلم ولن يتموه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين أي يعلمهم بما عندهم من العلم بل والكفر بذلك ولو تمتوه يوم قال لهم ذلك ما بقي على الأرض يهودى الامات وقال الضحاك عن ابن عباس فتمتوا الموت فسلوا الموت وقال عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة قوله فتمتوا الموت ان كنتم صادقين قال قال ابن عباس لو تمت يهود الموت لما تواتوا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا عثمان سمعت الاعمش قال لا أظنه الا عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لو تمتوا الموت لشرق أحدكم بريقة وهذه أسانيد صحيحة (٢١٧) الى ابن عباس وقال ابن جرير في تفسيره

وبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أن اليهود تمتوا الموت لما تواتوا ولرا وأما ما عندهم من النار ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجدون أهلا ولا مالا حدثنا بذلك أبو كريب حدثنا زكريان عن عدي حدثنا عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه الامام أحمد عن اسمعيل ابن يزيد الرقي حدثنا فترات عن عبد الكريم به وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن أحمد حدثنا ابراهيم بن عبد الله بن بشار حدثنا سرور بن المغيرة عن عباد بن منصور عن الحسن قال قول الله ما كانوا لیتمنوه بما قدمت أيديهم قلت أرايتكم لو أنهم أحبوا الموت حين قيل لهم تمتوا الموت أترأهم كانوا ميتين قال لا والله ما كانوا يموتوا ولو تمتوا الموت وما كانوا لیتمنونه وقد قال الله ما سمعت ولن يتموه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين وهذا غريب عن الحسن ثم هذا الذي فسر به ابن عباس

الشیطان وقال عكرمة هي نزغات الشيطان وعن سعيد بن جبير قال هي تزيين الشيطان وقال قتادة كل معصية لله فهي من خطواته وعن ابن عباس ما كان من عين أو نذر في غضب فهو من الخطوات وكفارته كفارة عين (انه لكم عدو) تعليل للنهي من الاتباع (مبين) أي ظاهر العدو ومثله قوله تعالى انه عدو مبين وقوله ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا وقد أظهر الله عداوته بآية السجود لا دم ثم دين عداوته ما هي فقال (انما يأمركم) قيل استعير الامر لتزيينه وبغته لهم على الشر تسفيها لرايهم وتحقير الشانهم قاله البيضاوي وقيل لاحاجة الى صرف الامر عن ظاهره لان حقيقة طلب الفضل ولا ريب ان الشيطان يطلب السوء والفحشاء ممن يريد اغواءه (بالسوء) سمي السوء لأنه يسوء صاحبه بسوء عاقبته وهو مصد رساءه يسوءه سوءا ومساءة اذا أخرجه (والفحشاء) أصله سوء المنظر ثم استعمل فيما يتبع من المعاني وقيل السوء القبيح والفحشاء التجاوز للحد في القبح وقيل السوء ما لا حد فيه والفحشاء ما فيه الحد قاله ابن عباس وقيل الفحشاء الزنا وقيل هو البخل وقيل ان كل ما نهت عنه الشر بعة فهو من الفحشاء (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) أي بان تقولوا قال ابن جرير الطبري يريد ما حرموا من البحيرة والسائبة ونحوه مما مما جعلوه شرعا وقيل هو قولهم هذا حلال وهذا حرام بغير علم والظاهر انه يصدق على كل ما قيل في الشرع بغير علم فيتناول ذلك جميع المذاهب الفاسدة التي لم يأذن فيها الله ولم ترد عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمر الشيطان ووسوسته عبارة عن هذه الخواطر التي يجدها الانسان في قلبه وفاعل هذه الخواطر هو الله تعالى وانما الشيطان كالعرض وقد صرح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا) الضمير في لهم راجع الى الناس في قوله يا أيها الناس لان الكفار منهم وهم المقصودون هنا فعدل عن مخاطبة الى الغيبة على طريق الالتفات مباغلة في بيان ضلالهم كأنه يقول للعقلاء انظروا الى هؤلاء الحق ما ذاقولون وقيل مشركو العرب خاصة وقد سبق ذكرهم في قوله من يتخذ من دون الله أندادا ولفظ أبي السعود نزلت في المشركين أمر وابتاع القرآن وسائر ما أنزل الله من الحجج الظاهرة والبيانات الباهرة فخنحو للتعليد افتحى وقيل نزلت في اليهود وعلى

(٢٨ ل - فتح البيان) الآية هو المتعين وهو الدعاء على أي الفريقين أ كذب منهم أو من المسلمين على وجه المباهلة ونقله ابن جرير عن قتادة وأبي العالية والربيع بن أنس رحمهم الله تعالى ونظير هذه الآية قوله تعالى في سورة الجمعة قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمتوا الموت ان كنتم صادقين ولا يتمونه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملائكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون فهم عليهم لعائن الله تعالى لما زعموا انهم أبناء الله وأحباءه وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى يدعو الى المباهلة والدعاء على أ كذب الطائفتين منهم

أومن المسلمين فلما تكلموا عن ذلك علم كل أحد أنهم ظالمون لأنهم لو كانوا جازمين بما هم فيه كانوا أقدم على ذلك فلما تناخروا علم كذبهم وهذا كما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نجران من النصارى بعد قيام الحجة عليهم في المناظرة وعوتوهم وعنادهم إلى المباحلة فقال تعالى فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا ونفوسكم ثم نبشله فنجعل لعنة الله على الكاذبين فلما رآوا ذلك قال بعض القوم لبعض والله لئن باهلتهم هذا النبي لا يبقى منكم عين قطرف فغضب ذلك جنحوا إليه وبذلوا (٢١٨) الجزية عن يدهم صاغرون فصر بها عليهم وبعث معهم أبا عبيدة بن الجراح

أميناً ومثل هذا المعنى أو قريب منه قول الله تعالى لنبيه ان يقول للمشركين قل من كان في الضلالة فليندله الرحمن مداً أي من كان في الضلالة منا ومنكم فزاده الله مما هو فيه ومثله واستدرجه كما سيأتي تقريره في موضعه ان شاء الله تعالى وأما من فسر الآية على معنى ان كنتم صادقين أي في دعواكم فتمنوا الان الموت ولم يتعرض هؤلاء للمباحلة كما قرره طائفة من المتكلمين وغيرهم ومال إليه ابن جرير بعد ما قارب القول الاول فانه قال القول في تأويل قوله تعالى قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس الآية فهذه الآية مما احتج الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم على اليهود الذين كانوا بين ظهراني مهاجرة وفضح بها أخبارهم وعلماءهم وذلك ان الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم إلى القضية (٣) عادلة فيما كان بينه وبينهم من الخلاف كما أمره ان يدعو الفريق الآخر من النصارى اذ خالفوه في عيسى بن مريم عليه السلام

هذا فالآية مستأنفة وألفينا معناها وجدنا وفي هذه الآية من الذم للمقلدين والنداء بجهلهم الفاحش واعتقادهم القاسد ما لا يقدر قدره حيث عارضوا الدلالة بالتقليد ومثل هذه الآية قوله تعالى واذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا الآية يعني من التحريم والتحليل وفي ذلك دليل على قبح التقليد والمنع منه والبحث في ذلك يطول قال الرازي في هذه الآية تقرير هذا الجواب من وجوه أحدها انه يقال للمقلد هل تعترف بأن شرط جواز تقليد الانسان ان يعلم كونه محققاً لا فان اعترف بذلك لم تعلم جواز تقليده الا بعد ان تعرف كونه محققاً كيف عرفت انه محقق وان عرقته بتقليد آخر لزم التسلسل وان عرقته بالعقل فذلك كاف فلا حاجة إلى التقليد وان قلت ليس من شرط جواز تقليده أن يعلم كونه محققاً فاذا جوزت تقليده وان كان مبطلاً فاذا أنت على تقليدك لا تعلم انك محقق أو مبطل وثانيها هب أن ذلك المتقدم كان عالماً بهذا الشيء الآخر فالقدرة ان ذلك المتقدم ما كان عالماً بذلك الشيء قط وما اختار فيه البتة مذموماً فانت ماذا كنت تعمل فعلي تقدير ان لا يوجد ذلك المتقدم ولا مذهبه كان لا بد من العدول إلى النظر فكذا ههنا وثالثها انك اذا قلدت من قبلك فذلك المتقدم كيف عرقته أعرقته بتقليد دائم لا بتقليد فان عرقته بتقليد لزم اما الدور واما التسلسل وان عرقته لا بتقليد بل بدليل فاذا أوجبت تقليد ذلك المتقدم وجب ان تطلب العلم بالدليل لا بالتقليد لانك لو طلبت بالتقليد لا بالدليل مع ان ذلك المتقدم طلبه بالدليل لا بالتقليد كنت مخالفاً له فثبت ان القول بالتقليد يفضي ثبوته إلى نفيه فيكون باطلاً وانما ذكر تعالى هذه الآية عقيب الزجر عن اتباع خطوات الشيطان تنبيهاً على انه لا فرق بين متابعة وساوس الشيطان وبين متابعة التقليد وفيه أقوى دليل على وجوب النظر والاستدلال وترك التعويل على ما يقع في الخاطر من غير دليل أو على ما يقوله الغير من غير دليل انتهى كلامه وكمن آية بيته وأثر جلي تدل على ذم التقليد والمقلدين ولكن مفسد الجهل والتعصب كثيرة لا يأتي عليها الحصر وقد أفرد الشوكاني بؤلف مستقل سماه القول المقيد في حكم التقليد واستوفى الكلام فيه في أدب الطلب ومنتهى الأرب وألف الحافظ الواحد المتكلم ابن القيم في ذلك كتاباً ضخماً سماه اعلام الموقعين عن رب العالمين * قال ابن عباس دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليهود إلى الاسلام

وجادلوهم فيه إلى فاصلة بينه وبينهم من المباحلة فقال لفریق اليهود ان كنتم محققين فتمنوا الموت فان ذلك غير ضاركم ورجعهم ان كنتم محققين فيما تدعون من الايمان وقرب المنزل من الله لكم لكي يعطيكم أمنيته من الموت اذا قمتم فاعلم انكم تصيرون إلى الراحة من تعب الدنيا ونصبها وكدر عيشها والفوز بجوار الله في جناته ان كان الامر كما تزعمون من ان الدار الآخرة لكم خاصة دوننا وان لم تعطوها عالم الناس انكم المبطلون ونحن النحوقون في دعوانا وانكشف أمرنا وأمركم فاستعنت اليهود من الاجابة إلى (٣) قوله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم إلى القضية الخ هكذا في الاصل ولعل فيه سقطاً من النسخ والاصل والله أعلم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يدعو الفريق الاول من اليهود إلى القضية الخ فويل على ذلك بقية الكلام فامل وحرراه مصححه

ذلك لعلمهم ان من تمت الموت هلك فذهبت دينها وصارت الى خزى الابد في اخرتها كما امتنع فريق المنصاري فهذا الكلام منه اوله حسن وآخره فيه نظر وذلك انه لا تطهر الجنة عليهم على هذا التأويل اذ يقال انه لا يلزم من كونهم يعتقدون انهم صادقون في دعواهم انهم يمتنون الموت فانه لا ملازمة بين وجود الصلاح ووقوع الموت وكم من صالح لا يتقن الموت بل يود أن يعمر ليزداد خيرا وترفع درجته في الجنة كما جاء في الحديث خيركم من طال عمره وحسن عمله ولهم مع ذلك ان يقولوا على هذا انها أنتم تعتقدون أيها المسلمون انكم أصحاب الجنة وأنتم لا تمتنون في حال الصحة الموت فكيف تلزمون تابعا لا يلزمكم وهذا كله انما نشأ من تفسير الآية على هذا المعنى فاما على تفسير ابن عباس فلا يلزم عليه شيء من ذلك بل قيل (٢١٩) لهم كلام نصف ان كنتم تعتقدون

انكم أولياء الله من دون الناس وانكم أبناء الله وأحبائه وانكم من أهل الجنة ومن عداكم من أهل النار فها هو على ذلك وادعوا على الكاذبين منكم أو من غيركم واعلموا أن المباهلة تستاصل الكاذب لا محالة فلما يتقنوا ذلك وعرفوا صدقه نكلوا عن المباهلة لما يعلمون من كذبهم وافترائهم وكتائبهم الحق من صفة الرسول صلى الله عليه وسلم ونعمته وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ويتحققونه فعلم كل أحد باطلهم وخزيهم وضلالهم وعنادهم عليهم لعائن الله المتتابعة الى يوم القيامة وسميت هذه المباهلة تمثيلا لان كل محق يود أن يهلك الله المبطل المناظر له ولا سيما اذا كان في ذلك حجة له في بيان حقه وظهوره وكانت المباهلة بالموت لان الحياة عندهم عزيزة عظيمة لما يعلمون من سوء ما لهم بعد الموت ولهذا قال تعالى ولن يتموه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين ولتجدنهم أحرص الناس على حياة أي على طول العمر لما يعلمون من ما لهم من الشيء

ورغبتهم فيه وحذرهم عذاب الله ونقمته فقال له رافع بن خارجة ومالك بن عوف بل تتبع يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما وجدنا عليه آباءنا فهم كانوا أعلم وخير امنافا أنزل الله في ذلك هذه الآية (أولو كان آباؤهم) الهمة لانكار والواو اما للحال أو للعطف وجواب لو محذوف قاله أبو البقاء وتقديره لا تبعوهم والذي جرى عليه أبو السعود ان لوفي مثل هذا التركيب لا يحتاج الى جواب لان القصد منها تعميم الاحوال (لا يعقلون) أي لا يعلمون (شيئا) من أمر الدين وهذا اللفظ عام ومعناه خاص لانهم كانوا يعتقدون كثيرا من أمور الدنيا فهذا يدل على جواز ذكر العام مع ان المراد به خاص (ولا يمتدون) الى الصواب وكيفية كتمانها قال البيضاوي وهو دليل على المنع من التقليد لمن قدر على النظر والاجتهاد ثم ضرب لهم مثلا فقال (ومثل الذين كفروا) في اتباعهم آباءهم وتقليد هم لهم وفي ذلك نهاية الزجر والردع لمن يسمعه عن ان يسلك مثل طريقهم في التقليد (كمثل الذي ينطق بما لا يسمع) فيه تشبيه واعظ الكافرين وداعيتهم وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالرأي الذي ينطق بالغنى أو الابل فلا تسمع (الادعاء ونداء) ولا تفهم ما يقول هكذا فسر الزجاج والفرأوسيو به وبه قال جماعة من السلف قال سيبويه لم يشبهوا بالناسق انما شبهوا بالمنعوق به والمعنى مثلك يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومثل الذين كفروا كمثل الناقع والمنعوق به من البهائم التي لا تفهم حذف لدلالة المعنى عليه وقال قطرب المعنى مثل الذين كفروا في دعائهم ما لا يفهم يعني الاصنام كمثل الراعي اذا نطق بغنمه وهو لا يدري أين هي وبه قال ابن جرير الطبري وقال ابن زيد المعنى مثل الذين كفروا في دعائهم الاكهة الجماد كمثل الصائح في خوف الليل فيجيبه الصدى فهو يصيح بما لا يسمع ويحجبه ما لا حقيقة فيه فهذه أربعة أقوال وقال البيضاوي المعنى ان الكفرة لانهم ما كهم في التقليد لا يلقون آذانهم الى ما يتلى عليهم فهم في ذلك كالبهائم التي ينطق عليهم فتسمع الصوت ولا تعرف مغزاه وتحس بالنداء ولا تفهم معناه وقد اختلف الناس في هذه الآية اختلافا كثيرا واضطربوا اضطرابا شديدا والذي لخصناه أقوالا مذهبنا لكل قول منها تقدير ذكره السمين والنبي زجر الغنى والصياح بها والعرب تضرب المثل برأي الغنى في الجهل ويقولون أجهل من رأي ضان قال ابن عباس مثل الذين كفروا مثل البقر والحمار والشاة ان قلت لبعضها كلاما لم يعلم

وعاقبتهم عند الله الخسارة لان الدنيا محجبة المؤمن وجنة الكافر فهم يودون لو تاخروا عن مقام الآخرة بكل ما أمكنهم وما يحاذرون منه واقع بهم لا محالة حتى وهم أحرص من المشركين الذين لا كآل لهم وهذا من باب عطف الخاص على العام قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي عن سفيان عن الأعشى عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن الذين أشركوا قال الاعاجم وكذا رواه الحاكم في مستدركه من حديث الثوري وقال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه قال وقد اتفقا على سند تفسير الصحابي وقال الحسن البصري واتجدنهم أحرص الناس على حياة قال المنافق أحرص الناس وأحرص من

المشرك على حياة يودأحدهم أي يودأ أحد اليهود كليل عليه نظم السياق وقال أبو العالية يودأحدهم أي أحد الجوس وهو يرجع إلى الأول لو يعمر ألف سنة قال الأعشى عن مسلم البطيخ عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يودأحدهم لو يعمر ألف سنة قال هو كقول الفارسي ده هزار سال يقول عشرة آلاف سنة وكذا روى عن سعيد بن جبيرة نفسه أيضا وقال ابن جرير حدثنا محمد حدثنا علي بن الحسن بن شقيق سمعت أبي يقول حدثنا أبو جزة عن الأعشى عن مجاهد عن ابن عباس في قوله يودأحدهم لو يعمر ألف سنة قال هو قول الأعاجم هزار سال نوروز ومهرجان وقال مجاهد يودأحدهم لو يعمر ألف سنة قال سميت اليهم الخطيئة طول العمر وقال محمد بن اسحق عن (٢٢٠) محمد بن أبي محمد عن سعيد أو عكرمة عن ابن عباس وما هو بمنزلة

من العذاب أن يعمر أي وما هو بمنزلة من العذاب وذلك أن المشرك لا يرجو بعثا بعد الموت فهو يحب طول الحياة وأن اليهودى قد عرف ماله في الآخرة من الخزي بما ضيع ما عنده من العلم وقال العوفي عن ابن عباس وما هو بمنزلة من العذاب أن يعمر قال هم الذين عادوا جبرائيل قال أبو العالية وابن عمر فذلك بعثته من العذاب ولا منجيه منه وقال عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم في هذه الآية يهود أحرص على الحياة من هؤلاء وقد ودهوا لو يعمر أحدهم ألف سنة وليس ذلك بمنزلة من العذاب لو عمر كما عمر إبليس لم ينفعه إذ كان كافرا والله بصير بما يعملون أي خير بصير بما يعمل عباده من خير وشر وسيجازي كل عامل بعمله (قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك بأذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين) قال الامام أبو جعفر بن جرير الطبري رحمه الله أجمع أهل العلم

ما تقول غير أنه يسمع صوتك وكذلك الكافر أن أمرته بخير أو نهيته عن شر أو وعظته لم يعقل ما تقول غير أنه يسمع صوتك ونحوه قال مجاهد والدعاء والنداء بمعنى واحد وسوغ العطف اختلاف اللفظ (صم بكم عى) هذا نتيجة ما قبله ورفع على الذم أي هم صم عن سماع الحق ودعاء الرسول بكم عن النطق بالحق عى عن طريق الهدى (فهم لا يعقلون) أي بالعقل للاخلال بالنظر نتيجة للنتيجة قبل المراد به العقل الكسبي لأن العقل الطبيعي كان حاصل فيهم قال عطاءهم اليهود الذين أنزل الله فيهم أن الذين يكتون مأثرل الله من الكتاب إلى قوله فما أصبرهم على النار (يأيها الذين آمنوا كلو امن طيبات ما رزقناكم) هذا ما كيد للامر الاول أعنى قوله يأيها الناس كلو امن في الارض حالا طيبا وانما خص المؤمنين هنا لكونهم أفضل أنواع الناس قيل والمراد بالاكل الانتفاع وقيل المراد به الاكل المعتاد وهو الظاهر وقيل ان الامر في كلو اقدي يكون للوجوب كالاكل لحفظ النفس ودفع الضر عنها وقد يكون للندب كالاكل مع الضيف وقد يكون للاباحة اذا خلا من هذه العوارض وعن عمر بن عبد العزيز ان المراد بما في الآية طيب الكسب لا طيب الطعام وقال الضحاك انها حلال الرزق وأخرج أحمد ومسلم والترمذي وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يأيها الرسل كلو امن الطيبات واعملوا صالحا اي بما توعملون عليهم وقال يأيها الذين آمنوا كلو امن طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فاني يستجاب له وقيل الطيب المستلذ من الطعام فلعل قومًا تزهوا عن أكل المستلذ من الطعام فباح الله لهم ذلك (واشكروا لله) على ما رزقكم من نعمه وأحل لكم وفيه التفات من ضمير المتكلم إلى الغيبة اذ لو جرى على الاسلوب الاول لقال واشكرونا والامر فيه للوجوب فقط (ان كنتم اياه تعبدون) أي تخصونه بالعبادة وتقرون بانه الهكم لا غيره كما يفيد فقديم المفعول وقيل ان كنتم عارفين بالله وبنعمته فاشكروا عليه والاول أولى (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) لما أمرنا الله تعالى في الآية التي تقدمت باكل الطيبات التي هي الحلالات بين في هذه الآية أنواعا من المحرمات فقال انما هو كلمة

بالتأويل جميعا ان هذه الآية تنزلت جوابا لليهود من بني اسرائيل اذ زعموا أن جبريل عدو لهم وان ميكائيل موضوعة وفيهم ثم اختلفوا في السبب الذي من أجله قالوا ذلك فقال بعضهم انما كان سبب قتلهم ذلك من أجل مناظرة جرت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر نبوته (ذكر من قال ذلك) حدثنا أبو كريب حدثنا ثونس بن بكير عن عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن ابن عباس انه قال حضرت عصابة من اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم حدثنا عن خلال نسألك عنهن لا يعلمن الا في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا عما سئتم ولكن اجمعوا إلى ذمة وما أخذ يعقوب على بنه لئن

أنا حدتكم عن شيء فمعه ثلثا يعني على الاسلام فقالوا ذلك لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا عما شئتم قالوا اخبرنا عن أربع خلال نسألك عنهن اخبرنا أي الطعام حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة واخبرنا كيف ماء المرأة وماء الرجل وكيف يكون الذكرك منه والاتي واخبرنا بهذا النبي الا في التوراة ومن وليه من الملائكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم عهد الله لئن أنا أنبأتكم لتتابعني فاعطوه ما شاء الله من عهد وميثاق فقال تشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون ان اسرائيل يعقوب مرض مرضا شديدا فاطال سقمه منه (٢٢١) فنذر الله نذرا لئن عافاه الله من مرضه

ليحرم من أحب الطعام والشراب اليه وكان أحب الطعام اليه لحوم الابل وأحب الشراب اليه ألبانها فقالوا اللهم نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم شهد عليهم وأنشدكم بالله الذي لا اله الا هو الذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون ان ماء الرجل غليظ أبيض وان ماء المرأة رقيق أصفر فأي ماء علا كان له الولد والشبه باذن الله عز وجل واذا علا ماء الرجل ماء المرأة كان الولد ذكرا باذن الله واذا علا ماء المرأة ماء الرجل كان الولد أنثى باذن الله عز وجل قالوا اللهم نعم قال اللهم شهد وأنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون ان هذا النبي الا في تنام عيناه ولا ينام قلبه قالوا اللهم نعم قال اللهم شهد قالوا أنت الآن فخذنا من وليك من الملائكة فعندها نجتمعك أو تفارقك قال فان ولي جبريل ولم يبعث الله نبيا قط الا وهو وليه قالوا فعندها تفارقك ولو كان وليك سواهم من الملائكة تابعناك وصدقناك قال فسامعكم ان تصدقوه قالوا انه عدونا فأقر

موضوعه للحصر ثبت ما تناوله الخطاب وتنفي ما عدها وقد حصرت ههنا التحريم في الامور المذكورة بعدها أي ما حرم عليكم الا الميتة وهي كل ما فارقه الروح من غير ذكاة وقد خص هذا العلم بموم بمثل حديث أحل لنا ميتتان ودمان فاما الميتتان فالجوارح والحوت وأما الدمان فالطحال والكبد أخرجه أحمد وابن ماجه والدارقطني والحاكم وابن مردويه عن ابن عمر ومثل حديث جابر في العنبر الثابت في الصحيحين مع قوله تعالى احل لكم صيد البحر فالمراد بالميتة ههنا ميتة البر لا ميتة البحر وقد ذهب أكثر أهل العلم الى جواز كل جميع حيوانات البحر حيها وميتها وقال بعض أهل العلم انه يحرم من حيوانات البحر ما يحرم شبهه في البر وتوقف ابن حبيب في خنزير الماء قال ابن القاسم أنا أتقيمه ولا أراه حراما والدم هو الجاري السائل وكانت العرب تجعل الدم في المصارين ثم تشويه وتناكله حرمه الله تعالى وقد اتفق العلماء على أن الدم حرام وفي الآية الاخرى أو دما مسفوحا فيحمل المطلق على المقيد لان ما خلط باللحم غير محرم قال القرطبي بالاجماع وقد روت عائشة أنها كانت تطبخ اللحم فتعلاوا الصفرة على البرمة من الدم فبأكل ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا ينكره وأما لحم الخنزير فظاهر هذه الآية والآية الاخرى أعني قوله تعالى قل لا أجد فيها أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير أن المحرم انما هو اللحم فقط وقد أجمعت الامة على تحريم شحمه كما حكاه القرطبي في تفسيره وقد ذكرت جماعة من أهل العلم أن اللحم يدخل تحته الشحم وحكي القرطبي الاجماع أيضا على أن جلده الخنزير محرمة الا لشعر فانه تجوز الخراقة وقيل أراد بلحمه جميع اجزائه وانما خص اللحم بالذكرك لانه المقصود لذاته بالاكل او اخلفوا في نجاسته فقال الجمهور انه نجس وقال مالك انه طاهر وكذا كل حيوان عنده لان علة الطهارة هي الحياة وللشافعي قولان في ولوغ الخنزير الجديده أنه كالكلب والقديم يكفي فيه غسل واحد والآية قصر قلب للرد على من استحل هذه الاربعة وحرم الحلال غيرها كالسوايب ومع ذلك هو نسي أي ما حرم عليكم الا هذه الاربعة لا غيرها من الحيوة وما بعدها في الآية وان كان حرم غيرها من الامور المذكورة في أول المسألة (وما أهل به لغير الله) يعني ما ذبح للاصنام والطواغيت وصيغ في ذبحه لغير الله وأصل الاهلال رفع الصوت يقال أهل بكذا أي صرخ ورفع صوته ومنه اهلال

الله عز وجل قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه الى قوله لو كانوا يعلمون فعندها باؤا بغضب على غضب وقد رواه الامام أحمد في مسنده عن أبي النضر هاشم بن القاسم وعبد الرحمن بن حميد في تفسيره عن أحمد بن يونس كلاهما عن عبد الحميد بن براهيم ورواه أحمد أيضا عن الحسين بن محمد المروزي عن عبد الحميد بنحوه وقد رواه محمد بن اسحق بن يسار حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين عن شهر بن حوشب فذكره مرسلًا وزاد فيه قالوا فأخبرنا عن الروح قال فأنشدكم بالله وبأيامه عند بني اسرائيل هل تعلمون انه جبريل وهو الذي يأتيني قالوا اللهم نعم واسكنه عدا ولنا هو ملك انما يأتي

بالشدة وسفك الدماء فلولا ذلك اتبعناك فأمر الله تعالى فيهم قل من كان عدوا لجبريل إلى قوله لا يعلمون وقال الامام أحمد
 حدثنا أبو أحمد حدثنا عبد الله بن الوليد الجملي عن بكير بن شهاب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أقبلت يهود على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم أخبرنا عن خمسة أشياء فإن أنبأناهم عرفنا أنك نبي واتبعناك فأخذ عليهم مأخذ إسرائيل
 على بنه اذ قال والله على ما نقول وكيل قال ها تو قالوا فأخبرنا عن علامة النبي قال تمام عيناه ولا ينم قلبه قالوا أخبرنا كيف توثت
 المرأة وكيف تذكر قال يلتقي المآتان (٢٢٢) فاذا علماء الرجل ماء المرأة ذكرت واذا علماء المرأة ماء الرجل أنثت قالوا

أخبرنا ما حرم إسرائيل على نفسه
 قال كان يشمكي عرق النساء فلم يجد
 شيئا يلائمه الا البان كذا
 قال أحمد قال بعضهم يعني الابل
 فحرم لحومها قالوا صدقت قالوا
 أخبرنا ما هذا الرعد قال ملك من
 ملائكة الله عز وجل موكل
 بالسحاب بيديه أو في يديه مخراق
 من نار يزجر به السحاب يسوقه
 حيث أمره الله تعالى قالوا فها هذا
 الصوت الذي نسمع قال صوته قالوا
 صدقت قالوا انما بقيت واحدة
 وهي التي تابعت ان أخبرتنا انها
 ليس من نبي الاولة ملك يأتيه بالخبر
 فأخبرنا من صاحبك قال جبريل
 عليه السلام قالوا جبريل ذلك
 الذي ينزل بالحرب والقتال والعذاب
 عدونا لو قلت ميكائيل الذي ينزل
 بالرحمة والقطر والنبات لكان
 فأمر الله تعالى قل من كان عدوا
 لجبريل فانه نزل على قلبك باذن الله
 الى آخر الآية ورواه الترمذي
 والنسائي من حديث عبد الله بن
 الوليد بن وهب وقال الترمذي حسن
 غريب وقال سنيد في تفسيره
 عن ججاج بن محمد عن ابن جريج

الصبي واستملاه وهو صياحه عند ولادته ومنه الهلال لانه بصرخ عند رؤيته والمراد
 هنا ما ذكر عليه اسم غير الله تعالى كاللات والعزى اذا كان الذابح وثنياء النار اذا كان
 الذابح مجوسيا ولا خلاف في تحريم هذا وأمثاله ومثله ما يقع من المعتقدين للاموات
 من الذبح على قبورهم فانه مما أهل به لغير الله ولا فرق بينه وبين الذابح للوثن قال
 مجاهد يعني ما ذبح لغير الله أخرجه ابن أبي حاتم وفي تفسير التيسابوري للنظام قال
 العلماء لو أن مسلما ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب الى غير الله صار مرتدا وذبيحته
 ذبيحة مرتد انتهي وقال صاحب الروض ان المسلم اذا ذبح للنبي صلى الله عليه وآله
 وسلم كنرا انتهي وهذا القائل من الشافعية قال الشوكاني واذا كان الذبح لسيد
 الرسل صلى الله عليه وآله وسلم كنرا عنده فكيف بالذبح لسائر الاموات انتهي وقيل
 ان المراد بذلك ذبايح عبدة الاوثان التي كانوا يذبحونها لاصنامهم كما تقدم وأجازوا
 ذبيحة النصارى اذا سمي عليها باسم المسيح وهو مذهب عطاء ومكحول والحسن والشعبي
 وسعيد بن المسيب لعوم قوله تعالى وطعام الذين أتوا الكتاب حل لكم وقال مالك
 والشافعي وأبو حنيفة لا يحل ذلك والحجة فيه أنهم اذا ذبحوا على اسم المسيح فقد أهلاوه
 لغير الله فوجب أن يحرم وروى عن علي أنه قال اذا سمعتم اليهود والنصارى يهلون
 لغير الله فلا تأكلوا واذا لم تسمعوهم فكلوا فان الله قد أحل ذبايحهم وهو يعلم ما يقولون
 (فن اضطر) الى شيء من هذه المحرمات والمضطر هو المكلف بالشيء المجلأ اليه المكروه عليه
 والمراد هنا من خاف التلف والمضطر اما يكره فيبيع ذلك الى زوال الاكره أو يجوع
 في محضه فان كانت دائمة فلا خلاف في جواز الشبع منها وان كانت نادرة فقال الشافعي
 يا كل ما يسد به الرمي وبه قال أبو حنيفة وأبو كل قدر الشبع وبه قال مالك فاكل
 (غير باغ) بالاستئثار على مضطر آخر أو على الوالى وأصل البغي الفساد (ولاعاد) اسم
 فاعل أصله من العدوان وهو الظلم ومجازة الحد والمراد بالبغى من يأكل فوق حاجته
 والعداى من يأكل هذه المحرمات وهو يبعد عنها مندوحة وبلغه وقال ابن عباس باغى
 الميتة وعادى الاكل وقيل غير باغ على المسلمين ولا معتد عليهم فيدخل في الباغى
 والعداى قاطع السبيل والخارج على السلطان والمغارق للجماعة والأئمة والمفسد في
 الارض وقاطع الرحم وقيل المراد غير باغ على مضطر آخر ولا عادى لدعوة الجوعه قاله سعيد

ابن
 أخبرني القاسم بن أبي برة ان يهود سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن صاحبه الذي ينزل عليه بالوحى قال جبرائيل ابن
 قالوا فانه عدونا ولا يأبى الا بالحرب والشدة والقتال فنزلت قل من كان عدوا لجبريل الآية قال ابن جري قال مجاهد قالت يهود
 يا محمد ما نزل جبريل الا بشدة وحرب وقتال فانه لنا عدو فنزل قل من كان عدوا لجبريل الآية قال البخارى قوله تعالى من كان عدوا
 لجبريل قال عكرمة جبر وميك وإسراف عبد ايل الله حدثنا عبد الله بن نمير سمع عبد الله بن بكير حدثنا حميد عن أنس بن مالك
 قال سمع عبد الله بن سلام بمقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في أرض يحترف فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انى سائلك

عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما أول اشراط الساعة وما أول طعام أهل الجنة وما ينزع الولد الى أبيه والى أمه قال أخبرني بهذه جبرائيل أنفا قال جبريل قال نعم قال ذاك عدو اليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية من كان عدو الجبريل فإنه نزل على قلبك وأما أول اشراط الساعة فنار تحترق الناس من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد وإذا سبق ماء المرأة نزع قال أشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله يا رسول الله إن اليهود يقوم بهم وإن هم ان يعلموا باسلامي قبل ان تسألهم يمتوني فجاءت اليهود فقال لهم (٢٢٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم أي رجل عبد الله بن سلام فيكم قالوا أخبرنا

وإن أخبرنا وسيدنا وابن سيدنا قال أرايتم أن أسلم قالوا أعاده الله من ذلك فخرج عبد الله فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقالوا هو شرنا وابن شرنا وانت قصوه فقال هذا الذي كنت أخاف يا رسول الله أن ترد به الجارية من هذا الوجه وقد أخرجه من وجه آخر عن أنس بن مالك وفي صحيح مسلم عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قريب من هذا السياق كما سأتى في موضعه إن شاء الله تعالى وحكاية البخاري كما تقدم عن عكرمة هو المشهور إن ايل هو الله وقد رواه سفيان الثوري عن خفيف عن عكرمة ورواه عبد بن حميد عن ابراهيم بن الحكم عن أبيه عن عكرمة ورواه ابن جرير عن الحسين بن يزيد الطحان عن اسحق بن منصور عن قيس بن عاصم عن عكرمة أنه قال إن جبريل اسمه عبد الله وميكائيل اسمه عبد الله ايل الله ورواه يزيد الكوي عن عكرمة عن ابن عباس مثله سواء وكذا قال غير واحد من السلف كما

ابن جبير (فلا اسم عليه) في تناوله ولا حرج ومن آكله وهو غير مضطر فقد بغى واعتدى (إن الله غفور) لمن آكل من الحرام (رحيم) به إذا حل له الحرام في الاضطرار (إن الذين يكفون ما أنزل الله من الكتاب) المراد بهذه الآية علماء اليهود لأنهم كفوا ما أنزل الله في التوراة من صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ونعمته ووقت تبوءه هذا قول المفسرين وقال المتكلمون بل كانوا يكفون التأويل والمعنى يكفون معاني ما أنزل الله من الكتاب والاول أولى (ويشترون به) أي بالسكتمان أو بما أنزل الله من الكتاب والاول أظهر والاشترأ هنا الاستبدال وقد تقدم تحقيقه (ثمنا قليلا) سمه قليلا لا تقطاع مدته وسوء عاقبته وهذا السبب وإن كان خاصا فالاعتبار بعوم اللفظ لا بخصوص السبب وهو يشمل كل من كتم ما شرعه الله وأخذ عليه الرشا (أولئك ما يأكلون في بطونهم) ذكر البطون دلالة وتأكيدا على أن هذا الأكل حقيقة إذ قد يستعمل مجازا في مثل أكل فلان أرضي ونحوه وقال في الكشف معناه ملء بطونهم ظرف متعلق بما قبله لا حال مقدرة كما قال الكواشي (الانار) استثناء مفرغ أي أنه يوجب عليهم عذاب النار فسمى ما أكلوه نارا لأنه يؤل إليها هكذا قال أكثر المفسرين وهو من مجاز الكلام وقيل انهم يعاقبون على كتمانهم بأكل النار في جهنم حقيقة ومثله قوله سبحانه إن الذين يأكلون أموال الزنا بما ظلموا أنما يأكلون في بطونهم نارا (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) أي كلام رجسة وما يسرهم بل يكلمهم بالتوبيخ وعدم تكليم الله إياهم كناية عن حلول غضب الله عليهم وعدم الرضا عنهم يقال فلان لا يكلم فلانا إذا غضب عليه وقال ابن جرير الطبري المعنى ولا يكلمهم بما يحبونه ولا بما يكرهونه كقوله تعالى اخشوا فيها ولا تكلمون وانما كان عدم تكليمهم في معرض التهديد لأن يوم القيامة هو اليوم الذي يكلم الله فيه كل الخلق بلا واسطة فيظهر عند كلامه السرور في أوليائه وضده في أعدائه (ولا ينكحهم) لا يثنى عليهم خيرا قاله الزجاج وقيل معناه لا يصلح أعمالهم الخبيثة فيظهرهم أولا ينزلهم منازل الازياء وقيل لا يظهرهم من دنس الذنوب (ولهم عذاب أليم) أي وجيع يصل ألمه الى قلوبهم وهو النار (أولئك) أي الموصوفون بالصفات الستة من قوله إن الذين يكفون الى هنا وهذا بيان لحالهم في الدنيا بعد أن بين حالهم في الآخرة (الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة) أي اختاروا الضلالة على الهدى

سأتى قريبا ومن الناس من يقول ايل عبارة عن عبد والكلمة الاخرى هي اسم الله لأن كلمة ايل لا تعبر في الجميع فوازنه عبد الله عبد الرحمن عبد الملك عبد القدوس عبد السلام عبد الكافي عبد الجليل فعبد موجود في هذا كله واختلقت الاسماء المضاف اليها وكذلك جبرائيل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل ونحو ذلك وفي كلام غير العرب يقدمون المضاف اليه على المضاف والله أعلم ثم قال ابن جرير وقال آخرون بل كان سبب قيلهم ذلك من أجل مناظرة جرت بينهم وبين عمر بن الخطاب في أمر النبي صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن المنثني حدثني ربيعة بن علي عن داود بن أبي هند عن الشعبي قال نزل عمر الرحاء

فراى رجالا يتدرون اجارا يصلون اليها فقال ما بال هؤلاء قالوا يزعمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ههنا قال فكم
ذلك وقال ايعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أدركته الصلاة فوادعها ثم ارتحل فتركه ثم أنشأ يتحدثهم فقال كنت أشهد اليهود
يوم مدارسهم فأعجب من التوراة كيف تصدق القرآن ومن القرآن كيف يصدق التوراة فيمنعنا أن ناعدهم ذات يوم قالوا يا ابن
الخطاب ما من أصحابك أحد أحب اليك من ذلك قالوا لا لك تعشانا وتأتينا فقلت انى اتيكم فأعجب من القرآن كيف
يصدق التوراة ومن التوراة كيف تصدق (٢٢٤) القرآن قالوا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابن الخطاب ذلك

صاحبكم فالحق به قال فقلت لهم
عند ذلك نشدتكم بالله الذى لا اله الا هو وما استرعاكم من كتابه هل تعلمون
وما استودعكم من كتابه هل تعلمون
انه رسول الله قال فسكتوا فقال لهم
عالمهم وكبيرهم انه قد غلط عليكم
فأجيبوه قالوا فانت عالمنا وكبيرنا
فأجبه أنت قال أما اذ نشدتنا بما
نشدتنا فاننا نعلم انه رسول الله قلت
ويحكم اذا هلكتم قالوا اننا منهم لك
قلت كيف ذلك وأنتم تعلمون انه
رسول الله ولا تتبعونه ولا تصدقونه
قالوا ان لنا عدوا من الملائكة
وسلمنا من الملائكة وانه قرن بنبوته
عدونا من الملائكة قلت ومن
عدوكم ومن سلمكم قالوا عدونا
جبريل وسلمنا ميكائيل قالوا ان
جبرائيل ملك القنطرة والغلظة
والاعسار والتشديد والعذاب
ونحو هذا وان ميكائيل ملك الرحمة
والرافة والتخفيف ونحو هذا قال
قلت وما منزلتهما من ربهما عز وجل
قالوا أحدهما عن يمينه والاخر
عن يساره قال فقلت فوالذى لا اله الا هو
انهم ما والذى بينهما لعدو لمن
عاداهما وسلم لمن سالمهما وما ينبغي

واختار والعذاب على المغفرة لانهم كانوا عالمين بالحق ولكن كتموه وأخفوه وكان في
اظهاره الهدى والمغفرة وفي كتمانها الضلالة والعذاب (فما أصبرهم على النار) حق
تركوا الحق واتبعوا الباطل قد تقدم تحقيق معناه وذهب الجمهور ومنهم الحسن
ومجاهد الى أن معناه التعجب والمراد تعجب المخلقين من حال هؤلاء الذين باثروا
الاسباب الموجبة لعذاب النار فكأنهم بهذه المباشرة للاسباب صبروا على العقوبة في نار
جهنم وحكى الزجاج أن المعنى ما أبقاهم على النار من قولهم ما أصبر فلانا على الحبس أى
ما أبقاها فيه وقيل المعنى ما أقل جزعهم من النار فجعل قلبه الجزع صبرا وقال الكسائي
وقطرب أى ما أدومهم على عمل أهل النار وقيل ما استقهما مية ومعناه التوبخ أى
شئ صبرهم على عمل أهل النار وهذا من باب الكلام وبه قال ابن عباس والسدي
وعطاء وأبو عبيدة (ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق) أى ذلك الامر وهو العذاب قاله
الزجاج وقال الاخفش ان خبر اسم الاشارة محذوف والتقدير ذلك معلوم والمراد
بالكتاب هنا القرآن والتوراة والحق الصدق وقيل الخجة (وان الذين اختلفوا في
الكتاب) يعنى في معانيه وتأويله فخرقوه وبدلوه وقيل آمنوا ببعض وكفروا ببعض
والمراد بالكتاب قيل التوراة فادعى النصارى ان فيها صفة عيسى وأنكرهم اليهود وقيل
خالفوا ما في التوراة من صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم واختلفوا فيها وقيل المراد
القرآن والمختلفون هم كفار قريش يقول بعضهم هو سحر وكهانة وبعضهم يقول
هو أساطير الاولين وبعضهم يقول غير ذلك وقيل المختلفون هم اليهود والنصارى
(لن شقاق) أى خلاف ومنازعة (بعيد) عن الحق وقد تقدم معنى الشقاق (ليس
البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) قيل ان هذه الآية نزلت للرد على اليهود
والنصارى لما كثروا الكلام في شأن القبلة عند تحويل رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم الى الكعبة وقيل ان سبب نزولها انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سائل
عن الايمان فلهذه الآية حتى فرغ منها ثم سأله أيضا فلهذه الآية سألها ثم سألها قال واذا
عملت بحسنة أحبها قلبك واذا عملت بسيئة أبغضها قلبك أخرج ابن أبي حاتم وصححه
عن أبي ذر قيل أشار سبحانه بذكر المشرق الى قبلة النصارى لانهم يستقبلون مطلع
الشمس وأشار بذكر المغرب الى قبلة اليهود لانهم يستقبلون بيت المقدس وهو في جهة

الجبرائيل ان يسالم عدو ميكائيل وما ينبغي لميكائيل ان يسالم عدو جبرائيل قال ثم قلت فأتبع النبي صلى الله
عليه وسلم فلحقته وهو خارج من خوخة لبنى فلان فقال يا ابن الخطاب الأقرأ آيات نزلن قبل فقرأ على من كان عدو الجبريل فانه
نزله على قلبك باذن الله حتى قرأ الآيات قال قلت يا بنى وأمى يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد جئت وأنا أريد أن أخبرك وأنا
أسمع اللطيف الخبير قد سبقني اليك بالخبر وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو اسامة عن مجالد أنبا ناعما قال
انطلق عمر بن الخطاب الى اليهود فقال أنشدكم بالذى أنزل التوراة على موسى هل تجدون محمدا في كتبكم قالوا نعم قال فما يمنعكم ان

تبعوه قالوا ان الله لم يبعث رسولا الا جعل له من الملائكة كفلا وان جبرائيل كفل محمد وهو الذي ياتيه وهو عدونا من الملائكة وميكائيل سلمنا لو كان ميكائيل الذي ياتيه أسلما قال فاني أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى ما منزلتما عند الله تعالى قالوا جبرائيل عن يمينه وميكائيل عن شماله قال عمرواني أشهد ما ينزلان الا باذن الله وما كان ميكائيل ليسالم عدو جبرائيل وما كان جبرائيل ليسالم عدو ميكائيل فبينما هو عندهم اذمر النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذا صاحبك يا ابن الخطاب فقام اليه عمر فاته وقد أنزل الله عز وجل من كان عدوا لله وملائكته ورسله (٢٢٥) وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين

وهذان الاسنادان يدلان على ان الشعبي حدث به عن عمر ولكن فيه انقطاع بينه وبين عمر فانه لم يدرك زمانه والله أعلم وقال ابن جرير حدثنا بشير حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان عمر بن الخطاب انطلق ذات يوم الى اليهود فلما انصرف رجاوبه فقال لهم عمر أما والله ما جئتمكم لحبكم ولا لرغبة فيكم ولكن جئت لاسمع منكم فساءلهم وسألوه فقالوا من صاحب صاحبكم فقال لهم جبرائيل فقالوا اذ الله عدونا من أهل السماء يطع محمد على سرنا واذا جاء بالحرب والسنة ولكن صاحب صاحبنا ميكائيل وكان اذا جاء جاء بالخصب والسلم فقال لهم عمر هل تعرفون جبرائيل وتذكرون محمد اصابى الله عليه وسلم ففارقهم عمر عند ذلك وتوجه نحو النبي صلى الله عليه وسلم ليحدثه حديثهم فوجدته قد أنزلت عليه هذه الآية قل من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك باذن الله الآيات ثم قال حدثني المشني حدثنا آدم حدثنا أبو جعفر حدثنا

الغرب منهم اذ ذلك وزعم كل طائفة منهم ان البر في ذلك فأخبر الله تعالى ان البر ليس فيما زعموا ولكنه فيما بينه في هذه الآية وقيل المخاطب هم المسلمون وقيل هو عام لهم ولاهل الكتابين أي ليس البر مقصورا على أمر القبلة والبراسم جامع لكل طاعة وعمل الخير ويجوز ان يكون بمعنى البار ويطلق المصدر على اسم الفاعل كثيرا ومنه في التنزيل ان أصبح ماؤكم غورا أي غائرا وهذا اختيار أبي عبيدة والمشرق جهة شروق الشمس والمغرب جهة غروبها وهذا مشكل بما تقدم من ان قبلة اليهود انما هي بيت المقدس وهو بالنسبة الى المدينة شمال لا مغرب لان من استقبل بيت المقدس يكون فيها ظهره مقابلا لميزاب الكعبة وجهه مقابلا لبيت المقدس الذي هو من جهة الشام وكذا بالنسبة لمكة فلم يظهر المراد من هذه الآية وقد تنبه أبو السعد لهذا وأجاب عنه بما لا يجدي شيئا فليست أملي فاني لم أر من حقق المقام والله أعلم (ولكن البر) أي لكن ذا البر وقرئ البار أو بر (من آمن بالله) والاخير أوفق وأحسن والبراسم جامع لكل طاعة وأعمال الخير مما لا يختلف باختلاف الشرائع وما يختلف باختلافها والمراد بالبر هنا الايمان والتقوى واليوم الآخر ذكر ذلك لان عبدة الاوثان كانوا ينكرون البعث بعد الموت (والملائكة) أي الايمان بهم كلهم لان اليهود قالوا ان جبريل عدونا (والكتاب) قيل أراد به القرآن وقيل جميع الكتب المنزلة لسياق ما بعده وهو قوله (والنبيين) يعني أجمع وانما خص الايمان بهذه الامور الخمسة لانه يدخل تحت كل واحد منها أشياء كثيرة مما يلزم المؤمن ان يصدق بها (وآتى المال على حبه) ضمير حبه راجع الى المال وقيل الى الايتاء المدلول عليه بقوله وآتى المال وقيل انه راجع الى الله سبحانه أي على حب الله والمعنى على الاول انه أعطى المال وهو يحبه ويشعبه ومنه قوله تعالى لن تناووا البر حتى تنفقوا مما تحبون وعلى الثاني انه يجب ايتاء المال وتطيب به نفسه وعلى الثالث انه أعطى من تضمنته الآية في حب الله عز وجل لا لغرض آخر وهو مثل قوله ويطعمون الطعام على حبه عن ابن مسعود قال يعطى وهو شحيح شحيح يأمل العيش ويخاف الفقر وأخرج الحاكم عنه مرفوعا مثله وعن أبي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله أي الصدقة أعظم قال ان تصدق وأنت شحيح تحبشى الفقر وتأمل الغنا ولا تهمل حتى اذا بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان أخرجه

(٢٩ ل - فتح البيان) قتادة قال بلغنا ان عمر أقبل الى اليهود يوما فاذ كرنحوه وهذا في تفسير آدم وهو أيضا منقطع وكذلك رواه أسباط عن السدي عن عمر من هذا أو نحوه وهو منقطع أيضا وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار حدثنا عبد الرحمن يعني الدسوقي حدثنا أبو جعفر عن حصين بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ان يهوديا قال لعمر بن الخطاب فقال ان جبرائيل الذي يذكركم عدونا فقال عمر من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين قال فترلت على لسان عمر رضى الله عنه ورواه عبد بن حميد عن أبي النضر هاشم بن القاسم عن أبي جعفر هو الرازي وقال ابن جرير حدثني يعقوب

ابن ابراهيم حدثني هشيم أخبرنا حصين بن عبد الرحمن عن ابن أبي ليلى في قوله تعالى من كان عدوا لجبريل قال قالت اليهود للمسلمين لو أن ميكائيل كان هو الذي ينزل عليكم اتبعناكم فإنه ينزل بالرحمة والغيث وان جبرائيل ينزل بالعذاب والنقمة فإنه عدو لنا قال فنزلت هذه الآية حدثنا يعقوب أخبرنا هشيم أخبرنا عبد الملك عن عطاء بنحوه وقال عبد الرزاق أخبرنا عمر عن قتادة في قوله قل من كان عدوا لجبريل قال قالت اليهود ان جبرائيل عدو لنا لأنه ينزل بالشدة والسنة وان ميكائيل ينزل بالرخاء والعافية والخصب فجبرائيل عدو لنا فقال الله (٢٦٦) تعالى من كان عدوا لجبريل الآية وأما نفس الآية فقوله

تعالى قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك باذن الله أي من عادى جبرائيل فليعلم أنه الروح الامين الذي نزل بالذكر الحكيم على قلبك من الله باذنه في ذلك فهو رسول من رسل الله ملكي ومن عادى رسولا فقد عادى جميع الرسل كما أن من آمن برسول فإنه يلزمه الايمان بجميع الرسل وكما أن من كفر برسول فإنه يلزمه الكفر بجميع الرسل كما قال تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض الآية تنبئكم عليهم بالكفر المحقق اذا آمنوا ببعض الرسل وكفروا ببعضهم وكذلك من عادى جبرائيل فإنه عدو لله لان جبرائيل لا ينزل بالامر من تلقاء نفسه وانما ينزل بأمر ربه كما قال وما تنزل الا بأمر ربك الآية وقال تعالى وانه لننزل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين وقد روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من عادى لي وليا فقد بارزني بالحرب ولهذا غضب الله لجبرائيل على من عاداه فقال تعالى من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك باذن الله أي من عادى جبرائيل فليعلم أنه الروح الامين الذي نزل بالذكر الحكيم على قلبك من الله باذنه في ذلك فهو رسول من رسل الله ملكي ومن عادى رسولا فقد عادى جميع الرسل وكما أن من كفر برسول فإنه يلزمه الكفر بجميع الرسل وكما قال تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض الآية تنبئكم عليهم بالكفر المحقق اذا آمنوا ببعض الرسل وكفروا ببعضهم وكذلك من عادى جبرائيل فإنه عدو لله لان جبرائيل لا ينزل بالامر من تلقاء نفسه وانما ينزل بأمر ربه كما قال وما تنزل الا بأمر ربك الآية وقال تعالى وانه لننزل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين وقد روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من عادى لي وليا فقد بارزني بالحرب ولهذا غضب الله لجبرائيل على من عاداه فقال تعالى من كان عدوا لجبرائيل فإنه نزله على قلبك باذن الله أي من عادى جبرائيل فليعلم أنه الروح الامين الذي نزل بالذكر الحكيم على قلبك من الله باذنه في ذلك فهو رسول من رسل الله ملكي ومن عادى رسولا فقد عادى جميع الرسل وكما أن من كفر برسول فإنه يلزمه الكفر بجميع الرسل وكما قال تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض الآية تنبئكم عليهم بالكفر المحقق اذا آمنوا ببعض الرسل وكفروا ببعضهم وكذلك من عادى جبرائيل فإنه عدو لله لان جبرائيل لا ينزل بالامر من تلقاء نفسه وانما ينزل بأمر ربه كما قال وما تنزل الا بأمر ربك الآية وقال تعالى وانه لننزل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين وقد روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

رسلا ومن الناس وجبريل وميكائيل وهذان من باب عطف الخاص على العام فأنهم عادوا في الملائكة في عموم الرسل ثم خصصا
بالذكر لان السياق في الاتصاف بجبرائيل وهو السفير بين الله وأنبيائه وقرن معه ميكائيل في اللفظ لان اليهود زعموا ان جبرائيل
عدوهم وميكائيل وليهم فاعلمهم الله تعالى أن من عادى واحدا منهم فقد عادى الآخر وعادى الله أيضا ولانه أيضا ينزل على أنبياء
الله بعض الاحيان كما قرن برسول الله صلى الله عليه وسلم في ابتداء الامر ولكن جبرائيل أكثر وهي وظيفته وميكائيل موكل
بالنبات والقطر هذالك بالهدى وهذا بالرزق كما ان اسرافيل موكل بالنفخ (٢٢٧) في الصور للبعث يوم القيامة وله هذا جاء

في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل
يقول اللهم رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات
والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه
يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء
الى صراط مستقيم وقد تقدم
ما حكاه البخاري ورواه ابن جرير
عن عكرمة وغيره أنه قال جبر
وميكائيل واسرافيل عبيد وايل الله
وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن
سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي
عن سفيان عن الأعشى عن
اسماعيل بن أبي رباح عن عمير مولى
ابن عباس عن ابن عباس قال انما
كان قوله جبرائيل كقوله عبد الله
وعبد الرحمن وقيل جبر عبد
وايل الله وقال محمد بن اسحق
عن الزهري عن علي بن الحسين
قال أتدرون ما اسم جبرائيل من
اسمائكم قلنا لا قال اسمه عبد الله
وكل اسم مرجعه الى ايل فهو الى
الله عز وجل قال ابن أبي حاتم
وروى عن عكرمة ومجاهد

لانهم ما اسمان وليسا بنعت ونصب والصابرين على المدح وقيل على الاختصاص ولم يعطف
على ما قبله لمزيد شرف الصبر وفضيلته قال أبو علي اذا ذكرت صفات للمدح أو الذم
وخولف الاعراب في بعضها فذلك تفسين ويسمى قطعاً لان تفسير المألوف يدل على زيادة
ترغيب في استماع الذكرو من يدها تمام بشانه قال الراغب ولما كان الصبر من وجه مبدأ
للفضائل ومن وجه جامعاً للفضائل الا لفضيلة الاول للصبر فيها أثر بليغ غير اعرابه تنبها
على هذا المقصد وهذا كلام حسن فالآية جامعة لجميع الكالات الانسانية وهي صحة
الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس (وحين الباس) أي وقت الحرب وشدة القتال
في سبيل الله وسمى الحرب باسم الفقيه من الشدة (أولئك الذين صدقوا) وصفهم بالصدق
في أمورهم والوفاء بما واثمهم كانوا جادين في الدين واتباع الحق وتحري البر حيث
لم تغيرهم الاحوال ولم تزلزلهم الاحوال قال ربيع صدقوا أي تكلموا بكلام الايمان
فكانت حقيقة العمل قال وكان الحسن يقول هذا كلام الايمان وحقيقته العمل
فان لم يكن مع القول عمل فلا شئ (وأولئك هم الممتقون) عن الكفر وسائر الرذائل وتكرير
الاشارة لزيادة تنويه شأنهم وتوسيط الضمير للاشارة الى انحصار التقوى فيهم قال
الواحدى ان الواو في هذه الاوصاف تدل على ان من شرائط البر استكمالها وجمعها
فن قام بواحد منها لا يستحق الوصف بالبر وقيل هذه خاصة الانبياء لان غيرهم لا تجتمع
فيه تلك الصفات وقيل هي عامة في جميع المؤمنين وهو الاولى اذ لا دليل على التخصيص
وتكرير الاشارة لزيادة تنويه شأنهم وتوسيط الضمير للاشارة الى انحصار التقوى فيهم
(يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى) كتب معناه فرض وأثبت وهذا
اخبار من الله سبحانه لعباده بأنه شرع لهم ذلك وقيل ان كتب هنا اشارة الى ما جرى به القلم
في اللوح المحفوظ والخطاب للقاتلين وولادة الامور والقصاص أصله قص الاثر أي اتباعه
ومنه القاص لانه يتبع الآثار وقص الشعر اتباع أثره فكان القاتل يسلك طريقا من
القتل يقص أثره فيها ومنه قوله تعالى فارتد اعلى آثارهما قصصا وقيل ان القصاص
ما خوذ من القص وهو القطع يقال قصصت ما بينه ما أي قطعته قيل نزلت في حين من
احياء العرب اقتتلوا في الجاهلية بسبب قتييل فكانت بينهم قتلى وحروب وجرافات
كثيرة ولم يأخذ بعضهم من بعض حتى جاء الاسلام وقيل نزلت في الاوس والخزرج وكان

والضحاك ويحيى بن يعمر نحو ذلك ثم قال حدثني أبي حدثنا أحمد بن أبي الخوارى حدثني عبد العزيز بن عمير قال اسم جبرائيل
في الملائكة خادم الله قال حدثت به أسلمان الداراني فانتفض وقال لهذا الحديث أحب الى من كل شئ في دفتر كان بين يديه
وفي جبرائيل وميكائيل لغات وقرأت تذكري كتب اللغة والقراآت ولم تطول كتابنا هذا بسرد ذلك الا أن يدور فهم المعنى عليه
أو يرجع الحكم في ذلك اليه وباللغة الثقة وهو المستعان وقوله تعالى فان الله عدو للكافرين فيه ايقاع المظهر مكان المضمحل
لم يقل فانه عدو بل قال فان الله عدو للكافرين كما قال الشاعر لا أرى الموت يسبق الموت شئ * سبق الموت ذا الغنا والفقير

وقال الآخر ليت الغراب غداً ينعب دأبياً * كان الغراب منقطع الاوداج وانما اظهر الله هذا الاسم ههنا لتقرير هذا المعنى واظهاره واعلامهم ان من عادى ولياً لله فقد عادى الله ومن عادى الله فان الله عدوه ومن كان الله عدوه فقد خسر الدنيا والآخرة كما تقدم الحديث من عادى لي ولما فقد آذنته بالحاربة وفي الحديث الآخر اني لا تأثر ولا وليا في كما يثار الليث الحرب وفي الحديث الصحيح من كنت خصمه خصمه (ولقد أنزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون أو كما عاهدوا عهداً بنذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون (٢٢٨) ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم بنذير من الذين

أو نوا الكتاب ~~ص~~ كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ماتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحرو ما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولان انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهم ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ويعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون ولو انهم آمنوا وتقوم الميثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون قال الامام ابو جعفر بن جرير في قوله تعالى ولقد أنزلنا اليك آيات بينات الآية أي أنزلنا اليك يا محمد علامات واضحات دالات على نبوتك وتلك الآيات هي ما حواه كتاب الله من خفايا علوم اليهود ومكنونات سرائر أخبارهم وأخبار أولادهم من بني اسرائيل والنبأ عما تضمنته كتبهم التي لم يكن يعلمها الا أخبارهم وعلماءهم

لا أحد الحيين طول على الآخر في الكثرة والشرف وقيل نزلت لازالة الاحكام التي كانت قبل مبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم من وجوب القتل بلا عفو ووجوب العفو بلا قتل والقتل تارة وأخذ المديّة تارة والقصاص فرض على القاتل للولي لا على الولي والقصاص المساواة والمماثلة في القتل والمديّة والجراح فيقتل القاتل بمثل الذي قتل به وهو قول مالك والشافعي وقيل يقتل بالسيف وهو قول أبي حنيفة ورواية عن أحمد والكلام في فروع هذه المسئلة يطول وفي القتل للسبب كقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان امرأته دخلت النار في هرة أي بسببها وفعل يطردها الفاعل بمعنى مفعول (الخر بالخر والعبد بالعبد والاني بالاني) وقد استدل بهذه الآية القائلون بان الحر لا يقتل بالعبد وهم الجمهور وذهب أبو حنيفة وأصحابه والثوري وابن أبي ليلى وداود الى انه يقتل به اذا كان غير سيده وأما سيده فلا يقتل به اجاعاً الا ما روى عن النخعي فليس منذهب أبي حنيفة ومن معه على الاطلاق ذكره الشوكاني في شرح المنتقى قال القرطبي وروى ذلك عن علي وابن مسعود وبه قال سعيد بن المسيب وابراهيم النخعي وقتادة والحكم بن عتيبة واستدلوا بقوله تعالى وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس وأجاب الاولون عن هذا الاستدلال بان قوله الحر بالحر والعبد بالعبد مفسر لقوله تعالى النفس بالنفس وقالوا أيضاً ان قوله وكتبنا عليهم فيها يفيد ان ذلك حكاية عما شرعه الله لبني اسرائيل في التوراة ومن جملة ما استدل به الآخرون قوله صلى الله عليه وآله وسلم المسلمون تتكافأ دماؤهم ويحجب عنه بانه مجمل والاية مبينة ولكنه يقال ان قوله تعالى الحر بالحر والعبد بالعبد انما أفاد بمنطوقه ان الحر يقتل بالحر والعبد يقتل بالعبد وليس فيه ما يدل على ان الحر لا يقتل بالعبد الا باعتبار المفهوم فن أخذ بمنثل هذا المفهوم لزمه القول به هنا ومن لم يأخذ بمنثل هذا المفهوم لم يلزمه القول به هنا والبحث في هذا محرف في علم الاصول وقد استدل بهذه الآية القائلون بان المسلم يقتل بالكافر وهم الكوفيون والثوري لان الحر يتناول الكافر كما يتناول المسلم وكذا العبد والاني يتناول الكافر كما يتناول المسلم واستدلوا أيضاً بقوله تعالى ان النفس بالنفس لان النفس تصدق على النفس الكافرة كما تصدق على النفس المسلمة وذهب الجمهور الى انه لا يقتل المسلم بالكافر واستدلوا بما ورد من السنة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا يقتل مسلم بكافر وهو مبين

وما حرفة أوائلهم وأواخرهم وبتلوه من أحكامهم التي كانت في التوراة فاطلع الله في كتابه الذي أنزله على نبيه لما محمد صلى الله عليه وسلم فكان في ذلك من أمره الآيات بينات لمن أنصف من نفسه ولم يدعها الى هلاكها الحسد والبغى اذ كان في فطرة كل ذي فطرة صحيحة تصديق من أتى بمنل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات بينات التي وصف من غير تعلم تعلمه من بشر ولا أخذ شأمنه عن آدمي كما قال الفخائل عن ابن عباس ولقد أنزلنا اليك آيات بينات يقول فانت تلوه عليهم وتخبرهم به عدوة وعشمية وبين ذلك وانت عندهم أي لم تقرأ كتاباً رأيت تخبرهم بما في أيديهم على وجهه يقول الله تعالى لهم في ذلك عبرة

وبيان وعليهم حجة لو كانوا يعلمون وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال ابن صوريا القنطري رسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد ما جئتكم بشئ أعرفه وما أنزل الله عليكم من آية بينة فمتبعك فانزل الله في ذلك من قوله ولقد أنزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون وقال مالك بن الصيف حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرهم ما أخذ عليهم من المشاق وما عهد اليهم في محمد صلى الله عليه وسلم والله ما عهد اليك في محمد وما أخذ عليهما مشاقا فانزل الله تعالى أو كلما عهدوا عهدا نبذه فريق منهم وقال الحسن البصري (٢٢٩) في قوله بل أكثرهم لا يؤمنون قال

نعم ليس في الارض عهد يعاهدون عليه الا نقضوه وينذوه يعاهدون اليوم وينقضون غدا وقال السدي لا يؤمنون بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وقال قتادة نبذه فريق منهم أي نقضه فريق منهم وقال ابن جرير أصل النبذ الطرح والالقاء ومنه سمي اللقيط منبذوا ومنه سمي النبيذ وهو القمر والزبيب اذا طرأ في الماء قال أبو الأسود الدبلي نظرت الى عنوانه فنبتته

كنبتك نعلنا خلقت من نعالكا قلت فالقوم ذمهم الله بنبتهم اليهود التي تقدم الله اليهم في التمسك بها والقيام بحقوقها ولهذا أعقبهم ذلك التكذيب بالرسول المبعوث اليهم والى الناس كافة الذي في كتبهم نعتهم وصفته وأخباره وقد أمر وافيها باتباعه وموازته ونصرتة كما قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل الآية وقال ههنا ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما بعثهم الاية أي طرح طائفة منهم كتاب الله الذي بأيديهم مما فيه البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم فاعلموا على تعلم السحرة واتباعه ولهذا أرادوا كيد ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسحره في مشط ومشاقة وجف طلعة ذكرت تحت راعوفة يثرائون وكان الذي تولى ذلك منهم رجل يقال له لبيد بن الاعصم لعنه الله وقبحه فاطلع الله على ذلك رسوله صلى الله عليه وسلم وشفاه منه وأفقده كما ثبت ذلك مبسوطا في الصحيحين عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها كما سيأتي بيانه قال السدي ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما بعثهم محمد صلى الله عليه وسلم عارضوا بالتوراة فخاصموا بها فانفقت التوراة والقرآن فنبذوا التوراة وأخذوا

لم يرا في الآيتين وهذه الآية مع الاحاديث الواردة في ذلك حجة على أصحاب الرأي والبحث في هذا يطول واستدل بهذه الآية القائلون بان الذكرا لا يقتل بالانثى وقرروا الدلالة على ذلك بمن سبق الا اذا سلم أولياء المرأة الزيادة على ديتها من دية الرجل وبه قال مالك والشافعي وأحمد واسحق والثوري وأبو ثور وذهب الجمهور الى انه يقتل الرجل بالمرأة ولا زيادة وهو الحق وقد بسط الشوكاني البحث في نيل الاوطار فليرجع اليه (فن عني له من أخيه شئ فأتبع بالمعروف وأداء اليه باحسان) من هنا عبارة عن القاتل أو الجاني والمراد بالاخ المقتول أو الولي والشئ عبارة عن الدم والمعنى ان القاتل والجاني اذا عني له من جهة الجاني عليه أو الولي دم أصابه منه على ان يأخذ منه شيئا من الدية أو الارش فليتبع الجاني عليه أو الولي من عليه الدم فيما يأخذ منه من ذلك اتباعا بالمعروف وليؤد الجاني ما لزمه من الدية أو الارش الى الجاني عليه أو الى الولي أداء باحسان وقيل ان من عبارة عن الولي والاخر راد به القاتل والشئ الدية والمعنى ان الولي اذا جنح الى العفو عن القصاص الى مقابل الدية فان القاتل مخير بين ان يعطيها أو يسلم نفسه للقصاص كما روى عن مالك انه يشب الخيار للقاتل في ذلك وذهب من عداه الى انه لا يخير بل اذا رضى الأولياء بالدية فلا خيار للقاتل بل يلزمه تسليمها وقيل معنى عني بذل أي من بذله شئ من الدية فليقبل وليتبع بالمعروف وقيل ان المراد بذلك ان من فضل له من الطائفتين على الاخرى شئ من الديات فيكون عني بمعنى فضل وعلى جميع التقادير فتسكير شئ للتقليل فيتناول العفو من الشئ اليسير من الدية والعفو الصادر عن فرد من افراد الورثة وفي الآية داليل على ان القاتل لا يصير كافرا وان الفاسق مؤمن لان الله تعالى خاطبه بعد القتل بالايان وسماه مؤمنا حال ما وجب عليه من القصاص وقتل العمدو والعدوان من الكافر بالاجماع فدل على ان صاحب الكبيرة مؤمن وانه تعالى أثبت الاخوة بين القاتل وولي الدم وأراد بها اخوة الايمان فلو لان الايمان باق على القاتل لم تثبت له الاخوة وأيضا ندب الى العفو عن القاتل والعفو لا يليق الا عن المؤمن لاعتن الكافر (ذلك تخفيف من ربكم ورحمة) اشارة الى العفو والدية أي ان الله شرع لهذه الامة العفو من غير عوض أو بعوض ولم يضيق عليهم كما ضيق على اليهود فانه أوجب عليهم القصاص ولا عفو وكما ضيق على النصارى فانه أوجب عليهم العفو ولا دية وفيه تضيق على كل من الوارث

البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم وراى ظهورهم أي تركوها كما أنهم لا يعلمون ما فيه أو أقبلوا على تعلم السحرة واتباعه ولهذا أرادوا كيد ابراهيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسحره في مشط ومشاقة وجف طلعة ذكرت تحت راعوفة يثرائون وكان الذي تولى ذلك منهم رجل يقال له لبيد بن الاعصم لعنه الله وقبحه فاطلع الله على ذلك رسوله صلى الله عليه وسلم وشفاه منه وأفقده كما ثبت ذلك مبسوطا في الصحيحين عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها كما سيأتي بيانه قال السدي ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما بعثهم محمد صلى الله عليه وسلم عارضوا بالتوراة فخاصموا بها فانفقت التوراة والقرآن فنبذوا التوراة وأخذوا

بكاتب آصف وسخر هاروت وماروت فلم يوافق القرآن فذلك قوله كانهم لا يعلمون وقال قتادة في قوله كانهم لا يعلمون قال ان القوم كانوا يعلمون ولكنهم نبذوا علمهم وكنتموه وحجودابه وقال العوفي في تفسيره عن ابن عباس في قوله تعالى واتبعوا ما اتوا به الشياطين الآية وكان حين ذهب ملك سليمان ارتد قنم من الجن والانس واتبعوا الشهوات فلما أرجع الله الى سليمان ملكه وقام الناس على الدين كما كان وان سليمان ظهر على كتبهم فدفنوها تحت كرسيه وتوفي سليمان عليه السلام حدثنا ذلك فظهر الانس والجن على الكتب بعد وفاة سليمان (٢٣٠) وقالوا هذا كتاب من الله نزل على سليمان فاخفاه عنا فاخذوا به فجعلوه

دينا فانزل الله تعالى ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم الآية واتبعوا الشهوات التي كانت تتبع الشياطين وهي المعازف واللعب وكل شيء يصد عن ذكر الله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان آصف كاتب سليمان وكان يعلم الاسم الأعظم وكان يكتب كل شيء بأمر سليمان ويدفنه تحت كرسيه فلما مات سليمان أخرجه الشياطين فكتبوا بين كل سطرين سحرا وكفرا وقالوا هذا الذي كان سليمان يعمل بها قال فأكفره جهال الناس وسبوه ووقف علماء الناس فلم يزل جهال الناس يسبون حتى أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم واتبعوا ما اتوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا وقال ابن جرير حدثني أبو السائب سلمة بن جنادة السوائي حدثنا أبو عاوية عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان

والقاتل فهاذا تخفيف مما كتب على من كان قبلكم (من اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم) أي بعد التخفيف نحو ان ياخذ الدية ثم يقتل القاتل أو يعفو ثم يستقص وقد اختلف أهل العلم فيمن قتل القاتل بعد أخذ الدية فقال جماعة منهم مالك والشافعي أنه لمن قتل ابتداء نساء الولي قتله وان شاء عفا عنه وقال قتادة وعكرمة والسدي وغيرهم عذابه ان يقتل البتة ولا يمكن الحاكم الولي من العفو وقال الحسن عذابه ان يراد الدية فقط ويبقى اسمه الى عذاب الآخرة وقال عمر بن عبد العزيز أمره الى الامام يصنع فيه ما رأى وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد وابن أبي حاتم والبيهقي عن أبي شريح الخزاعي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أصيب بقتل أو جرح فانه يختار احدي ثلاث اما ان يقتص واما ان يعفو واما ان ياخذ الدية فان اراد الرابعة فخذوا على يديه ومن اعتدى بعد ذلك فله نار جهنم خالدا فيها أبدا وعن قتادة قال ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا أعافي رجلا قتل بعد أخذ الدية أخرجه ابن جرير وابن المنذر وأخرج سموه في فوائده عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر مثله والعذاب الليم قيل هو عذاب الآخرة وقيل هو ان يقتل قصاصا ولا تقبل منه دية ولا يعفى عنه والاول أظهر وأولى ويدل له الحديث المتقدم (ولكم في القصاص حياة) خطاب لمريدي القتل ظمنا وقال أبو السعود بيان لحكم المذكور على وجه بديع لا تتال غاية حيث جعل الشيء وهو القصاص محللا لصدده وهو الحياة ونسكرا الحياة ليدل على ان في هذا الجنس نوعا من الحياة عظيما لا يبلغه الوصف وذلك لانهم كانوا يقتلون الجماعة بالواحد فنشر القسنة بينهم ففي شرع القصاص سلامة من هذا كله والمعنى ولكم في هذا الحكم الذي شرعه الله بقاء وحياة لان الرجل اذا علم ان يقتل قصاصا اذا قتل آخر كنى عن القتل وانزجر عن التسرع اليه والوقوع فيه فيكون ذلك بمنزلة الحياة للنفوس الانسانية وهذا نوع من البلاغة بليغ وجنس من الفصاحة رفيع فانه جعل القصاص الذي هو موت حياة باعتبار ما يؤل اليه من ارتداد الناس عن قتل بعضهم بعضا بقاء على أنفسهم واستدامة حياتهم وقيل ان الحياة سلامة من القصاص في الآخرة فانه اذا اقتص في الدنيا لم يقتص عنه في الآخرة والاول أولى وقال الخازن هذا الحكم غير مختص بالقصاص الذي هو القتل بل يدخل فيه جميع الجروح والشجاج وغير ذلك وقرأ

سليمان عليه السلام اذا أراد ان يدخل الخلاء أو يأتي شيئا من نسائه أعطى الجراداة وهي امرأته خاتمه فلما أراد أبو الله ان يبيت سليمان عليه السلام بالذي ابتلاه به أعطى الجراداة ذات يوم خاتمه فجاء الشيطان في صورة سليمان فقال هاتي خاتمي فاخذه ولبسه فلما لبسه دانت له الشياطين والجن والانس قال فجاءها سليمان فقال لها هاتي خاتمي فقالت كذبت لست سليمان قال فعرف سليمان انه بلاء ابلى به قال فانطلقت الشياطين فكتبت في تلك الايام كتابا فيها سحر وكفر فدفنوها تحت كرسى سليمان ثم أخرجهوا وقرؤها على الناس وقالوا انما كان سليمان يغلب الناس بهذه الكتب قال فبرئ الناس من سليمان وكفروه

حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فانزل عليه وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا ثم قال ابن جرير حدثنا ابن حميد
حدثنا جرير عن حصين بن عبد الرحمن عن عمران وهو ابن الحرث قال بينما نحن عند ابن عباس رضي الله عنهما اذ جاء رجل فقال له
من أين جئت قال من العراق قال من أيه قال من الكوفة قال فما الخبر قال تركتهم يتحدثون أن عليا خارج اليهم ففرغ ثم قال
ما تقول لا بألئك لو شعرنا ما نكفنا نساءه ولا قسمنا ميراثه أما اني سأحدثكم عن ذلك انه كانت الشياطين يسترقون السمع من
السماء فيجيئ أحدهم بكلمة حتى قد سمعها فاذا جرت منه وصدق كذب (٢٣١)

أبو الجوزاء ولكم في القصص حياة أي فيما قص عليكم من حكم القتل حياة أو في كتاب
الله حياة أي نجاه وقيل أراد حياة القلوب وقيل هو مصدر بمعنى القصاص والكل ضعيف
والقراءة به منكرة (يا أولى الباب) أي ذوى العقول الكاملة جعل هذا الخطاب موجها
الى أولى الالباب وناداهم للتأمل في حكمه القصاص من استبقاء الارواح وحفظ
النفوس لانهم هم الذين ينظرون في العواقب ويتحامون ما فيه الضرر الآجل وأما من
كان مصابيا بالحق والطيش والخفة فانه لا ينظر عند سورة غضبه وغليانه من اجل طيشه
الى عاقبة ولا يفكر في أمر مستقبل والالباب جمع لب وهو العقل الخالي من الهوى سمى
بذلك لحد وجهين اما البناء من لب بالمكان أقام به وأما من الباب وهو الخالص ثم عمل
سجانه هذا الحكم الذي شرعه لعباده بقوله (لعلكم تتقون) أي تعملون عمل أهل
التقوى ويتحامون القتل بالمحافظة على القصاص والحكم به والاذعان له فيكون ذلك
سببا للتقوى (كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت) قد تقدم معنى كتب قريبا وحضور
الموت حضورا أسبابه وأما رآته وظهور علاماته من العلل والأمراض المخوفة وليس المراد
منه معاينة الموت لانه في ذلك الوقت يجز عن الايصاء وأنما يؤت الفعل المسند الى
الوصية وهو كتب لوجود الفاصل بينهما وقيل لانها بمعنى الايصاء وقد روى جواز اسناد
مالا تأنيث فيه الى المؤنث مع عدم الفصل وقد حكى سيبويه قام امرأه وهو خلاف
ما أطبق عليه أئمة العربية (ان ترك خيرا) شرط سجانه ما كتبه من الوصية بان يترك
الموصى خيرا أي مالا قال الزهري هو يطلق على القليل والكثير فوجب الوصية في الكل
وقيل لا يطلق الا على المال الكثير وهو قول الأكثرين واختلاف أهل العلم في مقدار
الخير قليل ما زاد على سبعة مائة دينار وقيل ألف دينار وقيل ما زاد على خمسمائة دينار
وقيل ستون دينار فاذا فاقها وقيل من خمسمائة الى ألف وقيل انه المال الكثير الفاضل
عن العيال والخير هنا المال ويقع في القرآن على وجوه وبه تسميته خيرا على ان الوصية
تستحب في مال طيب (الوصية) أي الايصاء والوصية في الاصل عبارة عن الامر بالشئ
والعهد به في الحياة وبعد الموت وهي هنا عبارة عن الامر بالشئ بعد الموت وقد اتفق أهل
العلم على وجوب الوصية على من عليه دين أو عنده ودعة أو نحوها وأما من لم يكن كذلك
فذهب أكثرهم الى انها غير واجبة عليه سواء كان فقيرا أو غنيا وقالت طائفة انها واجبة

فاكتب الناس ذلك الحديث في الكتب وفشا ذلك في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب فبعث سليمان في الناس فجمع تلك
الكتب فجعلها في صندوق ثم دفنها تحت كرسيه ولم يكن أحد من الشياطين يستطيع أن يدنو من الكرسي الا احترق وقال
لا أسمع أحدا يذكر ان الشياطين يعلمون الغيب الا ضربت عنقه فلما مات سليمان وذهبت العلماء الذين كانوا يعرفون أمر سليمان
وخلف من بعد ذلك خلف عثم الشيطان في صورة انسان ثم أتى نهر من بني اسرائيل فقال لهم هل أدلكم على كنز لا يافئ ولا يندب
قالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي فذهب معهم وأراههم للكان وقام ناحيته فقالوا له فادن فقال لا ولكني ههنا في أيديكم

فان لم تجدوه فاقتلوني ففروا فوجدوا تلك الكتب فلما أخرجوها قال الشيطان ان سليمان انما كان يضبط الانس والشیاطین والطیر بهذا السحر ثم طار وذهب وفشا فی الناس ان سليمان كان ساحرا واتخذت بنو اسرائيل تلك الكتب فلما جاء محمد صلى الله عليه وسلم خاصمهم بذلك حين يقول الله تعالى وما كفر سليمان ولكن الشیاطین کفروا وقال الربیع بن أنس ان اليهود سألو امجد اصلي الله عليه وسلم زمانا عن أمور من التوراة لا یساوونه عن شیء من ذلك الا أنزل الله سبحانه وتعالى ما سألوه عنه فیخصمهم فلما رأوا ذلك قالوا هذا العلم (٢٣٢) بما أنزل الله الیامنا وانهم سألوه عن السحر وخصموه به فانزل الله عز وجل

(لوالدین والاقربین) لم یبین الله سبحانه ههنا القدر الذی کتب الوصیة به للوالدین والاقربین فقبل الخمس وقيل الربع وقيل الثلث وقد اختلف أهل العلم فی هذه الآیة هل هی محكمة أم منسوخة فذهب جماعة الی انها محكمة وقالوا هی وان كانت عامة فغناها الخصوص والمراد بها من الوالدین من لا یرث کالابوین الکافرین ومن هو فی الرق ومن الاقربین من عدا الورثة منهم قال ابن المنذر أجمع کل من یحفظ عنه من أهل العلم علی ان الوصیة للوالدین اللذین لا یرثان والاقرباء الذین لا یرثون جائزة وقال کثیر من أهل العلم انها منسوخة بأیة الموارث مع قوله صلی الله علیه وآله وسلم لا وصیة لوارث وهو حدیث صححه بعض أهل الحدیث وروی من غیر وجه وللشیخ سعد التفات زانی فیسه مناقشة وقال بعض أهل العلم انه نسخ الوجوب وبقي الذنب روى ذلك عن الشعبي والنخعي ومالك (بالمعروف) أي بالعدل لا وکس فیهِ ولا شطط وقد أذن الله للمیت بالثلث دون ما زاد علیه فلا یرید علی الثلث ولا یوصی للغنی وبدع الفقیر وعن علی أن أوصی بالخمیس أحب الی من أن أوصی بالربع ولأن أوصی بالربع أحب الی من أن أوصی بالثلث فن أوصی بالثلث فلم یرث وقيل یوصی بالسدس أو بالخمیس أو بالربع (حقا) مصدر مؤکد لمضمون الجملة قبله معناه الثبوت والوجوب وقيل ثبوت ذنب لا ثبوت فرض ووجوب (علی المتقین) أي علی الذین یتقون الشرک (فن بدله بعد ما سمعته فانما سمعته علی الذین یدلونه) هذا التعمیر عائذ الی ایضاء المفهوم من الوصیة وكذلك الضمیر فی قوله سمعته والتبذیل التعمیر والضمیر فی ثمه راجع الی التبذیل المفهوم من قوله بدله وهذا وعید لمن غیر الوصیة المطابقة للحق الی لا حیف فیها ولا مضارة وانه یبوء بالاثم ولیس علی الموصی من ذلك شیء فقد تخلص مما کان علیه بالوصیة به قال القرطبی ولا خلاف انه اذا أوصی بما لا یجوز مثل ان یوصی بخمر أو خنزیر أو شیء من المعاصی انه یجوز تبذیله ولا یجوز امضاؤه کالایجوز امضاء ما زاد علی الثلث قاله أبو عمرو انتهى والمبدلون اما الاوصیاء بان ینکروا الوصیة أو یغیروها ما فی الکتابه أو فی قسمة الحقوق أو الشهود بان ینکثوا الشهادة أو یغیروها والمعنی فن بدل قول المیت أو ما أوصی به وقيل الضمیر فی بدله یعود علی الوصیة لانهم اجمعون الا یرثون وقيل علی نفس الایضاء وقيل علی الامر والفرض الذی أمر به الله وفرضه أو علی الكتب أو الحق والمعروف فهذه ستة أقوال أولاها ما ذکرنا ولكن

واتبعوا ما تلو الشیاطین علی ملک سليمان وما كفر سليمان ولكن الشیاطین کفروا یعلمون الناس السحر وان الشیاطین عمدوا الی کتاب فکتبوا فیهِ السحر والکھانة وما شاء الله من ذلك فدفنوه تحت کرسی مجلس سليمان وكان علیه السلام لا یعلم الغیب فلما فارق سليمان الدنیا استخرجوا ذلك السحر وخذعوا الناس وقالوا هذا علم کان سليمان ینکته ویحسد الناس علیه فآخبرهم النبی صلی الله علیه وسلم بهذا الحدیث فرجعوا من عنده وقد خرجوا وقد أدهض الله حجهم وقال مجاهد فی قوله تعالى واتبعوا ما تلو الشیاطین علی ملک سليمان قال كانت الشیاطین تستمع الوحی فاسمعوا من کلمة زادوا فیها ما تسمین مثلها فارسل سليمان علیه السلام الی ما کتبوا من ذلك فلما توفی سليمان وجدته الشیاطین وعلمته الناس وهو السحر وقال سعید بن جبیر کان سليمان یتتبع ما فی آیدی الشیاطین من السحر فیاخذ به منهم فیدفنه تحت کرسیه فی بیت خزانته فلم تقدر

الشیاطین ان یصلوا الیه فذنت الی الانس فقالوا لهم ائذرونا ما العلم الذی کان سليمان ینسخر به الشیاطین هنا والریاح وغیر ذلك قالوا نعم قالوا فانه فی بیت خزانته وتحت کرسیه فاستنار به الانس واستخرجوه وعملوا بها فقال أهل الحجاز کان سليمان یعمل بهذا وهذا سحر فانزل الله تعالى علی نبيه محمد صلی الله علیه وسلم راءه سليمان علیه السلام فقال تعالى واتبعوا ما تلو الشیاطین علی ملک سليمان وما كفر سليمان ولكن الشیاطین کفروا وقال محمد بن اسحق بن یسار عدت الشیاطین حین عرفت موت سليمان بن داود علیه السلام فکتبوا أصناف السحر من کان یحب ان یری کذا وکذا فلیفعل کذا وکذا حتی اذا صنفوا

أصناف السحر جعلوه في كتاب ثم ختموه بخاتم على نقش خاتم سليمان وكتبوا في عنوانه هذا ما كتب آصف بن برخيا الصديق للملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم ثم دفنوه تحت كرسيه واستخرجته بعد ذلك بقايا بني اسرائيل حتى أخذوا ما أخذوا فلما عثروا عليه قالوا والله ما كان ملك سليمان الا بهذا فافشوا السحر في الناس فتعلموه وعلموه فليس هو في أحد أكثر منه في اليهود لعنهم الله فلما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما نزل عليه من الله سليمان بن داود وعده فيمن عدم من المرسلين قال من كان بالمدينة من اليهود ألا تعجبون من محمد بن عبد الله بن داود كان نبيا والله ما كان الاساحرا (٢٣٣) وأنزل الله في ذلك من قولهم واتبعوا ما تاتوا

الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا الآية * وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا حسين بن ججاج عن أبي بكر عن شهر بن حوشب قال لما سلب سليمان ملكه كانت الشياطين تكتب السحر في غيبة سليمان فكتبت من أراد أن يأتي كذا وكذا فليس تقبل الشمس وليقل كذا وكذا ومن أراد أن يفعل كذا وكذا فليس تدبر الشمس وليقل كذا وكذا فكتبت وجعلت عنوانه هذا ما كتب آصف بن برخيا للملك

سليمان بن داود عليه السلام من ذخائر كنوز العلم ثم دفنته تحت كرسيه فلما مات سليمان عليه السلام قام ابليس لعنه الله خطيبا فقال يا أيها الناس ان سليمان لم يكن نبيا انما كان ساحرا فالتسوا سحره في متاعه وبيوته ثم دلهم على المكان الذي دفن فيه فقلوا والله لقد كان سليمان ساحرا هذا سحره بهذا تعبدنا وبهذا قهرنا فقال المؤمنون بل كان نبيا مؤمنا فلما بعث الله النبي محمد صلى الله عليه

هنا وقصة من حيث ان الكلام السابق انما هو في الوصية المنسوخة التي هي للوالدين والاقربين وقوله فنبدله الى آخر الآية انما هو في الوصية التي استقر عليها الشرع ويعمل بها الى الآن وعلى هذا فكيف يعود الضمير من المحكمة على المنسوخة قال سليمان الجمل فليتأمل فاني لم أر من نسيه على هذا انتهى قلت انما يرده هذا على قول من قال بنسخ الوصية المذكورة وقد تقدم ان جماعة من أهل العلم ذهبوا الى انها محكمة فلا قائل ولا تنبيه والله أعلم (ان الله سميع) لما أوصى به الموصى ولقوله (عليم) بتبديل المبدل وفعل الوصي فيجازي عليه الاول بالخير والثاني بالشر (فن خاف) أي علم وهو مجاز والعلاقة بينهما ان الانسان لا يخاف شيئا حتى يعلم انه مما يخاف منه فهو من باب التعبير عن السبب بالمسبب ومنه قوله تعالى الا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله أي يعلما (من موص خنقا وأثما) الخنف المجاوزة من جنف يخنف اذا جاوز قاله النحاس وقيل الخنف الميل قاله في الصحاح والكشاف والاثم الظلم وقيل الخنف الخطأ في الوصية والاثم العمد (فأصلح بينهم) أي أصلح ما وقع بين الورثة من الشقاق والاضطراب بسبب الوصية بابطال ما فيه ضرر ومخالفة لما شرعه الله وأثبت ما هو حق كالوصية في قرابة غير وارث والضمير في بينهم راجع الى الورثة وان لم تقدم لهم مذكر لانه قد عرف أنهم المرادون من السياق وقيل راجع الى الموصى لهم وهم الابوان والقرابة (فلا اثم عليه) أي لا حرج عليه في الصلح وان كان فيه تبديل لانه خير بخلاف الاول فانه ضير (ان الله غفور رحيم) لمن أصلح وصيته بعد الخنف والميل عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الرجل يعمل والمرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار الحديث أخرجه أبو داود والترمذي ومعنى المضارة في الوصية ان لا تعضى أو ينقص بعضها أو يوصى لغير أهلها أو يخيف في الوصية ونحوها (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) قد تقدم معنى كتب ولا خلاف بين المسلمين أجمعين أن صوم رمضان فريضة افترضها الله سبحانه على هذه الامة والصيام أصل في اللغة الامساك وترك التنقل من حال الى حال ويقال للصمت صوم لانه امساك عن الكلام ومنه اني نذرت للرجل صوما أي امساكا عن الكلام وهو في الشرع الامساك عن المفطرات مع اقتران النية به من طلوع الفجر الى غروب الشمس وفي الآية توكيد للحكم وترغيب في الفعل وتطبيب

(٣٠ ل - فتح البيان) وسلم ذكر داود سليمان فقات اليهود انظروا الى محمد ريحنا الحق بالباطل يذكر سليمان مع الانبياء انما كان ساحرا يركب الريح فانزل الله تعالى واتبعوا ما تاتوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان الآية * وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الاعلى الصنعاني حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عمران بن جرير عن أبي مجلز قال أخذ سليمان عليه السلام من كل دابة عهدا فاذا أصيب رجل فسأل بذلك العهد دخل عنه فزاد الناس السجود والسحر فقالوا هذا يعمل به سليمان بن داود عليهما السلام فقال الله تعالى وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر * وقال ابن أبي

حاتم حدثنا عصام بن رواد حدثنا آدم حدثنا المسعودي عن زياد مولى بن مصعب عن الحسن واتبعوا ما تناولوا الشياطين قال ثلث
الشعر وثلث السحر وثلث الكهانة وقال حدثنا الحسن بن أحمد حدثنا ابراهيم بن عبد الله بن بشار الواسطي حدثني سريور بن المغيرة
عن عباد بن منصور عن الحسن واتبعوا ما تناولوا الشياطين على ملك سليمان وتبعته اليهود على ملكه وكان السحر قبل ذلك في الارض
لم ينزل بها ولكنه انما اتبع على ملك سليمان فهذه نبذة من أقوال أئمة السلف في هذا المقام ولا يخفى ملخص القصة والجمع بين أطرافها
وأنة لا تعارض بين الساقات على اللبيب (٢٣٤) الفهم والله الهادي وقوله تعالى واتبعوا ما تناولوا الشياطين على ملك سليمان

أى واتبعت اليهود الذين أوتوا
الكتاب من بعد اعراسهم عن
كتاب الله الذي بأيديهم ومخالفتهم
لرسول الله محمد صلى الله عليه وسلم
ما تناولوا الشياطين أى ما ترويه
وتخبر به وتحذره الشياطين على
ملك سليمان وعصاه بعلي لانه
تضمن تلوته كذب وقال ابن
جرير على ههنا معنى فى أى تتلوفى
ملك سليمان ونقله عن ابن جرير
وابن اسحق قلت والتضمن أحسن
وأولى والله أعلم وقول الحسن
البصرى رحمه الله وكان السحر قبل
زمان سليمان بن داود صحيح لا شذفيه
لان السحرة كانوا فى زمان موسى
عليه السلام وسليمان بن داود بعده
كما قال تعالى ألم تر الى الملا من بنى
اسرائيل من بعد موسى الاية ثم
ذكر القصة بعدها وفيها قتل داود
جالوت وآتاه الله الملك والحكمة
وقال قوم صالح وهم قبل ابراهيم
الخليل عليه السلام لنبيهم صالح انما
أنت من المسخرين أى المسحورين
على المشهور وقوله تعالى وما أنزل
على الملكيين بابل هاروت وماروت
وما يعلمان من أحد حتى يقولوا

لنفس (كما كتب على الذين من قبلكم) من الانبياء والامم من لدن آدم الى عهدكم والمعنى
أن الصوم عبادة قديمة ما أدخل الله أمة من افتراضها عليهم لم يفرضها عليكم وحدكم
واختلف المفسرون فى وجه التشبيه ما هو فقيل هو قدر الصوم وقته فان الله كتب على
اليهود والنصارى صوم رمضان فغيروا وقيل هو الوجوب فان الله أوجب على الامم
الصيام وقيل هو الصفة أى ترك الأكل والشرب ونحوهما فى وقت فعلى الأول معناه
ان الله كتب على هذه الامة صوم رمضان كما كتبه على الذين من قبلهم وعلى الثانى ان
الله أوجب على هذه الامة الصيام كما أوجب على الذين من قبلهم وعلى الثالث ان الله
سبحانه أوجب على هذه الامة الامساك عن المفطرات كما أوجب على الذين من قبلهم
(اعلمكم تتقون) المراد بالتقوى المحافظة عليها وقيل تتقون المعاصى بسبب هذه العبادة
لانها تكسر الشهوة وتضعف دواعى المعاصى كما ورد فى الحديث أنه جنة وأنه وجاء
(أيا ما معدودات) أى معينات بعدد معلوم ومقدرات ويحتمل أن يكون فى هذا الجمع
لكونه من جوع القلة إشارة الى تقليل الايام أى قليلات يعنى أقل من أربعين وقيل
انه كان فى ابتداء الاسلام صوم ثلاثة أيام من كل شهر واجبا وصوم عاشوراء ثم نسخ
ذلك بفريضة صوم شهر رمضان قال ابن عباس أول ما نسخ بعد الهجرة أمر القملة ثم
الصوم وقيل ان المراد أيام شهر رمضان وعلى هذا فتكون الآية غير منسوخة وأخرج
البخارى فى تاريخه والطبرانى عن دغفل بن حنظلة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال كان على النصارى صوم شهر رمضان فمرض ملكهم فقالوا لئن شفاه الله لنزيدن
عشر اثم كان آخر فاكل لحافا وجع فوه فقال لئن شفاه الله ليزيدن سبعة ثم كان عليهم ملك
آخر فقال مانع من هذه الثلاثة الايام شيئا تنهاون فبطل صومنا فى الربيع ففعل فصارت
خمسين يوما وأخرج البخارى ومسلم عن عائشة قالت كان عاشوراء يصام فلما أنزل
رمضان كان من شاء صام ومن شاء أفطر (فن كان) حين حضوره ووجود الشخص فيه
(منكم مريضا) ولو فى أثناء اليوم بخلاف السفر فلا يبيح له الفطر اذا طرأ فى أثناء اليوم
وهذا سر التعبير بعلى فى السفر دون المرض قيل للمريض حالتان ان كان لا يطبق الصوم
كان الافطار عزية وان كان يطبقه مع تضرر ومشقة كان رخصة وبهذا قال الجمهور
(أو على سفر) أى مستعليما على السفر ومتكاثرا منه بان كان متلبسا به وقت طلوع الفجر

انما نحن قسنة فلا تكفر فيعلمون منهم ما يفرقون به بين المرء وزوجه اختلف الناس فى هذا المقام فذهب
بعضهم الى أن ما نافية أعنى التى فى قوله وما أنزل على الملكيين قال القرطبي ما نافية ومعطوف على قوله وما كفر سليمان ثم قال
ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكيين وذلك ان اليهود كانوا يزعمون انه نزل به جبريل وميكائيل
فاكذبهم الله وجعل قوله هاروت وماروت بدلا من الشياطين قال وضع ذلك الامان للجمع يطلق على الاثنين كما فى قوله تعالى فان كان
له اخوة أولكونهم ما لهما اتباع أود كرامن بينهم لقردهما تقدير (٣) الكلام عنده يعلمون الناس السحر بابل هاروت وماروت ثم

(٣) قوله تقدير الكلام الخ كذا فى النسخ التى بأيدينا ولا يخفى انه لا يتم التقدير الا بذكر المبدل منه على اعراجه وهو قوله ولكن
الشياطين واعدا سقط من الناسخ خرب اه محمده

قال وهذا أولى ما حلت عليه الآية وأصح ولا يلتفت إلى ما سواه وروى ابن جرير بإسناده عن طريق العوفي عن ابن عباس في قوله وما أنزل على الملوكين ييا بل الآية يقول لم ينزل الله السحر وبإسناده عن الربيع بن أنس في قوله وما أنزل على الملوكين قال ما أنزل الله عليهما السحر قال ابن جرير فتأويل الآية على هذا واتبعوا ما أتوا الشياطين على ملك سليمان من السحر وما كفر سليمان ولا أنزل الله السحر على الملوكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ييا بل هاروت وماروت فيكون قوله ييا بل هاروت وماروت من المؤخر الذي معناه المقدم قال فان قال لنا قائل كيف (٢٣٥) وجه تقديم ذلك قيل وجه تقديمه ان يقال

واتبعوا ما أتوا الشياطين على ملك سليمان من السحر وما كفر سليمان وما أنزل الله السحر على الملوكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ييا بل هاروت وماروت فيكون معنيا بالملوكين جبريل وميكائيل عليهما السلام لان سحرة اليهود فيما ذكر كانت تزعم ان الله أنزل السحر على لسان جبريل وميكائيل إلى سليمان بن داود فاذنهم الله بذلك وأخبر نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ان جبريل وميكائيل لم ينزلا بسحر وبر سليمان عليه السلام مما نزلوه من السحر وأخبرهم ان السحر من عمل الشياطين وانها تعلم الناس ذلك ييا بل وان الذين يعلمونهم ذلك رجال ان اسم احدهما هاروت واسم الآخر ماروت فيكون هاروت وماروت على هذا التأويل ترجمة عن الناس وردا عليهم هذا القبط بحروفه وقد قال ابن أبي حاتم حدثت عن عبيد الله ابن موسى اخبرنا فضيل بن مرزوق عن عطية وما أنزل على الملوكين قال ما أنزل الله على جبريل وميكائيل السحر قال ابن أبي

واختلف أهل العلم في السفر المبيح للأفطار فقيل مسافة قصر الصلاة والخلاف في قدرها معروف وبه قال الجمهور وقال غيرهم بمقادير لا دليل عليها والحق ان ما صدق عليه مسمى السفر فهو الذي يباح عنده الفطر وهكذا ما صدق عليه مسمى المرض فهو الذي يباح عنده الفطر وقد وقع الاجماع على الفطر في سفر الطاعة واختلفوا في الأسفار المباحة والحق ان الرخصة ثابتة فيه وكذا اختلفوا في سفر المعصية (فعدة من أيام آخر) أي فعله عدة ما أفطر من أيام آخر يصومها بدله وآخر جمع أخرى تأنيث آخر بفتح الخاء اوجع أخرى بمعنى آخر تأنيث آخر بكسر الخاء وفيه الوصف والعدل واختلف النجاة في كيفية العدل فيه على أقوال والعدة فعله من العدد وهو بمعنى المعدود أي فعله عدة أو فالحكم عدة أو قالوا واجب عدة من غير أيام مرضه وسفره واليه ذهب الظاهرية وبه قال أبو هريرة وليس في الآية ما يدل على وجوب التتابع في القضاء (وعلى الذين لا يطيقونه) لكبر أو مرض لا يرجي برؤه وقد اختلف أهل العلم في هذه الآية هل هي محكمة أو منسوخة فقيل انها منسوخة وانما كانت رخصة عند ابتداء فرض الصيام لانه شق عليهم وكان من أطمع كل يوم مسكينا ترك الصوم وهو يطيقه ثم نسخ ذلك وهو قول الجمهور وروى عن بعض أهل العلم أنهم لم تنسخ وأنهم رخصة للشيوخ والمجانز خاصة اذا كانوا لا يطيقون الصيام الاجمعة وهذا يناسب قراءة التشديد وهو يطيقونه أي يكفونه والناسخ لهذه الآية عند الجمهور قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه (فدية طعام مسكين) وقرئ مساكين والفدية الجزاء وهو القدر الذي يبذله الانسان يقي به نفسه من تقصير وقع منه في عبادة ونحوها وقد اختلفوا في مقدار الفدية فقيل كل يوم صاع من غير البر ونصف صاع منه وقيل مد فقط أي من غالب قوت البلد وقال ابن عباس يعطى كل مسكين عشاءه وسكوره أي قدر ما يأكله في يومه وروى ان أنس ابن مالك ضعف عن الصوم عما قبل موته فصنع جفنة من زبد ودعا ثلاثين مسكينا فأطعمهم عن ابن عباس بسند صحيح أنه قال لا تم ولد له حامل أو مرضعة أنت بمنزلة الذين لا يطيقون الصوم عليك الطعام لا قضاء عليك عن ابن عمر ان احدي بناته أرسلت تسأله عن صوم رمضان وهي حامل قال تفطروا وتطعم كل يوم مسكينا وقد روى نحوه هذا عن جماعة من التابعين (فمن تطوع خيرا فهو خير له) قال ابن شهاب معناه من أراد الاطعام مع

حاتم واخبرنا الفضل بن شاذان اخبرنا محمد بن عيسى اخبرنا يعلى بن عبيد الله عن ابن اسد اخبرنا بكر بن اعين عن ابن مصعب اخبرنا الحسن بن أبي جعفر أن عبد الرحمن بن أبزي كان يقرأها وما أنزل على الملوكين داود وسليمان وقال أبو العالية لم ينزل عليهما السحر يقول علماء الايمان والكفر فالسحر من الكفر فهما ينهيان عنه أشد النهي رواه ابن أبي حاتم ثم شرع ابن جرير في رد هذا القول وان ما بمعنى الذي وأطال القول في ذلك وادعى ان هاروت وماروت ملكان أنزلهما الله الى الارض وأذن لهما في تعليم السحر اختبارا لعباده وامتحانا بعد أن بين لعباده ان ذلك مما ينهى عنه على السنة الرسل وادعى ان هاروت وماروت مطيعان في تعليم ذلك لانهما

امثلا ما أمر الله بهذا الذي سلكه غريب جدا وأعرب منه قول من زعم ان هاروت وماروت قبيلان من الجن كما زعمه ابن حزم وروى ابن أبي حاتم بإسناده عن الضحاك بن مزاحم أنه كان يقرؤها وما أنزل على الملكين ويقول هما عجلان من أهل بابل ووجه أصحاب هذا القول الانزال بمعنى الخلق لا بمعنى الإحياء في قوله تعالى وما أنزل على الملكين كما قال تعالى وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد وينزل لكم من السماء رزقا وفي الحديث ما أنزل الله داء الا أنزل له دواء كما يقال أنزل الله الخير والنشر وحكي القرطبي عن ابن عباس (٢٣٦) وابن أبي رزي والحسن البصري انهم قرؤا وما أنزل على الملكين بكسر

اللام قال ابن أبي رزي وهما داود وسليمان قال القرطبي فعلى هذا تكون ما نافسة أيضا وذهب آخرون الى الوقف على قوله يعلمون الناس السحر وما نافسة قال ابن جرير حدثني يونس اخبرنا ابن وهب اخبرنا الليث بن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد وسأله رجل عن قول الله يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين بابل هاروت وماروت فقال الرجلان يعلمان الناس ما أنزل عليهم ما ويعلمان الناس ما لم ينزل عليهم ما فقال القاسم ما أبالي أيتهما كانت ثم روى عن يونس عن أنس بن عباس عن بعض أصحابه ان القاسم قال في هذه القصة لأبالي أي ذلك كان اني آمن به وذهب كثير من السلف الى انهما كانا ملكين من السماء وانهما أنزلا الى الارض فكان من أمرهما ما كان وقد ورد في ذلك حديث مرفوع رواه الامام أحمد في مسنده رحمه الله كما سنورده ان شاء الله وعلى هذا فيكون الجمع بين هذا وبين ما ورد من الدلائل على عصمة الملائكة ان هذين سبق في علم الله لهما هذا فيكون تخصيصهما فلا تعارض حيثئذ كما سبق في علمه من أمر ابليس ما سبق وفي قول ايمان

الصوم وقال مجاهد معناه من زاد في الاطعام على المد وقيل من أطمع مع المسكين مسكينا آخر (وأن تصوموا) أي ان صيامكم (خير لكم) أي المطيعون من الاطماريع الفدية وكان هذا قبل النسخ وقيل معناه وأن تصوموا في السفر والمرض وغير الشاق وقيل هو خطاب مع الكافة لان اللفظ عام فرجوعه الى الكل أولى وهو الاصح وقد ورد في فضل الصوم أحاديث كثيرة جدا (ان كنتم تعلمون) أن الصوم خير لكم وقيل المعنى اذا صمت علمتم ما في الصوم من المعاني المورثة للخير والتقوى ولا رخصة لاحد من المكافين في افطار رمضان بغير عذر ولا اعذار المبيحة للفطر ثلاثة أحدها السفر والمرض والحيمض والغفاس وأهلها اذا أفطروا فعليهم القضاء دون الفدية والثاني الحامل والمرضع اذا خافتا على ولديهما أفطرتا وعليهما القضاء والفدية وبه قال الشافعي وذهب أهل الرأي الى انه لا فدية عليهم الثالث الشيخ الكبير والعجز والكبيرة والمريض الذي لا يرجى برؤه فعليهم الفدية دون القضاء (شهر) أي ذلكم شهرا وكتب عليكم الصيام صيام شهر وقرئ بالنصب أي صوموا شهرا ولاهل اللغة فيه قولان أشهرهما أنه اسم لمدة الزمان الذي يكون مبدؤه الهلال ظاهرا الى ان يستتر سمي بذلك لشهرته في حاجة الناس اليه من المعاملات والثاني ما قاله الزجاج انه اسم للهلال نفسه و(رمضان) علم لهذا الشهر المخصوص وهو علم جنس مركب تركيبا اضافيا وكذا باقي اسماء الشهور وهو ممنوع من الصرف للعلمية والزيادة وهو ما خوذ من رمض الصائم يرمض اذا احترق جوفه من شدة العطش والرمضاء ممدود أشبه الحروم منه الحديث الثابت في الصحيح صلاة الاوابين اذا رمضت الفصال أي أحرقت الرمضاء أجوافها قال الجوهرى وشهر رمضان يجمع على رمضانات وارضاء يقال انهم لما قبلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام الحرف سمي بذلك وقيل انما سمي رمضان لانه يرمض الذنوب أي يحرقها بالاعمال الصالحة وقال الماوردي ان اسمها في الجاهلية ناطق وانما سمي بذلك لانه كان يفتقهم لشدة عليهم وقد حققنا ذلك في كتابنا القطة العجلان مما تمس الى معرفته حاجة الانسان فليرجع اليه وقد أخرج أبو حاتم وأبو الشيخ وابن عدى والبيهقي في سننه عن أبي هريرة مرفوعا وموقوفا لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال من صام رمضان

علم الله لهما هذا فيكون تخصيصهما فلا تعارض حيثئذ كما سبق في علمه من أمر ابليس ما سبق وفي قول ايمان انه كان من الملائكة لقوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس ابي الى غير ذلك من الايات الدالة على ذلك مع ان شأن هاروت وماروت على ما ذكرنا أخف مما وقع من ابليس لعنه الله تعالى وقد حكاه القرطبي عن علي وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وكعب الاحبار والسدي والكلبي* (ذكر الحديث الوارد في ذلك ان صح سنده ورفعه وبيان الكلام عليه)* قال الامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى في مسنده اخبرنا يحيى بن بكير حدثنا زهير بن محمد عن موسى بن جبير عن نافع عن عبد الله بن

عمر رضي الله عنهما انه سمع نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول ان آدم عليه السلام لما أهبطه الله الى الارض قالت الملائكة أي رب
 أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني أعلم ما لا تعلمون قالوا ربنا نحن أطوع لك من نبي
 آدم قال الله تعالى للملائكة هلموا لملكين من الملائكة حتى نهبطهما الى الارض فتنظر كيف يعملان قالوا ربنا هاروت وماروت
 فاهبطا الى الارض ومثلتهما الزهرة امرأة من أحسن البشر فجاءتهما فسالاهما ان تنسها فقالت لا والله حتى تتكلم بهذه الكلمة
 من الاشرار فقالوا والله لا نشارك بالله شيئا أبدا فذهبت عنهما ثم رجعت بصبي (٢٣٧) تحمله فسالاهما انفسها فقالت لا والله

حتى تقتلا هذا الصبي فقالا لا والله
 لا تقتله أبدا فذهبت ثم رجعت
 بقدر خمر تحمله فسالاهما انفسها
 فقالت لا والله حتى تشربا هذا الخمر
 فشربا فسكرا فوقع عليهما وقتلا
 الصبي فلما أفاقا قالت المرأة والله
 ماتركما شيئا أبيتماه على الاقد
 فعلتما حين سكرتما خيرا بين
 عذاب الدنيا وعذاب الآخرة
 فاختارا عذاب الدنيا وهكذا رواه
 أبو حاتم بن حبان في صحيحه عن
 الحسن عن سفيان عن أبي بكر بن
 أبي شيبة عن يحيى بن بكير به وهذا
 حديث غريب من هذا الوجه
 ورجاله كلهم ثقات من رجال
 الصحيحين الاموسى بن جبير هذا
 وهو الانصارى السلمى مولا لهم
 المدينى الحذاء وروى عن ابن عباس
 وأبي امامة بن سهل بن حنيف ونافع
 وعبد الله بن كعب بن مالك
 وروى عنه ابنه عبد السلام وبكر
 ابن مضر وزهير بن محمد وسعيد بن
 سلمة وعبد الله بن لهيعة وعمرو بن
 الحرث ويحيى بن أيوب وروى له
 أبو داود وابن ماجه وذكره ابن أبي
 حاتم في كتاب الجرح والتعديل ولم

ايما ناوا احتسابا بغفرله ما تقدم من ذنبه وثبت عنه انه قال من قام رمضان ايمانا واحتسابا
 غفرله ما تقدم من ذنبه وثبت عنه انه قال شهر اعيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة وقال
 اذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة وهذا كله في الصحيح وثبت عنه في أحاديث كثيرة
 غير هذه أنه كان يقول رمضان بدون ذكر الشهر وقد ورد في فضل رمضان أحاديث كثيرة
 (الذى أنزل فيه القرآن) أي ابتدئ فيه انزاله وكان ذلك ليلة القدر قيل أنزل فيه من
 اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم كان ينزل به جبريل فنجما الى الارض وقيل أنزل في
 شأنه القرآن وهذه الآية أعظم من قوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر وقوله انا أنزلناه في
 ليلة مباركة يعني ليلة القدر والقرآن اسم لكلام الله تعالى علم لما بين الدفتين وهو بمعنى
 المقروء كالمشروب يسمى شرابا والمكتوب يسمى كتابا وقيل هو مصدر قرأ يقرأ ومنه قوله
 تعالى وقرآن الفجر أي قراءة الفجر وعن الشافعي أنه قال القرآن اسم وليس بمهموز وليس
 هو من القراءة ولكنه اسم لهذا الكتاب كالتوراة والانجيل فعلى هذا انه ليس بمشتق
 وذهب الاكثر الى أنه مشتق من القراء وهو الجمع فسمى قرآنا لانه يجمع السور
 والآيات بعضها الى بعض ويجمع الاحكام والقصص والامثال والآيات الدالة على
 وحدانية الله تعالى وقيل في معنى الآية الذي نزل بفرض صيامه القرآن كما تقول نزلت
 هذه الآية في الصلاة والزكاة ونحو ذلك روى هذا عن مجاهد والبخاري وهو اختيار
 الحسن بن الفضل وأخرج أحمد وابن جرير ومحمد بن نصر وابن أبي حاتم والطبراني
 والبيهقي في الشعب عن واثلة بن الاسقع ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أنزلت
 صحف ابراهيم في أول ليلة من رمضان وأنزل الزبور لثماني عشرة خلت من رمضان وأنزل
 الله القرآن لاربعة وعشرين خلت من رمضان وأخرج أبو يعلى وابن مردويه عن
 جابر مثله لكنه قال وأنزل الزبور لاثني عشر وزاد وأنزل التوراة لست خلون من
 رمضان وأنزل الانجيل لثماني عشرة خلت من رمضان وعن ابن عباس قال انه أنزل
 في ليلة القدر وفي رمضان وفي ليلة مباركة جملة واحدة ثم أنزل بعد ذلك على مواقع النجوم
 رسلا في الشهور والايام وعنه قال نزل القرآن جملة لاربعة وعشرين من رمضان
 فوضع في بيت العزة في السماء الدنيا فجعل جبريل ينزل على رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم ترتيبا وعنه انه قال ليلة القدر هي الليلة المباركة وهي في رمضان أنزل القرآن

يحك فيه شيئا من هذا ولا هذا فهو مستور الحال وقد تقدم عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
 وسلم وروى له متابع من وجه آخر عن نافع كما قال ابن مردويه حدثنا علي بن أحمد حدثنا هشام بن علي بن هشام حدثنا عبد الله
 ابن رجا حدثنا سعيد بن سلمة حدثنا موسى بن سرجس عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول قد كره بطوله
 وقال أبو جعفر بن جرير رحمه الله حدثنا القاسم أخبرنا الحسين وهو سني بن داود صاحب التفسير أخبرنا الفرج بن فضالة عن
 معاوية بن صالح عن نافع قال سافرت مع ابن عمر فلما كان من آخر الليل قال يا نافع انظر طلعت الجمر اقلت لأميرتين أو ثلاثا ثم قلت

قد طلعت قال لا مرحبا بها ولا أهلا قلت سبحان الله نجم مسخر سامع مطيع قال ما قلت لك إلا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الملائكة قالت يا رب كيف صبرك على بني آدم في الخطايا والذنوب قال اني ابتليتهم وعافيتكم قالوا لو كنا مكانهم ما عصينا لك قال فاختاروا وملكين منكم قال فلم يألوأجهدا أن يختاروا فاختاروا هاروت وماروت وهذا أن أيضا غريبان جدا وأقرب ما يكون في هذا أنه من رواية عبد الله بن عمر عن كعب الأحبار لا عن النبي صلى الله عليه وسلم كما قال عبد الرزاق في تفسيره (٢٣٨) عن الثوري عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر عن كعب الأحبار قال

ذكرت الملائكة أعمال بني آدم وما يأتون من الذنوب ف قيل لهم اختاروا منكم اثنين فاختاروا هاروت وماروت فقال لهما اني أرسل الي بني آدم رسلا وليس بيني وبينكم رسول انزلا لا تشركاني شيئا ولا تنيا ولا تشربا الخمر قال كعب فوالله ما أمسيا من يومهما الذي أهبطا فيه حتى استكمل الجميع ما نهياعنه رواه ابن جرير من طريقين عن عبد الرزاق به ورواه ابن أبي حاتم عن أحمد بن عصام عن مؤمل عن سفيان الثوري به ورواه ابن جرير أيضا حدثني المثنى أخبرنا المعلى وهو ابن أسد أخبرنا عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة حدثني سالم أنه سمع عبد الله يحدث عن كعب الأحبار فذكره فهذا أصح وأثبت إلى عبد الله بن عمر من الأسنادين المتقدمين وسالم أثبت في أيهما من مولاه نافع قد اراد الحديث ورجع إلى نقل كعب الأحبار عن كتب بني اسرائيل والله أعلم * (ذكر الأثار الواردة في ذلك) عن العجاية والتابعين رضي الله عنهم أجعين قال ابن جرير حدثني

جله واحدة من الذكر إلى البيت المعمور ثم نزل به جبريل بنحو ما في ثلاث وعشرين سنة (هـدى للناس) أي هاديا لهم من الضلال بإيجازه (و بينات من الهدى) من عطف الخاص على العام اظهاوا الشرف المعطوف بإفراده بالذ كر لان القرآن يشمل محكمه ومتشابهه والبينات تختص بالمحكم منه قيل الهدى الأول في الاحكام الاعتقادية والهدى الثاني في الشرعية فهمامة تغايران (والفرقان) هو ما فرق بين الحق والباطل أي فصل (فن شهد منكم الشهر) هذا من أنواع المجاز الغوى وهو اطلاق اسم الكل على الجزء أطلق الشهر وهو اسم للكل وأراد جزأ منه وقد فسره على وابن عمر أن من شهد أول الشهر (فليصمه) جميعه والمعنى ومن حضر ولم يكن في سفر بل كان مقيما فليصمه فيه قال جماعة من السلف والخلف ان من أدرك شهر رمضان مقيما غير مسافر لزمه صيامه سافر بعد ذلك أو أقام واستدوا بهذه الآية وقال الجمهور انه اذا سافر أقطر لان معنى الآية انه حضر الشهر من أوله إلى آخره لا اذا حضر بعضه وسافر فانه لا يتحتم عليه الا صوم ما حضره وهذا هو الحق وعليه دلت الأدلة الصحيحة من السنة وقد كان يخرج صلى الله عليه وآله وسلم في رمضان فيفطر وقيم هي رؤية الهلال ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته أخرجه الشيخان ولا خلاف أنه يصوم رمضان من رأى الهلال ومن أخبر به ثم قيل يجوز فيه خبر الواحد قاله أبو ثور وقيل خبر الجمع قاله مالك (ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) قد تقدم تفسيره وانما كرهه لان الله تعالى ذكر في الآية الأولى تخيير المريض والمسافر والمقيم الصحيح ثم نسخها بقوله فن شهد منكم الشهر فليصمه فلما اقتصر على هذا الاحتمل ان يشمل النسخ الجميع فأعاد بعد ذكر النسخ الرخصة للمريض والمسافر ليعلم أن الحكم فيهما باق على ما كان عليه وقد أطل بعضهم في بيان مسائل المرض والسفر في تفسير هذه الآية والامر ظاهر (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) فلذلك أباح الفطر للسفر والمرض وفيه ان هذا مقصود من مقاصد الرب سبحانه وهو ادم من اداته في جميع أمور الدين ومثله قوله تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا وهو في الصحيح واليسر السهل الذي لا عسر فيه عن ابن عباس قال اليسر الافطار في السفر والعسر الصوم في السفر (وانكم ملوا)

المثنى حدثنا الحجاج أخبرنا جاد عن خالد الخذاء عن عمير بن سعيد قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول كانت الزهرة امرأة جميلة من أهل فارس وانما خاضعت إلى الملكين هاروت وماروت فروداها عن نفسها فابت عليها ما لا يعلمها الكلام الذي اذا تكلم به أحد يعرج به إلى السماء فعلمها فكتبت به فخرجت إلى السماء فسخت كوكبا وهذا الأسناد رجاله ثقات وهو غريب جدا وقال ابن أبي حاتم أخبرنا الفضل بن شاذان أخبرنا محمد بن عيسى أخبرنا ابراهيم بن موسى أخبرنا معاوية بن أبي خالدة عن عمير بن سعيد عن علي رضي الله عنه قال هما ملكان من ملائكة السماء يعني وما أنزل على المسكين ورواه الحافظ

(العدة)

أبو بكر بن مردويه في تفسيره بسنده عن معيث عن مولا جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي بن مرفوعا وهذا لا يثبت من هذا الوجه ثم رواه من طريقين آخرين عن جابر عن أبي الطفيل عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الزهرة فانها هي التي فتنت المسلمين هاروت وماروت وهذا أيضا لا يصح وهو منكر جده والله أعلم وقال ابن جرير حدثني المنني بن ابراهيم أخبرنا الحاج بن منهل حدثنا حماد عن علي بن زيد عن أبي عثمان النهدي عن ابن مسعود وابن عباس انهما قالوا جميعا لما كثر بنو آدم وعصوا دعت الملائكة عليهم والارض والجبيل (٢٣٩) ربنا لا تمهلهم فاوحى الله الى الملائكة اني

أزالت الشهوة والشيطان من قلوبكم وأزالت الشهوة والشيطان في قلوبهم ولو نزلتم لفعلمت أيضا قال فخذوا انفسهم ان لو ابتلوا اعتصموا فاوحى الله اليهم أن اختاروا ملكين من أفضلكم فاختروا هاروت وماروت فأهبطا الى الارض وأزالت الزهرة اليهما في صورة امرأة من أهل فارس يسمونها بيسخت قال فوقعا بالخطيئة فكاف الملائكة يستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فوقعا بالخطيئة استغفروا لمن في الارض ألا ان الله هو الغفور الرحيم فخبرنا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترنا عذاب الدنيا وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبي أخبرنا عبد الله بن جعفر الرقي أخبرنا عبد الله يعني ابن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن المنهال بن عمرو ووثوب بن خباب عن مجاهد قال كنت نازلا على عبد الله بن عمر في سفر فلما كان ذات ليلة قال لغلامه انظر هل طلعت النجلاء لا امر حيا بها ولا أهلا ولا حياها الله هي صاحبة الملكين

العدة قال في الكشف علة للامر بمراعاة العدة عن الربيع قال عدة رمضان وقال الضحاك عدة ما أفطر المريض في السفر وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال صوموا الرؤيت وأفطروا الرؤيت فان غم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين يوما (ولتسكروا الله) علة لما علم من كيفية القضاء والخروج عن عهدة الفطر والمراد بالتسكير هنا هو قول القائل الله أكبر قال الجمهور ومعناه الخوض على التسكير في آخر رمضان وقد وقع الخلاف في وقته فروى عن بعض السلف أنهم كانوا يكبرون ليلة الفطر وقيل اذا رآوا أهلال شوال كبروا الى انقضاء الخطبة وقيل الى خروج الامام وقيل هو التسكير يوم الفطر قال مالك هو من حين يخرج من داره الى أن يخرج الامام وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة يكبر في الاضحية ولا يكبر في الفطر عن ابن مسعود أنه كان يكبر الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد وعن ابن عباس انه كان يكبر الله أكبر كبير الله أكبر كبير الله أكبر وأجل والله الحمد الله أكبر على ما هدانا وعنه قال حق على الصائمين اذا نظروا الى شهر شوال أن يكبروا الله حتى يفرغوا من عيدهم لان الله تعالى يقول ولتسكروا الله (على ما هداكم) أي أرشدكم الى طاعته والى ما يرضى به عنكم قيل على هنا على بابها من الاستعلاء كأنه قيل ولتسكروا الله حامدين على ما هداكم قاله المحشري الثاني انها بمعنى لام العلة والاول أولى لان الجواز في الحرف ضعيف وما في ما هداكم مصدريه أي على هدايته اياكم أو موصولة بمعنى الذي وفيه بعد (ولعلكم تشكرون) الله على نعمه وقد تقدم تفسيره وهو علة الترخيص والتيسير قاله في الكشف وهذا نوع من اللفظ لطيف المسالك لا يكاد يهتدى الى تبيينه الا النقاد من علماء البيان (واذا سألك عبادي عني) يحتمل أن يكون السؤال عن القرب والبعد كما يدل عليه قوله (فاني قريب) ويحتمل أن يكون السؤال عن اجابة الدعاء كما يدل على ذلك قوله اجيب دعوة الداع ويحتمل ان السؤال عما هو أعم من ذلك وهذا هو الظاهر مع قطع النظر عن السبب الذي أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه من طريق الصلت بن حكيم عن رجل من الانصار عن أبيه عن جده قال جابر جئ الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله أقرئ ربنا فنجيبه أم بعينه فنناديه فسكت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت هذه الآية واخرج عبد الرزاق وابن جرير عن الحسن

قال الملائكة يا رب كيف تدع عصاة بني آدم وهم يسفكون الدم الحرام وينتهكون محارمك ويفسدون في الارض قال اني ابتليتهم ففعل ان ابتليتهم بكم بمنال الذي يفعلون قالوا لا قال فاخترنا من خياركم اثنين فاخترنا هاروت وماروت فقال لهما اني مهمطكم الى الارض وعاهد اليك ان لا تشركوا ولا تنبوا ولا تخونافا أهبطا الى الارض وألقى عليهما الشهوة وأهبطت لهما الزهرة في أجسن صورة امرأة فعرضت لهما فورا وداها عن نفسها فقالت اني على دين لا يصح لاحد ان يأتيه الا من كان على مثله قالوا ما دينك قالت الجوسية قالوا الشرك هذا شي لا نقر به فكنت عنهما ما شاء الله تعالى ثم تعرضت لهما

فرأوداهما عن نفسها فقالت ما شئت ما غير أن لي زوجا وأنا أكره أن يطلع علي هذا مني فافتضح فان أقررت علي بدني وشرطت علي أن تصعد إلي إلى السماء ففعلت فآقرها بدنيها وأتياها فيمانيان ثم صعدا بها إلى السماء فلما انتهيا بها إلى السماء اختطفت منهما وقطعت أجنحتهم فافوقا حاققين ناديين يبيكان وفي الأرض نبي يدعو بين الجمعتين فإذا كان يوم الجمعة أجيب فقالوا أتينا فلانا فسألناه فطلب لنا التوبة فأتياه فقال رحمك الله كيف يطلب التوبة أهل الأرض لأهل السماء قالوا قد أتينا قال أتينا في يوم الجمعة فأتياه فقال ما أجبت فيكم بشئ (٢٤٠) أتينا في الجمعة الثانية فأتياه فقال اختارافقد خير مما ان اخترتما معافاة

قال سأل أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم أين ربنا فأنزل الله هذا الآية وأخرج ابن مردويه عن أنس أنه سأل أعرابي النبي صلى الله عليه وآله وسلم أين ربنا فنزلت وعن ابن عباس قال قال يهود المدينة يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم كيف يسمع ربنا دعاءنا وانت تزعم أن بيننا وبين السماء خمسمائة عام وان غلط كل سماء مثل ذلك فنزلت هذه الآية وقيل انهم سألوا في أي ساعة ندعور ربنا فنزلت والقرب قيل بالاجابة وقيل بالعلم وقيل بالانعام وقال في الكشف انه تمثيل لحاله في سهولة اجابته لمن دعاه وسرعة انجابه حاجته من سأل به عن قرب مكانه فاذا دعى اسرعت تلبيةه قيل والقرب استعارة بعبية تمثيلية والافهوه متعال عن القرب الحسي لتعاليه عن المكان ونظيره ونحن اقرب اليه من جبل الوريد قاله الكرخي والحق ان القرب من الصنات تؤمن به وغره على ما جاء ولا تؤول ولا تعطل وعن ابي موسى الاشعري قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر أو قال توجهه إلى خيبر أشرف الناس على واد فرعوا أصواتهم بالتكبير الله اكبر لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لات دعون أصم ولا غابا انكم تدعون سمعا يصير اقربا وهو معكم اخرجه البخاري ومسلم ومعنى اربعوا ارفعوا بها وقيل أمسكوا عن الجهر فانه قريب يسمع دعاءكم (اجيب دعوة الداع اذا دعان) معنى الاجابة هو معنى ما في قوله تعالى ادعوني استجب لكم وقيل معناه اقبل عبادة من عبدني بالدعاء لما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم من ان الدعاء هو العبادة كما اخرجه ابوداود وغيره من حديث النعمان بن بشير والظاهر ان الاجابة هنا هي باقية على معناها اللغوي وكون الدعاء من العبادة لا يستلزم ان الاجابة هي القبول للدعاء أي جعله عبادة متقبلة فالاجابة امر آخر غير قبول هذه العبادة والمراد أن الله سبحانه يجيب عباده وكيف شاء فقد يحصل المطلوب قريبا وقد يحصل بعيمه او قد يدفع عن الداعي من البلاء ما لا يعلم بسبب دعائه وهذا مقيد بعدم اعتدائه الداعي في دعائه كما في قوله سبحانه ادعوا ربكم تضرع وخفية انه لا يحب المعتدين ومن الاعتداء أن يطلب ما لا يستحقه ولا يصلح له كن يطلب منزلة في الجنة مساوية لمنزلة الانبياء أو فوقها وقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي سعيد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما من مسلم يدعو الله بدعوة ليس فيها اثم ولا قطيعة رحم الا أعطاه الله بها إحدى ثلاث

الدنيا وعذاب الآخرة وان أحببتا فعذاب الدنيا وأتم يوم القيامة على حكم الله فقال أحدهما ان الدنيا لم يعض منها الا القليل وقال الآخر ويحك اني قد أظعت في الامر الاول فاطعنني الآن ان عذابا يفني ليس كعذاب يبق فقال اتنا يوم القيامة على حكم الله فآخاف ان يعذبنا قال لا اني أرجوان علم الله أنا قد اخترنا عذاب الدنيا مخافة عذاب الآخرة ان لا يجتمعهما علينا قال فآخترنا عذاب الدنيا فجعلنا في بكرات من حديد في قلب مملوءة من نار عاليمها ساقلهمها وهذا اسناد جيد الى عبد الله بن عمر وقد تقدم في رواية ابن جرير من حديث معاوية بن صالح عن نافع عن عمر فعه وهذا أثبت وأصح اسنادا ثم هو والله أعلم من رواية ابن عمر عن كعب كما تقدم بيانه من رواية سالم عن أبيه وقوله ان الزهرة نزلت في صورة امرأة حسناء وكذا في المروى عن علي فيه غرابة جدا وأقرب ما ورد في ذلك ما قال ابن أبي حاتم أخبرنا عاصم بن رواد أخبرنا آدم أخبرنا أبو جعفر حدثنا

الربيع بن أنس عن قيس بن عباد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما وقع الناس من بعد آدم عليه السلام فيما وقعوا فيه من المعاصي والكفر بالله قالت الملائكة في السماء يا رب هذا العالم الذي انما خلقته لم لعبادتك وطاعتك قد وقعوا فيما وقعوا فيه وركبوا الكفر وقتل النفس وأكل المال الحرام والزنا والسرقة وشرب الخمر فجعلوا يدعون عليهم ولا يعذر ونهم فقيل انهم في غيب فلم يعذرهم فقيل لهم اختاروا من أفضلكم ملكين أمرهما وأنهاهما فاخترتا هاروت وماروت فاهبطا إلى الأرض وجعل لهما شهوات بني آدم وأمرهما الله ان يعبداه ولا يشركا به شيئا ونهيا عن قتل النفس الحرام وأكل المال الحرام

وعن الزنا والسرقه وشرب الخمر فلبث في الارض زمانا يحكم بين الناس بالحق وذلك في زمن ادريس عليه السلام وفي ذلك الزمان امر آة حسنها في النساء الحسن الزهرة في سائر الكواكب وانهما أتيا عليها فخصعا لها في القول وأراداها على نفسها فأبى الا ان يكونا على أمرها وعلى دينها فأسألاها عن دينها فأخرجت لهما صانفا قالت هذا أعمده فقالا لا حاجة لنا في عبادة هذا فذهبوا فعبدا ما شاء الله ثم أتيا عليها فأراداها على نفسها ففعلت مثل ذلك فذهبوا ثم أتيا عليها فأراداها على نفسها فلما رأت انها قد أبا أن يعبدا الصنم قالت لهما اختارا أحدا لخلال الثلاث اما أن تعبدا هذا الصنم (٢٤١) واما أن تقتلا هذه النفس واما أن تشر با هذا

الخمر فقالا كل هذا لا ينبغي وأهون هذا شرب الخمر فشربا الخمر فأخذت فيهما فواقعا المرأة نفسها ان يجبر الانسان عنهم ما فقتلاه فلما ذهب عنهم ما السكر وعلم ما وقعافيه من الخطيئة أراد أن يصعدا الى السماء فلم يستطيعا وحيل بينهما وبين ذلك وكشف الغطاء فيما بينهما وبين أهل السماء فنظرت الملائكة الى ما وقعافيه فحجبوا كل العجب وعرفوا انه من كان في غيب فهو أقل خشية فحجبوا بعد ذلك يستغفرون لمن في الارض فسنزل في ذلك والملائكة يسبحون بحمدهم ويستغفرون لمن في الارض فقبل لهما اختارا عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة فقالا أما عذاب الدنيا فانه ينقطع ويذهب وأما عذاب الآخرة فلا انقطاع له فاختارا عذاب الدنيا فجعلوا لابل فهمما يعذبان وقد رواه الحارثي في مسنده ركه مطولا عن أبي زكريا العنبري عن محمد بن عبد السلام بن اسحق بن راهويه عن حكام ابن سالم الرازي وكان ثقة عن أبي جعفر الرازي به ثم قال صحيح الاسناد

خصال اما أن يجعل له دعوة واما أن يدخر له في الآخرة واما أن يصرف عنه من سوء مثلها وثبت في الصحيح أيضا من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يستجاب لأحدكم ما لم يجعل دعوت فلم يستجب لي (فليس تجيبوا لي) أي كما أجبتهم اذا دعوني فليس تجيبوا لي فيما دعوتهم اليه من الايمان والطاعات وقيل معناه انهم يطلبون اجابة الله سبحانه لدعائهم باستجابتهم له أي القيام بما أمرهم به والتزام ما نهاهم عنه وقال مجاهد أي فليطيعوني والاجابة في النجاسة الطاعة من العبد والابانة والعطاء من الله (وليؤمنوا بي) اللام فيه للامر كما فيما قبله أي وليدوموا على الايمان (لعلهم يرشدون) أي يهتدون قاله الربيع بن أنس والرشد خلاف الغي قال الهروي الرشد والرشدو الرشد الهدى والاستقامة ومنه هذه الآية وقد ورد في فضل الدعاء وآدابه أحاديث كثيرة ذكرها أهل التفسير وهي في الصحاح والسنن لا تطول بذكرها (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم) فيه دلالة على ان هذا الذي أحله الله كان حراما عليهم وهكذا كان كما يفيد السبب لنزول الآية فقد أخرج البخاري وأبو داود والنسائي وغيرهم عن البراء بن عازب قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا كان الرجل صائما فحضر الافطار فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي وان قيس بن صرمة الانصاري كان صائما فكان يومه ذلك يعمل في أرضه فلما حضر الافطار أتى امرأته فقال هل عندكم طعام قالت لا ولكن انطلق فاطلب ذلك فغلبته عينه فنام وجاءت امرأته فلما رآته نائما قالت خيبة لك أمت فلما اتصف النهار غشي عليه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت هذه الآية الى قوله من الفجر ففرحوا به فرحاشديدا والرفث كناية عن الجماع وعن ابن عباس قال الدخول والتغشى والافضاء والمباشرة والرفث واللمس والمس هذا الجماع غير أن الله تعالى كريم يكنى بما شاء عما شاء قال الزجاج الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من امرأته وكذا قال الأزهرى وقيل الرفث أصله قول الفحش رفث وأرفث اذا تكلم بالقبيح وليس هو المراد هنا وعدى الرفث بالي لتضمينه معنى الافضاء (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) تعليل لما قبله وجعل النساء لباسا للرجال والرجال لباسا لهن لا متزاج كل واحد منهما بالآخر عند الجماع كالا متزاج الذي يكون بين الثوب واللبسه قال أبو عبيدة وغيره

(٣١ ل - فتح البيان) ولم يخرج هذا أقرب ما روى في شأن الزهرة والله أعلم وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أي أخبرنا مسلم أخبرنا القاسم بن الفضل الحذافي أخبرنا يزيد يعني الفارسي عن ابن عباس ان أهل السماء الدنيا أشرفوا على أهل الارض فرأوهم يعملون بالمعاصي فقالوا يا رب أهل الارض كانوا يعملون بالمعاصي فقال الله أنتم معي وهم في غيب عني فقبل لهما اختارا وامنكم ثلاثة فاخترنا وامنهم ثلاثة على أن يهبطوا الى الارض على أن يحكموا بين أهل الارض وجعل فيهم شهوة الا دمعين فامرؤا أن لا يشر بواخر او لا يقتلوا نفسا ولا ينزوا ولا يسجدوا الوثن فاستقال منهم واحد فأقبل فأهبطا ثانيا الى الارض فأتتهما امرأته من

أحسن الناس يقال لهما مناهية فهو ياها جميعاً ثم أتيا منزلهما فاجتمعاً عندهما فإراداهما فقالت لهما لا حتى تشر باخري وتقتلا ابن جاري وتسجد الوثني فقالا لا نسجد ثم شربا من الخمر ثم قتلا ثم سجدا فاشرف أهل السماء عليهما وقالت لهما أخبراني بالكلمة التي إذا قلتهما طرقتا فأخبراهما فطارت فسحبت جرة وهي هذه الزهرة واما هما فأرسل اليهما سليمان بن داود فخبرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا فهما مناطان بين السماء والأرض وهذا السياق فيه زيادة كثيرة وأغرب وتكارة والله أعلم بالصواب وقال عبد الرزاق قال معمر (٢٤٢) قال قتادة والزهرى عن عبيد الله بن عبد الله وما أنزل على الملكين يابل

هاروت وماروت كانا ملكين من الملائكة فأهبطا ليحكما بين الناس وذلك ان الملائكة منحروا من حكم بني آدم فخاكت اليهما امرأة خفافا لهما ثم ذهبا بعد ان خيل بينهما وبين ذلك ثم خيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا وقال معمر قال قتادة فكانا يعلمان الناس السحر فأخذ عليهما أن لا يعلمان أحدا حتى يقولان انما نحن قنسة فلا تكفر وقال أسباط عن السدي انه قال كان من أمر هاروت وماروت انهما طعنا على أهل الأرض في أحكامهم فقبل لهما اني أعطيت بني آدم عشر من الشهوات فبها يعصوني قال هاروت وماروت ربنا لو أعطيتنا تلك الشهوات ثم نزلنا لحكمنا بالعدل فقال لهما انزلنا فقد أعطيتكم تلك الشهوات العشر فاحكم بين الناس فترلا يابل دينا وند فكانا يحكمان حتى اذا أمسيا عرجا فاذا أصبحا بهطافميرالا كذلك حتى أتتهما امرأة تخصم زوجها فأعجبهما حسنهما واسمها بالعربية الزهرة وبالنبطية سيدخت

يقال للمرأة لباس وفراش وازار وقيل انما جعل كل واحد منهما لئلا يخلو لانه يستترده عند الجماع عن أعين الناس وعن ابن عباس هن سكن لکم وأنتم سكن لهن قيل لا يسكن شيء إلى شيء كسكون احدي الزوجين الى الآخر وقدر في سبب نزول هذه الآية أحاديث عن جماعة من الصحابة نحو ما قاله البراء (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) أي تخونونهم بالمباشرة في ليالي الصوم يقال خان واختان بمعنى وهما من الخيانة قال القتيبي أصل الخيانة أن يؤتمن الرجل على شيء فلا يؤدي الأمانة فيه انتهى وانما سماهم خائنين لانفسهم لان ضرر ذلك عائد عليهم (فتاب عليكم) يحتمل معنيين أحدهما قبول التوبة من خيانتهم لانفسهم والآخر التخفيف عنهم بالرخصة والإباحة كقوله علم أن لن تحصوه فتاب عليكم يعني خفف عنكم وكقوله فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله يعني تخفينا وهكذا قوله (وعفا عنكم) يحتمل العفو من الذنب ويحتمل التوسعة والتسهيل (فالا ن) قال أبو البقاء الا ان حقيقة الوقت الذي أت فيه وقد يقع على الماضي القريب ممك وعلى المستقبل القريب تزيلا للقريب منزلة الحاضر وهو المراد هنا وقد تقدم الكلام على الا ن (بأشروهن) أي جامعوهن فهو حلال لکم في ليالي الصوم وسميت الجماعة مباشرة لتلاصق بشرة كل واحد بصاحبه قيل هذا الامر والثلاثة بعده للإباحة وفيه دليل على جواز نسخ الكتاب للسنة (وابتغوا ما كتب الله لکم) تأكيدهما قبله أو تأسيس والثاني أولى أي ابتغوا بمباشرة نسائکم حصول ما هو معظم المقصود من النكاح وهو حصول النسل والولد قيل فيه منهي عن العزل وقيل عن غير المأني والتقدير وابتغوا المحل الذي كتب الله لکم وقيل المراد ابتغوا القرآن بما أتي لکم فيه قاله الزجاج وغيره وقيل ابتغوا الرخصة والتوسعة وقيل ابتغوا ما كتب لکم من الاماء والزوجات وقيل ابتغوا ليلة القدر وقيل غير ذلك مما لا يفيد النظم القرآني ولادل عليه دليل آخر وقرأ الحسن البصري وابتغوا بالعين المهملة من الاتباع (وكواوا) شربوا حتى يشبع لکم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) هو تشبيه المنع والمراد هنا بالخيط الأبيض هو المعتز في الأفق لا الذي هو كذب السرحان فانه الفجر الكذاب الذي لا يحل شيأ ولا يحرمه والمراد بالخيط الأسود سواد الليل والتبيين ان يمتاز أحدهما عن الآخر وذلك لا يكون الا عند دخول وقت

وبالفارسية أناهيد فقال أحدهما لصاحبه انما تعجبتني قال الآخر قد أردت ان أذكر لك فاستحييت منك الفجر فقال الآخر هل لك ان أذكرها لنفسها قال نعم ولكن كيف لنا بعذاب الله قال الآخر انالترجوج رحمة الله فلما جاءت تخصم زوجها ذكر اليها نفسها فقالت لا حتى تقضي لي على زوجي فقضيا لهما على زوجها ثم واعدتهما خربة من الحرب أتيا نهما فأتياها لذلك فلما أراد الذي يوقعها قالت ما أنا بالذي أفعل حتى تجرباني بأي كلام تصعدان الى السماء وبأي كلام تترلان منها فأخبراهما فتكلمت فصعدت فأنساها الله تعالى ما تنزل به فتبنت مكانها وجعلها الله كوكبا فكان عبد الله بن عمر كلما رآها لعنها وقال هذه

التي فتنت هاروت وماروت فلما كان الليل أراد ان يصعدا فلم يطيقا فعرفا الهلكة فخرى بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة
فاختارا عذاب الدنيا فعلقا بابل وجعل لا يكلمان الناس كلامهما وهو السحر وقال ابن أبي شيبة من مجاهد أما شأن هاروت
وماروت فان الملائكة مجتبت من ظلم بنى آدم وقد جاءتهم الرسل والكتب والبينات فقال لهم ربهم تعالى اختاروا منكم ملكين
أنزلهما يحكمان في الارض فاختاروا فلم يألوا هاروت وماروت فقال لهما حين أنزلهما أعجبتم من بنى آدم من ظلمهم ومعصيتهم وانما
تأتيهم الرسل والكتب من وراء ورائنا فكيف ليس بيني وبينكما رسول فافعل (٢٤٣) كذا وكذا ودعا كذا وكذا فأمرهما

بأمور ونهاهما ثم نزل على ذلك
ليس أحدا طوع الله منهم أحدا
فعدلا فكانا يحكمان في النهار بين
بنى آدم فإذا أمسيا عرجا فكانا مع
الملائكة وينزلان حين يصبحان
فيحكمان فيعدلان حتى أنزلت
عليهما الزهرة في أحسن صورة
امرأة تخاصم فقضيا عليها فلما
قامت وجد كل واحد منهما في نفسه
فقال أحدهما لصاحبه وجدت
مثل الذي وجدت قال نعم فبعثنا
إليها ان اثبتا نأخذ لك فإرجعت
قالا وقضيا لها فأتتهما فكشفا لهما
عن عورتيهما وانما كانت سواتهما
في أنفسهما ولم يكونا كبنى آدم
في شهوة النساء ولذا تم فلما بلغا
ذلك واستحلا فافتتنا فطارت الزهرة
فرجعت حيث كانت فلما أمسيا
عرجا فزجرا فلم يؤذنا لهما ولم
تحملاهما أجنتهما فاستغنا
برجل من بنى آدم فأتياه فقال ادع
لناربك فقال كيف يشفع أهل
الارض لأهل السماء قال سمعنا
ربك يذكرك بخير في السماء
فوعدهما يوما وغدا يدعولهما
فدعا لهما فاستجب له فخرى بين

الفجر أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سهل بن سعد قال كان رجال إذا أرادوا الصوم
ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين
له رؤيتهما فأنزل الله من الفجر فعملوا أنه يعني الليل من النهار وفي الصحيحين وغيرهما
عن عدي بن حاتم أنه جعل تحت وسادته خيطين أبيض وأسود جعل ينظر إليهما فلا يتبين
له الأبيض من الأسود فغدا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره فقال ان
وسادتك اذن لعريض انما ذلك بياض النهار من سواد الليل وفي رواية في البخاري وغيره
انه قال له انك لعريض العقل وفي رواية عند ابن جرير وابن أبي حاتم انه ضحك منه قيل من
الاولى لابتداء الغاية والثانية للبيان قاله السيوطي وقال الزمخشري وغيره الثانية
للتبعض أى حال كون الخيط الأبيض بعضا من الفجر وفي تجويز المباشرة الى الصبح
دلالة على جواز تأخير الغسل اليه وصحة صوم من أصبح جنبا (ثم أتوا الصيام الى الليل)
أمر وهو للوجوب وهو يتناول كل الصيام عند أبي حنيفة وقال الشافعية انما ورد
هذا في بيان أحكام صوم الفرض ويدل على إباحة الفطر من النفل حديث عائشة في
مسلم وفيه أنه هدى لنا حيس قال أرنيه فلقد أصبحت صائما فأكل وقيل للوجوب في صوم
الفرض وللتدب في صوم النفل وقيل للوجوب فيهما وفي الآية التصريح بأن للصوم
غاية هي الليل فعند اقبال الليل من المشرق وادبار النهار من المغرب يفطر الصائم ويحل له
الاكل والشرب وغيرهما (ولا تبشروهن) قيل المراد بالمباشرة هنا الجماع وقيل يشمل
التقبيل واللمس اذا كانا بشهوة لا اذا كانا بغير شهوة فهما جائزان كما قاله عطاء والشافعي
وابن المنذر وغيرهم وعلى هذا يحمل ما حكاه ابن عبد البر من الاجماع على أن المعتكف
لا يبشر ولا يقبل فتكون هذه الحكاية للاجماع مقيدة بأن يكون بشهوة (وأنتم
عاكفون في المساجد) الاعتكاف في اللغة الملازمة يقال عكف على الشيء اذا لازمه
ولما كان المعتكف يلزم المسجد قيل له عاكف في المسجد ومعتكف فيه لانه يحبس
نفسه لهذه العبادة في المسجد والاعتكاف في الشرع ملازمة طاعة مخصوصة على شرط
مخصوص وقد وقع الاجماع على أنه ليس بواجب وعلى أنه لا يكون الا في المسجد بين
سبحانه في هذه الآية أن الجماع يحرم على المعتكف في النهار والليل حتى يخرج من
اعتكافه ولا اعتكاف أحكام مستوفاة في كتب الفقه وشروح الحديث وأقول ان قوله

عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فنظر أحدهما الى صاحبه فقال ألا تعلم ان أفواج عذاب الله في الآخرة كذا وكذا في الخلد وفي
الدنيا تسع مرات مثلها فأمر أن ينزل بابل فتم عذابهما وزعم انهما معلقان في الحديد مطويان يصفقان باجنحتهما وقد روى
في قصة هاروت وماروت عن جماعة من التابعين كجاهد والسدي والحسن البصري وقتادة وأبي العالية والزهري والربيع بن أنس
ومقاتل بن حيان وغيرهم وقصها خلق من المفسرين من المتقدمين والمتأخرين وحاصلها راجع في تفصيلها الى أخبار بني
اسرائيل اذ ليس فيها حديث مرفوع صحيح متصل الاسناد الى الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى وظاهر سياق

القرآن اجمال القصة من غير بسط ولا اطناب فيها فنؤمن بما ورد في القرآن على ما اراده الله تعالى والله أعلم بحقيقة الحال وقد ورد في ذلك أثر غريب وسياق عجيب في ذلك أحينا أن تنبه عليه قال الامام أبو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى أخبرنا الربيع بن سليمان أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن أبي الزناد حدثني هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت قدمت على امرأة من أهل دومة الجندل جاءت تبني رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته حداثه ذلك تسأله عن أشياء دخلت فيه من أمر السحر (٢٤٤) ولم تعمل به وقالت عائشة رضي الله عنها عروة يا ابن أخي قرأتها تبكي حين

تعالى ولا تبأسوهن وأنتم عاكفون في المساجد جملة انشائية نهية مسوقة لتحريم مباشرة النساء في حال الاعتكاف في المساجد فقوله في المساجد متعلق بقوله عاكفون وليس ببيان النهي عن مباشرة النساء في المساجد من غير فرق بين المعتكف وغيره ولو كان كذلك لم تكن لقوله وأنتم عاكفون فائدة ثم هذا الاعتكاف المذكور في الآية قديمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لاتباعه اعتكافه غير مرة هو وزوجاته وأصحابه بمحضه فكأن صلى الله عليه وآله وسلم إذا أراد الاعتكاف أمر بخباثته فضر في المسجد كما ثبت في الصحيحين وغيرهما ثم أقام فيه لا يخرج منه إلا الحاجة الإنسان ويعود مسرعاً لا يعود مريضاً ولا يشتغل بشيء كما ثبت في دواوين الاسلام فهذا هو الاعتكاف الشرعي الذي علمنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن زعم أن المراد به مطلق اللبس ولو في غير المسجد نظر إلى أصل معناه اللغو فقد قدم الحقيقة اللغوية على الحقيقة الشرعية وهو خلاف ما تقر في الأصول بل خلاف ما عليه أهل العلم سلفاً وخلفاً ولو كان الاعتكاف المشروع هو مجرد اللبس ولو في غير المسجد لكان اللبس في داره وفي سوقه وفي المصاطب ونحوها معتكفاً إذا حصلت منه النية وهذا خلاف ما في القرآن الكريم وخلاف ما ثبت في الآثار في السنة المطهرة وخلاف ما فهمه المسلمون من هذه العبادة بل خلاف ما ورد عنه صلى الله عليه وآله وسلم من قوله كما في سنن سعيد بن منصور من حديث ابن مسعود قال لقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا اعتكاف الا في المساجد الثلاثة أو قال الا في مسجد جامع وأما ما فهمه بعض الناس من جواز الوطء للمعتكف في غير المسجد فبرده مارواه أبو داود عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت السنة على المعتكف أن لا يعود مريضاً ولا يشهد جنازة ولا يس امرأة ولا يباشرها ولا يخرج الحاجة إلا ما لا بد منه ولا اعتكاف الا بصوم ولا اعتكاف الا في مسجد جامع وقد تقرر أن قول الصحابي من السنة أو السنة له حكم الرفع وهذا الحديث كما يدل على تحريم الوطء على المعتكف يدل على أنه لا اعتكاف الا في مسجد جامع فهو يرد عليه من جهتين وقد ذكر الشوكاني الكلام على هذا الحديث في شرحه على المنتقى فليرجع اليه (تلك حدود الله فلا تقربوها) أي هذه الاحكام حدود الله وأصل الحد المنع ومنه سمي البواب والسجبان حداداً وسميت الاوامر والنواهي حدود الله لانها

لم تجرد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيشفها فكانت تبكي حتى اني لارجها وتقول اني أخاف ان أكون قد هلكت كان لي زوج فغاب عني فدخلت على عجز فشكوت ذلك اليها فقالت ان فعلت ما أمرك به فاجعله يأتبك فلما كان الليل جاءني بكليين أسودين فركبت أحدهما وركبت الآخر فلم يكن شيء حتى وقفنا بابل وإذا برجلين معلقين بارجلهما فقالا ما جاء بك قلت تعلم السحر فقالا انما نحن فتنسة فلا تكفري فارجمي فأبيت وقلت لا فالأ فذهبى الى ذلك التنور فبولى فيه فذهبت ففزعتم ولم أفعل فرجعت اليهما فقالا أفعلت فقلت نعم فقالا هل رأيت شيئاً فقلت لم أر شيئاً فقالا لم تفعل ارجعي الى بلادك ولا تكفري فأربيت وأبيت فقالا اذهبي الى ذلك التنور فبولى فيه فذهبت فافشعرت وخفت ثم رجعت اليهما وقلت قد فعلت فقالا افعارأيت فقلت لم أر شيئاً فقالا كذبت لم تفعل ارجعي الى بلادك ولا تكفري فانك على رأس أمرك فأربيت وأبيت فقالا

اذهي الى ذلك التنور فبولى فيه فذهبت اليه قبلت فيه فرأيت فارساً مقنعا بجديد خرج مني فذهب في السماء تمنع وغاب حتى ما أراه فجئتم فما فعلت قد فعلت فقالا افعارأيت فقلت رأيت فارساً مقنعا خرج مني فذهب في السماء حتى ما أراه فقالا صدقت ذلك إيمانك خرج منك اذهبي فقلت للمرأة والله ما أعلم شيئاً وما قال لي شيئاً فقالت بلى لم تريد شيئاً الا كان خذى هذا القمح فابذري فبذرت وقلت اطلعي فاطلع وقلت احفلي فاحفلت ثم قلت افركي فافركت ثم قلت ايسبي فايستت ثم قلت اطعني فاطعنت ثم قلت اخبري فاخبرت فلما رايت اني لا اريد شيئاً الا كان سقط في يدي ونذمت والله يا أم المؤمنين ما فعلت شيئاً ولا أفعل ابداً

ورواه ابن أبي حاتم عن الربيع بن سليمان به مطولا كما تقدم وزاد بعد قولها ولا افعلها ابدا فسالته أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حدائقه وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يومئذ متوافرون فادروا ما يقولون لها وكلهم هاب وخاف ان يفتيها بما لا يعلمه الا انه قد قال لها ابن عباس أو بعض من كان عنده لو كان ابوالحسين أو احدهما قال هشام فلو جاءتنا فتيناها بالضممان قال ابن أبي الزناد وكان هشام يقول انهم كانوا من اهل الورع والخشية من الله ثم يقول هشام لو جاءتنا مثلها اليوم لوجدت نوكي أهل حق وتكاف بغير علم فهذا اسناد جيد الى عائشة رضي الله عنها وقد استدلل (٢٤٥)

له تمكين في قلب الاعيان لان هذه المرأة بذرت واستغلت في الحال وقال آخرون بل ليس له قدرة الاعلى التخييل كما قال تعالى سحرنا أعين الناس واسترهبوهم وجأوا بسحر عظيم وقال تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى واستدل به على ان بابل المذكورة في القرآن هي بابل العراق لا بابل ديناوند كما قاله السدي وغيره ثم الدليل على انها بابل العراق ما قال ابن أبي حاتم اخبرنا علي بن الحسين اخبرنا احمد ابن صالح حدثني ابن وهب حدثني ابن لهيعة ويحيى بن أزهر عن عمار ابن سعد المرادي عن أبي صالح الغفاري ان علي بن أبي طالب رضي الله عنه مر ببابل وهو يسير خفاء المؤذن يؤذنه بصلاة العصر فلما برز منها أمر المؤذن فأقام الصلاة فلما فرغ قال ان حبيبي صلى الله عليه وسلم نهاني ان أصلي بأرض المقبرة ونهاني ان أصلي ببابل فانها ملعونة وقال ابو داود اخبرنا سليمان بن داود اخبرنا ابن وهب ويحيى بن أزهر عن عمار بن سعد المرادي عن أبي صالح الغفاري ان

تمنع أن يدخل فيها ما ليس منها وأن يخرج عنها ما هو منها ومن ذلك سميت الحدود وحدودا لانها تمنع أصحابها من العود ومعنى النهي عن قربانها النهي عن تعديها بالخالفه لها وقيل ان حدود الله هي محارمه فقط ومنها المباشرة من المعتكف والافطار في رمضان لغير عذر وغير ذلك مما سبق النهي عنه ومعنى النهي عن قربانها على هذا واضح وقيل حدود الله فرائض الله وقيل المقادير التي قدرها ومنع من مخالفتها (كذلك بين الله آياته للناس لعلهم يتقون) أي كما بين لكم هذه الحدود بين لكم معالم دينه وأحكام شريعته والعلامات الهادية الى الحق (ولانا كوا أموالكم ينفكم بالباطل) هذا يجمع جميع الامة وجميع الاموال لا يخرج عن ذلك الا ما ورد دليل الشرع بانه يجوز أخذه فانه مأخوذ بالحق لا بالباطل وما كول بالحل لا بالاثم وان كان صاحبه كارها كقضاء الدين اذا امتنع منه من هو عليه وتسليم ما أوجبه الله من الزكاة ونحوها ونفقة من أوجب الشرع نفقته والحاصل أن ما لم يبح الشرع أخذه من مال كفه فهو ما كول بالباطل وان طابت به نفس مال كفه ككهر البغي وحلوان الكاهن وخن الخرو والملاهي وأجرة المغني والقمار والرشوة في الحكم وشهادة الزور والخيانة في الوديعة والامانة والا كل بطريق التعدي والنهب والغصب والباطل في اللغة الذاهب الزائل والمعنى بالسبب الباطل أو مبطلين أو متلبسين بالباطل عن ابن عباس قال هذا في الرجل يكون عليه مال وليس عليه بينة فيجحد المال ويخاصم الى الحكم وهو يعرف أن الحق عليه وقال مجاهد معناها الاختصاص وأنت تعلم أنك ظالم (وتدلوها الى الحكم) مجزوم عطا على تأكلوا فهو من جملة المنهي عنه أي لا تلقوا أمورتلك الاموال التي فيها الحكومة الى الحكم يقال أدلى الرجل بحجته أو بالأمر الذي يرجو النجاح به تشبيها بالذي يرسل الدلو في البئر يقال أدلى دلوه أرسلها والمعنى أنكم لا تجمعوا بين أكل الاموال بالباطل وبين الادلاء بها الى الحكم بالحجج الباطلة والمعنى لا تسرعوا بالخصوص في الاموال الى الحكم لمعينكم على ابطال حق أو تحقيق باطل وأما الاسراع بها لتحقيق الحق فليس مذموما وفي هذه الآية دليل أن حكم الحاكم لا يحلل الحرام ولا يحرم الحلال من غير فرق بين الاموال والفرق بين حكمه القاضي بشئ مستند في حكمه الى شهادة زور أو بين فاجرة فلا يحل له أكله فان ذلك من أكل أموال الناس بالباطل وهكذا اذا أرتضى الحاكم حكمه بغير الحق فانه من أكل أموال

عليها مر ببابل وهو يسير خفاء المؤذن يؤذنه بصلاة العصر فلما برز منها أمر المؤذن فأقام الصلاة فلما فرغ قال ان حبيبي صلى الله عليه وسلم نهاني ان أصلي بالمقبرة ونهاني ان أصلي بأرض بابل فانها ملعونة حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يحيى بن أزهر وابن لهيعة عن ججاج بن شداد عن أبي صالح الغفاري عن علي بن عيسى حديث سليمان بن داود قال فلما خرج منها برزوهذا الحديث حسن عند الامام أبي داود لانه رواه وسكت عليه ففيه من الفقه كراهية الصلاة بأرض بابل كما تكره بديار عموذ الذين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدخول الى منازلهم الا ان يكونوا باكين قال أصحاب الهيئة وبعد ما بين بابل وهي من اقليم

العراق عن البحر المحيط الغربي ويقال له اوقناؤس سبعون درجة ويسمون هذا طولا واما عرضها وهو بعد ما بينهما وبين وسط الارض من ناحية الجنوب وهو المسامت لخط الاستواء اثنان وثلاثون درجة والله اعلم وقوله تعالى وما يعلمان من أحد حتى يقول لا انما نحن قسنة فلا تكفر قال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن قيس بن عباد عن ابن عباس قال فاذا أتاهما الآتي يريد السحر نهياه أشد النهي وقال له انما نحن قسنة فلا تكفر وذلك انهما علما الخير والشر والكفر والايان فعرقا ان السحر من الكفر قال فاذا أتى عليهما أمره ان يأتي (٢٤٦) مكان كذا وكذا فاذا أتاهما عين الشيطان فعلمه فاذا نعلمه خرج منه

النور فنظر اليه ساطعا في السماء فيقول يا حسرتا ما يابله ماذا صنع وعن الحسن البصري انه قال في تفسير هذه الآية نعم أنزل الملاك بالسحر ليعلم الناس البلاء الذي أراد الله ان يبتلي به الناس فأخذ عليهما الميثاق ان لا يعلم أحدا حتى يقول لا انما نحن قسنة فلا تكفر رواه ابن أبي حاتم وقال قتادة كان أخذ عليهما أن لا يعلم أحدا حتى يقول لا انما نحن قسنة أي بلاء ابتلينا به فلا تكفر وقال السدي اذا أتاهما انسان يريد السحر وعظاه وقال له لا تكفر انما نحن قسنة فاذا أي قال له انت هذا الرماد فبل عليه فاذا بال عليه خرج منه نور فسطع حتى يدخل السماء وذلك الايمان واقتل شيء أسود كهية الدخان حتى يدخل في مسامعه وكل شيء وذلك غضب الله فاذا أخبرهما بذلك علمه السحر فذلك قول الله تعالى وما يعلمان من أحد حتى يقول لا انما نحن قسنة فلا تكفر الآية وقال سديد عن ججاج عن ابن جريج في هذه الآية لا يجترئ على السحر الا كافر وأما القسنة فهي المخنة

الناس بالباطل ولا خلاف بين أهل العلم ان حكم الحرام لا يحل الحرام ولا يحرم الحلال وقد روي عن أبي حنيفة ما يخالف ذلك وهو مردود بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم كما في حديث أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انكم تختصمون الي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فاقض له على نحو ما أسمع فمن قضيت له من حق أخيه شيء فلا يأخذه فانما أقطع له قطعة من النار وهو في الصحيحين وغيرهما وقيل معناه لا تأكلوا المال بالباطل وتنسبوه الى الحرام والاول أولى وكان شريح القاضي يقول اني لا قضى لك واني لا ظنك ظالم المولك لا يسعني الا ان أقضى بما يحضرنى من البيعة وان قضائي لا يحل لك حراما (لتأكلوا فريقتان أموال الناس بالاثم) أي قطعة أو جزأ أو طائفة فعبر بالفرق عن ذلك وأصل الفرق القطعة من الغنم تشذ عن معظمها وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير لتأكلوا أموال فريق من الناس بالاثم وسمى الظلم والعدوان اثما باعتبار تعلقه بقاعله قال ابن عباس أي باليمين الكاذبة وقيل بشهادة الزور (وأنت تعلمون) أي حال كونكم عالين أنكم على الباطل أو أن ذلك باطل ليس من الحق في شيء وهذا أشد لعقابهم وأعظم لجرمهم (يسئلونك عن الاهلة) أي عن فائدة اختلافها لان السؤال عن ذاتها غير مفيد وقد أخرج ابن عساکر بسند ضعيف عن ابن عباس قال نزلت في معاذ بن جبل وثعلبة بن عتبة وهما رجلا من الانصار قال يا رسول الله ما بال الهلال يبدو ويطلع دقيقا مثل الخيط ثم يزيد حتى يعظم ويستوى ثم لا يزال ينقص ويدق حتى يعود كما كان لا يكون على حال واحد فنزلت هي مواقيت للناس في حل دينهم ولصومهم ولنفطهم وأوقات حجهم وأجارتهم وأوقات الحيض وعدد نسائهم والشروط التي الى أجل ولهذا خالف بينه وبين الشمس التي هي دائمة على حالة واحدة والاهلة جمع هلال وجعها باعتبار هلال كل شهر أو كل ليلة تنزيلا لاختلاف الاوقات منزلة اختلاف الذوات والهلال اسم لما يبدو في أول الشهر وفي آخره قال الاصمعي هو هلال حتى يستدير وقيل هو هلال حتى ينير بضوئه السماء وذلك ليلة السابع وانما قيل له هلال لان الناس يرفعون أصواتهم بالأخبار عنه عند رؤيته ومنه استعمل الصبي اذا صاح واستهل وجهه وتهل اذا ظهر فيه السرور والهلال في الحقيقة واحد وجعه باعتبار أوقاته واختلافه في ذاته واختلف أهل اللغة الى متى يسمى هلالا

والاختبار ومنه قول الشاعر وقد فنن الناس في دينهم * وخلا ابن عفان شرطويلا وكذا قوله تعالى فقال اخبارا عن موسى عليه السلام حيث قال ان هي الافتتنك أي ابتلاك واختبارك وامتحانك تضل بهم من تشاء وتهدي من تشاء وقد استدل بعضهم بهذه الآية على تكفير من تعلم السحر واستشهد به بالحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمد بن المثنى أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن همام عن عبد الله قال من أتى كاهنا أو ساحرا فصدق به ما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهذا اسناد صحيح وله شواهد أخر وقوله تعالى فيتعلمون منهم ما ما يفرقون به بين المرء وزوجه

أى فيتعلم الناس من هاروت وماروت من علم السحر ما يتصرفون به فيما يتصرفون فيه من الأفاعيل المذمومة ما انهم ليصرفون به بين الزوجين مع ما بينهما من الخلطة والاتلاف وهذا من صنيع الشياطين كما رواه مسلم في صحيحه من حديث العنبر عن أبي سفيان عن طلحة بن نافع عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان ليضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فى الناس فأقربهم عنده منزلة أعظمهم عنده فتسبيح أحدهم فيقول ما زلت بفلان حتى تركته وهو يقول كذا وكذا فيقول ابليس لا والله ما صنعت شيئا ويحيى أحدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه (٢٤٧) وبين أهله قال فيقر به ويدينه ويلتزمه

ويقول نعم أنت وسبب التفريق بين الزوجين بالسحر ما يخيل الى الرجل أو المرأة من الآخر من سوء منظر أو خلق أو نحو ذلك أو عقدا أو بغضة أو نحو ذلك من الاسباب المقتضية للفرقة والمرء عبارة عن الرجل وتأنيثه امرأة ويثنى كل منهما ولا يجتمعان والله أعلم وقوله تعالى وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله قال سفيان الثوري لا بقضاء الله وقال محمد بن اسحق لا بتخليصة الله بينه وبين ما أراد وقال الحسن البصرى وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله قال نعم من شاء الله سلطهم عليه ومن لم يشأ الله لم يسلط ولا يستطيعون من أحد الا باذن الله كما قال الله تعالى وفي رواية عن الحسن انه قال لا يضر هذا السحر الا من دخل فيه وقوله تعالى ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم أى يضرهم فى دينهم وليس له نفع يوازي ضرره ولا يعلموا لمن اشتراه ماله فى الآخرة من خلاق أى ولقد علم اليهود الذين استبدلوا بالسحر عن متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم لمن فعل فعلهم ذلك انه ماله فى الآخرة من خلاق

فقال الجمهور لليتين وقيل ثلاث ثم يكون قرا وقال أبو الهيثم لليتين من أول الشهر ولليتين من آخره وما بينهما مقرر (قل هي مواقيت) الذى قرره أبو السعود والخازن ان الجواب مطابق للسؤال وفى الآية بيان وجه الحكمة فى زيادة الهلال ونقصانه وان ذلك لاجل بيان المواقيت التى يوقت الناس عباداتهم ومعاملاتهم كالصوم والفطر والحج ومدة الحمل والعدة والاجارات والايمان وغير ذلك ومثله قوله تعالى ولتعلموا عدد السنين والحساب وقيل هو جواب بغیر ما سأل عنه تنبيها على أن الاولى لهم أن يسألوا من هذا الجواب لاعتن سبب الاختلاف فهو من قبيل المغيبات التى لا عرض للمكلف فى معرفتها ولا يلحق أن تبين له والمواقيت جمع الميعات وهو الوقت والفرق بين الوقت وبين المدة والزمان أن المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدأها الى منتهائها والزمان مدة منقسمة الى الماضى والحال والمستقبل والوقت الزمان المفروض لامر وكل ما جاء فى القرآن من السؤال أجيب عنه بقيل بلافاء الا فى طه ويستأونك عن الجبال فقل لان الجواب فى الجميع كان بعد وقوع السؤال وفى طه كان قبله اذ تقديره ان سألت عن الجبال فقل (لنناس) أى لا اغراضهم الدينية والدنيوية كما أشار لذلك بتعداد الامثلة اذ الالهة ليست مواقيت لذوات الناس (والحج) عطف على التماس أى يعلم بها وقته فلما سقرت على حالة لم يعرف ذلك قال سيبويه الحج بالفتح كالد والشدو بالكسر كالذ كرمصدران بمعنى وقيل بالفتح مصدر وبالكسر الاسم وانما أقر بسجانه الحج بالذكر لانه مما يحتاج فيه الى معرفة الوقت ولا يجوز فيه التمس عن وقته ولعظم المشقة على من التمس عليه وقت مناسبة أو أخطأ وقتها أو وقت بعضها وقد جعل بعض علماء المعاني هذا الجواب أعنى قوله قل هي مواقيت الخ من الاسلوب الحكيم كما تقدم وهو تلقى مخاطب بغیر ما يترقب تنبيها على أنه الاولى بالقصد ووجه ذلك انهم سألوا عن أحرام الالهة باعتبار زيادتها ونقصانها فاجيبوا بالحكمة التى كانت تلك الزيادة والنقصان لاجلها الكون ذلك أولى بان يقصده السائل وأحق بان يتطلع لعلمه (وليس البر بان تأوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها) وجه اتصال هذا السؤال عن الالهة والجواب بأنها مواقيت للناس والحج أن الانصار كانوا اذا حجوا لا يدخلون من أبواب بيوتهم اذ ارجع أحدهم الى بيته بعد احرامه قبل تمام حجه لانهم يعتقدون ان المحرم لا يجوز أن يحول بينه

قال ابن عباس ومجاهد والسدى من نصيب وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ماله فى الآخرة من جهة عند الله وقال عبد الرزاق وقال الحسن ليس له دين وقال سعد بن قتادة ماله فى الآخرة من خلاق قال ولقد علم أهل الكتاب فيما عهد الله اليهم ان الساحر لا خلاق له فى الآخرة وقوله تعالى وليبأس ماشرابه أنفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا المشوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون يقول تعالى وليبأس البديل ما استبدلوا به من السحر عوضا عن الايمان ومتابعة الرسول لو كان لهم علم عا وظوا به ولو أنهم آمنوا واتقوا المشوبة من عند الله خير أى ولو أنهم آمنوا بالله ورسوله واتقوا المحارم لكان مشوبة الله على ذلك خير لهم مما استخاروا لانفسهم

ورضوا به كما قال تعالى وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون وقد استدبل بقوله ولو انهم آمنوا واتقوا من ذهب الى تكفير الساحر كما هو رواية عن الامام احمد بن حنبل وطائفة من السلف وقيل بل لا يكفر ولكن حده ضرب عنقه لما رواه الشافعي واحمد بن حنبل قالوا اخبرنا سفيان هو ابن عيينة عن عمرو بن دينار انه سمع بجالة بن عبدة يقول كتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان اقتلوا كل ساحر وساحرة قال فقتلنا ثلاث سواحر وقد اخرجه البخاري في صحيحه ايضا وهكذا صح ان حفصة ام المؤمنين (٢٤٨) سحرته جارية لها فاحضت بها فقتلت قال الامام احمد بن حنبل صح عن ثلاثة

من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في قتل الساحر وروى الترمذي من حديث اسمعيل بن مسلم عن الحسن بن جندب الازدي انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حده الساحر ضربه بالسيف ثم قال لا نعرفه من فوج الامن هذا الوجه واسمعيل بن مسلم يضعف في الحديث والصحيح عن الحسن بن جندب موقوفا قلت قد رواه الطبراني من وجه آخر عن الحسن بن جندب مرفوعا والله اعلم وقد روى من طرق متعددة ان الوليد بن عقبة كان عنده ساحر يلعب بين يديه فكان يضرب رأس الرجل ثم يصيح به فيرد اليه رأسه فقال الناس سبحان الله يحيى الموقى وراه رجل من صالحى المهاجرين فلما كان الغد جاء مشتملا على سيفه وذهب يلعب لعيبه ذلك فاخترط الرجل سيفه فضرب عنق الساحر وقال ان كان صادقا فليحي نفسه وتلاقوه تعالى أتاتون السحر وأنتم تبصرون فغضب الوليد اذ لم يستأذنه في ذلك فسيجه ثم أطلقه والله اعلم وقال الامام

وبين السماء حائل فكانوا يتسمون ظهور بيوتهم وقد ورد هذا المعنى عن جماعة من الصحابة والتابعين وقال أبو عبدة ان هذا من ضرب المثل والمعنى ليس البر أن تسألوا الجاهل ولكن البر التقوى واسألوا العلماء كما تقول أتيت الامر من باب وقيل هو مثل في جماع النساء وانهم أمر وابتائهم في القبل لا في الدبر وقيل غير ذلك والبيوت جمع بيت وقري بضم الباء وكسرها (واتقوا الله لعلمكم تفعلون) قد تقدم تفسير التقوى والفلاح (وقاتلوا في سبيل الله) لاختلاف بين أهل العلم ان القتال كان ممنوعا قبل الهجرة لقوله فاعف عنهم واصفح وقوله واهجرهم هجر اجميلا وقوله لست عليهم بصيطر وقوله ادفع بالتي هي أحسن ونحو ذلك مما نزل بمكة فلما هاجر الى المدينة أمره الله سبحانه بالقتال ونزلت هذه الآية قال أبو العباس انه أول آية نزلت في القتال بالمدينة فلما نزلت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقاتل من قاتله ويكف عن كف عنه حتى نزلت سورة براءة وقيل أول ما نزل قوله تعالى أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا حتى نزل قوله تعالى اقتتلوا المشركين وقوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة قيل انه نسخ بها سبعون آية والمعنى قاتلوا في طاعة الله وطلب رضوانه عن موسى الاشعري قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الرجل يقاتل شجاعا ويقاتل جمية ويقاتل رياء أي ذلك في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (الذين يقاتلونكم) قال جماعة من السلف المراد بهذا من عد النساء والصبيان والشيوخ والزمنى والرهبان والمجانين والمكافين ونحوهم وجعلوا هذه الآية محكمة غير منسوخة (ولا تعتدوا) المراد بالاعتداء أهل القول الاول هو مقاتله من لم يقاتل من الطوائف الكفرية والمراد به على القول الثاني مجاوزة قتل من يستحق القتل الى قتل من لا يستحقه ممن تقدم ذكره قال ابن عباس أي لا تقتلوا النساء والصبيان والشيخ الكبير ولا من ألقى السلم وكف يده فان فعلتم فقد اعتديتم وقال عمر بن عبد العزيز ان هذه الآية في النساء والذرية (ان الله لا يحب المعتدين) أي لا يريد بهم الخير عن بريدة قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا أمر أميرا على جيش أو سرية أو وصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا ثم قال اغزوا بالله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا ولا تعتدوا أخرجه مسلم (واقتلوهم

أبو بكر الخلال اخبرنا عبد الله بن احمد بن حنبل حدثني ابي اخبرنا يحيى بن سعيد حدثني ابو اسحق عن حارثة قال كان حيث عند بعض الامراء رجل يلعب بجاء جندب مشتملا على سيفه فقتله قال أراه كان ساحر او سحر الشافعي رحمه الله قصة عمر وحفصة على سحر يكون شركا والله اعلم * (فصل) حكى ابو عبد الله الرازي في تفسيره عن المعتزلة انهم أنكروا وجود السحر قال وربما كفروا من اعتمد وجوده قال وأما أهل السنة فقد جوزوا ان يقدر الساحر ان يطير في الهواء ويقلب الانسان جارا او الحمار انسانا الا انهم قالوا ان الله يخلق الاشياء عند ما يقول الساحر تلك الرقى والكلمات المعينة فأما ان يكون المؤثر في ذلك هو الفلك والنجوم فلا

خلافا للفلاسفة والمنجمين والصابئة ثم استدلل على وقوع السحر وأنه بخلق الله تعالى بقوله تعالى وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ومن الأخبار بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم سحر وأن السحر عمل فيه وبقصته تلك المرأة مع عائشة رضي الله عنها وما ذكرت تلك المرأة من آياتها يا بل وتعلمها السحر قال وبما يذكر في هذا الباب من الحكايات الكثيرة ثم قال بعد هذا المسئلة الخامسة في أن العلم بالسحر ليس بيقين ولا محظور اتفق المحققون على ذلك لأن العلم الذي شريف وأيضا المسموم قوله تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ولأن السحر لو لم يعلم لما أمكن (٢٤٩) الفرق بينه وبين المعجزة والعلم بكون المعجزة

معجزة واجب وما يتوقف الواجب عليه فهو واجب فهذا يقتضي أن يكون تحصيل العلم بالسحر واجبا وما يكون واجبا فكيف يكون حراما وقيحا هذا القظة بحرفه في هذه المسئلة وهذا الكلام فيه نظرم من وجوه أحدها قوله العلم بالسحر ليس بيقين ان عني به ليس بيقين عقلا فخالقوه من المعتزلة يمنعون هذا وان عني انه ليس بيقين شرعا ففي هذه الآية الكريمة تبشيع لتعلم السحر وفي الصحيح من أنى عرافا أو كاهنا فقد كفر بما أنزل على محمد وفي السنن من عقد عقدة وثقت فيها فقد سحر وقوله ولا محظور اتفق المحققون على ذلك كيف لا يكون محظورا مع ما ذكرناه من الآية والحديث واتفاق المحققين يقتضي أن يكون قد نص على هذه المسئلة أئمة العلماء أو أكثرهم وأين نصوصهم على ذلك ثم ادخاله علم السحر في عموم قوله تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فيه نظرا لأن هذه الآية اعتدلت على مدح العالمين العلم الشرعي ولم قلت

حيث ثقفتم وهم) يقال ثقف ثقف ثقف ثقف أو رجل ثقف إذا كان محكما يتناول من الأمور قال في الكشف والثقف وجود على وجه الأخذ والغلبة ومنه رجل ثقف سريع الأخذ لا قرانه انتهى قال أبو السعود أصل الثقف الخدق في ادراك الشيء علما أو عملا وفيه معنى الغلبة قال ابن جرير الخطاب للمهاجرين والضمير لكفار قريش انتهى والمعنى واقتلوهم حيث وجدتموهم وأدرتموهم في الحل والحرم وأن لم يبتدؤكم وتحقيق القول فيه أن الله تعالى أمر بالجهاد في الآية الأولى بشرط اقدام الكفار على القتال وفي هذه الآية أمرهم بالجهاد معهم سواء قاتلوا أو لم يقاتلوا واستثنى منه المقاتلة عند المسجد الحرام (وأخرجهم من حيث أخرجوكم) أي أخرجوهم من مكة وقد امتثل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمر ربه فأخرج من مكة من لم يسلم عند أن فتحها الله عليه (والفتنة أشد من القتل) أي الفتنة التي أرادوا أن يفتنواكم بها وهي رجوعكم إلى الكفر أشد من القتل وقيل المراد بالفتنة المحنة التي تنزل بالإنسان في نفسه أو أهله أو ماله أو عرضه وقيل المراد بالفتنة الشرل الذي عليه المشركون لأنهم كانوا يستعظمون القتل في الحرم فأخبرهم الله أن الشرل الذي هم عليه أشد مما يستعظمونه وقيل المراد فتنهم أياكم بصدكم عن المسجد الحرام أشد من قتلكم أياهم في الحرم أو من قتلهم أياكم أن قتلواكم والنظاران المراد بالفتنة في الدين بأي سبب كان وعلى أي صورة اتفق فانها أشد من القتل لانه يؤدي إلى الخلود في النار والقتل ليس كذلك ولذا جعل أشد منه (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلواكم فيه) اختلف أهل العلم في ذلك فذهب طائفة إلى أنها محكمة وأنه لا يجوز القتال في الحرم إلا بعد أن يتعدى متعدي القتال فيه فانه يجوز دفعه بالمقاتلة له وهذا هو الحق وقالت طائفة ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ويجب عن هذا الاستدلال بان الجمع ممكن هنا ببناء العام على الخاص فيقتل المشرك حيث وجد إلا بالحرم وما يؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم انها لم تحل لأحد قبله وانها أحلت لي ساعة من نهار وهو في الصحيح وقد احتج القائلون بالنسخ بقتله صلى الله عليه وآله وسلم لابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ويجب عنه بانه وقع في تلك الساعة التي أحل الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم (فان قاتلواكم) أي في المسجد الحرام هذا مفهوم الغاية (فاقتلواهم) أي فقاتلواهم (كذلك) أي

(٣٢ - فتح البيان ل) ان هذا منه ثم رقيه إلى وجوب تعلمه بانه لا يحصل العلم بالمعجز إلا به ضعيف بل فاسد لأن أعظم معجزات رسولنا عليه الصلاة والسلام هي القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ثم ان العلم بأنه معجز لا يتوقف على علم السحر أصلا ثم من المعلوم بالضرورة أن الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين وعامتهم كانوا يعلمون المعجز وي فرقون بينه وبين غيره ولم يكونوا يعلمون السحر ولا تعلموه ولا علموه والله أعلم ثم قد ذكر أبو عبد الله الرازي أنواع السحر ثمانية الأول سحر الكذابين والكشدين الذين كانوا يعبدون الكواكب السبعة المتخيرة وهي السيارة وكانوا يعبدون انها

مدبرة العالم وانما اتاني بالخير والشر وهم الذين بعث الله اليهم ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم مبطلا لمقاتلتهم ورادا لمذهبهم وقد استقصى في كتاب السر المكتوم في مخاطبة الشمس والنجوم المنسوب اليه كاذره القاضي ابن خلكان وغيره ويقال انه تاب منه وقبل بل صنفه على وجه اظهار الفضيلة لا على سبيل الاعتقاد وهذا هو المظنون به الا انه ذكر فيه طريقهم في مخاطبة كل من هذه الكواكب السبعة وكيفية ما يفعلون وما يلبسون وما يتسكنون به قال والنوع الثاني سحر اصحاب الاوهام والنفوس القوية ثم استدل على أن الوهم له تأثير بأن الانسان (٢٥٠) يمكنه أن يعيش على الجسر الموضوع على وجه الارض ولا يمكنه

المشي عليه اذا كان ممدودا على نهر أو نحوه قال وكما اجعت الاطباء على نهى المرعوف عن النظر الى الاشياء الجروا المصروع الى الاشياء القوية للمعان أو الدوران وما ذاك الا لان النفوس خلقت منطبعة للاوهام قال وقد اتفق العقلاء على أن الاصابة بالعين حق وله أن يستدل على ذلك بما ثبت في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين قال فاذا عرفت هذا فانه قول النفس التي تفعل هذه الافاعيل قد تكون قوية جدا فتستغنى في هذه الافاعيل عن الاستعانة بالآلات والادوات وقد تكون ضعيفة فتحتاج الى الاستعانة بهذه الآلات وتحقيقه ان النفس اذا كانت مشغلة عن البدن شديدة الانجذاب الى عالم السموات صارت كانهاروح من الارواح السماوية فكانت قوية على التأثير في مواد هذا العالم واذا كانت ضعيفة شديدة التعلق بهذه الذات البدنية فحينئذ لا يكون لها تأثير البتة الا في هذا البدن

القتل والاخراج (جزاء الكافرين) مطلقا بان يفعل بهم مثل ما فعلوا بغيرهم فثبت بهذا تحريم القتال في الحرم الا أن يقاتلوا فيقاتلوا ويكون دفاعا لهم (فان انتهوا) عن قتالكم وعن الكفر ودخلوا في الاسلام (فان الله غفور) لماسلف (رحيم) بعباده حيث لم يعاجلهم بالعقوبة (وقاتلوهم) فيه الامر بمقاتلة المشركين ولو في الحرم وان لم يمتدوكم بالقتال فيه وهذا هو الذي استقر عليه الحكم الا أن (حتى) أي الى غاية هي ان (لا تكون فتنة ويكون الدين لله) وهو الدخول في الاسلام والخروج عن سائر الاديان المخالفة له فن دخل في الاسلام وأقلع عن الشرك لم يحل قتاله قيل المراد بالفتنة هنا الشرك والظاهر انها الفتنة في الدين على عمومها كما سلف (فان انتهوا) يعني عن القتال وقيل عن الشرك والكفر (فلا عدوان الا على الظالمين) أي لا تظلموا الا الظالمين أي لا تعتدوا الا على من ظلم وهو من لم ينته عن الفتنة ولم يدخل في الاسلام وانما سمي جزءا للظالمين عدوانا مشاكلة كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وقوله فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه سمي الكافر ظالما لموضع العبادة في غير موضعها والنفي هنا بمعنى النهي لئلا يلزم الخلف في خبره تعالى والعرب اذا بالغت في النهي عن الشيء أبرزته في صورة النفي المحض اشارة الى أنه ينبغي ان لا يوجد البتة فدلوا على هذا المعنى بما ذكرتم لك وعكسه في الاثبات اذا بالغوا في الامر بالشيء أبرزوه في صورة الخبر نحو والوالدات يرضعن وسيقا (الشهر الحرام) هو ذو القعدة من السنة السابعة (بالشهر الحرام) هو ذو القعدة من السنة السادسة وهذا في المعنى تعليل لقوله واقتلوهم حيث ثقفتوهم أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال لما سار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم معمر في سنة ست من الهجرة وحجبه المشركون عن الدخول والوصول الى البيت وصدوه عن معه من المسلمين في ذي القعدة وهو شهر حرام فاضاهم على الدخول من قابل فدخلوا في السنة الثانية هو ومن كان معه من المسلمين وأقصه الله منهم زنا في ذلك هذه الآية وروى نحوه عن أبي العالية ومجاهد وقتادة وابن جرير والمعنى اذا قاتلوكم في الشهر الحرام وهتكوا حرمة فاتلوهم في الشهر الحرام مكافاة لهم ومجازاة على فعلهم وهذا صريح في أنه قد وقع منهم مقاتلة في عام الحديبية وهو كذلك قد وقع قتال خفيف بالرمي بالسهام والحجارة (والحرمت) جمع حرمة كالظلمات جمع ظلمة وانما جمع الحرمت لانه أراد الشهر الحرام والبلد الحرام وحرمة

ثم أُرشد الى مداواة هذا الداء بتقليل الغذاء والانقطاع عن الناس والرياء (قلت) وهذا الذي يشير الاحرام اليه هو التصرف بالحال وهو على قسمين تارة تكون حالا صحيحة شرعية يتصرف بها فيما أمر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ويترك ما نهى الله تعالى عنه ورسوله صلى الله عليه وسلم فهذه الاحوال مواهب من الله تعالى وكرامات للصالحين من هذه الامة ولا يسمى هذا سحرا في الشرع وتارة تكون حالا فاسدة لا يمثل صاحبها ما أمر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ولا يتصرف بها في ذلك فهذه حال الاشقياء المخالفين للشرعية ولا يبدل اعطاء الله اياهم هذه الاحوال على محبة لهم كما أن الدجال له من الخوارق للعبادات

مادات عليه الاحاديث الكثيرة مع انه مذموم شرعاً لعنه الله وكذلك من شابهه من مخالفي الشريعة المحمدية على صاحبها افضل الصلاة والسلام وبسط هذا يطول جدا وليس هذا موضعه قال والنوع الثالث من السحر الاستعانة بالارواح الارضية وهم الجن خلافاً للفلاسفة والمعتزلة وهم على قسمين مؤمنون وكفار وهم الشياطين قال واتصال النفوس الناطقة بها أسهل من اتصالها بالارواح السماوية لما بينهما من المناسبة والقرب ثم ان أصحاب الصنعة وأرباب التجربة شاهدوا أن الاتصال بهذه الارواح الارضية يحصل باعمال سهلة قليلة من الرق والدخن والتجريد (٢٥١) وهذا النوع هو المسمى السحر بالعزائم

وعمل التسخير النوع الرابع من السحر التخيلات والاخذ بالعيون والشعبذة ومبناه على أن البصر قد يخطئ ويشغل بالشئ المعين دون غيره لا ترى ذا الشعبذة الحاذق يظهر عمل شيء يذهل أذهان الناظرين به ويأخذ عيونهم اليه حتى اذا استفرغهم الشغل بذلك الشئ بالتدقيق ونحوه عمل شيئاً آخر عملاً بسرعة تشديدية وحينئذ يظهر لهم شيء آخر غير ما تظنونه فيتمجبون منه جداً ولأنه سكت ولم يتكلم بما يصرف الخواطر الى ضد ما يريد أن يعمل له ولم تتحرك النفوس والافهام الى غير ما يريد اخر اجسه لظن الناظرين لكل قال وكلما كانت الاحوال تفسد حسن البصر نوعاً من أنواع الخلل أشد كان العمل أحسن مثل أن يحبس المشعبد في موضع مضى جداً أو مظلم فلا تقف القوة الناطقة على أحوالها والحالة هذه (قلت) وقد قال بعض المفسرين ان سحر السحرة بين يدي فرعون انما كان من باب الشعبذة ولهذا قال تعالى فلما ألقوا سحروا

الاحرام والحرمة ما منع الشرع انتهاكه (قصاص) أي المساواة والمماثلة والمعنى ان كل حرمة يجزى فيها القصاص فمن هتك حرمة علمكم فليكن ان تهتكوا حرمة عليه قصاصاً ولا تبالوا به قيل وهذا كان في أول الاسلام ثم نسخ بالقتال وقيل انه ثابت بين أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لم ينسخ فيجوز لمن تعدى عليه في مال أو بدن أن يتعدى بمثل ما تعدى عليه وبهذا قال الشافعي وغيره وقال آخرون ان أمور القصاص مقصورة على الاحكام وهكذا الاموال لقوله صلى الله عليه وآله وسلم اذا امانة الى من ائتمك ولا تخن من خانك أخرجه الدارقطني وغيره وبه قال أبو حنيفة وجهه المالكية وعطاء الخراساني والقول الأول أرجح وبه قال ابن المنذر واخبره ابن العربي والقرطبي وحكاه الداودي عن مالك ويؤيده اذنه صلى الله عليه وآله وسلم لاهرأة أبي سفيان ان تأخذ من ماله ما يكفيها وولدها وهو في الصحيح ولا أصرح وأوضح من قوله تعالى في هذه الآية (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وهذه الجملة في حكم التأكيد للجملة الاولى أعني قوله والحرمان قصاص وانما سمى المكافآت اعتداءً مشاكاة كما تقدم وعن ابن عباس في هذه الآية وفي قوله وجزاء سيئة الآية وقوله ولن اتصبر بعد ظلمه الآية وقوله وان عاقبتهم الآية قال هذا ونحوه نزل بمكة والمسلمون يومئذ قليل ليس لهم سلطان يهتبر المشركين فكان المشركون يتعاطونهم بالشتم والاذى فأمر الله المسلمين من يتجارأ منهم أن يتجارأ بمثل ما أوفى اليه أو يصبراً ويعفو فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى المدينة وأعرض الله سلطانه أمر المسلمين ان ينتهوا في مظالمهم الى سلطانهم ولا يعدوا بعضهم على بعض كأهل الجاهلية فقال ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً الآية يقول ينصره السلطان حتى ينصفه على من ظلمه ومن اتصبر لنفسه دون السلطان فهو عاص مسرف قد عمل بحمية الجاهلية ولم يرض بحكم الله انتهى وأقول هذه الآية التي جعلها ابن عباس ناصحة مؤيدة لما تدل عليه الآيات التي جعلها منسوخة ومؤكدته فان الظاهر من قوله فقد جعلنا لوليه سلطاناً أنه جعل السلطان له أي جعل له تسلطاً يتسلط به على القاتل ولهذا قال فلا يسرف في القتل ثم لو سلمنا ان معنى الآية كما قاله لكان ذلك مخصوصاً للقتل من عموم الآيات المذكورة لانه لا يحال فانه لم ينص في هذه الآية الاعلى القتل وحده وتلك الآيات شاملة له ولغيره وهذا معلوم من لغة العرب التي هي

أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم وقال تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها تسعي قالوا ولم تكن تسعي في نفس الامر والله أعلم النوع الخامس من السحر الاعمال العجيبة التي تظهر من تركيب الآلات المركبة من النسب الهندسية كقمارس على فرس في يده بوق كلما مضت ساعة من النهار ضرب بالبوق من غير أن يسه أحد ومنها الصور التي تصورها الروم والهند حتى لا يفرق الناظر بينها وبين الانسان حتى يصور ونماض حكة وباصكية الى أن قال فهذه الوجوه من لطيف أمور التخيل قال وكان سحر سحرة فرعون من هذا القبيل (قلت) يعني ما قاله بعض المفسرين انهم عمدوا الى تلك الحبال والعصى فحشوها رزقاً

فصارت تملؤ بسبب ما فيها من ذلك الزئبق فيخيل الى الراى انها تسعي باختيارها قال الرازى ومن هذا الباب تركيب صندوق الساعات ويندرج في هذا الباب علم بحر الاثقال بالآلات الخفيفة قال وهذا في الحقيقة لا ينبغي أن يعد من باب السحر لان لها أسبابا معروفة يقينية من اطاع عليها قدر عليها (قلت) ومن هذا القبيل حيل النصارى على عامتهم بما يرونه من الانوار كقضية قمامة الكنيسة التي لهم بيلد المقدس وما يحتملون به من ادخال النار خفية الى الكنيسة واشعال ذلك القنديل بصناعة لطيفة تروج على الطغام منهم وأما الخواص فهم (٢٥٢) معترفون بذلك ولكن يتأولون أنهم يجمعون شمل أصحابهم على دينهم

فيرون ذلك سائعا لهم وفيهم شبهة الجهالة الاغبياء من متعبدى الكرامية الذين يرون جوار وضع الاحاديث في الترغيب والترهيب فيسند خاؤون في عداد من قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار وقوله حدثوا عني ولا تكذبوا علي فانه من يكذب علي يلع النار ثم ذكر ههنا حكاية عن بعض الرهبان وهو أنه سمع صوت طائر خنين الصوت ضعيف الحركة فاذا سمعته الطيور ترقله فتذهب فتبقى في وكرة من عسر الزيتون ليتبلغ به فعمد هذا الراهب الى صناعة طائر على شكله وتوصل الى أن جعله أجوف فاذا دخلته الريح يسمع منه صوت كصوت ذلك الطائر وانقطع في صومعة ابتناها وزعم انها على قبر بعض صالحهم وعلق ذلك الطائر في مكان منها فاذا كان زمان الزيتون فتح بابا من ناحيته فيسندخل الريح الى داخل هذه الصورة فيسمع صوتها كل طائر في شكله أيضا فتبقى الطيور فتعمل من الزيتون شيئا كثيرا فلا

المرجع في تفسير كلام الله سبحانه ولما أباح لهم الاقتصاص بالمثل وشأن النفس حب المبالغة في الانتقام من العدو وحذرهم من ذلك فقال (واتقوا الله) أى في حال كونكم منتصرين لانفسكم ممن اعتدى عليكم فلا تعتدوا الى ما لا يحل لكم (واعلموا ان الله مع المتقين) بالنصر والعون (وأنتقوا في سبيل الله) في هذه الآية الامر بالانفاق في سبيل الله وهو الجهاد بالمال واللفظ يتناول غيره مما يصدق عليه أنه من سبيل الله والانفاق هو صرف المال في وجوه المصالح الدينية كالانفاق في الحج والعمرة وصلة الرحم والصدقة وتجهيز الغزاة وعلى النفس والعيال وغير ذلك مما فيه قربة لله تعالى لان كل ذلك يصدق عليه أنه في سبيل الله ولكن اطلاق هذا اللفظ ينصرف الى الجهاد عن خزيم فانك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أنفق نفقة في سبيل الله كتب الله له سبعمائة ضعف أخرجه الترمذى والنسائى (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) الباء زائدة ومثله لم يعلم بأن الله يرى وقال المبرد أى بانفسكم تعبيرا لبعض عن الكل كقوله بما كسبت أيديكم وقيل هذا مثل مضروب يقال فلان أتى بيده في أمر كذا اذا استسلم لان المستسلم في القتال يلقي سلاحه بيده فكذلك فعل كل عاجز في أى فعل كان وقال قوم التقدير ولا تلقوا أنفسكم بأيديكم وعبر بالأيدي عن الانفس لانها البطش والحركة والتهلكة مصدر من هلك يهلك هلا كاهلكا وتهلكة أى لا تأخذوا فيما يهلككم قال اليزيدى التهلكة من نوادر المصادر ليست مما يجرى على القياس وللسلف في معنى الآية أقوال قال حذيفة نزلت في النفقة أى تركها في سبيل الله مخافة العيلة وروى نحوه عن ابن عباس وعكرمة والحسن وقال الحسن هو الخجل وقال زيد بن أسلم هو ان يهلك رجل من الجوع والعطش ومن المشى في البعث وقال أبو أيوب كانت التهلكة الاقامة في الاموال واصلاحها وترك الغزو وقال البراء بن عازب هو ان الرجل يذنب الذنب فيلحق بيده فيقول لا يغفر الله لي أبدا وروى عن النعمان بن بشير نحوه وقيل انه القنوط وقيل عذاب الله وقيل غير ذلك والحق ان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فكما يصدق عليه أنه تهلكة في الدين أو الدنيا فهو داخل في هذا وبه قال ابن جرير الطبرى ومن جملة ما يدخل تحت الآية ان يقتحم الرجل في الحرب فيحمل على الجيش مع عدم قدرته على التخلص وعدم تأثيره لاثريه في دفع المجاهدين ولا يمنع من دخول هذا تحت

الآية ترى النصارى الا ذلك الزيتون في هذه الصومعة ولا يدرون ما سببه فقتلهم بذلك وأوهم ان هذا من كرامات صاحب هذا القبر عليهم لعائن الله المتابعة الى يوم القيامة قال الرازى النوع السادس من السحر الاستعانة بخواص الادوية يعنى في الاطعمة والدهانات قال واعلم انه لا سبيل الى انكار الخواص فان تأثير المغناطيس مشاهد (قلت) يدخل في هذا القبيل كثير ممن يدعى الفقر ويتحيل على جهلة الناس بهذه الخواص مدعيانها أحوالهم من محالطة النيران ومسك الحيات الى غير ذلك من المحالات قال النوع السابع من السحر التعليق للقلب وهو أن يدعى الساحر انه عرف الاسم الاعظم وان الجن يطيعونه

وينقادون له في أكثر الامور فاذا اتفق ان يكون السامع لذلك ضعيف القلب قليل التمييز اعتقداً حق وتعلق قلبه بذلك وحصل في نفسه نوع من الرهب والخافة فاذا حصل الخوف ضعفت القوى الحساسة فحينئذ يتمكن الساحر ان يفعل ما يشاء (قلت) هذا النمط يقال له التنبيه وانما يرجع على الضعفاء العقول من بني آدم وفي علم الفراسة ما يرشد الى معرفة كامل العقل من ناقصه فاذا كان النبيل حاذقاً في علم الفراسة عرف من ينقاد له من الناس من غيره قال النوع الثامن من السحر السعي بالنميمة والتقريب من وجوه خفيفة لطيفة وذلك شائع في الناس (قلت) النميمة على قسمين تارة (٢٥٣) تكون على وجه التحريش بين الناس

وتفريق قلوب المؤمنين فهذا حرام متفق عليه فاما ان كانت على وجه الاصلاح بين الناس وائتلاف كلمة المسلمين كما جاء في الحديث ليس بالكذب من ينم خيراً أو يكون على وجه التخليد والتفريق بين جموع الكفرة فهذا أمر مطلوب كما جاء في الحديث الحرب خدعة وكما فعل نعيم بن مسعود في تفريقه بين كلمة الاحزاب وبين قريظة وجاء الى هؤلاء فغنى اليهم عن هؤلاء كلاماً ونقل من هؤلاء الى أولئك شيئاً آخر ثم لأم بين ذلك فتنافرت النفوس وافترقت وانما يحذو على مثل هذا الذكاء والبصيرة النافذة وبالله المستعان ثم قال الرازي فهذه جملة الكلام في أقسام السحر وشرح أنواعه وأصنافه (قلت) وانما أدخل كثيراً من هذه الأنواع المذكورة في فن السحر للطائفة مداركها لان السحر في اللغة عبارة عما لطف وخفي سببه وله هذا جاء في الحديث ان من البيان لسحراً وسمى السحر لكونه يقع خفياً آخر الليل والسحر الزنة وهي محل

الآية انكار من أنكره من الذين رويوا السبب فانهم ظنوا ان الآية لا تجاوز سببها وهو ظن تدفعه لغة العرب (وأحسنوا) أي في الاتفاق في الطاعة أو الظن بالله في اخلافه عليكم وقال رجل من الصحابة معناه أدوا الفرائض وقيل لا تقفروا ولا تسرفوا (ان الله يحب المحسنين) المنفقين في سبيله الطائنين به حسناً (وأتموا الحج والعمرة لله) اختلف العلماء في المعنى المراد باتمام الحج والعمرة ففيل أدأوهما والاتبان بهما من دون أن يشوبهما بشيء مما هو محظور ولا يحل بشرط ولا فرض كقوله تعالى فاتمهن وقوله ثم أتموا الصيام الى الليل وقال سفيان الثوري اتمامهما ان يخرج لهما لا لغيرهما وقيل اتمامهما ان يفرد كل واحد منهما من غير تمتع ولا قران وبه قال ابن حبيب وقال مقاتل اتمامهما ان لا يستحلوا فيه ما لا ينبغي لهم وقيل اتمامهما ان يحرم لهما من ديرة أهله وقيل ان ينفق في سفرهما الحلال الطيب وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو نعيم في الدلائل وابن عبد البر في التمهيد عن يعلى بن أمية قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو بالجرعانة وعليه جبة وعليه أثر خلوق فقال كيف تأمرني يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان أصنع في عمري فأنزله الله وأتموا الحج والعمرة لله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن السائل عن العمرة فقال ها أنا ذا قال أخلع الجبة واغسل عنك أثر الخلوق ثم ما كنت صانعاً في حجل فاصنعه في عمرتك وقد أخرج الشيخان وغيرهما من حديثه ولكن فيهما انه أنزل عليه بعد السؤال ولم يذكرا ما الذي أنزل عليه وقال ابن عباس تمام الحج يوم النحر اذ رمي جرة العقبة وزار البيت فقد حل وتمام العمرة اذ طاف بالبيت وبالصفاء وبالمرورة فقد حل وقد ورد في فضل الحج والعمرة أحاديث كثيرة ليس هذا موطن ذكرها وقد اتفقت الامة على وجوب الحج على من استطاع اليه سبيلاً واستدل بهذه الآية على وجوب العمرة لان الأمر باتمامها أمر بها وبذلك قال علي وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس ومجاهد والحسن وابن سيرين والشعبي وسعيد بن جبيرة ومسروق وعبد الله بن شداد والشافعي وأحمد وإسحق وأبو عبيد وابن الجهم من المالكية وقال مالك والنخعي وأصحاب الرأي كما حكاه ابن المنذر عنهم أنها سنة وحكى عن أبي حنيفة انه يقول بالوجوب ومن القائلين بأنها سنة ابن مسعود وجابر بن عبد الله ومن جملة ما استدل به الأولون ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح انه قال لا صحابة من كان معه هدى فليلجج

الغذاء وسميت بذلك لخفاها واطف مجاريها الى أجزاء البدن وغضونه كما قال أبو جهل يوم بدر لعنيتك انتفع سحره أي انتفعت رثته من الخوف وقالت عائشة رضي الله عنها توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين سحري وسحري وقال تعالى سحر وأعين الناس أي أخفوا عنهم علمهم والله أعلم وقال أبو عبد الله القرطبي وعندنا ان السحر حق وله حقيقة يستحق ان يخلق الله عنده ما يشاء خلافاً للمعتزلة وأبي الحق الاسفراخي من الشافعية حيث قالوا انه تمويه وتخيل قال ومن السحر ما يكون بخفة اليد كالشعوذة والشعوذي البريد بخفة سيره قال ابن فارس وليست هذه الكلمة من كلام أهل البادية قال القرطبي ومنه ما يكون كلاماً يحفظ

ورق من اسماء الله تعالى وقد يكون من عبود الشياطين ويكون أدوية وأدخنة وغير ذلك قال وقوله عليه السلام ان من البيان
 السحر يحتمل ان يكون مدحا كما نقوله طائفة ويحتمل ان يكون ذمالا بلاغة قال وهذا أصح قال لانها تصوب الى الخلل حتى توهم
 السامع انه حق كما قال عليه الصلاة والسلام فلعل بعضهم ان يكون الخن بحجته من بعض فاقضى له الحديث * (فصل) * وقد
 ذكر الوزير أبو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة رحمه الله في كتابه الاشراف على مذاهب الاشراف بابا في السحر فقال أجمعوا على ان
 السحر له حقيقة الا بأحنيقة فانه قال (٢٥٤) لا حقيقة له عنده واختلفوا في تعلم السحر ويستعمله فقال أبو حنيفة

ومالك وأحمد يكفر بذلك ومن
 أصحاب أبي حنيفة من قال ان تعلمه
 ليتقيسه أو ليحتمله فلا يكفر ومن
 تعلمه معتقدا جوازه أو انه ينفعه
 كفر وكذا من اعتقد ان الشياطين
 تفعل له ما يشاء فهو كافر وقال
 الشافعي رحمه الله اذا تعلم السحر
 قلنا له صف لنا سحرك فان وصف
 ما يوجب الكفر مثل ما اعتقده أهل
 بابل من التقرب الى الكواكب
 السبعة وانما تفعل ما يلقى منها
 فهو كافر وان كان لا يوجب الكفر
 فان اعتقد باحتماله فهو كافر قال
 ابن هبيرة وهل يقتل بمجرد فعله
 واستعماله فقال مالك وأحمد نعم
 وقال الشافعي وأبو حنيفة لا فأما
 ان قتل بسحره انما فانه يقتل عند
 مالك والشافعي وأحمد وقال أبو
 حنيفة لا يقتل حتى يتكبر منه ذلك
 او يقتل بذلك في حق شخص معين
 واذا قتل فانه يقتل حدا عندهم الا
 الشافعي فانه قال يقتل والحالة هذه
 قصاصا قال وهل اذا تاب الساحر
 تقبل توبته فقال مالك وأبو حنيفة
 وأحمد في المشهور عنهم لا تقبل
 وقال الشافعي وأحمد في الرواية

وعمره وثبت عنه أيضا في الصحيح انه قال دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة وأخرج
 الدارقطني والحاكم من حديث زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ان الحج والعمرة فريضة تان لا يضر لك باهم مبادأت واستبدل الآخرون بما أخرجه
 الشافعي في الام وعبد الرزاق وابن أبي شيبه وعبد بن حميد عن أبي صالح الحنفي قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحج جهاد والعمرة تطوع وأخرج ابن ماجه عن
 طلحة بن عبيد الله مرفوعا مثله وأخرج ابن أبي شيبه وعبد بن حميد والترمذي وصححه عن
 جابر أن رجلا سال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن العمرة أو اجبة هي قال لا وأن
 تعمر واخير لكم وأجابوا عن الآية والحديث المصرحة بانها فريضة بحمل ذلك على انه قد
 وقع الدخول فيها وهي بعد الشروع فيها واجبة بالاخلاق وهذا وان كان فيه بعد لكنه
 يجب المصير اليه جميعا بين الأدلة ولا سيما بعد تصريحه صلى الله عليه وآله وسلم بما تقدم في
 حديث جابر من عدم الوجوب وعلى هذا يحمل ما ورد مما فيه دلالة على وجوبها كما أخرجه
 الشافعي في الام ان في الكتاب الذي كتبه النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعمر بن حزم ان
 العمرة هي الحج الاصغر وكحديث ابن عمر عند البيهقي في الشعب قال جاء رجل الى النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم فقال أوصني فقال تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة
 وتصوم شهر رمضان وتحج وتعمر وتطيع وعليك بالعناية والسر وهكذا
 ينبغي حمل ما ورد من الأحاديث التي قرن فيها بين الحج والعمرة في أنهم ما من أفضل الأعمال
 وأنهما كفارة لما بينهما وأنهما مبدآن ما كان قبلهما ونحو ذلك وأركان الحج خمسة
 الاحرام والوقوف بعرفة والطواف والسعي والحلق أو التقصير وأركان العمرة أربعة
 الاحرام والطواف والسعي والحلق والتقصير وبهذه الأركان تمام الحج والعمرة
 (فان أحصرتم) أصل الحصر في اللغة الحبس والتضييق قال أبو عبيدة والكسائي
 والخليل انه يقال أحصر بالمرض وحصر بالعدو وفي المجمل لابن فارس العكس ورجح الاول
 ابن العربي قال وهو رأي أكثر أهل اللغة وقال الزجاج انه كذلك عند جميع أهل اللغة
 وقال القراء هما بمعنى واحد في المرض والعدو ووافقه على ذلك أبو عمرو والشيباني فقال
 حصر في الشيء وأحصر في أي حبسني وبسبب هذا الاختلاف بين أهل اللغة اختلف أئمة
 الفقه في معنى الآية فقالت الحنفية المحصر من يصير ممنوعا من مكة بعد الاحرام عرض

الاخرى تقبل وأما ساحر أهل الكتاب فعند أبي حنيفة انه يقتل كما يقتل الساحر المسلم وقال مالك وأحمد
 والشافعي لا يقتل يعني لقصة لبيد بن الأعصم واختلفوا في المسلمة الساحرة فعند أبي حنيفة انها لا تقتل ولكن تحبس وقال الثلاثة
 حكمها حكم الرجل والله أعلم وقال أبو بكر الخلال أخبرنا أبو بكر المروزي قال قرأ على أبي عبد الله يعني أحمد بن حنبل عمر بن
 هرون أخبرنا يونس عن الزهري قال يقتل ساحر المسلمين ولا يقتل ساحر المشركين لان رسول الله صلى الله عليه وسلم سحرته امرأة
 من اليهود فلم يقتلها وقد نقل القرطبي عن مالك رحمه الله انه قال في الذمي يقتل ان قتل سحره وحكي ابن خويزمنداد عن مالك

روايتين في الذي اذا سحر احدهما انه يستتاب فان أسلم والا قتل والثانية انه يقتل وان أسلم وأما الساحر المسلم فان تضمن سحره كفره كفر عند الأئمة الاربعة وغيرهم لقوله تعالى وما يعلمان من أحد حتى يقول انما نحن قسنة فلا تكفر اكن قال مالك اذا ظهر عليه لم تقبل توبته لانه كالزندق فان تاب قبل أن يظهر عليه وجائنا تائباً قبلناه فان قتل سحره قتل قال الشافعي فان قال لم اتعمد القتل فهو مخطئ يجب عليه الدية (مسئلة) وهل يستل الساحر حلال سحره فأجازه سعيد بن المسيب فيما نقله عنه البخاري وقال عامر الشعبي لا بأس بالنشرة وكره ذلك الحسن البصري وفي الصحيح عن عائشة (٢٥٥) انها قالت يا رسول الله هلا تشرت

فقال أما الله فقد شفاني وخشيت أن أفتخ على الناس شراً وحي القرطبي عن وهب انه قال يؤخذ سبع ورقات من صدر قنديقين حجرين ثم تضرب بالماء فيقرأ عليها آية الكرسي ويشرب منها المسحور ثلاث حسوات ثم يغتسل بياقيه فانه يذهب ما به وهو جيد للرجل الذي يؤخذ عن امرأته (قلت) أنفع ما يستعمل لذهاب السحر ما أنزل الله على رسوله في اذهاب ذلك رهما المعوذتان وفي الحديث لم يعمد المتعوذ بمنهلهما وكذلك قراءة آية الكرسي فانها مطردة للشيطان (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولما المشركين ان ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) نهى الله تعالى عباده المؤمنين ان يشبهوا بالكافرين في مقالهم وفعالهم وذلك ان اليهود كانوا يعاونون من الكلام ما فيه تورية لما يقصدونه من التقيص عليهم

أو عدواً وغيره وقالت الشافعية وأهل المدينة المراد بالآية حصر العدو وقد ذهب جمهور العلماء الى أن المحصر بعد وقت يحل حيث أحصر وينكر هديه ان كان ثم هدى ويحلق رأسه كما فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو وأصحابه في الحديبية (فما استيسر من الهدى) أي ان أحصر ثم دون تمام الحج والعمرة فخلتم قالوا يجب أو فعلكم أو فافتحوا أو فاهدوا ما تيسر يقال يسر الامر واستيسر كما يقال صعب واستصعب وليس السنين للطلب والهدى والهدى لغتان وهما جمع هدية وهي ما يهدي الى البيت من بدنة أو غيرها ويقال في جمع الهدى أهداء واختلاف أهل العلم في المراد بقوله فاستيسر فذهب الجمهور الى أنه شاة وقال ابن عمر وعائشة وابن الزبير جل أو بقرة وقال الحسن أعلى الهدى بدنة أو وسطه بقرة وأدناه شاة وهذا الدم دم ترتيب وتعديل كما أشار له ابن المقرئ (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) هو خطاب لجميع الامة من غير فرق بين محصر وغير محصر واليه ذهب جمع من أهل العلم وذهبت طائفة الى أنه خطاب للمحصرين خاصة أي لا تحلوا من الاحرام حتى تعلموا أن الهدى الذي يعتقوه الى الحرم قد بلغ محله وهو الموضع الذي يحل فيه ذبحه واختلفوا في تعيينه فقال مالك والشافعي هو موضع الحصر اقتداء برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث أحصر في عام الحديبية وقال أبو حنيفة هو الحرم لقوله تعالى ثم حملها الى البيت العتيق وأجيب عن ذلك بان الخطاب به هو الا من الذي يمكنه الوصول الى البيت وأجاب الحنفية عن سحره صلى الله عليه وآله وسلم بالحديبية بأن طرف الحديبية الذي الى أسفل مكة هو من الحرم ورد بان المكان الذي وقع فيه التحريس هو من الحرم (فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) المراد بالمرض هنا ما يصدق عليه مسمى المرض لغة والمراد بالاذى من الرأس ما فيه من قتل أو صداد أو جراح ونحو ذلك فمن حلق فعليه فدية وقد بينت السنة ما أطلق هنا من الصيام والصدقة والنسك فثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأى كعب بن عجرة وهو محرم وقوله يتساقط على وجهه فقال أيؤذيك هو أم رأسك قال نعم فأمره ان يحلق ويطعم ستة مساكين أو يهدي شاة أو يصوم ثلاثة ايام وقد ذكر ابن عبد البر انه لا خلاف بين العلماء ان النسك هنا هو شاة وحي عن الجمهور ان الصوم هنا ثلاثة ايام والاطعام ستة مساكين وروى عن الحسن وعكرمة ونافع أنهم قالوا الصوم في فدية

لعائن الله فاذا أرادوا ان يقولوا اسمع لتنا يقولوا راعنا ويورون بالرعونة كما قال تعالى من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم وطعنا في الدين ولو أنهم قالوا اسمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيراً لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وكذلك جاءت الاحاديث بالاخبار عنهم بانهم كانوا اذا سلموا انما يقولون السام عليكم والسام هو الموت ولهذا أمرنا ان نرد عليهم بوعليكم وانما يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا والغرض ان الله تعالى نهى المؤمنين عن مشابهة الكافرين قولاً وفعلًا فقال يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين

عذاب اليم وقال الامام احمد أخبرنا أبو النضر أخبرنا عبد الرحمن أخبرنا ثابت أخبرنا حسان بن عطية عن أبي منيب الجرشي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعلت الذلة والصغار على من خالف أمري ومن تشبه بقوم فهو منهم وروى أبو داود عن عثمان عن ابن أبي شيبة عن أبي النضر هاشم أخبرنا ابن القاسم به من تشبه بقوم فهو منهم فقيه دلالة على النهي الشديد والتهديد والوعيد على التشبه بالكفار في أقوالهم وأفعالهم (٢٥٦) ولباسهم وأعيادهم وعباداتهم وغير ذلك من أمورهم التي لم تشرع

لنا ولم تقرب رعليها وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبي أخبرنا نعيم بن حباد أخبرنا عبد الله بن المبارك أخبرنا مسعر عن ابن معن وعون أو أحدهما أن رجلاً أتى عبد الله ابن مسعود فقال اعهد إلى فقال إذا سمعت الله يقول يا أيها الذين آمنوا فارعها سمعك فإنه خير يأمر به وأشر ينهى عنه وقال الأعمش عن خزيمة قال ما تقرؤن في القرآن يا أيها الذين آمنوا فإنه في التوراة يا أيها المساكين وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس راعنا أي أراعنا سمعك وقال الضحاک عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا قال كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم أراعنا سمعك وأمارعنا كقولك عاطنا وقال ابن أبي حاتم وروى عن أبي العباس وأبي مالك والربيع ابن أنس وعطية العوفي وقادة نحو ذلك وقال مجاهد لا تقولوا راعنا لا تقولوا أخلافاً في رواية لا تقولوا اسمع منا ونسمع منك وقال عطاء لا تقولوا راعنا كانت

لغة تقولها الأنصار فنهى الله عنها وقال الحسن لا تقولوا راعنا قال الراعي من القول السخري منه هم الله أن يسخرها يوم من قول محمد صلى الله عليه وسلم وما يدعوههم إليه من الإسلام وكذا روى عن ابن جريح أنه قال مثله وقال أبو خنر لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دبر ناداه من كانت له حاجة من المؤمنين فيقول أراعنا سمعك فاعظم الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقال ذلك له وقال السدي كان رجل من اليهود من غي قينقاع يدعى رفاعة بن زيد يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فإذا القية فكلمه قال أراعني سمعك واسمع غير سمع وكان المسلمون يحسبون أن الأنبياء كانت تغفهم هذا فكان ناس منهم

الذي عشرة أيام والاطعام عشرة مساكين والحديث الصحيح المتقدم برده عليهم ويطلب قولهم وقد ذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم وداود إلى أن الاطعام في ذلك مائة مساكين أو تسعة وتسعون مساكين وقال الثوري نصف صاع من بر أو صاع من غيره وروى ذلك عن أبي حنيفة قال ابن المنذر وهذا غلط لأن في بعض أخبار كعب بن النضر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له تصدق بثلاثة أصع من تمر على ستة مساكين واختلفت الرواية عن أحمد فروى عنه مثل قول مالك والشافعي وروى عنه أنه أن أطم برًا فدل لكل مسكين وأن أطم تمرًا فنصف صاع واختلفوا في مكان هذه القدية فقال عطاء ما كان من دم فمكة وما كان من طعام أو صيام فحيث شاء وبه قال أصحاب الرأي وقال طاوس والشافعي والاطعام والدم لا يمسكون إلا بمكة والصوم حيث شاء وقال مالك ومجاهد حيث شاء في الجميع وهو الحق لعدم الدليل على تعيين المكان وهذا الدم دم تخيير وتقدير (فإذا آمنتم) أي برئتم من المرض وقيل من خوفكم من العدو وعلى الخلاف السابق ولكن الأمن من العدو وأظهروا من استعمل أمنهم في ذهاب المرض فيكون مقبولاً القول من قال أن قوله فان أحصرتم المراد به الإحصار من العدو كما كان قوله فن كان منكم مريضاً يقوى قول من قال بذلك لأفراد عذرا المرض بالذكر وقد وقع الخلاف هل المخاطب بهم ذاهم المحصورون خاصة أم جميع الأمة على حسب ما سلف (فن تمتع بالعمرة إلى الحج) يعني أن يحرم الرجل بعمرة ثم يقيم حلالاً بمكة إلى أن يحرم بالحج فقد استباح بذلك ما لا يحل للمحرم استباحته وهو معنى تمتع واستمتع ولا خلاف بين أهل العلم في جواز التمتع بل هو أفضل أنواع الحج عند أهل التحقيق (فما استيسر من الهدى) وهو شاة يذبحها يوم النحر فلو ذبحها قبله بعد ما أحرم بالحج أجزأه عند الشافعي ولا يجزئ ذبحه عند أبي حنيفة قبل يوم النحر وهذا الدم دم ترتيب وتقدير كما ذكره ابن المقرئ وقد اشتملت هذه الآيات على ثلاثة أنواع من أنواع الدم الواجب في النسك وبقي الرابع يذكر في المائدة في قوله لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم الآية وهو دم تخيير وتعديل ويجب في شيتين صيد وشجر (فن لم يجد) الهدى أما لعدم المال أو لعدم الحيوان (فصيام ثلاثة أيام في) أيام (الحج) وهي من عند شروعه في الأحرار إلى يوم النحر ومع ذلك يجوز ذبحه قبل الأحرار به على القسادة من أن كل حق مالى تعلق بسببين جاز تقديمه على ثانيهما وقيل يصوم قبل

يقولون اسمع غير مسمع غير صاغروهي كالتى فى سورة النساء فتقدم الله الى المؤمنين أن لا يقولوا راعنا وكذا قال عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم بنحو من هذا قال ابن جرير والصواب من القول فى ذلك عندنا ان الله نهى المؤمنين أن يقولوا النبيه صلى الله عليه وسلم راعنا لانها كلمة كرهها الله تعالى ان يقولوها النبيه صلى الله عليه وسلم نظير الذى ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تقولوا للعنكب الكرم ولكن قولوا الحيلة ولا تقولوا عبدى ولكن قولوا فئانى وما أشبه ذلك وقوله تعالى ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين ان ينزل عليهم من خير من ربكم بين ذلك (٢٥٧) تعالى شدة عداوة الكافرين من أهل الكتاب والمشركين الذين حذر الله تعالى

من مشابهتهم للمؤمنين ليقطع المودة بينهم وبينهم وبه تعالى على ما أنعم به على المؤمنين من الشرع التام الكامل الذى شرعه لنبيه - محمد صلى الله عليه وسلم حيث يقول تعالى والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم (ما ننسخ من آية أو ننسها فأت بجير منها أو مثلها ألم تعلم ان الله على كل شئ قدير ألم تعلم ان الله له ملك السموات والارض ومالكهم من دون الله من ولي ولا نصير) قال ابن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما ما ننسخ من آية ما تبدل من آية وقال ابن جرير عن مجاهد ما ننسخ من آية أى ما نحذف من آية وقال ابن أبى نعيم عن مجاهد ما ننسخ من آية قال ثبت خطها وبطل حكمها حدث به عن أصحاب عبد الله بن مسعود رضى الله عنهم وقال ابن أبى حاتم وروى عن أبى العلاء ومحمد بن كعب القرظي نحو ذلك وقال الضحاك ما ننسخ من آية ما ننسك وقال عطاء ما ننسخ فأنترك من القرآن وقال ابن أبى

يوم التروية يوم ماوى يوم التروية ويوم عرفة وقيل ما بين أن يحرم بالحج الى يوم عرفة وقيل يصومهم من أول عشر ذي الحجة وقيل ما دام مكة وقيل انه يجوز أن يصوم الثلاث قبل أن يحرم وقد جوز بعض أهل العلم صيام أيام التشريق لمن لم يجد الهدى ومنعه آخرون وبه قال الشافعي (وسبعة اذار جمعتم) أى الى الاوطان والاهل قال أحمد واسحق يجوزته الصوم فى الطريق ولا يتضييق عليه الوجوب الا اذا وصل وطنه وبه قال الشافعي وقتادة والربيع ومجاهد وعطاء وعكرمة والحسن وغيرهم وقال مالك اذا رجع من منى فلا بأس أن يصوم والاول أربع وقيدت فى الصحيح من حديث ابن عمر انه قال صلى الله عليه وآله وسلم من لم يجد فليصم ثلاثة أيام فى الحج وسبعة اذار رجع الى أهله فمن صلى الله عليه وآله وسلم ان الرجوع المذكور فى الآية هو الرجوع الى الاهل وثبت أيضا فى الصحيح من حديث ابن عباس بلفظ وسبعة اذار جمعتم الى أمصاركم وقيل اذا فرغتم من أعمال الحج وبه قال أبو حنيفة والاول أولى وفيه التفات عن الغيبة وانما قال سبحانه (تلك عشرة كاملة) مع ان كل أحد يعلم أن الثلاثة والسبعة عشرة لدفع أن يتوهم متوهم التخير بين الثلاثة الايام فى الحج والسبعة اذار جمع قاله الزجاج وقال المبرد ذلك ليدل على انقضاء العدد لثلاثيتوهم متوهم أنه قد بقي منه شئ بعد ذكر السبعة وقيل هو تركيد كما تقول كتبت يدي وقد كانت العرب تأتى بمثل هذه الفضل كما فمادون هذا العدد وقوله كلمة تركيد آخر بعد الفضل كما زيادة التوسعة بصيامها وأن لا ينقص من عددها والمعنى كلمة يعنى فى الثواب والاجر يعنى أن ثواب صيام العشرة كثواب الذبح لا ينقص عنه شيئا وقيل كلمة فى قيامها مقام الهدى (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) الاشارة قيل هى راجعة الى التمتع فيدل على انه لا تمتع لحاضري المسجد الحرام كما يقوله أبو حنيفة وأصحابه قالوا ومن تمتع منهم كان عليه دم وهو دم جناية لا يأتى كل منه وقيل انها راجعة الى الحكم وهو وجوب الهدى أو الصيام على من تمتع فلا يجب ذلك على من كان من حاضري المسجد الحرام كما يقوله الشافعي ومن وافقه والمراد من لم يكن ساكن فى الحرم أو من لم يكن ساكن فى المواقيت فسادونها على الخلاف فى ذلك بين الأئمة قال مالك هم أهل مكة وقال طاوس هم أهل الحرم وقال ابن جرير هم أهل عرفة والربيع وضجنان وفحلة وقال الشافعي من كان وطنه من

(٣٣ - فتح البيان ل) حاتم يعنى ترك فلم ينزل على محمد صلى الله عليه وسلم وقال السدي ما ننسخ من آية ننسخها قبضها قال ابن أبى حاتم يعنى قبضها رفعا مثل قوله الشيخ والشيخة اذا زيا فارجوهما البتة وقوله لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا يتبعي لهما مثالا وقال ابن جرير ما ننسخ من آية ما ننقل من حكم آية الى غير فبطله ونغيره وذلك ان نحول الحلال حراما والحرام حلالا والمباح محظورا والمحظور مباحا ولا يكون ذلك الا فى الامر والنهى والخطر والاطلاق والمنع والاباحة فاما الاخبار فلا يكون فيها نسخ ولا منسوخ وأصل النسخ من نسخ الكتاب وهو نقله من نسخة اخرى الى غير هافكذلك معنى نسخ الحكم الى غيره

انما هو تحويره ونقل عبارة الى غيرها وسواء نسخ حكمها أو خطها ذهبي في كتاباتها منسوخة وما علمه الاصول فاختلفت عباراتهم في حد النسخ والامر في ذلك قريب لان معنى النسخ الشرعي معلوم عند العلماء ولخط بعضهم انه رفع الحكم بدليل شرعي متأخر فاندرج في ذلك نسخ الاخف بالاثقل وعكسه والنسخ لا الى بدله وأما تفصيل أحكام النسخ وذكر أنواعه وشروطه فبسوطة في أصول الفقه وقال الطبراني أخبرنا أبو سنبل عبيد الله بن عبد الرحمن بن واقد أخبرنا أبي أخبرنا العباس بن الفضل عن سليمان بن أرقم عن الزهري عن سالم عن (٢٥٨) أبيه قال قرأ رجلان سورة اقرأهما رسول الله صلى الله عليه وسلم

فكان يقرآن بها فقاما ذات ليلة يصليان فلم يقدر انهما على حرف فأعسجما غادين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهما ممانسخ وأنسى فالفوا عنها فكان الزهري يقرؤها ما تنسخ من آية أو ينسخها بضم النون الخفيفة سليمان بن الأرقم ضعيف وقد روى أبو بكر بن الأنباري عن أبيه عن نصر بن داود عن أبي عبيد الله عن عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس وعقيل عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف مثله مرفوعا ذكره القرطبي وقوله تعالى أو ننسها فقرئ على وجهين نسأها ونسها فاما من قرأها بفتح النون والهمزة بعد السين فعناه تؤخرها قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ما تنسخ من آية أو ننسها يقول ما تبديل من آية أو تتركها لا تبديلها وقال مجاهد عن أصحاب ابن مسعود أن نسأها ثبت خطها وتبديل حكمها وقال عبد بن عمر ومجاهد وعطاء أو ننسها تؤخرها ونزجها وقال عطية العوفي

مكة على أقل من مسافة القصر وقال أبو حنيفة هم أهل الميقات والمواقيت ذوالخليفة والخيفة وقرن ويلم وذات عرق وقيل من تلزمه الجمعة قال السيوطي والاهل كناية عن النفس أي نفس المحرم أي ذلك المحرم لم يكن ونفسه حاضر المسجد الحرام وهذا معنى سخيف والاولى ما قاله غيره وحكي الرمي عن الطبري ان المراد بالاهل الزوجة والاولاد الذين تحت حجره دون الآباء والاختوة (واقفوا الله) أي فيما فرض عليكم في هذه الاحكام وقيل هو أمر بالتقوى على العموم وتحذير من شدة عقاب الله سبحانه (واعلموا أن الله) اظهار في موضع الضمائر لبيان المهابة في روع السامع (شديد العقاب) لمن خالف أمره وتهاون بحمدوده وارتكب مناهيه وهو من باب اضافة الصفة المشبهة الى مرفوعها (الحج أشهر معلومات) أي وقت الحج أشهر أي وقت عمل الحج وقيل التقدير الحج في أشهر وقيل غير ذلك وقد اختلف في الأشهر المعلومات فقال ابن مسعود وابن عمر وعطاء والربيع ومجاهد والزهري هي شوال وذوالقعدة وذوالحجة كله وبه قال مالك وقال ابن عباس والسدي والشعبي والنخعي هي شوال وذوالقعدة وعشر من ذي الحجة وبه قال أبو حنيفة والشافعي وأحمد وغيرهم وقد روى أيضا عن مالك وتظهر فائدة الخلاف فيما وقع من أعمال الحج بعد يوم النحر في قال ان ذوالحجة كله من الوقت قال لم يلزمه دم التأخير ومن قال ليس الا عشر منه قال يلزمه دم التأخير وقد استدل بهذه الآية من قال انه لا يجوز الا حرام الحج قبل أشهر الحج وهو عطاء وطاوس ومجاهد والاوزاعي والشافعي وأبو ثور قالوا فن أحرم بالحج قبلها أحل بالعمرة ولا يجزئه عن أحرام الحج كن دخل في صلاة قبل وقتها فلا تجزئه وقال أحمد وأبو حنيفة انه مكروه فقط وروى نحوه عن مالك والمشهور عنه جواز الاحرام بالحج في جميع السنة من غير كراهة وروى مثله عن أبي حنيفة وعلى هذا القول ينبغي أن ينظر في فائدة توقيت الحج بالأشهر المذكورة في الآية وقد قيل ان النص عليها لزيادة فضلها وقد روى القول بجواز الاحرام في جميع السنة عن اسحق بن راهويه وابراهيم النخعي والثوري والليث بن سعد واحتج لهم بقوله تعالى يستلونك عن الاهله قل هي مواقيت للناس والحج فجعل الاهله كلها مواقيت للحج ولم يخص الثلاثة الأشهر ويجاب بان هذه الآية عامة وتلك خاصة والخاص مقدم على العام ومن جملة ما احتجوا به القياس للحج على العمرة فكما يجوز الاحرام للعمرة في جميع السنة

أو ننسأها تؤخرها فلا تنسخها وقال السدي مثله أيضا وكذا الربيع بن أنس وقال الخليل ما تنسخ من آية أو ننسأها يعني الناسخ من المنسوخ وقال أبو العالية ما تنسخ من آية أو ننسأها تؤخرها عندنا وقال ابن أبي حاتم أخبرنا عبيد الله بن اسمعيل البغدادي أخبرنا خلف أخبرنا الحفاف عن اسمعيل يعني بن أسلم عن حميد بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خطبنا عمر رضي الله عنه فقال يقول الله عز وجل ما تنسخ من آية أو ننسأها أي تؤخرها وأما علي قراءة أو ننسأها فقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ما تنسخ من آية أو ننسأها قال كان الله عز وجل ينسى نبيه صلى الله عليه وسلم ما يشاء

وينسخ ما يشاء وقال ابن جرير أخبرنا سواد بن عبد الله أخبرنا خالد بن الحرث أخبرنا عوف عن الحسن أنه قال في قوله أو نساها قال إن نبيكم صلى الله عليه وسلم قرأ قرآنًا ثم نسيه وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبي أخبرنا ابن نفيل أخبرنا محمد بن الزبير الحراني عن الجراح يعني الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال كان مما ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي بالليل وينساه بالنها فأنزل الله عز وجل ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها قال ابن أبي حاتم قال لي أبو جعفر بن نفيل ليس هو الجراح بن أرطاة هو شيخ لنا جزري وقال عبيد بن عمير أو ننسها نرفعها من عندكم وقال (٢٥٩) ابن جرير حدثني يعقوب بن إبراهيم

أخبرنا هشيم عن يعلى بن عطاء عن القاسم بن ربيعة قال سمعت سعد ابن أبي وقاص يقول ما ننسخ من آية أو ننسها قال قلت له فان سعيد ابن المسيب يقرأ أو ننسها قال فقال سعدان القرآن لم ينزل على المسيب ولا على آل المسيب قال قال الله جل ثناؤه سنقرئك فلا تنسى وإذا كر ربك إذا نسيت وكذا رواه عبد الرزاق عن هشيم وأخرجه الحاكم في مستدركه من حديث أبي حاتم الرازي عن آدم عن شعبة عن يعلى ابن عطاء به وقال على شرط الشيخين ولم يخرجاه قال ابن أبي حاتم وروى عن محمد بن كعب وقتادة وعكرمة بن زوقول سعيد وقال الامام أحمد أخبرنا يحيى أخبرنا سفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال عمر علي أقضانا وأبي آقرونا وأنا لنسدع من قول أبي وذلك أن أبا يقول ما أدع شيئاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يقول ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها

كذلك يجوز للحج ولا يخفى أن هذا القياس مصادم للنص القرآني فهو باطل والحق ما ذهب إليه الأولون أن كانت الأشهر المذكورة في قوله الحج أشهر مستخصة بالثلاثة المذكورة بنص أو أجماع فإن لم يكن كذلك فالأشهر رجوع شهر وهو من جموع القبله يتردد ما بين الثلاثة إلى العشرة والثلاثة هي المستقنة فيجب الوقوف عندها ومعنى معلومات أن الحج في السنة مرة واحدة في أشهر معلومات من شهرها ليس كالعمرة أو المراد معلومات ببيان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو معلومات عند المخاطبين لا يجوز التقدم عليها ولا التأخر عنها (فن فرض) على نفسه (فيهن الحج) أي أوجبه عليها وألزمه إياها وأصل الفرض في اللغة الحز والقطع ومنه فرضه القوس والنهر والجبل ففرضية الحج لازمة للعبد الحرك كزوم الحز للقوس وقيل معنى فرض أبان وهو أيضا يرجع إلى القطع لأن من قطع شيئاً فقد أبانه عن غيره وقال ابن مسعود الفرض الأحرام وقال ابن الزبير الأهلل وروى نحوه ذلك عن جماعة من التابعين والمعنى في الآية فن ألزم نفسه وأوجب عليهم أفهن الحج بالشروع فيه بالنية قصد أبانها بالأحرام فعلا ظاهرا وبالتبعية لنطقها مسموعا وقال أبو حنيفة إن الزامه نفسه يكون بالتبعية أو بتقليد الهدى وسوقه وقال الشافعي تكفي النية في الأحرام بالحج (فلارفت) قال ابن عباس وابن جبير والسدي وقتادة والحسن وعكرمة والزهري ومجاهد ومالك هو الجماع وفي رواية عن ابن عباس هو غشيان النساء والتقبيل والغمز وقال ابن عمر وطاوس وعطاء وغيرهم الرفت الإخفاش بالكلام والخنا والقول القبيح وعلى هذا التلغظه في غيبة النساء يكون رفتنا وقال أبو عبيدة الرفت اللغمان الكلام (ولافسوق) أصله الخروج عن حدود الشرع وعن الطاعة وقيل هو الذبح للأصنام وقيل التناز باللقاب وقيل السباب وقال ابن عمر هو ما نهى عنه المحرم في حال الأحرام من قتل الصيد ونقله إلى الظفار وأخذ الشعر وما أشبه ذلك والظاهر أنه لا يختص بعصية معينة وإنما خصه من خصه بما ذكر باعتبار أنه قد أطلق على ذلك الفرد اسم الفسوق كما قال سبحانه في الذبح للأصنام أوفسقا أهل غير الله به وقال في التناز بئس الاسم الفسوق وقال صلى الله عليه وآله وسلم سباب المسلم فسوق ولا يخفى على عارف أن إطلاق اسم الفسوق على فرد من أفراد المعاصي لا يوجب اختصاصه به (ولا جدال) مشتق من الجدل

أو مثلها قال البخاري أخبرنا يحيى أخبرنا سفيان عن حبيب بن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال عمر أقرؤنا أي وأقضانا على وأنا لنسدع من قول أبي وذلك أن أبا يقول ما أدع شيئاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال الله ما ننسخ من آية أو ننسها وقوله نأت بخير منها أو مثلها أي في الحكم بالنسبة إلى مصلحة المكلفين كما قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس نأت بخير منها يقول خير لكم في المنفعة وأرفق بكم وقال أبو العالمة ما ننسخ من آية فلا نعمل بها أو ننسها أي نرجئها عندنا نأت بها أو نظيرها وقال السدي نأت بخير منها أو مثلها يقول نأت بخير من الذي نسخناه أو مثل الذي تركناه وقال قتادة نأت بخير منها أو مثلها

يقول آية فيها تخفيف فيها رخصة فيها امر فيها نهي وقوله ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير يرشد عباده تعالى بهذا إلى أنه المتصرف في خلقه بما يشاء فله الخلق والامر وهو المتصرف فكما خلقهم كما يشاء ويسعد من يشاء ويشقى من يشاء ويصح ويوفق من يشاء ويوفق من يشاء ويخذل من يشاء كذلك يحكم في عباده بما يشاء فيحل ما يشاء ويحرم ما يشاء ويبيح ما يشاء ويحضر ما يشاء وهو الذي يحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا يستل عما يفعل وهم يستلون ويحتبر عباده وطاعتهم (٢٦٠) لرساله بالنسخ فيما أمر بالنهي لما فيه من المصلحة التي يعلمها تعالى ثم ينهي

عنه لما يعلمه تعالى فالطاعة كل الطاعة في امتثال أمره واتباع رساله في تصديق ما أخبروا وامثال ما أمروا وترك ما نهوا وجرأ وفي هذا المقام رد عظيم وبيان بليغ لكفر اليهود وتزييف شبهتهم لعنهم الله في دعوى استحالة النسخ اما عقلا كما زعمه بعضهم جهلا وكفرا واما نقلا كما تخبره آخرون منهم اقتراء وافكا قال الامام أبو جعفر ابن جرير رحمه الله فتأويل الآية ألم تعلم يا محمد ان لي ملك السموات والأرض وسلطان ما دون غيري أحكم فيهما وفيما فيهما بما أشاء وأمر فيهما وما وفيما فيهما بما أشاء وأنهي عما أشاء وأنسخ وأبدل وأغير من أحكامي التي أحكم بها في عبادي بما أشاء إذا أشاء وأقضي بما أشاء ثم قال وهذا الخبر وان كان خطابا من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم على وجه الخبر عن عظمته فإنه فيه تكذيب لليهود الذين أنكروا نسخ أحكام التوراة ومحمد ونبوة عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام بحديثهما بما جاء به من عند الله بتغير ما غير الله من

وهو القتل والمراد به هنا المماراة وقيل السباب وقيل الفخر بالأبواء والظاهر الاول ومعنى النفي لهذه الامور انتهى عنها وأخرج الطبراني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الرفث التعريض للنساء بالجماع والفسوق المعاصي كلها والجدال جدال الرجل صاحبه وروى نحوه هذا عن جماعة من التابعين بعبارة مختلفة قال ابن عباس الجدال هو المراء قيل هو قول الرجل الحج اليوم ويقول آخر الحج غدا وقيل هو ما كان عليه أهل الجماعة كان بعضهم يقف بعرفة وبعضهم يزاد في بعضهم يحج في ذي القعدة وبعضهم في ذي الحجة وكل يقول الصواب فيما فعلته فأخبر الله أن أمر الحج قد استقر على ما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلا خلاف فيه بعده (في الحج) أي في أيامه ونسكتة الاظهار كمال الاعتناء بشأنه والاشعار بعلته الحكم فان زيارة البيت المعظم والتعظيم بها من موجبات ترك الامور المذكورة وإيثار النفي للمبالغة في النهي والدلالة على أن ذلك حقيق بأن لا يقع فان كان منكرا مستقبعا في نفسه ففي خلال الحج أقبح كلبس الحرير في الصلاة لأنه خروجه عن مقتضى الطبع والعبادة إلى محض العبادة ظاهرا الآية في الثلاثة خبر ومعناه نهى وانما نهى عن ذلك وان كان اجتنابا في كل الاحوال والازمان واجبا لانها في الحج أسمى وأقطع منه في غيره وقيل معناه ولا شك في الحج أنه في ذي الحجة فابطل النسيء وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من حج ولم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه أخرجه البخاري ومسلم (وما نفعوا من خير يعلمه الله) حدث على الخير بعد ذكر الشر وعلى الطاعة بعد ذكر المعصية وهو أن يستعملوا مكان الرفث الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان الجدال الوفاق والاخلاق الجيدة وفيه ان كل ما ينفعلونه من ذلك فهو معلوم عند الله لا يفوت منه شيء (وتزودوا) ما يغلبكم لسفركم (فان خير الزاد التقوى) أي ما يتق به سؤال الناس وغيره فيه الامر باتخاذ الزاد لان بعض العرب كانوا يقولون كيف نجي بيت ربنا ولا يطعمنا فكانوا يجحون بالزاد ويقولون نحن متوكلون على الله سبحانه ثم يقدمون فيسألون الناس ويكونون كالأغنياء فأنزل الله هذه الآية أخرجه عبد بن حميد والبخاري وأبو داود والنسائي وغيرهم عن ابن عباس وقد روى عن جماعة من التابعين مثل ذلك قال ابن الجوزي قد لبس ابليس على

قوم

حكم التوراة فاخبرهم الله أن له ملك السموات والأرض وسلطانها وان الخلق أهل مملكته وطاعته

وعليهم السمع والطاعة لأمره ونهيهم وان له أمرهم بما يشاء ونسخ ما يشاء وأمر ما يشاء وانشاء ما يشاء من اقراره وأمره ونهيهم (قلت) الذي يحمل اليهود على البحث في مسئلة النسخ انما هو الكفر والعناد فإنه ليس في العقل ما يدل على امتناع النسخ في أحكام الله تعالى لأنه يحكم ما يشاء كما أنه يفعل ما يريد مع أنه قد وقع ذلك في كتبه المتقدمة وشرائعه الماضية كما أحل لا دم تزويج بناته من نبيه ثم حرم ذلك وكما أباح لنوح بعد خروجه من السفينة أكل جميع الحيوانات ثم نسخ حل بعضها وكان

نكاح الاختين مباحا لاسرائيل وبنيه وقد حرم ذلك في شريعة التوراة وما بعدها وأمر ابراهيم عليه السلام بذبح ولده ثم نسخته قبل الفعل وأمر جمهور بني اسرائيل بقتل من عبد الجبل منهم ثم رفع عنهم القتل كيلا يستأصلهم القتل وأشياء كثيرة يطول ذكرها وهم يعترفون بذلك ويصدقون عنه وما يجاب به عن هذه الأدلة بأجوبة لفظية فلا يصرف الدلالة في المعنى اذ هو المقصود وكفى كتبهم مشهورا من البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم والامر باتباعه فانه يفيد وجوب متابعتة عليه السلام وانه لا يقبل عمل الاعلى شريعته وسواء قبل ان الشرائع المتقدمة مغاية الى بعثته عليه (٢٦١) السلام فلا يسمى ذلك نسخا لقوله ثم اتعوا

الصيام الى الليل وقيل انها مطلقة وان شريعة محمد صلى الله عليه وسلم نسختها فعلى كل تقدير فوجوب متابعتة متعين لانه جاء بكتاب هو آخر الكتب عهدا بالله تبارك وتعالى في هذا المقام بين تعالى جواز النسخ ردا على اليهود عليهم لعنة الله حيث قال تعالى ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض الآية فكأن له الملك بلا منازع فكذلك له الحكم بما يشاء آلا اله الخلق والامر وقرئ في سورة آل عمران التي نزل صدرها خطابا مع أهل الكتاب وقسوع النسخ في قوله تعالى كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه الآية كما سيأتي تفسيره والمسلمون كلهم متفقون على جواز النسخ في أحكام الله تعالى لما له في ذلك من الحكمة البالغة وكلهم قال بوقوعه وقال أبو مسلم الاصبهاني المفسر لم يقع شيء من ذلك في القرآن وقوله ضعف مردود من ذول وقد تعسف في الاجوبة عما وقع من النسخ فن

قوم يدعون التوكل فخرجوا بلا زاد وظنوا ان هذا هو التوكل وهم على غاية من الخطا وقيل المعنى تزودوا والمعادكم من الاعمال الصالحة فان خير الزاد التقوى والاول ارجح كدل عليه سبب نزول الآية وفيه اخبار بان خير الزاد اتقاء المنهيات فكأنه قال اتقوا الله في اتيان ما أمركم به من الخرج بالزاد فان خيره التقوى وقيل المعنى فان خير الزاد ما اتقى به المسافر من النماسة والحاجة الى السؤال والتسكف (واتقون) أي وخافوا عقابي وقيل اشتغلوا بتقواي وفيه تنبيه على كمال عظمة الله جل جلاله (يا أولى الابواب) فيه التخصيص لاولى الابواب بالخطاب بعد حدث جميع العباد على التقوى لان ارباب الابواب والعقول هم القابلون لاوامر الله الناهضون بها ولب كل شيء خالصة (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم) فيه الترخيص لمن حج في التجارة ونحوها من الاعمال التي يحصل بها شيء من الرزق وهو المراد بالفضل هنا ومنه قوله تعالى فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله أي لا اثم عليكم في ان تبتغوا في مواسم الحج رزقا ونفعا وهو الربح في التجارة مع سفركم لتأدية ما افترضه عليكم من الحج نزل رد الكراهة ثم ذلك والحق ان الاذن في هذه التجارة جار مجرى الرخص وتركها أولى لقوله تعالى وما أمر والايه عبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص هو ان لا يكون له حامل على الفعل سوى كونه عبادة (فاذا أفضتم من عرفات) يقال فاض الاناء اذا امتلأ ماء حتى ينصب من فواحيه ويرجل قياس أي مندفعة يده بالعطاء ومعناه أفضتم أنفسكم فترك ذكر المنعول كما ترك في قولهم دفعوا من موضع كذا وعرفات اسم لتلك البقعة كما ذكرنا أي موضع الوقوف وعرفة اسم اليوم وسميت عرفات لان الناس يتعارفون فيها وقيل لأن آدم التقي هو وحواء فيها فتعارفا وقيل غير ذلك قال ابن عطية والظاهر انه اسم مرتجل كسائر أسماء البقاع الاعلى القول بان أصله جمع واستدل بالآية على وجوب الوقوف بعرفة لان الافاضة لا تكون الا بعدة ولا يتم الحج الا به ووقت الافاضة من عرفات بعد غروب الشمس فاذا غربت دفع منها وآخر صلاة المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء بمنزلة (فاذكروا الله) المراد بذكر الله هنا دعاؤه ومنه التلبية والتكبير أي اذكر وهذاته من غير ملاحظة نعمه لانه تعالى يستحق الحمد من حيث ذاته ومن حيث انعامه على خلقه فخصت المغايرة بين هذا وقوله واذكروه كما هذاكم وقيل المراد بالذكر صلاة المغرب والعشاء بمنزلة جمعاً وقد أجمع أهل العلم

ذلك قضية العدة باربعة أشهر وعشر بعد الحول لم يجب عن ذلك بكلام مقبول وقضية تحويل القبلة الى الكعبة عن بيت المقدس لم يجب بشيء ومن ذلك نسخ مصابرة المسلم لعشرة من الكفرة الى مصابرة الاثنين ومن ذلك نسخ وجوب الصدقة قبل مناجاة الرسول صلى الله عليه وسلم وغير ذلك والله أعلم (أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل) نهى الله تعالى المؤمنين في هذه الآية الكريمة عن كثرة سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن الاشياء قبل كونها كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكن تسؤلنكم وان تسألوا عنها حتى ينزل القرآن تبدلكن أي وان تسألوا عن

تفصيلها بعد نزولها بين لكم ولا تسالوا عن الشيء قبل كونه فاعلم ان يحرم من أجل تلك المسئلة ولهذا جاء في الصحيح ان أعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسئلته ولم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجتمع امرأته رجلا فان تكلم تكلم بامر عظيم وان سككت سككت على مثل ذلك فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابهم انهم أنزل الله حكم الملاعة ولهذا ثبت في الصحيحين من حديث المغيرة بن شعبه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال وفي صحيح مسلم ذروني (٢٦٢) ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على

أنبيائهم فاذا أمرتكم بامر فأتوا منه ما استطعتم وان نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وهذا انما قاله بعد ما أخبرهم ان الله كتب عليهم الحج فقال رجل كل عام يا رسول الله فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا ثم قال عليه السلام لا ولو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتكم الحديث ولهذا قال أنس بن مالك نهينا ان نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء فكان يجيبنا ان يأتي الرجل من أهل البادية فيسأله ونحن نسمع وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده أخبرنا أبو بكر ي أخبرنا اسحق بن سليمان عن أبي سنان عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال ان كان ليا تى على السنة أريد أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشيء فأتى به منه وان كنا لنتقن الاعراب وقال البزار أخبرنا محمد بن المشي أخبرنا بن فضيل عن عطاء بن السائب عن سعد بن جبير عن ابن عباس قال ما رأيت قوما خيرا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ما سألوا الا عن ثنى عشرة

على ان السنة ان يجمع الحاج بينهم فيها (عند المشعر الحرام) سعى مشعرا من الشعار وهو العلامة والدعاء عنده من شعائر الحج ووصف بالحرام لحرمته من التحريم وهو المنع فهو ممنوع من ان يفعل فيه ما لم يؤذن فيه وفي الحديث أنه صلى الله عليه وآله وسلم وقف بهذ كرا لله ويدعو حتى أسفر رجدا رواه مسلم أى دخل في السفر بفحيتين وهو بياض النهار قاله الشوبري والمشعر هو جبل قزح الذى يقف عليه الامام وقيل هو ما بين جبلي المزدلفة من مازى عرفة الى وادى محسر (واذ كروه) ذكر احسنا (كما هذاكم) هداية حسنة وكر الامر بالذ كرتا كيدا وقيل الاول امر بالذ كرت عند المشعر الحرام والثانى امر بالذ كرت على حكم الاخلاص وقيل المراد بالثانى تعديد النعمة عليهم والكاف للتعليل (وان كنتم من قبله لمن الضالين) الضمير في قبله عائد الى الهدى وقيل الى القرآن وقيل الى الرسول والضالين الجاهلين بالايان والطاعة قاله الخطيب وقيل جاهلين لا يعرفون كيف تذ كرونه وتعدونه (ثم أفوضوا من حيث أقاض الناس) فيه الخطاب للحمس من قريش لانهم كانوا لا يقفون مع الناس بعرفات بل كانوا يقفون بالمزدلفة وهى من الحرم فامرهم بذلك وقد ورد في هذا المعنى روايات عن الصحابة والتابعين عند البخارى ومسلم وغيرهما وعلى هذا يكون ثم لعطف جملة على جملة بمعنى الواو لا لترتيب وقيل الخطاب لجميع الامة والمراد بالناس ابراهيم أى أفوضوا من حيث أقاض ابراهيم فيحتمل ان يكون امرهم بالافاضة من عرفة ويحتمل ان تكون افاضة أخرى وهى التى من مزدلفة وعلى هذا يكون ثم على بابها لترتيب فى الذ كرا فى الزمان الواقع فيه الاعمال وقد رجع هذا الاحتمال الاخير بن جري الطبرى وهو الذى يقتضيه ظاهر القرآن (واستغفروا لله) أى من مخالفتكم فى الموقف ولجميع ذنوبكم وانما أمرهم بالاستغفار لانهم فى مساقط الرحمة ومواطن القبول ومظنات الاجابة وقيل ان المعنى استغفروا الذى كان مخالفا لسنة ابراهيم وهو وقوفكم بالمزدلفة دون عرفة وقد وردت أحاديث كثيرة فى المغفرة لاهل عرفة ونزول الرحمة عليهم واجابة دعائهم (ان الله غفور رحيم) أى سائر الذنوب عبادته برحمته وفيه دليل على أنه يقبل التوبة من عباده التائبين ويغفر لهم (فاذا قضيت مناسككم) المراد بالناسل أعمال الحج ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم خذوا عني مناسككم أى فاذا فرغتم من أعمال الحج وقيل المراد بها الذبائح

مسئلة كلها فى القرآن يسألونك عن النحر والميسر ويسألونك عن الشهر الحرام ويسألونك عن النسيء يعنى وذلك هذا وأشباهه وقوله تعالى أم تريدون أن تسالوا رسواكم كما سئل موسى من قبل أى بل تريدون أو هى على بابها فى الاستفهام وهو انكارى وهو يعنى المؤمنين والكافرين فانه عليه السلام رسول الله الى الجميع كما قال تعالى يسألك أهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أأنزلنا الله جهرة فاخذتهم الصاعقة بظلمهم قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد عن ابن عباس قال قال رافع بن خزيمة وهب بن زيد يا محمد ائتما بكتاب تنزله علينا من السماء نقرؤه

وجعلناهم أممات تتبعك فانزل الله من قولهم ام تريدون أن تسالوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر
بالإيمان فقد ضل سواء السبيل وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية في قوله تعالى أم تريدون أن تسالوا
رسولكم كما سئل موسى من قبل قال قال رجل يا رسول الله لو كانت كفارتنا كفارات بني إسرائيل فقال النبي صلى الله عليه
وسلم اللهم لا نبغيها ثلاثا ما أعطاكم الله خير مما أعطى بني إسرائيل كانت كفارتنا كفارات بني إسرائيل إذا أصاب أحدكم الخطيئة وجدها
مكتوبة على بابها وكفارتها فان كفرها كانت له خزيا في الدنيا وان لم يكفرها (٢٦٣) كانت له خزيا في الآخرة فاعطاكم الله

خير مما أعطى بني إسرائيل قال
ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم
يستغفر الله يجده الله غفورا رحيم
وقال الصلوات الخمس من الجمعة
الى الجمعة كفارة لما بينهما وقال
من هم بسنة فلم يعملها لم تكسب
عليه وان عملها كتبت سنة واحدة
ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت
له حسنة واحدة وان عملها كتبت
له عشر أمثالها ولا يهلك على الله
الا هالك فانزل الله أم تريدون ان
تسالوا رسولكم كما سئل موسى من
قبل وقال مجاهد أم تريدون أن
تسالوا رسولكم كما سئل موسى من
قبل أن يريهم الله جهرة قال
سالت قريش محمدا صلى الله عليه
وسلم أن يجعل لهم الصفا ذهباً قال
نعم وهو لكم كالمائدة لبني إسرائيل
فأبوا ورجعوا وعن السدي وقادة
نحو هذا والله أعلم والمراد ان الله
ذم من سال الرسول صلى الله عليه
وسلم عن شيء على وجه التعنت
والاقتراح كما سالت بنو إسرائيل
موسى عليه السلام تعنتا وتكذبا
وعنادا قال الله تعالى ومن يتبدل
الكفر بالإيمان أي ومن يشتر

وذلك بعد رمي جرة العقبة والاستقرار يعني (فاذكروا الله كذا كذاكم آباءكم أو أشد ذكرا)
انما قال سبحانه ذلك لان العرب كانوا اذا فرغوا من حجهم يقفون عند الجرة وقبل عند
البيت فيذكرون مفاخر آباءهم ومناقب أسلافهم بالمنشور والمنظوم من الكلام القصي
وغرضهم بذلك الشهرة والسمعة والرفعة فلما من الله عليهم بالاسلام أمرهم بذلك
ذلك الذكروا ويجعلونه ذكرا مثل ذكركمهم لا بآبائهم أو أشد من ذكركمهم لا بآبائهم والذكروا
بالتمجيد والتحميد والتليل والتسبيح والتكبير والثناء عليه وقيل أو بمعنى الواو أي
وأكثر واذا ذكر الله تعالى من ذكركم للآباء لانه هو المنعم عليكم وعلى آباءكم فهو المستحق
لذلك والحمد مطلقا (فن الناس من يقول ربنا آتانا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق)
لما أُرشد سبحانه عبادته الى ذكره وكان الدعاء نوعا من أنواع الذكركم جعل من يدعوه منقسما
الى قسمين أحدهما يطلب حظ الدنيا ولا يلتفت الى حظ الآخرة والقسم الآخر يطلب
الامر بن جميعا والخلاق النصيب أي ماله هذا الداعي في الآخرة من نصيب لأن همه
مقصود على الدنيا لا يريد غيرها ولا يطلب سواها وفي هذا الخبر معنى النهي عن الاقتصار
على طلب الدنيا والذم لمن جعلها غاية رغبته ومعظم مقصوده عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وآله وسلم قال لعن عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخيصة ان أعطى رضى
وان لم يعط سخط لعن وتكس واذا شئت فلا تنكس أخرجه البخاري وهذا دعاء عليه
بالحلال وفي الباب أحاديث كثيرة وانما كان سؤال المشركين للدنيا ولم يطلبوا التوبة
والمغفرة ونعيم الآخرة لانهم كانوا ينكرون البعث (ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا
حسنة وفي الآخرة حسنة وقبعا عذاب النار) قد اختلف في تفسير الحسنتين المذكورتين
في الآية فقبل هما ما يطلبه الصالحون في الدنيا من العافية وما لا بد منه من الرزق
وما يطلبونه في الآخرة من نعيم الجنة والرضا وقيل المراد بحسنة الدنيا الزوجة الحسنة
وبحسنة الآخرة الخور العين وقيل حسنة الدنيا العلم والعبادة وحسنة الآخرة الجنة
وقيل الاولى العمل الصالح والثانية المغفرة والثواب وقيل من آتاه الله الاسلام
والقرآن وأهلا وما لا فقد أوتي فيهما حسنة وقيل غير ذلك مما لا فائدة في ذكره قال
القرطبي والذي عليه أكثر أهل العلم ان المراد بالحسنتين نعيم الدنيا والآخرة قال وهذا
هو الصحيح فان اللفظ يقتضي هذا كله فان حسنة نكرة في سياق الدعاء فهو محتمل لكل

الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل أي فقد خرج عن الطريق المستقيم الى الجهل والضلال وهكذا حال الذين عدلوا عن
تصديق الانبياء واتباعهم والانقياد لهم الى مخالفتهم وتكذيبهم والاقتراح عليهم بالأسئلة التي لا يحتاجون اليها على وجه التعنت
والكفر كما قال تعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار وقال أبو العالية
يتبدل الشدة بالرخاء (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم
الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ان الله على كل شيء قدير وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وما تقدموا لانفسكم من خير

يُحذَرُ تَعَالَى عِبَادَهُ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ سُلُوكِ طَرِيقِ الْكُفَّارِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَيُعَلِّمُهُمْ بِعَدَاوَتِهِمْ
لَهُمْ فِي الْبَاطِنِ وَالظَّاهِرِ وَمَا هُمْ مُشْتَمِلُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَسَنِ لِلْمُؤْمِنِينَ مَعَ عِلْمِهِمْ بِفَضْلِهِمْ وَفَضْلِ نَبِيِّهِمْ وَيَا مَرْءَ الْمُؤْمِنِينَ بِالصَّفْحِ
وَالْعَفْوِ أَوَّلَ الْأَحْقَالِ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ مِنَ النَّصْرِ وَالْفَتْحِ وَيَا مَرْءَ بِأَقَامَةِ الصَّلَاةِ وَإِيَاءِ الزَّكَاةِ وَيَحْتَمِمْ عَلَى ذَلِكَ وَيَرْغَبُ فِيهِ كَمَا قَالَ
مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ أَوْ عَمْرٍو عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ حَبِيبُ بْنُ أَخْطَبٍ وَأَبُو يَاسِرِ بْنِ
أَخْطَبٍ مِنَ أَشَدِّ يَهُودِ الْعَرَبِ حَسَدًا (٢٦٤) اذْخَصَّهُمُ اللَّهُ بِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَا جَاهِدِينَ فِي رَدِّ

النَّاسِ عَنِ الْإِسْلَامِ مَا اسْتَطَاعَا
فَانْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ سَاوِدَ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ لَوْ يَرِدُونَكُمْ الْآيَةُ وَقَالَ
عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرِ بْنِ الزَّهْرِيِّ
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ قَالَ هُوَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ
وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ أَخْبَرَنَا أَبِي أَخْبَرَنَا
أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الزَّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ
أَنَّ كَعْبَ بْنَ الْأَشْرَفِ الْيَهُودِيَّ
كَانَ شَاعِرًا وَكَانَ يَهْجُو النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ أَنْزَلَ اللَّهُ وَدَّ
كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرِدُونَكُمْ
إِلَى قَوْلِهِ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا وَقَالَ
الضَّحَّاكُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ
أَمِيَّا يُخْبِرُهُمْ بِمَا فِي أَيْدِيهِمْ مِنَ
الْكِتَابِ وَالرَّسْلِ وَالْآيَاتِ ثُمَّ يَصْدُقُ
بِذَلِكَ كُلَّهُ مِثْلَ تَصْدِيقِهِمْ وَلَكِنَّهُمْ
يَجِدُونَ ذَلِكَ كُفْرًا وَحَسَدًا وَبَغْيًا
وَكَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى **كُفَرْنَا**
حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ
مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقَّ يَقُولُ مَنْ بَعْدَ
مَا أَضَاءَ لَهُمُ الْحَقَّ لَمْ يَجْهَلُوا مِنْهُ شَيْئًا
وَلَكِنَّ الْحَسَدَ جَلَّاهُمْ عَلَى الْخُودِ
فَعَبَّرَهُمْ وَوَجَّهَهُمْ وَلَا مَهْمُ أَشَدَّ

حَسَنَةٌ مِنَ الْحَسَنَاتِ عَلَى الْبَدَلِ وَحَسَنَةُ الْآخِرَةِ الْجَنَّةُ بِاجْتِمَاعِ انْتِهَى (أَوَّلُكَ) إِشَارَةٌ إِلَى
الْفَرِيقِ الثَّانِي فَقَطَّ (لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا) أَيُّ مِنْ جَنْسٍ مَا (كَسَبُوا) مِنَ الْأَعْمَالِ أَيُّ مِنْ ثَوَابِهَا
وَمِنْ جِلَّةِ أَعْمَالِهِمُ الدَّعَاءُ فَأَعْطَاهُمُ اللَّهُ بِسَبِيهِهِ مِنَ الْخَيْرِ فَهُوَ مَا كَسَبُوا وَقِيلَ مَعْنَاهُ مِنْ
أَجْلِ مَا كَسَبُوا وَهُوَ بَعِيدٌ وَقِيلَ قَوْلُهُ أَوَّلُكَ إِشَارَةٌ إِلَى الْفَرِيقَيْنِ جَمِيعًا أَيُّ لِلأَوَّلَيْنِ نَصِيبٌ
مِنَ الدُّنْيَا وَلَانَصِيبَ لَهُنَّ فِي الْآخِرَةِ وَلِلْآخَرِينَ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
(وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ) الْحِسَابُ مَصْدَرٌ كَالْحَاسِبَةِ وَأَصْلُهُ الْعَدُّ وَالْمَرَادُ هُنَا الْحِسَابُ سَمِيَ
حِسَابًا بِاتِّسَامِهِ لِلْمَقْعُولِ بِالْمَصْدَرِ الْمَعْنَى أَنَّ حِسَابَهُ لِعِبَادِهِ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ سَرِيعٌ مَجْمُوعٌ
فِيَادِرُ وَأَذَلِكَ بِأَعْمَالِ الْخَيْرِ وَأَنَّهُ وَصَفَ نَفْسَهُ بِسُرْعَةِ حِسَابِ الْخَلْقِ ثَقُلَ عَلَى كَثَرَةِ عِدَدِهِمْ
وَأَعْمَالِهِمْ لِيُبَدِّلَ بِذَلِكَ عَلَى كُلِّ قُدْرَتِهِ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يَشْغَلُهُ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى آتَةٍ
وَلَا أَمَارَةٍ وَلَا مُسَاعَدَةٍ فَيَحَاسِبُهُمْ فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ كَمَا قَالَ تَعَالَى مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْبَثُكُمْ
إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَقَالَ السَّيُوطِيُّ يَحَاسِبُ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ فِي قَدَرٍ نَصَفَ مِنْ نَهَارٍ مِنْ أَيَّامِ
الدُّنْيَا لِحَدِيثِ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَهَذَا تَمَثُّلٌ لِلسَّرْعَةِ لَا تَعْيِينَ لِمَقْدَرِ زَمَنِ الْحِسَابِ وَقِيلَ
مَعْنَاهُ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ الْعِبَادَةَ مَا لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ وَهَذَا أَبْعَدُ وَقِيلَ الْحَاسِبَةُ الْمَجَازَةُ وَيُدَلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ
لِحَاسِبِنَا مَا حَسِبْنَا بِشِدِيدٍ وَقِيلَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ سَرِيعُ الْقَبُولِ لِدُعَاءِ عِبَادِهِ وَالْإِجَابَةِ لَهُمْ وَقِيلَ
مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ آيَاتِنَا الْقِيَامَةِ قَرِيبٌ لَا مُحَالَةَ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى الْمُبَادَرَةِ بِالتَّوْبَةِ وَالذِّكْرِ وَسَائِرِ
الطَّاعَاتِ وَطَلَبِ الْآخِرَةِ (وَإِذْ كَرُوا اللَّهَ) يَعْنِي بِالتَّوْحِيدِ وَالتَّعْظِيمِ وَالتَّكْبِيرِ فِي أَدْبَارِ
الصَّلَوَاتِ وَعِنْدَ رُمَى الْجِرَاتِ فَقَدْ وَدِدْنَا الصَّحِيحَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَبُرَ
مَعَ كُلِّ حِصَاةٍ وَالْخُطَابُ لِلْحَاجِّ وَغَيْرِهِ كَاذِبٌ إِلَيْهِ الْجَهْلُورُ وَقِيلَ هُوَ خَاصٌّ بِالْحَاجِّ
(فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ) قَالَ الْقُرْطُبِيُّ لَا خِلَافَ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ أَنَّ الْأَيَّامَ الْمَعْدُودَاتِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ
هِيَ أَيَّامُ مَنْى وَهِيَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ الثَّلَاثَةُ وَهِيَ أَيَّامُ رَمَى الْجِمَارِ أَوَّلُهَا الْيَوْمُ الْحَادِي عَشَرَ مِنْ
ذِي الْحِجَّةِ وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَبِهِ قَالَ ابْنُ عَمْرٍو وَابْنُ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنُ وَعَطَاءٌ وَمُجَاهِدٌ
وَقَتَادَةُ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ الْأَيَّامُ الْمَعْدُودَاتِ أَيَّامُ الْعَشْرِ وَالْأَيَّامُ الْمَعْلُومَاتُ أَيَّامُ النُّحْرِ وَكَذَا
رَوَى عَنْ مَكِّيٍّ وَالمُهْدَوِيُّ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَلَا يَصِحُّ لِمَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْجَمَاعِ عَلَى مَا نَقَلَهُ أَبُو عَمْرٍو
ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَغَيْرُهُ وَعَنْ أَبِي يُونُسَ الْأَيَّامُ الْمَعْلُومَاتُ أَيَّامُ النُّحْرِ قَالَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى
وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ هِيَ

الْمَلَامَةُ وَشَرَعَ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ التَّصَدِيقِ وَالْإِيْمَانِ وَالْإِقْرَارِ بِمَا أَنْزَلَ
اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِهِمْ بِكِرَامَتِهِ وَثَوَابِهِ الْجَزِيلِ وَدَعْوَتِهِ لَهُمْ وَقَالَ الرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ قَبْلِ أَنْتَفُسِهِمْ وَقَالَ
أَبُو الْعَالِيَةِ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقَّ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ فَكَفَرُوا بِهِ حَسَدًا
وَبَغْيًا إِذْ كَانَ مِنْ غَيْرِهِمْ وَكَذَا قَالَ قَتَادَةُ وَالرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ وَقَوْلُهُ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَتَنْسِفَنَّ
مِنَ الَّذِينَ آتَيْنَا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا الْآيَةُ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا

حتى يأتي الله بامرهم والسدى وقوله فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بامرهم تسخ ذلك قوله واقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الى قوله وهم صاغرون فنسخ هذا عقوه عن المشركين وكذا قال أبو العالسة والربيع بن أنس وقنادة والسدى انهم انسخوا بآية السيف ويرشد الى ذلك ايضا قوله تعالى حتى يأتي الله بامرهم وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبي أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير أن أسامة بن زيد أخبره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم (٢٦٥) الله ويصبرون على الأذى قال الله

فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بامرهم ان الله على كل شيء قدير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأول من العقوم أمره الله به حتى أذن الله فيهم بالقتل فقتل الله به من قتل من صناديد قريش وهذا اسناده صحيح ولم أر في شيء من الكتب الستة ولكن له أصل في الصحيحين عن أسامة بن زيد وقوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله يثمنهم تعالى على الاشتغال بما ينفعهم وتعود عليهم عاقبتهم يوم القيامة من أقام الصلاة وآتاه الزكاة حتى يمكن لهم الله النصر في الحياة الدنيا ويوم يقوم الشهداء يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار ولهذا قال تعالى ان الله بما تعملون بصير يعني انه تعالى لا يغفل عن عمل عامل ولا يضيع لديه سواء كان خيرا أو شرا فإنه سيجازي كل عامل بعمله وقال أبو جعفر بن جرير في قوله تعالى ان الله بما تعملون بصير هذا الخبر من الله للسذين خاطبهم بهذه

أيام النحر الثلاثة يوم الاضحى ويومان بعده وهو قول علي وروى عن ابن عمر وهو مذهب أبي حنيفة قال الكيا الطبري فعلى قول أبي يوسف ومحمد لا فرق بين المعلومات والمعدودات لان المعدودات المذكورة في القرآن أيام التشريق بخلاف وروى عن مالك أن الايام المعدودات والايام المعلومات يجمعها أربعة أيام يوم النحر وثلاثة أيام بعده فيوم النحر معلوم غير معدود واليومان بعده معلومان معدودان واليوم الرابع معدود لامعلوم وهو مروي عن ابن عمر وقال ابن زيد الايام المعلومات عشر ذى الحجة وأيام التشريق وأجمع العلماء على ان المراد به ذاهو التكبير عند رمي الجمرات مع كل حصة يرمى بها في جميع أيام التشريق وهو سنة بالاتفاق وعن نبيشة الهذلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله تعالى رواه مسلم ومن الذكري في هذه الايام التكبير وروى البخاري عن ابن عمر أنه كان يكبر عنى تلك الايام وخلف الصلوات وعلى فراشه وفي فسطاطه وفي مجلسه وفي مشاه في تلك الايام جميعا وقد اختلف أهل العلم في وقته فقبل من صلاة الصبح يوم عرفة الى العصر من آخر أيام التشريق فيكون التكبير على هذا في ثلاث وعشرين صلاة وهو قول علي بن أبي طالب ومكحول وبه قال أبو يوسف ومحمد وقيل من غداة عرفة الى صلاة العصر من آخر النحر وبه قال أبو حنيفة وابن مسعود وعلى هذا يكون التكبير في ثمان صلوات وقيل من صلاة الظهر يوم النحر الى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق وبه قال مالك والشافعي فيكون التكبير على هذا في خمس عشرة صلاة وهو قول ابن عباس وابن عمر ولفظ التكبير عند الشافعي الله أكبر ثلاثا نسقا وعند أهل العراق مرتين (فن تجعل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه) اليومان هما يوم نأى النحر ويوم ثالثه من أيام التشريق قال ابن عباس والحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة والخفي من رمى في اليوم الثاني من الايام المعدودات فلا حرج ومن تأخر الى الثالث فلا حرج فعنى الآية كل ذلك مباح وعبر عنه بهذا التقسيم اهتما ما وتأكيد الان من العرب من كان يذم التمجيل ومنهم من كان يذم التأخر فترلت الآية رافعة للجناح في كل ذلك وقال علي وابن مسعود معنى الآية من تجمل فقد غفر له ومن تأخر فقد غفر له والآية قد دلت على ان التمجيل والتأخر مباحان ولا بد من ارتكاب محاز في قوله يومين من حيث انه جعل الواقع في

(٣٤ ل - فتح البيان) الآيات من المؤمنين انهم مهما فعلوا من خير أو شر سرا وعلانية فهو به بصير لا يخفى عليه منه شيء فيجزئهم بالاحسان خيرا وبالاساءة مثلها وهذا الكلام وان كان قد خرج مخرج الخبر فان فيه وعدا وعيدا وأمر او زجرا وذلك انه أعلم القوم انه بصير بجميع أعمالهم ليجتدوا في طاعته اذ كان ذلك مذخورا لهم عنده حتى يشبههم عليه كما قال تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله وليحذروا عصيته قال وأما قوله بصير فانه مبصر صرف الى بصير كما صرف مبدع الى بديع وموئل الى أليم والله أعلم وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبو زرعة أخبرنا ابن بكير حدثني ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي

الخبر عن عقبه بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية سمع بصير يقول بكل شيء بصير (وقالوا لن يدخل الجنة الأمان كان هوداً أو نصارى تلك أمانهم قل ها توابها فكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقالت اليهود ليست النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يبين تعالى اغترار اليهود والنصارى بما هم فيه حيث ادعت كل (٢٦٦) طائفة من اليهود والنصارى انه لن يدخل الجنة الا من كان على ملته كما أخبر الله

عنهم في سورة المائدة انهم قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه فاكتبهم الله تعالى بما أخبرهم انه معذبهم بذنوبهم ولو كانوا كما ادعوا لما كان الامر كذلك وكما تقدم من دعواهم انه لن تمسهم النار الا أياما معدودة ثم ينتقلون الى الجنة ورد عليهم تعالى في ذلك وهكذا قال لهم في هذه الدعوى التي ادعوها بلا دليل ولا حجة ولا بينة فقال تلك أمانتهم وقال أبو العالية أمانى تمنوها على الله بخير حق وكذا قال قتادة والربيع بن أنس ثم قال تعالى قل أي يا محمد ها توابها فكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن أي من أخلص العمل لله وحده لا شريك له كما قال تعالى فان حاجوك فقل أسألت وجهي لله ومن اتبعن الآية وقال أبو العالية والربيع بلى من أسلم وجهه لله يقول من أخلص لله وقال سعيد بن جبير بلى من أسلم

أحدهما واقعاً فيهما كقوله نسبا حوتهم ما يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وجعل الله شركاء فيما آتاهما والناسي أحدهما وكذلك الخرج منه والجاعل له أحدهما أو من حيث حذف المضاف أي في ثاني يومين والاول أولى (لمن اتقى) أي ان ذلك التحخير ورفع الاثم ثابت لمن اتقى لان صاحب التقوى يحترز عن كل ما يريبه فكان أحق بتخصيصه بهذا الحكم قال الاخفش التقدير ذلك لمن اتقى وقيل لمن اتقى بعد انصرفه من الحج عن جميع المعاصي وقيل لمن اتقى قتل الصيد وقيل معناه السلامة لمن اتقى وقيل أي الذكر لمن اتقى في حجه لانه الحاج في الحقيقة (واتقوا الله) أي في المستقبل (واعلموا أنكم اليه محشرون) فيجازيكم بأعمالكم وفيه حث على التقوى وهو عبارة عن فعل الواجبات وترك المحظورات (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا) أي يروقك وتستحسنه ويعظم في قلبك حلالة كلامه بما يتعلق بأمر الدنيا والعجائب استحسن الشيء والميل اليه والتعظيم له وقال الراغب العجب حيرة تعرض للانسان بسبب الشيء وليس هو شيئا له ذاته حالة حقيقية بل هو بحسب الإضافات الى من يعرف السبب ومن لا يعرفه وحقيقة أعجبنى كذا ظهر لي ظهوراً لم أعرف سببه انتمسي لما ذكر سبحانه طائفتي المسلمين بقوله ومن الناس من يقول عقب ذلك بذكر طائفة المنافقين وهم الذين يظهرون الايمان ويطنون الكفر وقيل انها نزات في قوم من المنافقين وقيل انها نزات في كل من أضمر كفراً أو نفاقاً أو كذباً وأظهر بلسانه خلافه (ويشهد الله على ما في قلبه) أي أنه يحلف على ذلك فيقول اني بك مؤمن ولأن محب أو يقول الله يعلم اني أقول حقاً وانى صادق في قولي لك أو أن ما في قلبي موافق لقولي (وهو اللخصاص) أي شديد الخصومة يقال رجل ألدوامرأة لداء والخصام مصدراً خاصم قاله الخليل وقيل جمع خصيم قاله الزجاج والمعنى أنه أشد الخصامين خصومة لكثرة جده ووقوة مر اجتهته والاضافة بمعنى في أي ألد في الخصام أو جعل الخصام ألد على المبالغة أي شديد الجدال في الباطل وهو كاذب القول وقيل شديد القسوة في المعصية يتكلم بالحكمة ويعمل بالخطيئة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أبغض الرجال الى الله الا اللخصاص أخرجه البخاري ومسلم (واداوتلى سعى في الارض ليفسد فيها) أي اذا أدبر وذهب عنك يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل انه بمعنى ضل وغضب وقيل انه بمعنى الولاية أي اذا كان واليا يفعل ما يفعله ولاية

أخلص وجهه قال دينة وهو محسن أي اتبع فيه الرسول صلى الله عليه وسلم فان للعمل المتقبل شرطين أحدهما أن يكون السوء خالصاً لله وحده والاخر أن يكون صواباً موافقاً للشرعة فتى كان خالصاً لم يكن صواباً لم يتقبل ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد رواه مسلم من حديث عائشة عنه عليه الصلاة والسلام فعمل الرهبان ومن شابههم وان فرض أنهم مخلصون فيه لله فانه لا يتقبل منهم حتى يكون ذلك متابعا للرسول صلى الله عليه وسلم المبعوث اليهم والى الناس كافة وفيهم وأمثالهم قال الله تعالى وقد منّا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقال تعالى والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة

بحسبه الظمان ماء حتى اذا جاء لم يجد شيئا وقال تعالى وجوه يومئذ خاضعة عاملة ناصبة تصلي نار احامية تسقي من عين آنية وروى عن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه انه تناولها في الرهبان كما سياتي ولما ان كان العمل موافقا للشربعة في الصورة الظاهرة ولكن لم يخلص عاملة القصد لله فهو أيضا مردود على فاعله وهذا حال المرأين والمنافقين كما قال تعالى ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا وقال تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراؤون ويمنعون الماعون ولهذا قال تعالى (٢٦٧) فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا

صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وقال في هذه الآية الكريمة بلي من أسلم وجهه لله وهو محسن وقوله فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ضمن لهم تعالى على ذلك تحصيل الاجور وأمنهم مما يخافونه من المحذور فلا خوف عليهم فيما يستقبلونه ولا هم يحزنون على ماضى مما يتركونه كما قال سعيد بن جبير فلا خوف عليهم يعني في الآخرة ولا هم يحزنون يعني لا يحزنون للموت وقوله تعالى وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب بين به تعالى تناقضهم وتباغضهم وتعاديتهم وتعاديتهم كما قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما قدم أهل شجران من النصارى على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتمسم أحبار يهود فتنازعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رافع بن حرملة ما أنتمسم على شيء وكفر بعيسى وبالأنجيل وقال رجل من أهل شجران من النصارى لليهود ما أنتمسم على شيء ومحمد بن موسى وكفر بالتوراة فأنزل الله في ذلك من قولهما وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب قال ان كلا يتلوفى كتابه تصديق من كفر به ان يكفر اليهود بعيسى وعندهم التوراة فيها ما أخذ الله عليهم على لسان موسى بالتصديق بعيسى وفي الانجيل ما جاء به عيسى بتصديق موسى وما جاء من التوراة من عند الله وكل يكفر بما في يد صاحبه وقال مجاهد في تفسير هذه الآية قد كانت أوائل اليهود والنصارى على شيء وقال قتادة وقالت اليهود ليست النصارى على شيء قال بلي قد كانت أوائل

السوء من الفساد في الارض والسعي يحتمل أن يكون المراد به السعي بالقدمين الى ما هو فساد في الارض كقطع الطريق وقطع الارحام وحرب المسلمين وسفك دماهم ويحتمل ان يكون المراد به العمل في الفساد وان لم يكن فيه سعي بالقدمين كالتدبير على المسلمين بما يضرهم واعمال الخيل عليهم وكل عمل يعمل به الانسان بمجوارحه أو حواسه يقال له سعي وهذا هو الظاهر من هذه الآية (ويهلك الحرث والنسل) من عطف الخاص على العام فان الفساد أعم من ذلك فيشمل سفك الدماء ونهب الاموال وغير ذلك والمراد بالحرث الزرع والنسل الاولاد وقيل الحرث النساء قال الزجاج وذلك لان النفاق يؤدي الى تفريق الحكمة ووقوع القتال وفيه هلاك النسل وقال مجاهد الحرث نبات الارض والنسل نسل كل شيء من الحيوان والناس والدواب وعنه أيضا قال معنى الآية يلى في الارض فيعمل فيها بالعدوان والظلم فيحبس الله بذلك القطر من السماء فيلك بحبس القطر الحرث والنسل وقال ابن عباس نسل كل دابة وأصل الحرث في اللغة الشق ومنه المحراث لما يشق به الارض والحرث كسب المال وجمعه وأصل النسل في اللغة الخروج والسقوط ومنه نسل الشعر ومنه أيضا الى ربهم ينسلون ومن كل حذب ينسلون ويقال لما خرج من كل أثنى نسل خروجه منها (والله لا يحب الفساد) يشمل كل نوع من أنواعه من غير فرق بين ما فيه فساد الدين وما فيه فساد الدنيا واحتجت المعتزلة بهذه الآية على أن المحبة عبارة عن الإرادة وأجيب عنه بان الإرادة معنى غير المحبة فان الانسان قد يريد شيئا ولا يحبه كالدواء المترتبة له ولا يحبه فبان الفرق بينهما وقيل ان المحبة مدح الشيء وتعظيمه والارادة بخلاف ذلك (واذا قيل له) أى على سبيل النصيحة وهي مستأنفة أو معطوفة على يعجبك (اتق الله) أى خف الله في سره وعلا نيتك (أخذته العزة بالاثم) العزة القوة والغلبة من عزه يعزه اذا غلبه ومنه وعزني في الخطاب وقيل العزة هنا الحمة والانفة وقيل المنعة وشدة النفس والمعنى حملته العزة على فعل الاثم من قولك أخذته بكذا اذا حملته عليه وألزمته اياه قاله الزنجشري وقيل أخذته العزة بما يؤثمه أى ارتكب الكفر للعزة ومنه بل الذين كفروا في عزة وشقاق وقيل الباء في قوله بالاثم بمعنى اللام أى أخذته الحمة عن قبول الوعد لللاثم الذي في قلبه وهو النفاق وقيل الباء بمعنى مع أى أخذته العزة مع الاثم وقيل للسببية أى ان اثمه كان سببا لاخذ العزة له وفي هذه الآية

وبالأنجيل وقال رجل من أهل شجران من النصارى لليهود ما أنتمسم على شيء ومحمد بن موسى وكفر بالتوراة فأنزل الله في ذلك من قولهما وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب قال ان كلا يتلوفى كتابه تصديق من كفر به ان يكفر اليهود بعيسى وعندهم التوراة فيها ما أخذ الله عليهم على لسان موسى بالتصديق بعيسى وفي الانجيل ما جاء به عيسى بتصديق موسى وما جاء من التوراة من عند الله وكل يكفر بما في يد صاحبه وقال مجاهد في تفسير هذه الآية قد كانت أوائل اليهود والنصارى على شيء وقال قتادة وقالت اليهود ليست النصارى على شيء قال بلي قد كانت أوائل

النصارى على شيء ولكنهم ابتدعوا وتفرقوا وقالت النصارى ليست اليهود على شيء قال بلي قد كانت أوائل اليهود على شيء ولكنهم ابتدعوا وتفرقوا وعنه رواية أخرى كقول أبي العالقة والربع بن أنس في تفسير هذه الآية وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء هؤلاء أهل الكتاب الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا القول يقتضي أن كلامنا الطائفتين صدقت فيما رمت به الطائفة الأخرى ولكن ظاهر سياق الآية يقتضي ذمهم فيما قالوه مع علمهم بخلاف ذلك ولهذا قال تعالى وهم يتلون الكتاب أي وهم يعلمون (٢٦٨) شريعة التوراة والإنجيل كل منهما قد كانت مشروعة في وقت

ولكنهم تباعدوا فيما بينهم عناداً وكفراً ومقابلة للفاسد بالفاسد كما تقدم عن ابن عباس ومجاهد وقسادة في الرواية الأولى عنه في تفسيرها والله أعلم وقوله كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم بين هذا جهل اليهود والنصارى فيما تقابلوا به من القول وهذا من باب الإيحاء والاشارة وقد اختلف فيمن عني بقوله تعالى الذين لا يعلمون فقال الربيع بن أنس وقسادة كذلك قال الذين لا يعلمون قالوا قالت النصارى مثل قول اليهود وقيل لهم وقال ابن جريج قلت لعطاء من هؤلاء الذين لا يعلمون قال أمم كانت قبل اليهود والنصارى وقبل التوراة والإنجيل وقال السدي كذلك قال الذين لا يعلمون فهم العرب قالوا ليس محمد على شيء واختار أبو جعفر بن جرير أنها عامة تصلح للجميع وليس ثم دليل قاطع يعين واحداً من هذه الأقوال والرجل على الجميع أولى والله أعلم وقوله تعالى فأن الله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أي أنه تعالى

التيقن وهو نوع من علم البديع وهو عبارة عن إرداف الكلمة بأخرى ترفع عنها اللبس وتقرّبها إلى الفهم وذلك أن العزة تكون محمودة ومذمومة فمن بحميتها محمودة قوله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين فلما أطلقت لتوهم فيها بعض من لا دراية له أنهم المحمودة فقيل بالإنتم توضيحاً للمراد فرفع اللبس به قاله السمين قال ابن مسعود إن من أكبر الذنوب عند الله أن يقول الرجل لأخيه اتق الله فيقول عليك بنفسك أنت تأمرني وعن سفيان قال قال رجل لمالك بن مغول اتق الله فسقط فوضع خده على الأرض فواضعا لله (فحسبه جهنم) أي كافيه معاقبة جزاء كما تقول للرجل كفالك ما حل بك وأنت تستعظم عليه ما حل به وحسب اسم فاعل وقيل اسم فعل (ولبس المهاد) جمع المهد وهو الموضع المهيأ للنوم ومنه مهد الصبي وقيل اسم مفرد سمي به الفراش الموطأ للنوم وسميت جهنم مهذا لأنها مستقرة الكفار وقيل المعنى أنها بدل لهم من المهاد كقوله فيشرهم بعذاب أليم وقال مجاهد بنسب ما مهدوا لأنفسهم وقال ابن عباس بنسب المنزل وهذا من باب التهكم والاستهزاء (ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله) يشرى بمعنى يبيع أي يبيع نفسه في مرضاة الله كالجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال قتادة هم المهاجرون والانصار ومثله قوله تعالى وشروه بئس نجس وأصله الاستبدال ومنه قوله إن الله اشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة والمرضاة الرضا قال ابن عباس نزلت في سرية الرجيع وكانت بعد أحد وفي البخاري تمام قصته عن حديث أبي هريرة فأنشئت فارجع إليه (والله رؤف بالعباد) وجه ذكر الرأفة هنا أنه أوجب عليهم ما أوجب له ليجازيهم ويثيبهم عليه فكان ذلك رأفة لهم ولطفاً بهم ومن رأفته أن جعل النعيم الدائم في الجنة جزاء على العمل القليل المنقطع ومن رأفته أنه يقبل توبة عبده وأنه لا يكلف نفساً الا وسعها وإن المصّر على الكفر ولو مائة سنة إذا تاب ولو لحظة أسقط عنه عقاب تلك السنين وأعطاه الثواب الدائم ومن رأفته أن نفس العباد وأموالهم له ثم أنه يشتري ملكه بملكه فضلاً منه ورحمة واحساناً وهذه أربعة أقسام اشتملت عليها آيات الآيات الكريمة أولها راعب في الدنيا فقط ظاهراً وباطناً والثاني راعب فيها وفي الآخرة كذلك والثالث راعب في الآخرة ظاهراً وفي الدنيا باطناً والرابع راعب في الآخرة ظاهراً وباطناً معرض عن الدنيا كذلك (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة)

يجمع بينهم يوم المعاد ويفصل بينهم بقضائه العدل الذي لا يجوز فيه ولا ينظم مثقال ذرة وهذه الآية كقوله تعالى لما في سورة الحج إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد وكما قال تعالى قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو الفتاح العليم (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعي في خرابها أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا حثفان لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم) اختلف المفسرون في المراد من الذين منعوا مساجد الله وسعوا في خرابها على قولين أحدهما ما رواه العوفي في تفسيره عن ابن عباس في قوله ومن

أظلم من منع مساجد الله أن يذكروا فيها اسمه قال هم النصارى وقال مجاهد هم النصارى كانوا يطرحون في بيت المقدس الأذى ويمنعوا الناس أن يصلوا فيه وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وسعى في خرابها قال هو يجتصر وأصحابه خرب بيت المقدس وأعانته على ذلك النصارى وقال سعيد بن قتادة قال أولئك أعداء الله النصارى جعلهم بعض اليهود على أن أعانوا يجتصر البسبلي المجوسى على تخريب بيت المقدس وقال السدى كانوا ظاهر واجتصر على خراب بيت المقدس حتى خربه وأمر أن تطرح فيه الجيف وأنما أعانته الروم على خرابه من أجل (٢٦٩) ان بنى اسرائيل قسلاويحيى بن زكريا وروى

نحوه عن الحسن البصرى القول الثانى مارواه ابن جرير حدثني يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكروا فيها اسمه وسعى في خرابها قال هؤلاء المشركون الذين حاولوا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وبين أن يدخلوا مكة حتى نحره بذي طوى وهادنهم وقال لهم ما كان أحد يصعد عن هذا البيت وقد كان الرجل يلقى قاتل أبيه وأخيه فلا يصده فقالوا لا يدخل علينا من قتل أبانا يوم بدر وفيه باق وفي قوله وسعى في خرابها قال اذ قطعوا من يعمرها بذكره ويأتيها للحج والعمرة وقال ابن أبي حاتم ذكر عن سلمة قال قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس ان قريشا منعوا النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة عند الكعبة في المسجد الحرام فانزل الله ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكروا فيها اسمه ثم اختار ابن جرير القول الاول واحتج بان قريشا

لما ذكر سبحانه ان الناس ينقسمون الى ثلاث طوائف مؤمنين وكافرين ومنافقين أمرهم بعد ذلك ما يكون على ملة واحدة وأنما أطلق على الثلاث الطوائف لفظ الايمان لان اهل الكتاب مؤمنون بنبيهم وكتابهم والمنافق مؤمن بلسانه وان كان غير مؤمن بقلبه والسلم بفتح السين وكسرهما قال الكسائي معناهما واحد وكذا عند البصريين وهما جميعا يتبعان للاسلام والمسألة وقال أبو عمرو بن العلاء انه بالفتح للمسألة وبالكسر للاسلام وأنكر المبرده هذه التفرقة وقال الجوهري السلم بفتح السين ويكسر ويذكر ويؤنث وأصله من الاستسلام والانقياد وروح الطبرى أنه هنا بمعنى الاسلام وقد حكى البصريون في سلم وسلم وسلم انها بمعنى واحد وكافة حال من السلم أو من ضمير المؤمنين فمعناه على الاول لا يخرج منكم أحد وعلى الثانى لا يخرج من أنواع السلم شئ بل ادخلوا فيها جميعا أى في خصال الاسلام وهو مشتق من قولهم كففت أى منعت أى لا يمنع منكم أحد من الدخول في الاسلام والكف المنع والمراد به هنا الجميع (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) أى لا تسلكوا الطريق التى يدعوكم اليها الشيطان وقيل لا تلتفتوا الى الشبهات التى تلقى اليكم أصحاب الضلالة والغواية والاهواء المضلة لان من اتبع سنة انسان فقد اتبع أثره وقد تقدم الكلام على خطوات (انه لكم عدو مبين) يعنى الشيطان وانه يحاول ايصال الضرر والبلاء اليك وان الله بين عدوته ما هي فكأنه مبين وان لم يشاهد وهذا البيان بالنسبة لمن أنار الله قلبه وأما غيره فهو حليفه (فان زلتم) أى تخرجتم عن طريق الاستقامة وأصل الزل في القسمة ثم استعمل في الاعتقادات والاراء وغير ذلك يقال زل زلا وزلا وزلا أى دحضت قدمه والمعنى فان ملتم وضلتم وأشر كتم وعرجتم عن الحق (من بعد ما جاءكم اليينات) أى بالحج الواضحة والبراهين الصحيحة على أن الدخول في الاسلام هو الحق (فاعلموا أن الله عزيز) غالب لا يهزم شئ من الاتقام منكم (حكيم) لا ينتقم الحق وفي الآية وعيد وتهديد لمن في قلبه شك ونفاق أو عنده شبهة في الدين (هل ينظرون) استفهام انكارى أى ينتظرون يقال نظرت له وانتظرت به معنى والمراد هل ينتظر الزلزلون النار كون للدخول في الاسلام والمتبعون خطوات الشيطان فهو التفات الى الغيبة للايذان بان سوء صنيعهم موجب للاعراض عنهم وحكاية جنتهم لمساعدتهم من أهل الانصاف على طريق الاهانة (الا أن يأتيتهم الله)

لم تسع في خراب الكعبة وأما الروم فسعىوا في تخريب بيت المقدس (قلت) والذي يظهر والله أعلم القول الثانى كما قاله ابن زيد وروى عن ابن عباس لان النصارى اذ منعت اليهود الصلاة في البيت المقدس كان دينهم أقوم من دين اليهود وكانوا أقرب منهم ولم يكن ذكر الله من اليهود مقبولا اذ ذلك لانهم لغوا من قبل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون وأيضا فانه تعالى لما وجه الذم في حق اليهود والنصارى شرع في ذم المشركين الذين أخرجوا الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه من مكة ومنعواهم من الصلاة في المسجد الحرام وأما اعتماده على أن قريشا لم تسع في خراب الكعبة فإى خراب أعظم مما فعلوا أخرجوا

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه واستحوذوا عليها بأصنامهم وأناداهم وشركهم كما قال تعالى وما لهم الا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه ان أولياؤه الا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون وقال تعالى ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين وقال تعالى هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام (٢٧٠) والهدى معكوفان يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم

بما وعدهم من الحساب والعذاب استثناء مفرغ من مقدر أى ليس لهم شيء ينتظرونه الا اتيان العذاب وهذا مباغة في توخيهم (في ظلال) جمع ظلة وهي ما يظلك وقال الاخفش وقد يحتمل ان يكون معنى الا تيان راجعا الى الجزء فسمى الجزء اتيانا كما سمي التخويف والتعذيب في قصة عود اتياننا فقال في الله بنيانهم من القواعد وقال في قصة النصير فاناهم الله من حيث لم يحتسبوا وانما احتمل الا تيان هذا لان أصله عند أهل اللغة القصص الى الشيء فعنى الآية هل ينتظرون الا ان يظهر الله فعلا من الافعال مع خلق من خلقه يقصد الى محاربته وقيل ان المعنى يأتيهم أمر الله وحكمه وقيل ان قوله في ظلال بمعنى بظلم وقيل المعنى يأتيهم بأسه في ظلال (من الغمام) يعنى السحاب الرقيق الايض سمي بذلك لانه يغيم أى يسترو وجه اتيان العذاب في الغمام على تقدير ان ذلك هو المراد ما في محجى الخوف من محل الأمن من القطاعة وعظم الموقع لان الغمام مظنة الرحمة لامظنة العذاب وهذا أبلغ في تبكيهم وتخويفهم أخرج ابن مردويه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يجمع الله الاولين والآخرين لميقات يوم معلوم قيا ما شاخصة أبصارهم الى السماء ينتظرون فصل القضاء ينزل الله في ظلال من الغمام من العرش الى الكرسي وعن ابن عمر قال يهبط حين يهبط ويهبط بين خلقه سبعون ألف حجاب منها النور والظلمة والماء فيصوت الماء في تلك الظلمة صوتا تخلص له القلوب وعن ابن عباس ياتي الله يوم القيامة في ظلال من السحاب قد قطعت طافات والتقدير في ظلال كائن من الغمام ومن على هذا التبعض أو من ناحية الغمام وهي على هذا ابتداء الغاية (والملائكة) أى وتأتيهم الملائكة فانهم وسائط في اتيان امره تعالى بل هم الا تون بياسه على الحقيقة وقرئ بالجر عطف على ظلال وعلى الغمام فتوصف الملائكة بكونهم اظلالا على التشبيه قال عكرمة والملائكة حوله وقيل حول الغمام وقيل حول الرب تعالى وهذه من آيات الصفات وللعلماء فيها وفي أحاديث الصفات مذهبان أحدهما الايمان والتسليم لما جاء في آيات الصفات وأحاديثها ووجوب الاعتقاد بظواهرها والايمان بها كما جاءت وحالة علمها الى الله تعالى مع تنزيهه سبحانه عن التشبيه والتشثيل والتخريف والتبديل والتعطيل وهو قول سلف هذه الامة وأعما قال الكلبي هذا من الذي لا يفسروا كان ابن عيينة والزهرى والاوزاعى ومالك وابن المبارك والثوري والليث بن

ان تطوهم فتصيبكم منهم معرفة بغير علم ليدخل الله في رجبته من يشاء لو تزيلا للعذبة الذين كفروا منهم عذابا أليما فقال تعالى انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فاذا كان من هو كذلك مطرودا منها مصدودا عنها فإى خراب لها أعظم من ذلك وليس المراد بعمارته زخرفتها واقامة صورتها فقط انما عمارتها بذكر الله فيها واقامة شرعه فيها ورفعها عن الدنس والشرك وقوله تعالى أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين هذا خبر معناه الطلب أى لا تمكنوا هؤلاء اذا قدرتم عليهم من دخولها الا تحت الهدنة والخزبة ولهذا المفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أمر من العام القابل في سنة تسع أن ينادى برحاب مني ألا لا يحجن بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان ومن كان له أجل فاجله الى مدته وهذا اذا كان تصديقا وعملا بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس

سعد

فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وقال بعضهم ما كان ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله الا خائفين

على حال التيب وار تعداد الفرائض من المؤمنين ان يطشوا بهم فضلا ان يستولوا عليها ويمنعوا المؤمنين منها والمعنى ما كان الحق والواجب الا ذلك لولا ظلم الكفرة وغيرهم وقيل ان هذا إشارة من الله للمسلمين انه سيظهرهم على المسجد الحرام وعلى سائر المساجد وانه يذل المشركين لهم حتى لا يدخل المسجد الحرام أحد منهم الا خائفا يخاف أن يؤخذ في عاقب أو يقتل ان لم يسلم وقد أنجز الله هذا الوعد كما تقدم من منع المشركين من دخول المسجد الحرام وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يتي بجيزة

العرب دينان وان يحل اليهود والنصارى منها والله الحمد والمنة وما ذاك الا تشريف كفاف المسجد الحرام وتطهير البقعة التي بعث الله فيها رسوله الى الناس كافة بشيرا ونذيرا صلوات الله وسلامه عليه وهذا هو الخزي لهم في الدنيا لان الجزاء من جنس العمل فكما صدقوا المؤمنين عن المسجد الحرام صدقوا عنه وكما أجابوهم من مكة أجابوا عنها ولهم في الآخرة عذاب عظيم على ما انتبهوا من حرمة البيت وامنهم من نصب الاصنام حوله ودعاه غير الله عنده والطواف به عريا وغير ذلك من أفاعيلهم التي يكرهها الله ورسوله وامان من فسر بيت المقدس فقال كعب الاحبار ان النصارى لما ظهروا (٢٧١) على بيت المقدس خربوه فلما بعث الله

سعدوا أحد بن حنبل واسحق بن راهويه يقولون في هذه الآية وأمثالها اقروها كما جاءت بلا كيف ولا تشبيه ولا تاويل ولا تعطيل هذا مذهب أعلام أهل السنة ومعتقد سلف الامة وأنشد بعضهم في المعنى

عقيدتنا أن ليس مثل صفاته * ولا ذاته شيء عقيدة صائب
نسلم آيات الصفات بأسرها * واجراءها للظاهر المتقارب
وتؤيس عنها كنه فهم عقولنا * وتاويلنا فعل الليب المغالب
ونركب للتسليم سفنا فانها * لتسلم دين المرء خير المراكب

والشأن التأويل لها بما يناسب تنزيهه سبحانه وتعالى عندهم وهو قول جمهور علماء المتكلمين وأصحاب النظر كما قالوا في هذه الآية مجيء الله هو مجيء الآيات أو مجيء أمر الله أو عذاب الله فانكروا أمر الصفات على ظاهرها واجرائها على ما أراد الله وهذا خلاف ما عليه سلف الامة وأئمتها وقد أوضحنا ذلك في كتابنا الانتقاد الرجح وبغية الرائد بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيرهما (وقضى الأمر) عطف على ياتيهم داخل في حيز الانتظار وانما عدل الى صيغة الماضي دلالة على تحققه فكأنه قد كان أو جعله مستأنفة حتى يبين الدلالة على ان مضمونها واقع لاحتمال أي وفرغ من الأمر الذي هو اهلا كهم قال بكرمة قضى الأمر أي قامت الساعة (والى الله ترجع الامور) أي أمور العباد في الآخرة الى غيره والمراد من هذا اعلام الخلق انه المجازي على الاعمال بالثواب والعقاب (سبحنى اسرائيل كم آتيناكم من آية بينة) المأمور بالسؤال هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويجوز ان يكون هو كل فرد من السائلين وهو سؤال تقرير يخبر وتوبيخ والمسئول عنهم هو المدينة وكم اما استقهامية للتقرير وأخبرية للتكثير والآية هي البراهين التي جاء بها أنبياءهم في أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المراد بذلك الآيات التي جاء بها موسى وهى تسع قال أبو العالية آتاهم الله آيات بينات عصا موسى وبده وأقطعهم البحر وأغرق عدوهم وهم ينظرون وظلال من الغمام وأنزل عليهم المن والسلوى (ومن يدل نعمة الله من بعد ما جاءته) المراد بالنعمة هنا ما جاءهم من الآيات وقال ابن جرير الطبري النعمة هنا الاسلام والظاهر دخول كل نعمة أنعم الله بها على كل عبد من عباده كاشان كان فوقع منه التبديل لها وعدم القيام بشكرها

الدنيا أعم من ذلك كله وقد ورد الحديث بالاستعاذة من خزي الدنيا وعذاب الآخرة كما قال الامام أحمد أخبرنا الهيثم بن خارجة أخبرنا محمد بن أيوب بن ميسرة بن حلس سمعت أبي يحدث عن بشر بن أرطاة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة وهذا حديث حسن وليس في شيء من الكتب الستة وليس لصحابه وهو بشر بن أرطاة ويقال ان أبي أرطاة حديث سواه وسوى حديث لا تقطع الايدي في الغزو (ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع عليم) وهذا والله أعلم فيه تسليية للرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه الذين أخرجوا من

مكة وفارقوا مسجدهم ومصلاهم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بمكة الى بيت المقدس والكعبة بين يديه فلما قدم المدينة توجه الى بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا ثم صرفه الله الى الكعبة بعد ولهاذيقول تعالى ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله قال أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب النسخ والمنسوخ أخبرنا حجاج بن محمد أخبرنا ابن جريح وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس قال أول ما نسخ لنا من القرآن فيما ذكرنا والله أعلم شأن القبلية قال الله تعالى والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجهه (٢٧٢) الله فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى نحو بيت

ولا ينافي ذلك كون السياق في بني اسرائيل او كونهم السبب في النزول لما قرر من ان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (فان الله شديد العقاب) فيه من الترهيب والتخويف ما لا يقادر قدره (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) المزين هو الشيطان بان وسوس لهم ومناهم الاماني الكاذبة وذلك حقيقة كما قال السعد التفتازاني وحي به ما ضيا دلالة على ان ذلك قد وقع وفرغ منه أو المزين لان النفس المجرولة على حب العاجلة وزين مبني للمجهول وقرئ بفتح الزاء والمزين هو الله بان خلق الاشياء العجيبة ومكنهم منها اذا مان شئ الا وهو خالقه وعلى هذا المسندوالاسناد مجاز لان خذلانه اياهم صار سببا لاستحسانهم الحياة الدنيا وتزينتها في أعينهم والمراد بالذين كفروا رؤساء قريش أو كل كافر وانما خص الكفار بالذكر مع كون الدنيا منسوبة للمسلم والكافر كما وصف سبحانه بانه جعل ما على الارض زينة لها ليلو الخلق أيهم أحسن عملا لان الكفار اقبلت بهم هذا التزين وأعرض عن الآخرة والمسلم لم يفتتن به بل أقبل على الآخرة والمعنى حسنت في أعينهم وأشربت محبتهم في قلوبهم حتى تهالكوا عليها وتهافتوا فيها معرضين عن غيرها (ويسخرون من الذين آمنوا) أي والحال أن أولئك الكفار يسخرون من المؤمنين لكونهم فقراء لاحظ لهم من الدنيا كخز ورساء الكفر وأساطين الضلال وذلك لان عرض الدنيا عندهم هو الامر الذي يكون من ناله سعيدا رابحا ومن حرمه شقيا خاسرا وقد كان غالب المؤمنين اذ ذاك فقراء لاشتغالهم بالعبادة وأمر الآخرة وعدم التفاتهم الى الدنيا وزينتها وحكى الاخفش انه يقال سخرت منه وسخرت به وضحكت منه وضحكت به والاسم السخرية والسخرى وحي به مضار عا دلالة على التجدد والحدوث ولما وقع من الكفار ما وقع من السخرة بالمؤمنين رد الله عليهم بقوله (والذين اتقوا فوهم يوم القيامة) والمراد بالفوقية هنا العلوية الدرجة لانهم في الجنة والكفار في النار ويحتمل ان يراد بالفوق المكان لان الجنة في السماء والنار في أسفل سافلين أو أن المؤمنين هم الغالبون في الدنيا كما وقع ذلك من ظهور الاسلام وسقوط الكفر وقتل أهله وأسرههم وتشريدهم وضرب الجزية عليهم ولا مانع من حمل الآية على جميع ذلك لولا التقييد بكونه في يوم القيامة وفيه دلالة على أن فوقيتهم من أجل التقوى وفيه تحريضهم على الانصاف به اذا سمعوا ذلك أو لا يذنبان بان اعراضهم عن الدنيا لالتقاء عنها الكونها شاغلة

المقدس وترك البيت العتيق ثم صرفه الى بيته العتيق ونسخها فقال ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال كان أول ما نسخ من القرآن القبلة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة وكان أهلها اليهود أمره الله ان يستقبل بيت المقدس ففرحت اليهود فاستقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة عشر شهرا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب قبلة ابراهيم وكان يدعو وينظر الى السماء فانزل الله قد نرى قلبك وجهك في السماء الى قوله فولوا وجوهكم شطره فارتاب من ذلك اليهود وقالوا ما ولاهم من قبلتهم التي كانوا عليها فانزل الله قل لله المشرق والمغرب وقال فأيما تولوا فثم وجهه الله وقال عكرمة عن ابن عباس فأيما تولوا فثم وجهه الله قال قبلة الله أيما توجهت شرقا أو غربا وقال مجاهد فأيما تولوا فثم وجهه الله

حيثما كنتم فلكم قبلة تستقبلونها الكعبة وقال ابن أبي حاتم بعد رواية الاثر المتقدم عن ابن عباس في نسخ عن القبلة عن عطاء عنه وروى عن ابي العالية والحسن وعطاء الخراساني وعكرمة وقتادة والسدي وزيد بن أسلم نحو ذلك وقال ابن جرير وقال آخرون بل أنزل الله هذه الآية قبل أن يفرض التوجه الى الكعبة وانما أنزلها ليعلم نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه ان لهم التوجه بوجوههم للصلاة حيث شاؤوا من نواحي المشرق والمغرب لانهم لا يوجهون وجوههم وجهان من ذلك وناحية الا كان جل ثناؤه في ذلك الوجه وتلك الناحية لان له تعالى المشرق والمغرب وانه لا يتحول منه مكان كما قال تعالى ولا أدنى من ذلك ولا أكثر

الاهومعهم أينما كانوا قالوا ثم نسخ ذلك بالفرض الذي فرض عليهم التوجه الى المسجد الحرام هكذا قال وفي قوله والله تعالى لا يخلو منه مكان ان أراد الله تعالى فصيح فان علمه تعالى محيط بجميع المعلومات وأما أنه تعالى فلا تكون محصورة في شيء من خلقه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا قال ابن جرير وقال آخرون بل نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذنا من الله أن يصلي التطوع حيث توجه من شرق أو غرب في مسيره في سفره وفي حال المسايغة وشدة الخوف حدثنا أبو تريب أخبرنا ابن ادريس حدثنا عبد الملك هو ابن أبي سليمان عن سعيد بن جبيرة عن (٢٧٣) ابن عمر أنه كان يصلي حيث توجهت به راحته

ويذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك ويتناول هذه الآية فإينما توافتم وجه الله ورواه مسلم والترمذي والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق عن عبد الملك بن أبي سليمان به وأصله في الصحيحين من حديث ابن عمر وعامر بن ربيعة من غير ذكر الآية وفي صحيح البخاري من حديث نافع عن ابن عمر أنه كان إذا سئل عن صلاة الخوف وصنها ثم قال فان كان خوف أشد من ذلك صلوا رجلا قياما على أقدامهم وربكنا مستقبلي القبلة وغير مستقبليها قال نافع ولا أرى ابن عمر ذكر ذلك الا عن النبي صلى الله عليه وسلم (مسألة) ولم يفرق الشافعي في المشهور عنه بين سفر المسافة وسفر العدوى فالجميع عنه يجوز التطوع فيه على الراحلة وهو قول أبي حنيفة خلافا للمالك وجاعته واختار أبو يوسف وأبو سعيد الاصطخري التطوع على الدابة في المصر وحكاه أبو يوسف عن أنس بن مالك رضي الله عنه واختاره أبو جعفر الطبري حتى

عن جانب القدس عن حارثة بن وهب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ألا أخبركم بأهل الجنة كل ضعيف مستضعف لو أقسم على الله لأبره ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ جعظري مستكبر أخرجه الشيخان وعن أسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قلت على باب الجنة فكان عامة من دخلها المساكين وأصحاب الجند محبوسون غير أن أصحاب النار قد أمر بهم الى النار وقت على باب النار فإذا عامة من دخلها النساء أخرجه البخاري ومسلم (والله يرزق من يشاء بغير حساب) يحتمل أن يكون فيه إشارة الى أن الله سبحانه سيرزق المستضعفين من المؤمنين ويوسع عليهم ويجعل ما يعطيهم من الرزق بغير حساب أي بغير تقدير لأن ما يدخل عليه الحساب فهو قليل ويحتمل أن المعنى ان الله يوسع على بعض عباده في الرزق كما توسع على أولئك الرؤساء من الكفار استدرا جالهم وليس في التوسعة دليل على أن من وسع عليه فقد رضى عنه ويحتمل ان يراد بغير حساب من المرزوقين كما قال تعالى ويرزقه من حيث لا يحتسب وقال ابن عباس في تفسيره ليس على الله رقيب ولا من يحاسبه وقال سعيد بن جبيرة لا يحاسب الرب وقيل يرزقه في الدنيا ولا يحاسبه في الآخرة وقيل يرزقه بغير استحقاق وقيل لا يخاف نفاد ما في خزائنه حتى يحتاج الى حساب وقيل لا يعطى كل واحد على قدر حاجته بل يعطى الكثير لمن لا يحتاج اليه وقيل غير ذلك (كان الناس أمة واحدة) أي كانوا متفقين على دين واحد وهو الاسلام فاختلقوا واختلفت في الناس فقيل هم بنو آدم حين أخرجهم الله نسما من ظهرا آدم عن أبي بن كعب قال كانوا أمة واحدة حين عرضوا على آدم ففطرهم على الاسلام وأقروا بالعبودية وكانوا مسلمين ثم اختلفوا من بعد آدم وقيل آدم وحده قاله مجاهد وسمى ناسا لأنه أصل النسل وقيل آدم وحواء وقيل المراد القرون الاولى التي كانت بين آدم ونوح وهي عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلقوا قاله ابن عباس وقيل المراد نوح ومن في سفينته وقيل ان العرب كانت على دين ابراهيم الى أن غره عمرو بن لحي وقيل كانوا من حين وفاة آدم الى زمان نوح على الكفر والباطل بدليل قوله فبعث الله النبيين والحكمم للغالب والاولى قال أبو السعود وهو الانسب بالنظم الكريم وقيل ليس في الآية ما يدل على أنهم كانوا على ايمان أو كفر فهو موقوف على دليل من خارج وقيل المراد الاخبار عن الناس الذين

(٣٥ ل - فتح البيان) أيضا قال ابن جرير وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في قوم عمت عليهم القبلة فلم يعرفوا شطرها فصلوا على أنحاء مختلفة فقال الله تعالى لي المشارق والمغربا فين وليتم وجوهكم فهناك وجهي وهو قبلةكم فيعلمكم بذلك أن صلاتكم ماضية حدثنا محمد بن اسحق الاهوازي أخبرنا أبو أحمد الزبيري أخبرنا أبو الربيع السمان عن عاصم بن عبيد الله بن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة سوداء مظلمة فترانا منزلنا فجعل الرجل يأخذ الاجار فيعمل مسجدا يصلي فيه فلما ان أصبحنا اذا نحن قد صلينا الى غير القبلة فقلنا يا رسول الله لقد صلينا اليكنا هذه لغير القبلة

فأنزل الله تعالى والله المشرق والمغرب فأيضا نزلوا فثم وجه الله الآية ثم رواه عن سفيان بن وكيع عن أبيه عن أبي الربيع السهمان بنحوه ورواه الترمذي عن محمود بن غيلان عن وكيع وابن ماجه عن يحيى بن حكيم عن أبي دؤاد عن أبي الربيع السهمان ورواه ابن أبي حاتم عن الحسن بن محمد بن الصباح عن سعيد بن سليمان عن أبي الربيع السهمان واسمه أشعث بن سعيد البصري وهو ضعيف الحديث وقال الترمذي هذا حديث حسن وليس اسناده بذلك ولا نعرفه الا من حديث الاشعث السهمان وأشعث يضعف في الحديث قلت وشيخه عاصم أيضا ضعيف (٢٧٤) قال البخاري منكر الحديث وقال ابن معين ضعيف لا يحتج به

وقال ابن حبان مترولا والله أعلم وقد روى من طريق آخر عن جابر فقال الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسير هذه الآية أخبرنا اسمعيل ابن علي بن اسمعيل أخبرنا الحسن ابن علي بن شبيب حدثني أحمد بن عبد الله بن الحسن قال وجدت في كتاب أبي أخبرنا عبد الملك العزري عن عطاء عن جابر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية كنت فيها فاصابتنا ظلمة فلم نعرف القبلة فقالت طائفة منا قد عرفنا القبلة هي ههنا قبل الشمال فصلوا وخطوا خطوطا فلما أصبحوا طلعت الشمس أصبحت تلك الخطوط غير القبلة فلما أقبلنا من سرنا سألت النبي صلى الله عليه وسلم فسكت وأنزل الله تعالى والله المشرق والمغرب فأيضا نزلوا فثم وجه الله ثم رواه من حديث محمد بن عبيد الله العزري عن عطاء عن جابر به وقال الدارقطني قرئ على عبد الله ابن عبد العزيز وأنا سمع حدثكم داود بن عمرو أخبرنا محمد بن يزيد الواسطي عن محمد بن سالم عن عطاء عن جابر قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير فاصابنا غيم فبحرنا فاختلفنا في القبلة فصلي كل رجل منا على حدة وجعل أحدنا يخط بين يديه لنعلم أمكنة فاذا كنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يأمرنا بالاعادة وقال قد أجازت صلاتكم ثم قال الدارقطني كذا قال عن محمد بن سالم وقال غيره عن محمد بن عبد الله العزري عن عطاء وهما ضعيفان ورواه ابن مردويه أيضا من حديث الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فاخذتهم ضيابة فلم يهتدوا الى القبلة فصلوا غير القبلة ثم استبان لهم بعد ما طلعت الشمس انهم صلوا غير القبلة فلما جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

هم الخمس كله أنهم كانوا أمة واحدة في خلوعهم عن الشرائع وجهلهم بالحقائق لولا أن الله من عليهم بارسال الرسل والامة مأخوذة من قولهم أمت الشيء أى قصده أى مقصدهم واحد غير مختلف (فبعث الله النبيين) قيل الانبياء جللتهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا والرسول منهم ثمانمائة وثلاثة عشر المذكور منهم في القرآن باسماء الاعلام ثمانية وعشرون نبيا والله أعلم (مبشرين) بالثواب لمن آمن وأطاع (ومنذرين) بالعقاب لمن كفر وعصى (وأنزل معهم الكتاب) أى الجنس وقيل المراد به التوراة أو أنزل مع كل واحد الكتاب ووجه الكتب المنزلة من السماء مائة وأربعة كتب كما قيل (بالحق) أى الصدق والعدل والمراد هنا الحكم والفوائد والمصالح (ليحكم بين الناس) مسند الى الكتاب في قول الجمهور وهو مجاز مثل قوله تعالى هذا كتابنا نطق عليكم بالحق وقيل ان المعنى ليحكم كل نبي بكتابه وقيل ليحكم الله (فيما اختلفوا فيه) أى في الحق الذي اختلفوا فيه من بعدما كانوا متفقين عليه وقيل الضمير في فيه راجع الى ما في قوله فيما والضمير في قوله (وما اختلف فيه) يحتمل أن يعود الى الكتاب ويحتمل أن يعود الى المنزل عليه وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم قاله الزجاج ويحتمل أن يعود الى الحق (الا الذين أولوه) أى أولوا الكتاب أو أولوا الحق أو أولوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم أى أعطوا علمه (من بعدما جاءتهم البينات) أى الدلالات الواضحات على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو الحجج الظاهرة على التوحيد (بغيا بينهم) أى لم يختلفوا الا للبغي أى الحسد والحرص على الدنيا وطلب ملكها وزخرفها أيهم يكون له الملك والمهابة في الناس وفي هذا تنبيه على السفسفة في فعالهم القبيح الذي وقعوا فيه لانهم جعلوا نزول الكتاب سببا في شدة الخلاف (فهدى الله الذين آمنوا) أى أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (لما اختلفوا فيه من الحق) أى الى الحق ومن للبيان أو للتبعية وذلك لما بين لهم في القرآن من اختلاف من كان قبلهم وقيل معناه فهدى الله أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم واليه وسلم للتصديق بجميع الكتب بخلاف من قبلهم فان بعضهم كذب كتاب بعض وقيل ان الله هداهم الى الحق من القبلة وقيل هداهم ليوم الجمعة وقيل هداهم لاعتقاد الحق في عيسى بعد أن كذبه اليهود وجعلته النصرارى وقيل المراد بالحق الاسلام وقال الفراء ان في الآية قلبا وتفسيره فهدى الذين آمنوا بالحق لما اختلفوا فيه واختاره ابن

عن جابر قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير فاصابنا غيم فبحرنا فاختلفنا في القبلة فصلي كل رجل منا على حدة وجعل أحدنا يخط بين يديه لنعلم أمكنة فاذا كنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يأمرنا بالاعادة وقال قد أجازت صلاتكم ثم قال الدارقطني كذا قال عن محمد بن سالم وقال غيره عن محمد بن عبد الله العزري عن عطاء وهما ضعيفان ورواه ابن مردويه أيضا من حديث الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فاخذتهم ضيابة فلم يهتدوا الى القبلة فصلوا غير القبلة ثم استبان لهم بعد ما طلعت الشمس انهم صلوا غير القبلة فلما جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم حدثوه فانزل الله تعالى هذه الآية ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله وعنده الاسانيد فيها ضعف ولعله يشد بعضها بعضا وأما عادة الصلاة لمن تين له خطوه ففهي قولان للعلماء وهذه دلائل على عدم القضاء والله أعلم قال ابن جرير وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في سبب النجاشي كما حدثنا محمد بن بشار أخبرنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أهلكم قد ماتت فصولا عليه قالوا صلى على رجل ليس بعلم قال فترلت وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله قال قتادة فقالوا انه كان لا يصلي الى القبلة (٢٧٥) فانزل الله ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا

فثم وجه الله وهذا غريب والله أعلم وقد قيل انه كان يصلي الى بيت المقدس قبل ان يبلغه الناسخ الى الكعبة كما حكاه القرطبي عن قتادة وذكر القرطبي انه لما مات صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ بذلك من ذهب الى الصلاة على الغائب قال وهذا خاص عند أصحابنا من ثلاثة أوجه أحدها انه عليه السلام شاهده حين سوي عليه طويته له الارض الثاني انه لما لم يكن عنده من يصلي عليه صلى عليه واختاره ابن العربي قال القرطبي ويعد ان يكون ملك مسلم ليس عنده أحد من قومه على دينه وقد أجاب ابن العربي عن هذا العلم لم يكن عندهم شرعية الصلاة على الميت وهذا جواب جيد الثالث انه عليه الصلاة والسلام انما صلى عليه ليكون ذلك كالتأليف لبقية الملوك والله أعلم وقد أورد الخافظ أبو بكر بن مردويه في تفسير هذه الآية من حديث أبي معشر عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله

جرير وضعفه ابن عطية (بأذنه) قال الزجاج معناه بعلمه وقال النحاس هذا غلط والمعنى بامرهم وادارته (والله يهدي من يشاء) من عباده (الى صراط مستقيم) أى طريق سوى (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة) أم هنما منقطع بمعنى بل وحكى بعض اللغويين انها قد تبيء بمثابة همزة الاستفهام بيدو بها الكلام فعلى هذا معنى الاستفهام هنا التقرير والانتكار أى أم حسبتم دخولكم الجنة واقعا والغرض من هذا التوبيخ تشجيعهم على الصبر وحثهم عليه وحسب هنما من أخوات ظن وقد تستعمل في اليقين (ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) الوالوالحال ولما بمعنى لم أى والحال انكم لم يأتكم مثلهم بعد ولم يتلوا بما ابتلوا به من الاحوال الهائلة التى هى مثل فى الفظاعة والشدة وهومتوقع منظر ولم تتخفوا بمثل ما امتحن به من كان قبلكم فتصبروا كما صبروا ذكر الله سبحانه هذه التسليمة بعد ان ذكر اختلاف الامم على أنبيائهم تهيئة للمؤمنين وتقوية لقلوبهم ومثل هذه الآية قوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم وقوله أم حسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون (مستهم) استثناف بيان لقوله مثل الذين خلوا (البأساء والضراء) قد تقدمت فيهما (وزلزلوا) الزلزلة شدة التحريك تكون فى الاشخاص وفى الاقوال يقال زلزل الله الارض زلزلة وزلزالا لا كسر فتزلت أى تحركت واضطربت فعنى زلزلوا خوفا وارتجوا ازعا جاشا ديدا وحركوا بانواع البلايا والزياب وقال الزجاج أصل الزلزلة نقل الشيء من مكانه فاذا قلت زلزلة فعناه كررت زلله من مكانه (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه) أى استمر ذلك الى غاية هى قول الرسول ومن معه أى صاحبوه فى الايمان وحتى بمعنى الى وان مضرة أى الى أن يقول وهى غاية لما تقدم من المس والزال وذلك لان الرسل أثبت من غيرهم وأصبر وأضبط للنفس عند نزول البلايا وكذلك أتباعهم من المؤمنين (متى نصر الله) متى ظرف زمان لا يتصرف الابجرة بحرف والرسول هنا قيل هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو شعيب وقيل هو كل رسول بعث الى أمة وقالت طائفة فى الكلام تقديم وتأخير أى حتى يقول الذين آمنوا متى نصر الله ويقول الرسول ألا ان نصر الله قريب ولا ملجئ لهذا التكلف لان قول الرسول ومن معه متى نصر الله ليس فيه الاستحجال النصر من الله سبحانه وليس فيه ما زعموه من الشك والارتياب حتى يحتاج الى ذلك التأويل المتعسف قال قتادة نزلت

صلى الله عليه وسلم ما بين المشرق والمغرب قبله لاهل المدينة وأهل الشام وأهل العراق وله مناسبة ههنا وقد أخرجه الترمذى وابن ماجه من حديث أبي معشر واسمه نعيم بن عبد الرحمن السدسى المدنى به ما بين المشرق والمغرب قبله وقال الترمذى وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة وتكلم بعض أهل العلم فى أبي معشر من قبل حفظه ثم قال الترمذى حدثني الحسن بن بكر المروزي أخبرنا المعلى بن منصور أخبرنا عبد الله بن جعفر الخزرجي عن عثمان بن محمد الاخنسي عن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين المشرق والمغرب قبله ثم قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح وحكى عن

البخاري انه قال هذا اقوى من حديث أبي معشر وأصح قال الترمذي وقد روى عن غير واحد من الصحابة ما بين المشرق والمغرب قبلة منهم عمر بن الخطاب وعلي وابن عباس رضي الله عنهم أجمعين وقال ابن عمر اذا جعلت المغرب عن يمينك والمشرق عن يسارك فباينهم ما قبله اذا استقبلت القبلة ثم قال ابن مردويه حدثنا علي بن أحمد بن عبد الرحمن أخبرنا يعقوب بن يوسف مولى بني هاشم أخبرنا شعيب بن أيوب أخبرنا ابن غير عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين المشرق والمغرب قبلة وقد رواه الدارقطني (٢٧٦) والبيهقي وقال المشهور عن ابن عمر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم ما قوله قال

هذه الآية في يوم الاحزاب وهي غزوة الخندق أصاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ وأصحابه بلاء وحصر وقيل نزلت في غزوة أحد وقيل غير ذلك وقال ابن عباس أخبر الله المؤمنين أن الدنيا دار بلاء وأنه مبتليهم فيها وأخبرهم أنه هكذا فعل بالنبياؤه وصفوته لتطيب أنفسهم والمعنى أنه بلغهم الجهد والشدة والبلاء ولم يبق لهم صبر وذلك هو الغاية القصوى في الشدة فلما بلغ الحال في الشدة إلى هذه الغاية واستبطوا النصر قيل لهم (ألا انصر الله قريب) أجابهم في طلبهم والمعنى هكذا كان حالهم لم يغيرهم طول البلاء والشدة عن دينهم إلى أن يأتهم نصر الله فكونوا يومئذ مسلمين كذلك وتحملوا الأذى والشدة والمشقة في طلب الحق فان نصره سبحانه قريب أتيانه لا بعيد وفيه إشارة إلى أن المراد بالقرب الزماني وفي إشار الجسدية الاسمية على الفعلية المناسبة لما قبلها وتصديرها بحرف التنبيه والتأكيّد من الدلالة على تحقق مضمونها وتقرره ما لا يخفى (يسئلونك ماذا ينفقون) السائلون هنا هم المؤمنون سألوا عن الشيء الذي ينفقونه ما هو أي ما قدره وما جنسه (قل ما أنفقتم من خير إلى آخرة) فاجيبوا ببيان المصروف الذي يصرفونه فيه تنبيها على أنه الأول بالقصد لأن الشيء لا يعتد به إلا إذا وضع في موضعه وصادف مصرفه وقيل أنه قد تضمن الآية بيان ما ينفقونه وهو كل خير وقيل إنما سألوا عن وجوه البر التي ينفقون فيها وهو خلاف الظاهر وما شرطية وقيل موصولة والاول أولى لتوافق ما بعدها (فللوالدين) قدمهما للوجوب حقهما على الولد لأنهما السبب في وجوده (والأقربين) قدمهم لأن الإنسان لا يقدر أن يقوم بمصالح جميع الفقراء فتقدم القرابة أولى من غيرهم ولأنهم أبعاض الوالدين (واليتامى) لأنهم لا يقدر أن يكتسبوا ولا لهم منفق وقد تقدم الكلام في الأقربين واليتامى (والمساكين وابن السبيل) أي هم أولى به وانظر إلى هذا الترتيب الحسن العجيب في كيفية الانفاق كيف فصله ثم أتبعه بالأجبال فقال (وما تفعلو من خير) أي مع هؤلاء أو غيرهم طلبا لوجه الله ورضوانه (فإن الله به عليم) فيجازيكم عليه قال ابن مسعود نسخت الآية الزكاة وقال الحسن أنها محكمة وقال ابن زيد هذا في النفس أي التطوع وهو ظاهر الآية فمن أحب التقرب إلى الله بالانفاق فالأولى به أن ينفق في الوجوه المذكورة في الآية فيقدم الأول فالأول ولم يذكر فيها السائلين والزقاب كما في الآية الأخرى اكتفاء بها

ابن جرير ويحتمل فأيها قولوا وجوهكم في دعائكم لي فهناك وجهي أستجيب لكم دعاءكم كما حدثنا القاسم أخبرنا الحسين حدثني حجاج قال قال ابن جرير قال مجاهد لما نزلت ادعوني أستجب لكم قالوا إلى أين فنزلت فأيها قولوا فتم وجه الله قال ابن جرير ومعنى قوله إن الله واسع عليم يسع خلقه كلهم بالكفاية والجلود والافضال وأما قوله عليم فإنه يعني عليم بأعمالهم ما يغيب عنه منها شيء ولا يعزب عن علمه بل هو بجميعها عليم (وقالوا اتخذ الله ولدا) سبحانه بل له مافي السموات والارض ~~كل~~ له قاتنون بديع السموات والارض وادقضى أمرا فانما يقول له ~~كن~~ فيكون) اشتملت هذه الآية الكريمة والتي قبلها على الرد على النصارى عليهم لعائن الله وكذا من أشبههم من اليهود ومن مشركى العرب ممن جعل الملائكة بنات الله فأكذب الله جميعهم في دعواهم وقولهم إن الله ولد فقال تعالى سبحانه أي تعالى وتقدس وتزه عن ذلك علوا

كبير بل له مافي السموات والارض أي ليس الأمر كما افترأوا ونماله ملك السموات والارض ومن فيهم وهو المتصرف فيهم وهو خالقهم ورازقهم ومقدرهم ومخبرهم ومسيرهم ومصرفهم كما يشاء والجميع عبيده وملك له فكيف يكون له ولد منهم والولد إنما يكون متولدا من شيئين متناسبين وهو تبارك وتعالى ليس له نظير ولا مشارك في عظمته وكبريائه ولا صاحبة له فكيف يكون له ولد كما قال تعالى بديع السموات والارض أي يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم وقال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا أدا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخرب الجبال هذا أن يدعو الرحمن ولدا

وكرها وظلالهم بالغدو والآصال وقد ورد حديث فيه بيان القنوت في القرآن ما هو المراد به كما قال ابن أبي حاتم أخبرنا يوسف ابن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن دراجاً أبا السمع حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل حرف من القرآن يذكرك فيه القنوت فهو الطاعة وكذا رواه الإمام أحمد عن حسن بن موسى عن ابن لهيعة عن دراج بالسناد مثله ولكن في هذا الاسناد ضعف لا يعتمد عليه ورفع هذا الحديث منكر وقد يكون من كلام الصحابي أو من دونه والله أعلم وكثير ما ياتي (٢٧٨) بهذا الاسناد تفاسير فيها نكارة فلا يغتر بها فان السند ضعيف والله

(وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ذلك ولذلك تكرهونه قيل انها محكمة ناسخة للعنوع عن المشركين وقيل منسوخة لان فيها وجوب الجهاد على الكافة والتاسخ قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقيل انها ناسخة من وجه ومنسوخة من وجه فالناسخ منها ايجاب الجهاد مع المشركين بعد المنع منسوخ والمنسوخ ايجاب الجهاد على الكافة وقد ورد في فضل الجهاد ووجوبه بأحاديث كثيرة لا يتسع المقام لبسطها (يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ) أي القتال فيه أمر كبير مستكر والشهر الحرام المراد به الخنس وقد كانت العرب لا تسفون فيه دماء ولا تغير على عدو ولا شهر الحرم هي ذوالقعدة وذوالحجة ومحرم ورجب ثلاثة سردود واحد فرد وهذه الامور أعظم ذنبا وأشدها ثامناً القتال في الشهر الحرام كذا قال المبرد وغيره قيل انها محكمة وأنه لا يجوز الغزو في الشهر الحرام الا بطريق الدفع وقيل منسوخة بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وبقوله قاتلوا المشركين كافة وبه قال الجمهور (وصدعن سبيل الله) أي صدكم المسلمين عن الحج أو صدكم عن الاسلام من يريده (وكفر به) الضمير يعود الى الله وقيل الى الحج (والمسجد الحرام) أي وصدكم عنه قاله الزمخشري وغيره وتعقب بان عطف قوله وكفر به على صدما نفع منه اذ لا يتقدم العطف على الموصول على العطف على الصلة وهو سبيل الله لوجود الفصل باجنبي واجيب بان الكفر بالله والصد عن سبيله متخذان معنى فكأنه لا فصل باجنبي بين سبيل وما عطف عليه (واخراج أهله منه) يعني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين حين أذوهم حتى هاجروا وتركوهم كما جاعلهم الله أهله لانهم كانوا هم القائلين بحقوق المسجد الحرام دون المشركين ومعنى الآية الذي ذهب اليه الجمهور انكم يا قريش تستعظمون علينا القتال في الشهر الحرام وما تفعلون أنتم من الصد عن سبيل الله لمن أراد الاسلام ومن الكفر بالله ومن الصد عن المسجد الحرام ومن اخرج أهل الحرم منه (أكبر) جرماً عند الله وسبب النزول يشهد لهذا المعنى ويقيد أنه المراد فان السؤال منهم المذكور في هذه الآية هو سؤال انه كارباً واقع من السرية التي بعثها النبي صلى الله عليه وآله وسلم (والفتنة أكبر من القتل) المراد بالفتنة هنا الكفر والشر كما قاله ابن عمر أي كفركم أكبر من القتل الواقع من السرية التي بعثها النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المراد بالفتنة الاخراج لاهل الحرم منه وقيل المراد بالفتنة

أعلم وقوله تعالى بديع السموات والارض أي خالقهما على غير مثال سبق قال مجاهد والسدى وهو مقتضى اللغة ومنه يقال للشيء المحدث بدعة كما جاء في صحيح مسلم فان كل محدثة بدعة والبدعة على قسمين تارة تكون بدعة شرعية كقوله فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وتارة تكون بدعة لغوية كقول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عن جمعه اياهم على صلاة التراويح واستقرارهم نعمت البدعة هذه وقال ابن جرير بديع السموات والارض مبدعهما وانما هو مفعول فصرف الى فاعل كما صرف المولم الى الاليم والسميع الى السميع ومعنى المبدع المنشئ والمحدث ما لا يسبقه الى انشاء مثله واحداً له أحد قال ولذلك سمي المبتدع في الدين مبتدعاً لاحدائه فيه ما لم يسبق اليه غيره وكذلك كل محدث قول أو فعلاً لم يتقدم فيه متقدم فان العرب تسميه مبتدعاً ومن ذلك قول اعشى بن ثعلبة في مدح هذيل بن علي الخنفي

هنا

يدعى الى قول سادات الرجال اذا * أبدوا له الخزم أو ما شاءه ابتداء

أي يحدث ما شاء قال ابن جرير معنى الكلام سبحانه الله أن يكون له ولد وهو مالك ما في السموات والارض تشهد له جميعها بدلائلها عليه بالوحدانية وقوله بالطاعة وهو بارئها وخالقها وموجدها من غير أصل ولا مثال احتذاها عليه وهذا اعلام من الله لعباده ان من يشهد له بذلك المسيح الذي أضافوا الى الله بنوته واخبارهم لهسم ان الذي ابتدع السموات والارض من غير أصل وعلى غير مثال هو الذي ابتدع المسيح عيسى من غير والد بقدرته وهذا من ابن جرير رحمه الله كلام جيد وعبرة صحيحة وقوله تعالى

وإذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون يبين ذلك تعالى كمال قدرته وعظيم سلطانه وانه اذا قدر امر او اراد كونه فانما يقول له كن أى مرة واحدة فيكون أى فيوجد على وفق ما أراد كما قال تعالى انما أمره اذا أراد شيان يقول له كن فيكون وقال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون وقال تعالى وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر وقال الشاعر
 اذا ما أراد الله أمر افانما * يقول له كن قوله فيكون
 وبه بذلك أيضا على ان خلق عيسى بكلمة كن فكان كما أمره الله
 قال الله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب (٢٧٩) ثم قال له كن فيكون (وقال الذين لا يعلمون
 لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية كذلك
 قال الذين من قبلهم مثل قولهم
 تشابهت قلوبهم قدينا الآيات
 لقوم يوقنون) قال محمد بن اسحق
 حدثني محمد بن أبي محمد عن
 عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن
 عباس قال قال رافع بن خزيمة
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا محمد ان كنت رسولا من الله كما
 تقول فقل لله فيكلمنا حتى نسمع
 كلامه فانزل الله في ذلك من قوله
 وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا
 الله أو تأتينا آية وقال مجاهد
 وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا
 الله أو تأتينا آية قال النصارى
 تقوله وهو اختيار ابن جرير قال
 لان السياق فيهم وفي ذلك نظر
 وحكى القرطبي لولا يكلمنا الله أى
 يخاطبنا بنبوته يا محمد قلت وهو
 ظاهر السماع والله أعلم وقال أبو
 العباس والريبع بن أنس وقتادة
 والسدي في تفسير هذه الآية هذا
 قول كفار العرب كذلك قال الذين
 من قبلهم مثل قولهم قال هم اليهود
 والنصارى ويؤيد هذا القول وان
 القائلين ذلك هم مشركوا العرب

هنا فتنتهم عن دينهم حتى لم يكونوا أى فتنة المستضعفين من المؤمنين أو نفس الفتنة التى
 الكفار عليها وهذا أرجح من الوجهين الاولين لان الكفر والاخراج قد سبق ذكرهما
 وانهم مع الصدا كبر عند الله من القتال في الشهر الحرام وعن سفيان الثوري هذا شيء
 منسوخ ولا يباس بالقتال في الشهر الحرام وعن ابن عباس ان هذه الآية منسوخة بآية
 السيف في براءة (ولا يزالون يقاتلونكم) ابتداء كلام يتضمن الاخبار عن الله عز وجل
 للمؤمنين بان هؤلاء الكفار والمشركين لا يزالون مستمرين على قتالكم وعداوتكم
 (حتى يردوكم عن دينكم) أى الاسلام الى الكفر (ان استطاعوا) ذلك وتبها لهم منكم
 والتقيد بهذا الشرط مشعر باستبعاد تمكّنهم من ذلك وقدرتهم عليه ثم حذر الله سبحانه
 المؤمنين من الاغترار بالكفر والدخول فيما يريدونه من ردّهم عن دينهم الذى هو
 الغاية لما يريدونه من المقاتلة للمؤمنين فقال (ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر
 فأولئك حبطت أعمالهم) الردة الرجوع عن الاسلام الى الكفر والتقيد بالكفر يفيد
 ان عمل من ارتد انما يبطل اذا مات على الكفر وما اذا أسلم بعد الردة لم يثبت عليه شيء من
 أحكام الردة وفيه دليل للشافعي ان الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت على ردة وعند أبي
 حنيفة ان الردة تحبط العمل وان أسلم وحبط معناه بطل وفسد ومنه الحبط وهو فساد
 يلحق المواشي في بطونها من كثرة أكلها للكل فتفتخ أجوافها ورجعات موت من ذلك وفي
 هذه الآية تهديد للمسلمين ان يمتنعوا على دين الاسلام (في الدنيا والآخرة) أى لا يبقى له حكم
 المسلمين في الدنيا فلا يأخذ شيئا مما يستحقه المسلمون من الميراث وغيره ولا ينظر بحظ من
 حظوظ الاسلام ولا ينال شيئا من ثواب الآخرة الذى يوجبها الاسلام ويستحقه أهله وقد
 اختلف أهل العلم في الردة هل تحبط العمل بمجرد اتمام الردة أم لا تحبط الا بالموت على الكفر
 والواجب حمل ما أطلقته الآيات في غير هذا الموضع على ما في هذه الآية من التقيد
 (وأولئك أصحاب النار) يعنى الذين ماتوا على الردة والكفر (هم فيها خالدون) أى
 لا يخرجون منها أبدا وقد تقدم الكلام في معنى الخلود (ان الذين آمنوا والذين هاجروا
 وجاهدوا في سبيل الله) انهم بعد معانها الانتقال من موضع الى موضع وترك الاول لا يشار
 الثانى والهجرة ضد الوصل والتأجر التقاطع والمراد بها هنا الهجرة من دار الكفر الى دار
 الاسلام والمجاهدة استخراج الجهد والجهاد والتجاهد بذل الوسع (أولئك يرجون) أى

قوله تعالى واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله الآية وقوله تعالى وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من
 الارض ينبوعا الى قوله قل سبحان ربى هل كنت الا بشر ارسلنا رسلنا بالبينات واولئك الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة
 أن نرى ربنا الآية وقوله تعالى بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منسورة الى غير ذلك من الآيات الدالة على كفر مشركى العرب
 وعقوبتهم وعنادهم وسؤالهم ما لا حاجة لهم به انما هو الكفر والمعاندة كما قال من قبلهم من الامم الخالية من أهل الكتابين وغيرهم
 كما قال تعالى يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقال ارنا الله جهرة وقال تعالى واذا

اولئك يؤمنون به ومن يكفر به فاولئك هم الخاسرون) قال ابن جرير يعني بقوله جل ثناؤه ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم وليست اليهود يا محمد ولا النصارى براضية عنك أبدا فعد طلب ما يرضيهم ويوافقهم وأقبل على طلب رضا الله في دعائهم الى ما بعثك الله به من الحق وقوله تعالى قل ان هدى الله هو الهدى أى قل يا محمد ان هدى الله الذى بعثني به هو الهدى يعني هو الدين المستقيم الصحيح الكامل الشامل قال قتادة في قوله قل ان هدى الله هو الهدى قال خصومة علمها الله محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه يخاصمون بها (٢٨٢) أهل الضلالة قال قتادة وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

يقول لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين لا يضرهم من خلفهم حتى ياتي أمر الله (قلت) هذا الحديث مخرج في الصحيح عن عبد الله بن عمرو ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا نصير فيه تهديد ووعيد شديد للامة عن اتباع طرائق اليهود والنصارى بعد ما علموا من القرآن والسنة عياداً بالله من ذلك فان الخطاب مع الرسول والامر لأمته وقد استبدل كثير من الفقهاء بقوله حتى تتبع ملتهم حيث أفراد الملة على أن الكفر كراهة ملة واحدة كقوله تعالى لكم دينكم ولي دين فعلى هذا لا يوارث المسلمون والكفار وكل منهم يرث قرينه سواء كان من أهل دينه أم لا لانهم كلهم ملة واحدة وهذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد في رواية عنه وقال في الرواية الأخرى كقول مالك انه لا يوارث أهل ملتين شتى كما جاء في الحديث والله أعلم وقوله الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته

الانسان بغير تعب ولا كد وما يحصل من السرور والأريحية عند أن يصير له منها سهم صالح وسهام الميسر احدى عشر منها سبعة لها فروض على عدم ما فيها من الخطوط وهى الفسذ والتوأم والرقب والخلس والنافر والمسبل والمعلل والسفح والوعد والضعف والجزور ولا تقول بذكر علاماتها وأحوالها (وأتمها أكبر من نفعهما) أخبر سبحانه بان الحرو والميسر وان كان فيهما نافع فالأثم الذى يلحق متعاطيهما أكثر من هذا النفع لانه لا خير يساوى فساد العقل الحاصل بالخرفانه ينشأ عنه من الشرور ما لا يأتى عليه الخصر وكذلك لا خير فى الميسر يساوى ما فيها من المخاطرة بالمال والتعرض للفقير واستجلاب العداوات المفضية الى سفك الدماء وهتك الحرم وقد وردت في تحريم الحرو ووعيد شار بها أحاديث كثيرة (ويستلونك ماذا يتفقون قل العفو) والعفو ما سهل ويسر ولم يشق على القلب والمعنى أنفقوا ما فضل عن حوائجكم ولم تجهدوا فيه أنفسكم وقيل هو ما فضل عن نفقة العيال وقال جمهور العلماء هو نفقات التطوع وقيل ان هذه الآية منسوخة بآية الزكاة المفروضة وقيل هى محكمة وفى المال حق سوى الزكاة وقد ثبت فى الصحيح من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وأبدأ عن تعول وثبت نحوه فى الصحيح مر فوعا من حديث حكيم ابن حزام وفى الباب أحاديث كثيرة وقيل المعنى خذ الميسور من اخلاق الرجال ولا تستقص عليهم (كذلك بين الله لكم الآيات) أى فى أمر النفقة ومصارفها (علكم تتفكرون فى الدنيا والآخرة) أى فى أمرهم ما يحبسون من أموالكم ما تصلحون به معاش دنياكم وتتفقون الباقى فى الوجوه المقررة الى الآخرة وقيل فى الكلام تقديم وتأخير أى كذلك بين الله لكم الآيات فى الدنيا والآخرة لعلكم تتفكرون فى الدنيا وزوالها وفى الآخرة بقاءهم فترغبون عن العاجلة الى الآجلة (ويستلونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير) هذه الآية تزلت بعد نزول قوله تعالى ولا تقر بوأمال اليتيم وقوله ان الذين ياكلون أموال اليتامى وقد ضاق على الاولياء الامر فزلت هذه الآية والمراد بالاصلاح هنا محالطتهم على وجه اصلاح لأموالهم فان ذلك أصح من مجانبتهم وفى ذلك دليل على جواز التصرف فى أموال اليتامى من الاولياء والأوصياء بالبيع والمضاربة والأجارة ونحو ذلك وقيل ان يوسع على اليتيم من طعام نفسه ولا يوسع عليه من طعامه

ولا

قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة هم اليهود والنصارى وهو قول عبد الرحمن بن زيد

ابن أسلم واختاره ابن جرير وقال سعيد عن قتادة هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبي أخبرنا إبراهيم بن موسى وعبد الله بن عمران الاصبهاني قال أخبرنا يحيى بن عيمان حدثنا اسامة بن زيد عن أبيه عن عمر بن الخطاب يتلونه حق تلاوته قال اذا مر بذكر الجنة سأل الله الجنة واذا مر بذكر النار تعوذ بالله من النار وقال أبو العالية قال ابن مسعود والذى نفسى بيده ان حق تلاوته أن يحل حلاله ويحرم حرامه ويقرأ كما أنزل الله ولا يحرف الكلم عن مواضعه

ولا يتأول منه شيأ على غير تأويله وكذا رواد عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ومنصور بن المعتمر عن ابن مسعود قال السدي عن أبي مالك عن ابن عباس في هذه الآية قال يحلون حلاله ويحرمون حرامه ولا يحرفونه عن مواضعه قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن مسعود نحو ذلك وقال الحسن البصري يعملون بحكمه ويؤمنون بتشابهه ويكونون ما أشكل عليهم إلى عالمه وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبو زرعة أخبرنا إبراهيم بن موسى أخبرنا ابن أبي زائدة أخبرنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله يتلونه حق تلاوته قال يتبعونه حق اتباعه ثم قرأ والقمر إذا تلاها يقول اتبعها (٢٨٣) قال وروى عن عكرمة وعطاء ومجاهد

وأبي رزين وإبراهيم النخعي نحو ذلك وقال سفيان الثوري أخبرنا زبيد عن مرة عن عبد الله بن مسعود في قوله يتلونه حق تلاوته قال يتبعونه حق اتباعه قال القرطبي وروى نصر بن عيسى عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يتلونه حق تلاوته قال يتبعونه حق اتباعه ثم قال في إسناده غير واحد من المجتهولين فيما ذكره الخطيب إلا أن معناه صحيح وقال أبو موسى الأشعري من يتبع القرآن يهبط به على رياض الجنة وعن عرب بن الخطاب هم الذين إذا هم وأبأية رجسة سالوها من الله وإذا هم وأبأية عذاب استعاذوا منها قال وقدرى هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا هم بأية رجسة سأل وإذا هم بأية عذاب تعوذ وقوله أولئك يؤمنون به خبر عن الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أي من أقام كتابه من أهل الكتب المنزلة على الأنبياء المتقدمين حق إقامته آمن بما أرسلناك به يا محمد كما قال

ولا يأخذ أجره ولا عوضا على إصلاح أمواله (وان تخالطوهم فاخوانكم) اختلف في تفسير الخالطة لهم فقال أبو عبيدة مخالطة اليتامى أن يكون لأحد هم المال ويشق على كافله أن يفرد طعامه عنه ولا يجذب دما من خلطه بعياله فيما أخذ من مال اليتيم ما يرى أنه كافيه بالتحري فيجعل مع نفقة أهله وهذا قد تقع فيه الزيادة والنقصان فدللت هذه الآية على الرخصة وهي ناسخة لما قبلها وقيل المراد بالخالطة المعاشرة للإيتام وقيل المراد بها المصاهرة لهم والأولى عدم قصر الخالطة على نوع خاص بل يشمل كل مخالطة كما يستفاد من الجملة الشرطية والتقدير فهم اخوانكم في الدين (والله يعلم المفسد) لأموالهم بمخالطته (من المصلح) بهاتذير للأولياء أي لا ينبغي على الله من ذلك شيء فهو يجازي كل أحد بعمله من أصل فلنفسه ومن أفسد فعليها فقمه وعدو وعيد خلا أن في تقديم المفسد من يذم يديوتا كيد للوعيد (ولو شاء الله لأعنتكم) أي جعل ذلك شاقا عليكم ومتعبا لكم وأوقعكم فيه الحرج والمشقة وقيل العنت هنا معناه الهلاك قاله أبو عبيدة وأصل العنت المشقة وقال ابن النباري أصل العنت التشديد ثم نقل إلى معنى الهلاك (إن الله عزيز) أي لا يتبع عليه شيء لأنه غالب لا يغالب (حكيم) يتصرف في ملكه بما تقتضيه مشيئته وحكمته وليس لكم أن تختاروا لأنفسكم (ولا تشكوا للمشركين) أي لا تترجوا والمراد بالنكاح العقد لا الوطء حتى قيل أنه لم يرد في القرآن بمعنى الوطء أصلا (حتى يؤمن) حتى بمعنى إلى أي إلى أن يؤمن وفي هذه الآية النهي عن نكاح المشركين فقل المراد بهم الوثنيات وقيل أنهم اتهم الكليات لأن أهل الكتاب مشركون قالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقد اختلف أهل العلم في هذه الآية فقالت طائفة أن الله حرم نكاح المشركين فيها والكليات من الجملة ثم جاءت آية المائدة فخصت الكليات من هذا العموم وهذا يحكي عن ابن عباس ومالك وسفيان بن سعيد وعبد الرحمن بن عمر والأوزاعي وذهبت طائفة إلى أن هذه الآية ناسخة لآية المائدة وأنه يحرم نكاح الكليات والمشركين وهذا أحد قول الشافعي وبه قال جماعة من أهل العلم ويجب أن قولهم أن هذه الآية ناسخة لآية المائدة بأن سورة البقرة من أول ما نزل وسورة المائدة من آخر ما نزل والقول الأول هو الراشخ وقد قال به مع من تقدم عثمان بن عفان وطخمة وجابر وحذيفة وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير

تعالى ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم الآية وقال قل يا أهل الكتاب استم على شيء حتى تقبوا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم أي إذا أقفوها حتى الإقامة وآمنتم بها حتى الإيمان وصدقتم ما فيها من الأخبار بمبعث محمد صلى الله عليه وسلم ونعته وصفته والأمر باتباعه ونصره وموارزته فادرك ذلك إلى الحق واتباع الخبر في الدنيا والآخرة كما قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل الآية وقال قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إن الذين أولوا العلم من قبله آذيتهم عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا إن

كان وعذر بما فعلوا أي ان كان ما وعدنا به من شان محمد صلى الله عليه وسلم لواقعنا وقال تعالى الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون واذا تبلى عليهم قالوا آمانا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون وقال تعالى وقل للذين آمنوا ولبؤلاتهم الياسمين أن أسلمن فان أسلوا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليهم البلاغ والله بصير بالعباد ولهذا قال تعالى ومن يكفر به فاولئك هم الخاسرون كما قال تعالى ومن يكفر به من الأحزاب فالتارومعه وفي الصحيح والذي نفسي (٢٨٤) بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم لا يؤمن بي

والحسن وطاوس وعكرمة والشعبي والضحاك كما حكاه الخناس والقرطبي وقد حكاه ابن المنذر عن المذكورين وزاد عمر بن الخطاب وقال لا يصح عن أحد من الاوائل انه حرم ذلك وقال بعض أهل العلم ان لفظ المشرك لا يتناول أهل الكتاب لقوله تعالى ما يؤدوا الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين وعلى فرض أن لفظ المشركين يعم فهذا المسموم مخصوص بآية المسألة كما قدمنا عن مقاتل بن حيان قال نزلت هذه الآية في أي مرتد الغنوي استأذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في عناق أن يتزوجها وكانت ذات حظ من جمال وهي مشركة وأبو هريرة بن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يا رسول الله انما تعجبني فأمر الله ولا تسكحو المشركات أخرجه ابن أبي حاتم وابن المنذر وأخرج البخاري عن ابن عمر قال حرم الله نكاح المشركات على المسلمين ولأعرف شيئا من الاشراك أعظم من أن تقول المرأة يها عيسى أو عبد من عباد الله (ولأمة مؤمنة خير من مشركة) أي ولرقيقة مؤمنة أنفع وأصلح وأفضل من حرة مشركة وقيل المراد بالامة الحرة لان الناس كلهم عبيد الله وامأوه والاول أولى لانه الظاهر من اللفظ ولانه أبلغ فان تفضل الامة المؤمنة على الحرة المشركة يستفاد منه تفضل الحرة المؤمنة على الحرة المشركة بالاولى قال ابن عرفة يجي التفضيل في كلامهم ايجابا للاول ونفياعن الثاني فعلى هذا لا يلزم وجود خير في المشركة مطلقا (ولو أعجبتكم) المشركة من جهة كونها ذات جمال أو مال أو نسب أو شرف وهذه الجملة حالية قال السيوطي وهذا مخصوص بغير الكتابيات بآية والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب (ولا تسكحو المشركين) أي لا تزوجوا الكفار بالمؤمنات خطاب للاولياء (حتى يؤمنوا) قال القرطبي وأجمعت الامة على أن المشرك لا يبطأ المؤمنة بوجه ما في ذلك من الغضاضة على الاسلام (ولعبد) الكلام فيه كالكلام في قوله ولأمة والتزجيج كالتزجيج (مؤمن خير من مشرك ولو أعجبتكم) أي بحسنه وجماله ونسبه وماله (أولئك) إشارة الى المشركين والمشركات (يدعون الى النار) أي الى الاعمال الموجبة للنار فكان في مصاهرتهم ومعاشرتهم ومصاحبتهم من الخطر العظيم ما لا يجوز للمؤمنين أن يتعرضوا له ويدخلوا فيه (والله يدعو الى الجنة والمغفرة) أي الى الاعمال الموجبة للجنة وقيل المراد أن أولياء الله وهم المؤمنون يدعون الى الجنة (بأذنه) أي بأمره قاله الزجاج وقيل بتيسيره وتوفيقه قاله في الكشف فقيب اجابته بالتزويج من أوليائه

الادخل النار (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأتى فضلتكم على العالمين واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون) قد تقدم نظير هذه الآية في صدر السورة وكررت ههنا للتأكيدها والحث على اتباع الرسول النبي الامي الذي يجدون صفته في كتبهم ونعمته واسمه وأمره وأتمه فذكرهم من كتمان هذا وكتمان ما أنعم به عليهم وأمرهم أن يذكره وانعمة الله عليهم من النعم الدينية والدنيوية والدينية ولا يحسدوا بني عمهم من العرب على ما رزقهم الله من ارسال الرسول الخاتم منهم ولا يحملهم ذلك الحسد على مخالفته وتكذيبه والحسد عن موافقته صلوات الله وسلامه عليه دائما الى يوم الدين (واذا تبلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال اني جاعل للناس اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين) يقول تعالى منها على شرف ابراهيم خليله عليه السلام وأن الله تعالى

جعله اماما للناس يقتدى به في اتوجه حين قام بما كلفه الله تعالى به من الاوامر والنواهي ولهذا قال واذا تبلى واهم ابراهيم ربه بكلمات أي واذا كرايمحدهؤلاء المشركين وأهل الكتابين الذين ينتحلون مله ابراهيم وليسوا عليها وانما الذي هو عليه مستقيم فانت والذين معك من المؤمنين اذ كرلهؤلاء ابتلاء الله ابراهيم أي اختباره له بما كلفه به من الاوامر والنواهي فاتمهن أي قام بهن كلهن كما قال تعالى وابراهيم الذي وفى وفي جميع ما شرع له فعمل به صلوات الله عليه وقال تعالى ان ابراهيم كان امة فاتا لله حنيفا ولم يك من المشركين شاكر الانعمة اجابته وهداه الى صراط مستقيم وآتينا في الدنيا حسنة وانه

في الآخرة لمن الصالحين ثم اوحينا اليك ان تبغ مله ابراهيم خنيفا وما كان من المشركين وقال تعالى ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان خنيفا مسلما وما كان من المشركين ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين وقوله تعالى بكلمات أي بشرائع وأوامر ونواه فان الكلمات تطلق ويراد بها الكلمات القدسية كقوله تعالى عن مريم عليها السلام وصدف بكلمات ربها وكتبه وكانت من القاتنين وتطلق ويراد بها الشرعية كقوله تعالى وتنت كلمك ربك صدقا وعدلا أي كلماته الشرعية وهي ما خبر صدق واما طلب عدل ان (٢٨٥) كان أمرا أو نهيا ومن ذلك هذه الآية

الكرية واذا تسلي ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن أي قام بهن قال اني جاع لك للناس اما ما أي جزاء على ما فعل كما قام بالامور وترك الزواج رجعه الله للناس قدوة واماما يقتدى به ويحتذى حسنه وقد اختلف في تعيين الكلمات التي اخبر الله بها ابراهيم الخليل عليه السلام فروى عن ابن عباس في ذلك روايات فقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال ابن عباس ابتلاه الله بالمناسك وكذا رواه أبو اسحق السبيعي عن التميمي عن ابن عباس وقال عبد الرزاق أيضا أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس واذا أتى ابراهيم ربه بكلمات قال ابتلاه الله بالطهارة خمس في الرأس وخمس في الجسد في الرأس قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وحلق الراس وفي الجسد تقليم الاظفار وحلق العانة والختان وتنف الابط وغسل أثر الغائط والبول بالماء قال ابن أبي حاتم وروى عن سعيد بن المسيب ومجاهد والسعي والتخني

وهم المسلمون (ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون) أي يوضح أدلتسه وجهه في أوامره ونواهيه وأحكامه لعلهم يتعظون (ويستألفونك عن الحيض) السائل أبو الدحداح في نفر من الصحابة والحيض هو الحيض وهو مصدر ميمي يقال حاضت المرأة حيضا وحيضا فهي حائض وحائضة كذا قال الفراء ونساء حيض وحوائض والحيضة بالكسر المرة الواحدة وقيل الاسم وقيل الحيض عبارة عن الزمان والمكان وهو مجاز فيهما وقال ابن جرير الطبري الحيض اسم الحيض أي الحدث وأصل هذه الكلمة من السيلان والانفجار يقال حاض السيل وقاض وحاضت الشجرة أي سالت رطوبتها ومنه الحوض لان الماء يحوض اليه أي يسيل (قل هو أذى) أي شيء يتأذى به أي براحتته والأذى كناية عن القذرا ومحله ويطلق على القول المكروه ومنه قوله تعالى ولا تطولوا صدقاتكم بالبن والأذى ومنه قوله تعالى ودع أذا هم (فاعتزلوا النساء في الحيض) أي فاجتنبوهن واتركوا وطأهن في زمان الحيض ان حمل الحيض على المصدر أو في محل الحيض ان حمل على الاسم والمراد من هذا الاعتزال ترك الجماعة لترك المجامعة أو الملابس فان ذلك جائز بل يجوز الاستمتاع منها بما عدا الفرج أو بما دون الزنا على خلاف في ذلك وأما ما روى عن ابن عباس وعبيدة السلماني أنه يجب على الرجل ان يعتزل فراش زوجته اذا حاضت فليس ذلك بشيء ولا خلاف بين أهل العلم في تحریم وطء الحائض وهو معلوم من ضرورة الدين وقد أخرج مسلم وأهل السنن وغيرهم عن أنس ان اليهود كانوا اذا حاضت المرأة منهم أخرجهما من البيت ولم يؤاكلوا ولم يشاربوا ولم يجامعوا في البيوت فسئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك فأنزل الله ويستألفونك عن الحيض الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جامعوهن في البيوت واصنعوا كل شيء الا النكاح (ولا تقرهوهن) بالجماع (حتى يطهرن) قرئ بالتخفيف والتشديد والطهر انقطاع الحيض والتطهر الاغتسال وبسبب اختلاف القراء اختلف أهل العلم فذهب الجمهور الى أن الحائض لا يحل وطؤها لزوجهما حتى تطهر بالماء وقال محمد بن كعب القرظي ويحيى بن بكير اذا طهرت الحائض وتيممت حيث لا ماء حلت لزوجهما وان لم تغتسل وقال مجاهد وعكرمة ان انقطاع الدم يحلها لزوجهما ولكن تتوضا وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ان انقطع دمها بعد مضي عشرة أيام جازله أن يطأها قبل الغسل وان كان انقطاعه قبل العشرة لم يجز حتى تغتسل أو يدخل

وأي صالح وأبي الجله نحو ذلك (قلت) وقريب من هذا ما ثبت في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة من الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتنف الابط وحلق العانة واتقاص الماء قال مصعب ونسيت العاشرة الا ان تكون المضمضة قال وكيع اتقاص الماء يعني الاستنجاء وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفطرة خمس الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار وتنف الابط ولقطة مسلم وقال ابن أبي حاتم أنبأنا يونس بن عبد الاعلى قراءة أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن لهيعة عن ابن هبيرة عن

حدثني بن عبد الله الصنعاني عن ابن عباس أنه كان يقول في تفسير هذه الآية واذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال عشر ست في الانسان وأربع في المشاعر فاما التي في الانسان خلق العانة وتنف الابط والختان وكان ابن هبيرة يقول هؤلاء الثلاثة واحدة (١) وتقليم الاظفار وقص الشارب والسواو وغسل يوم الجمعة والاربعة التي في المشاعر الطواف والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار والافاضة وقال داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس انه قال ما ابتلى به هذا الدين أحد فقام به كله الا ابراهيم قال الله تعالى واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات (٢٨٦) فاتمهن قلت له وما الكلمات التي ابتلى الله ابراهيم بهن فاتمهن قال

الاسلام ثلاثون سهما منها عشر آيات في براءة التائبون العابدون الى آخر الآية وعشر آيات في أول سورة قد أفلح المؤمنون وسأل سائل بعد ذاب واقع وعشر آيات في الاحزاب ان المسلمين والمسلمات الى آخر الآية فاتمهن كلهن كتبت له براءة قال الله وابراهيم الذي وفي قال هكذا رواه الحاكم وأبو جعفر بن جرير وأبو محمد بن أبي حاتم بإسنادهم الى داود بن أبي هند به وهذا لفظ ابن أبي حاتم وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن سعيد أو عكرمة عن ابن عباس قال الكلمات التي ابتلى الله بهن ابراهيم فاتمهن فراق قومه في الله حين أمر بفراقهم ومحاكته ثم روى في الله حين وقفه على ما وقفه عليه من خطر الامر الذي فيه خلافهم وصبره على قذفهم اياه في النار ليحرقوه في الله على هول ذلك من أمرهم والهجرة بعد ذلك من وطنه وبلاده في الله حين أمره بالخروج عنهم وما أمره به من الضيافة والصبر عليهم بنفسه وماله وما ابتلى به من ذبح ابنه حين أمره

عليها وقت صلاة وقدر حج ابن جرير الطبري قراءة التشديد والاولى أن يقال ان الله سبحانه جعل للعل غايتين كما تقتضيه القراءة ان احدهما انقطاع الدم والاخرى التطهر منه والغاية الاخرى مشتملة على زيادة على الغاية الاولى فيجب المصير اليها وقد دل على أن الغاية الاخرى هي المعتبرة قوله تعالى بعد ذلك (فاذا نظهرا) فان ذلك يفيد أن المعتبر التطهر لا مجرد انقطاع الدم وقد تقرر ان القراءة بين منزلة الآيةين فكأنه يجب الجمع بين الآيةين المشتملة احدهما على زيادة ما والعمل بتلك الزيادة كذلك يجب الجمع بين القراءتين (فاتمهن من حيث أمركم الله) أي بجامعوهن وكفى عنه بالآيتين والمراد انهم بجامعوهن في المأثي الذي أتاه الله وهو القبل وقيل من حيث بمعنى في حيث كافي قوله تعالى اذ نادى للصلاة من يوم الجمعة أي في يوم الجمعة وقوله ماذا خلقوا من الارض أي في الارض وقيل ان المعنى من الوجه الذي أذن الله لكم فيه أي من غير صوم وحرام واعتكاف وقيل ان المعنى من قبل الظهر لامن قبل الحيض وقيل من قبل الحلال لامن قبل الزنا (ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) قيل المراد التوابون من الذنوب والمتطهرون من الجنابة والاحداث وقيل التوابون من آيات النساء في أدبارهن وقيل من آياتهن في الحيض والاول أظهر (نسأوكم حرث لكم) لفظ الحرث يفيد أن الاباحسة لم تقع الا في الفرج الذي هو القبل خاصة اذ هو من درع الذرية كما أن الحرث من درع النبات فقد شبه ما يلقى في أرحامهن من النطف التي منها النسل بما يلقى في الارض من البذر التي منها النبات بجامع ان كل واحد منهما ما دامه ما يحصل منه وهذه الجملة بيان للجملة الاولى أعني قوله فاتمهن من حيث أمركم الله (فاتموا حرثكم) أي محل زرعكم واستنباتكم الولد وهو القبل وهذا على سبيل التشبيه فجعل فرج المرأة كالارض والنطفة كالبذر والولد كالزرع (أي شتم) أي من أي جهة شتم من خلف وقدام وباركة ومستقيمة ومضطجعة وقائمة وقاعدة ومقبلة ومدبرة اذا كان في موضع الحرث وانما سبى سبحانه بكلمة أي لكونها أعم في اللغة من أين وكيف ومتى وأما سبى به ففسرها بكيف وقد ذهب السلف والخلف من الصحابة والتابعين والائمة الى ما ذكرناه من تفسير الآية وان آيات الزوجة في دبرها حرام وروى عن سعيد بن المسيب ونافع وابن عمر ومحمد بن كعب القرظي وعبد المطلب بن الصباحون انه يجوز ذلك حكاه عنهم القرظي في تفسيره قال وحكي ذلك عن مالك في كتاب له يسمى

بذبحه فلما مضى على ذلك من الله كله وأخلصه للبلاء قال الله له اسلم قال أسلمت لرب العالمين على ما كان من خلاف كتاب الناس وفراقهم وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبو سعيد الأشج أخبرنا اسمعيل بن علية عن أبي رجاء عن الحسن يعني البصري واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال ابتلاه بالسكوك فرضى عنه وابتلاه بالقمر فرضى عنه وابتلاه بالشمس فرضى عنه وابتلاه بالهجرة فرضى عنه وابتلاه بالختان فرضى عنه وابتلاه بانه فرضى عنه وقال ابن جرير أخبرنا بشر بن معاذ أخبرنا يزيد بن زريع (١) قوله وتقليم الاظفار الخ كذا في النسخ التي بأيدينا والمعدود خمسة على قول ابن هبيرة وسبعة على قول غيره فالعدد على كل حال غير ظاهر وقوله بعد فلما مضى على ذلك الخ فيه ما يحتاج الى تأمل اه معجزة

أخبرنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول أي والله لقد ابتلاه بامر فصر عليه ابتلاه بالكوكب والشمس والقمر فاحسن في ذلك وعرف أن ربه دائم لا يزول فوجه وجهه للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما كان من المشركين ثم ابتلاه بالهجرة فخرج من بلاده وقومه حتى لحق بالشام مهاجراً إلى الله ثم ابتلاه بالنار قبل الهجرة فصر على ذلك وابتلاه بذيبح ابنه والخنان فصر على ذلك وقال عبد الرزاق أخبرنا عمر عن سمع الحسن يقول في قوله وإذا تبلى إبراهيم ربه بكلمات قال ابتلاه الله بذيبح ولده وبالنار والكوكب والشمس والقمر وقال أبو جعفر بن جرير أخبرنا ابن بشار أخبرنا مسلم بن قتيبة أخبرنا أبو هلال عن الحسن وإذا تبلى إبراهيم ربه بكلمات قال ابتلاه بالكوكب والشمس والقمر فوجده (٢٨٧) صابراً وقال العوفي في تفسيره عن ابن عباس وإذا تبلى إبراهيم ربه بكلمات

فأتمهن فتمهن قال أنى جاعلك للناس إماماً ومنهن وإذا يرفع إبراهيم القواعد من البيت واسماعيل ومنهن الآيات في شأن المنسك والمقام الذي جعل لأبراهيم والرزق الذي رزق ساكنو البيت ومحمد بعث في دينهما وقال ابن أبي حاتم أخبرنا الحسن بن محمد بن الصباح أخبرنا شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى وإذا تبلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال الله لأبراهيم أنى مبتليك بامر فأهو قال تجعلني للناس إماماً قال نعم قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين قال تجعل البيت مثابة للناس قال نعم قال وأمننا قال نعم قال تجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك قال نعم قال وترزق أهلهم من الثمرات من آمن منهم بالله قال نعم قال ابن أبي نجيح سمعته من عكرمة فعرضته على مجاهد فلم ينكره وهكذا رواه ابن جرير من غير وجه عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقال سفيان الثوري عن ابن أبي نجيح

كتاب السر وحقاً أحببنا مالكاً ومشايخهم ينكرون ذلك الكتاب ومالك أجل من أن يكون له كتاب سر ووقع هذا القول في العتبية وذكر ابن العربي أن ابن شعبان أسند جواز ذلك إلى زمرة كثيرة من الصحابة والتابعين وإلى مالك من روايات كثيرة في كتاب جامع النسوان وأحكام القرآن قال الطحاوي روى أصبغ بن الفرج عن عبد الرحمن بن القاسم قال ما أدركت أحداً أقتدى به في ديني شدة في أنه حلال يعنى وطء المرأة في دبرها ثم قرأ نساؤكم حرث لكم ثم قال فأي شيء أبين من هذا وقد روى الحاكم والدارقطني والخطيب البغدادي عن مالك من طرق ما يقتضي إباحة ذلك وفي أسانيدنا ضعف وقد روى الطحاوي عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أنه سمع الشافعي يقول ما صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في تحليله ولا تحريمه شيء والقياس أنه حلال وقد روى ذلك أبو بكر الخطيب قال ابن الصباغ كان الربيع يحلف بالله الذي لا إله إلا هو لقد كذب ابن عبد الحكم على الشافعي في ذلك فإن الشافعي نص على تحريمه في ستة كتب من كتبه وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن جابر قال كانت اليهود تقول إذا أتى الرجل امرأته من خلفها في قبلها ثم حملت جاء الولد أحول فنزلت نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم إن شاء مجيبة وإن شاء غير مجيبة غير أن ذلك في صمام واحد وقد روى هذا عن جماعة من السلف وصرحوا أنه السبب والصمام السبيل وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذي وحسنه والنسائي والضياء في المختارة وغيرهم عن ابن عباس قال جاء عمر إلى رسول الله فقال يا رسول الله هلكت قال وما أهلكك قال حوت رحلى الليلة فلم يرد عليه شيئاً فوحي الله إلى رسوله هذه الآية نساؤكم حرث لكم يقول أقبل وادبر واتق الدبر والحيضة وأخرج الشافعي في الام وابن أبي شيبة وأحمد والنسائي وابن ماجه وابن المنذر والبيهقي في سننه من طريق خزيمة بن ثابت أن سائلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن آتيان النساء في أدبارهن فقال حلالاً وأولاً بأس فلما ولى دعاه فقال كيف قلت آمن دبرها في قبلها فنعيم أم من دبرها في دبرها فلا إن الله لا يستحي من الحق لا تاتوا النساء في أدبارهن وأخرج ابن أبي شيبة والترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا ينظر الله إلى رجل أتى امرأة في الدبر وأخرج أحمد والبيهقي في سننه عن ابن عمر وأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الذي يأتي

عن مجاهد وإذا تبلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال ابتلى بالآيات التي بعدها أنى جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس وإذا تبلى إبراهيم ربه بكلمات قال الكلمات أنى جاعلك للناس إماماً وقوله وأجعلنا البيت مثابة للناس وأمننا وقوله واتخذوا من مقام إبراهيم مصلية وقوله وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل الآية وقوله وإذا يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل الآية قال فذلك كله من الكلمات التي ابتلى بهن إبراهيم وقال السدي الكلمات التي ابتلى بهن إبراهيم ربه يناتقبل من أنك أنت السميع العليم ربنا وأجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة

مسلمة لك ربنا وابتعث فيهم رسولا منهم وقال القرطبي وفي الموطأ وغيره عن يحيى بن سعيد أنه سمع سعيد بن المسيب يقول ابراهيم عليه السلام أول من اختن وأول من ضاف الضيف وأول من قلم أطقاره وأول من قص الشارب وأول من شاب فلما رأى الشيب قال ما هذا قال وقار قال يارب زدني وقارا وذكر ابن أبي شيبة عن سعد بن ابراهيم عن أبيه قال أول من خطب على المنابر ابراهيم عليه السلام قال غيره وأول من برز البريد وأول من ضرب بالسيف وأول من استأكل وأول من استنحى بالماء وأول من لبس السراويل وروى معاذ بن جبل قال قال (٢٨٨) رسول الله صلى الله عليه وسلم إن اتخذ المنبر فقد اتخذني ابراهيم

وان اتخذ العصافير اتخذها أي ابراهيم (قلت) هذا الحديث لا يثبت والله أعلم ثم شرع القرطبي يتكلم على ما يتعلق بهذه الأشياء من الأحكام الشرعية قال أبو جعفر بن جرير ما حاصله أنه يجوز أن يكون المراد بالكلمات جميع ما ذكره جاز أن يكون بعض ذلك ولا يجوز الجزم بشيء منها أنه المراد على التعمين لا الجديث أو إجماع قال ولم يصح في ذلك خبر ينقل الواحد ولا ينقل الجماعة الذي يجب التسليم له قال غير واحد أنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في نظير معنى ذلك خبران أحدهما ما حدثنا به أبو كريب أخبرنا راشد بن سعد حدثني زيان ابن قائد عن سهل بن معاذ بن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ألا أخبركم لم يسم الله ابراهيم خليله الذي وفي لأنه كان يقول اكلم أصبح وكلما أسمى سبحان الله حين تسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشما وحين تظهرون إلى آخر الآية قال والآخر منهم ما حدثنا به أبو

أمر أنه في دبرها هي اللوطية الصغرى وأخرج أحمد وأبو داود والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ملعون من أتى امرأته في دبرها وقد ورد النهي عن ذلك من طرق وقد ثبت فحوا ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين مرفوعا وموقوفا وقد روى القول بحل ذلك عن بعضهم كما قدمنا وليس في أقوال هؤلاء حجة البتة ولا يجوز لأحد أن يعمل على أقوالهم فإنهم لم يأتوا بدليل يدل على الجواز فنزعم منهم أنه فهم ذلك من الآية فقد أخطأ في فهمه وقد فسرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأكابر أصحابه بخلاف ما قاله هذا المخطئ في فهمه كما نؤمن كان ومن زعم منهم أن سبب نزول الآية أن رجلا أتى امرأته في دبرها فليس في هذا ما يدل على أن الآية أحلت ذلك ومن زعم ذلك فقد أخطأ بل الذي تدل عليه الآية أن ذلك حرام فكأن ذلك هو السبب لا يستلزم أن تكون الآية نازلة في تحليله فإن الآيات النازلة على أسباب تأتي تارة بتحليل هذا وتارة بتحريمه (وقدموا لأنفسكم) أي خيرا كما في قوله تعالى وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله وقيل ابتغاء الولد وقيل التزويج بالعفاف وقيل التسمية والدعاء عند الجماع وقيل غير ذلك (واتقوا الله) فيه تحذير عن الوقوع في شيء من المحرمات (واعلموا أنكم ملائكة) بالبعث مبالغة في التحذير (وبشر المؤمنين) الذين اتقوا بالجنة تأنيس لمن يفعل الخير ويحجب الشر (ولا تجعلوا الله) أي الحلف به (عرضة ليمانكم) العرضة النصبة قاله الجوهري وقيل العرضة الشدة والقوة ومنه قولهم للمرأة عرضة للنكاح إذا صلحت له وقويت عليه وأفلا ن عرضة أي قوة وتطلق العرضة على الهمة ويقال فلان عرضة للناس لأن اللون يقع فيه فعلى المعنى الذي ذكره الجوهري أن العرضة النصبة كالغرفة يكون ذلك اسمها تعرضه دون الشيء أي يجعله حاراله وما نعامنه أي لا تجعلوا الله حائزا وما نعامنا حلقم عليه وذلك لأن الرجل كان يحلف على بعض الخير من صلة الرحم أو إحسان إلى الغير أو إصلاح بين الناس بأن لا يفعل ذلك ثم يتنعم من فعله مع ملائكة ذلك الامتناع بأنه قد حلف أن لا يفعل وهذا المعنى هو الذي ذكره الجمهور في تفسير الآية فنهأهم الله أن يجعلوه عرضة ليمانهم أي حائزا لما حلقوا عليه وما نعامنه وسمى المخلفون عليه عينا للتلبس باليمين وعلى هذا يكون قوله (أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) عطف بيان لايمانكم أي لا تجعلوا الله مانعا للإيمان التي هي بركم وتقواكم واصلحوا حكم بين

كريب أخبرنا الحسن عن عطية أخبرنا إسرائيل عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابراهيم الذي وفي قال أنذرون ما وفي قالوا الله ورسوله أعلم قال وفي عمل يومه أربع ركعات في النهار ورواه آدم في تفسيره عن حماد بن سلمة وعبد بن حميد عن يونس بن محمد عن حماد بن سلمة عن جعفر بن الزبير عن أبي جعفر بن جابر يضعف هذين الحديثين وهو كما قال فإنه لا يجوز روايتهما إلا ببيان ضعفهما وضعفهما من وجوه عديدة فإن كلام السديد مشتمل على غير واحد من الضعفاء مع ما في متن الحديث مما يدل على ضعفه والله أعلم ثم قال ابن جرير ولو قال قائل إن الذي قاله

مجاهد وابوصالح والريسي بن أنس أولى بالصواب كان مذهب الان قوله اني جاعلك للناس اماما وقوله وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل
 أن طهرا بيتي للطائفين بالآية وسائر الآيات التي هي نظير ذلك كالبيان عن الكلمات التي ذكر الله أنه ابتلى بهن ابراهيم (قلت)
 والذي قاله أولامن ان الكلمات تشبه جميع ما ذكر أقوى من هذا الذي جوز من قول مجاهد ومن قال مثله لان السياق يعطى
 غير ما قالوه والله أعلم وقوله قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين لما جعل الله ابراهيم اماما سأل الله أن تكون الأئمة من
 بعده من ذريته فأجيب الى ذلك وأخبر أنه سيكون من ذريته ظالمون (٢٨٩) والله لا ينالهم عهد الله ولا يكونون أئمة فلا

يقتدى بهم والدليل على أنه أجيب
 الى طلبه قوله تعالى في سورة
 العنكبوت وجعلنا في ذريته
 النبوة والكتاب فكل نبي أرسله

الله وكل كتاب أنزله الله بعد ابراهيم
 ففي ذريته صلوات الله وسلامه

عليه وأما قوله تعالى قال لا ينال
 عهدي الظالمين فقد اختلفوا في

ذلك فقال خفيف عن مجاهد في
 قوله قال لا ينال عهدي الظالمين

قال انه سيكون في ذريته ظالمون
 وقال ابن أبي نجیح عن مجاهد قال

لا ينال عهدي الظالمين قال
 لا يكون لي امام ظالم وفي رواية

لا أجعل اماما ظالما يقتدى به وقال
 سفيان عن منصور عن مجاهد

في قوله تعالى قال لا ينال عهدي
 الظالمين قال لا يكون امام ظالم

يقتدى به وقال ابن أبي حاتم
 أخبرنا أبي أخبرنا مالك بن اسمعيل

أخبرنا شريك عن منصور عن
 مجاهد في قوله ومن ذريتي قال أما

من كان منهم صالحا فأجعله اماما
 يقتدى به وأما من كان ظالما فلا

ولا نعمة عين وقال سعيد بن جبیر
 لا ينال عهدي الظالمين المراد به

المشرك لا يكون امام ظالم يقول لا يكون امام مشرك وقال ابن جريج عن عطاء قال اني جاعلك
 للناس اماما قال ومن ذريتي فأبي ان يجعل من ذريته اماما ظالما قلت لعطاء ما عهده قال أمره وقال ابن أبي حاتم أخبرنا عمرو

ابن ثور القيساري فيما كتب الى أخبرنا الفريابي حدثنا اسمعيل حدثنا سالم بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال قال الله
 لابراهيم اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي فأبي أن يفعل ثم قال لا ينال عهدي الظالمين وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي

محمد عن سعيد وأبي عكرمة عن ابن عباس قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين يخبره أنه كائن في ذريته ظالم لا ينال عهده ولا

الناس ويتعلق قوله لا إيمانكم بقوله لا تتجملوا أي لا تتجملوا الله لا إيمانكم مانعا وحاجزا
 ويجوز أن يتعلق بعرضة أي لا تتجملوا شيئا معترضا بينكم وبين البر وما بعده وعلى المعنى
 الثاني وهو ان العرضة الشدة والقوة يكون معنى الآية لا تتجملوا المين بالله قوة لا نفسكم
 وعدة في الامتناع من الخير ولا يصح تفسير الآية على المعنى الثالث وهو تفسير العرضة
 بالهمة وأما على المعنى الرابع وهو قولهم فلان عرضة للناس فيكون معنى الآية عليه
 ولا تتجملوا الله معرضا لإيمانكم فتبتذلونه بكثرة الحلف به ومنه واحفظوا أيمانكم
 وقد ذم الله المكثرين للعلاف فقال ولا تطع كل حلاف مهين وقد كانت العرب تمدح
 بقله الايمان فيكون قوله أن تبروا علة للنهي أي لا تتجملوا الله معرضا لإيمانكم ارادة ان
 تبروا وتتقوا وتصلوا الى الله لان من يكثر الحلف بالله يجترئ على الخلف ويفجر في
 عيینه وقد قيل في تفسير الآية أقوال هي راجعة الى هذه الوجوه التي ذكرناها (والله
 سميع) أي لا قول العباد (علم) بما يصدر منهم وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة في
 الصحيحين وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من حلف على عين فرأى غيرها
 خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن عيینه وثبت أيضا في الصحيحين وغيرهما ان
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال والله ان شاء الله لا أحلف على عين فأرى غيرها خيرا
 منها الا أتيت الذي هو خير وكفرت عن عيینی وأخرج ابن ماجه وابن جرير عن عائشة
 قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حلف على عين قطيعة رحم أو معصية
 فبره أن يحث فيها ويرجع عن عيینه وفي الباب أحاديث (لا يؤخذكم الله باللغو في
 أيمانكم) اللغو مصدر لغا يلغوا ولغا يلغي لغيا اذا أتى بما لا يحتاج اليه في الكلام
 أو بما لا خير فيه وهو الساقط الذي لا يعتد به فاللغو من المين هو الساقط ومنه اللغو في
 الدية وهو الساقط الذي لا يعتد به من أولاد الابل ومعنى الآية لا يعاقبكم الله بالساقط
 من أيمانكم (ولكن يؤخذكم) أي يعاقبكم (بما كسبت قلوبكم) أي اقترفته بالقصد
 اليه وهي المين المقصودة ومثله قوله تعالى ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان وقد
 اختلف أهل العلم في تفسير اللغو فذهب ابن عباس وعائشة وجهور العلماء الى انه اقول
 الرجل لا والله وبلى والله في حديثه وكلامه غير معتد للمين ولا مريد لها قال المروزي
 هـ ذامعنى لغو المين الذي اتفق عليه عامة العلماء ويدل له الاحاديث وبه قال الشافعي

(٣٧ ل - فتح البيان) المشرك لا يكون امام ظالم يقول لا يكون امام مشرك وقال ابن جريج عن عطاء قال اني جاعلك

لناس اماما قال ومن ذريتي فأبي ان يجعل من ذريته اماما ظالما قلت لعطاء ما عهده قال أمره وقال ابن أبي حاتم أخبرنا عمرو

ابن ثور القيساري فيما كتب الى أخبرنا الفريابي حدثنا اسمعيل حدثنا سالم بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال قال الله

لابراهيم اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي فأبي أن يفعل ثم قال لا ينال عهدي الظالمين وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي

ينبغي ان يولية شيأ من امره وان كان من ذرية خليفه ومحسن ستنفذ فيه دعوته وتبلغ فيه ما أراد من مسئلته وقال العوفي عن ابن عباس لا ينال عهدى الظالمين قال يعنى لاهدى لظالم عليك في ظلمه أن تطيعه فيه وقال ابن جرير حدثنا اسحق أخبرنا عبد الرحمن ابن عبد الله عن اسرائيل عن مسلم الاور عن مجاهد عن ابن عباس قال لا ينال عهدى الظالمين قال ليس للظالمين عهد وان عاهدته فانقضه وروى عن مجاهد وعطاء ومقاتل بن حيان نحو ذلك وقال الثوري عن هرون بن عنترة عن أبيه قال ليس لظالم عهد وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة (٢٩٠) في قوله لا ينال عهدى الظالمين قال لا ينال عهد الله في الآخرة ان الظالمين

فاما في الدنيا فقد ناله الظالم فآمن به وأكل وعاش وكذا قال ابراهيم النخعي وعطاء والحسن وعكرمة وقال الربيع بن أنس عهد الله الذي عهد الى عباده دينه يقول لا ينال دينه الظالمين ألا ترى انه قال وباركنا عليه وعلى اسحق ومن ذريته ما محسن وظالم لنفسه مبين يقول ليس كل ذرية لك يا ابراهيم على الحق وكذا روى عن أبي العالية وعطاء ومقاتل بن حيان وقال جوير عن الضحاك لا ينال طاعتي عدوتي يعصيني ولا أنحلها الاوليالى يطيعني وقال الحافظ أبو بكر بن مردويه أخبرنا عبد الرحمن بن محمد بن حامد أخبرنا أحمد ابن عبد الله بن سعيد الدامغانى أخبرنا وكيع عن الأعمش عن سعيد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمى عن علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينال عهدى الظالمين قال لا طاعة الا فى المعروف وقال السدى لا ينال عهدى الظالمين يقول عهدى نبوتى فهذه أقوال مفسرى السلف فى هذه الآية على ما نقله ابن جرير

وقال أبو هريرة وجاعة من السلف هو ان يحلف الرجل على الشئ لا يظن الا انه آناه فاذا هو ليس ما هو ظنه والى هذا ذهب الحنفية وبه قال مالك فى الموطأ ولا كفارة فيه ولا اثم عليه عنده وروى عن ابن عباس انه قال لغو اليمين ان تحلف وأنت غصبان وبه قال طاووس ومكحول وروى عن مالك وقيل ان اللغو هو عين المعصية قاله سعيد بن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن وعبد الله بن الزبير وأخوه عروة كالذى يقسم ليشرب الخمر أو ليقطع من الرحم وقيل لغو اليمين هو دعاء الرجل على نفسه كان يقول أعجى الله بصره أذهب الله ماله هو يهودى هو مشرك قاله زيد بن أسلم وقال مجاهد لغو اليمين ان يتبايع الرجلان فيقول أحدهما والله لأبعلن بكذا ويقول الآخر والله لأشتريه بكذا وقال الضحاك لغو اليمين هى المكفرة أى اذا كفرت سقطت وصارت لغوا والراجح القول الاول لمطابقته للمعنى اللغوى وللدلالة الادلة عليه (والله غفور رحيم) حيث لم يؤخذكم بما تقولونه بألستكم من دون عهد وقصدوا أخذكم بما تعدونه فلو بكم وتكلمت به ألستكم وتلك هى اليمين المعقودة المقصودة وقال سعيد بن جبير والله غفور يعنى اذا تجاوز عن اليمين التى حلف عليها حلیم اذ لم يجعل عليها الكفارة (الذين يؤولون من نسائهم تربص أربعة أشهر) أى يحلفون والمصدرا يلاء وألية وألوة وقرأ ابن عباس للذين آلوا يقال آلى بولى يلاء ويألى بالثناء آتلاء أى حلف ومنه ولا يأئل أولو الفضل منكم والايلاء حق ان يستعمل بعل واستعماله من لتضمنه معنى البعد أى يحلفون متباعدين من نسائهم وقد اختلف أهل العلم فى الايلاء فقال الجمهور ان الايلاء هو ان يحلف ان لا يطاء امرأة أكثر من أربعة أشهر فان حلف على أربعة أشهر فادونها لم يكن موليا وكانت عندهم عيناً محضاً وبهذا قال مالك والشافعى وأحمد وأبو ثور وقال الثوري والكوفيون الايلاء ان يحلف على أربعة أشهر فصاعداً وهو قول عطاء وروى عن ابن عباس انه لا يكون موليا حتى يحلف أن لا يسهأ أبداً وقالت طائفة اذا حلف أن لا يقرب امرأته يوماً وأقل أو أكثر ثم لم يطاءها أربعة أشهر بانت منه بالايلاء وبه قال ابن مسعود والنخعي وابن أبي ليلى والحكم وجاد بن سليمان وقاتدة واسحق قال ابن المنذر وأنكر هذا القول كثير من أهل العلم وقوله من نسائهم يشمل الحرائر والاماء اذا كن زوجات وكذلك يدخل تحت قوله للذين يؤولون العبد اذا حلف من زوجته وبه قال أحمد والشافعى

وابو

وابن أبي حاتم رحمه الله تعالى واختار ابن جرير أن هذه الآية وان كانت ظاهرة فى الخبر انه لا ينال عهد الله

بالامامة ظالم فيها اعلام من الله لابراهيم الخليل عليه السلام انه سيجد من ذرية من هو ظالم لنفسه كما تقدم عن مجاهد وغيره والله أعلم وقال ابن خوير منذ المالكى الظالم لا يصلح أن يكون خليفة ولا حاكماً ولا مفتياً ولا شاهداً ولا راوياً (واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأماناً اتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) قال العوفي عن ابن عباس قوله تعالى واذا جعلنا البيت مثابة للناس يقول لا يقضون منه وطراً يؤتونه ثم يرجعون الى أهلهم ثم يعودون اليه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثابة للناس يقول يشوبون

رواهما ابن جرير وقال ابن أبي حاتم اخبرنا أبي اخبرنا عبد الله بن رجاء اخبرنا اسرايل عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى واذجعلنا البيت مثابة للناس قال يثوبون اليه ثم يرجعون قال وروى عن أبي العالية وسعيد بن جبير في رواية وعطاء ومجاهد والحسن وعطية والربيع بن أنس والضحك فحوذ لك وقال ابن جرير حدثني عبد الكريم بن أبي عمير حدثني الوليد بن مسلم قال قال أبو عمرو يعني الاوزاعي حدثني عبدة بن أبي لبابة في قوله تعالى واذجعلنا البيت مثابة للناس قال لا ينصرف عنه منصرف وهو يرى انه قد قضى منه وطرا وحدثني يونس عن ابن وهب (٢٩١) قال قال ابن زيد واذجعلنا البيت مثابة

للناس قال يثوبون اليه من البلدان كلها ويأتونه وما أحسن ما قال الشاعر في هذا المعنى أورده القرطبي

جعل البيت مثابا لهم

ليس منه الدهر يقضون الوطر

وقال سعيد بن جبير في الرواية

الآخرى وعكرمة وقتادة وعطاء

الآخر اساني مثابة للناس أي مجمعا

وأما قال الضحاك عن ابن عباس

أي أمانا للناس وقال أبو جعفر

الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي

العالية واذجعلنا البيت مثابة

للناس وأما يقول أمانا من العدو

وان يحمل فيه السلاح وقد كانوا

في الجاهلية يتخطف الناس من

حولهم وهم آمنون لا يسبون

وروى عن مجاهد وعطاء والسدي

وقتادة والربيع بن أنس قالوا من

دخله كان آمنا ومضمون ما سمر به

هؤلاء الآية هذه الآية ان الله

تعالى يذكر شرف البيت وما جعله

موصوفا به شرا وقدر من كونه

مثابة للناس أي جعله محلا لاشتاق

اليه الارواح وتحن اليه ولا تقضي

منه وطرا ولو ترددت اليه كل عام

وأبو ثور قالوا ولاؤه كالحجر وقال مالك والزهرى وعطاء وأبو حنيفة واسحق ان أجله شهران وقال الشعبي ايلاء الامة نصف ايلاء الحرة والتربص التأتى والتأخر وانما وقت الله سبحانه بهذه المدة دفعا للضرار عن الزوجة وقد كان أهل الجاهلية يؤلون السنة والستين وأكثر من ذلك يقصدون بذلك ضرار النساء وقد قيل ان الاربعة الاشهر هي التي لا تطيق المرأة الصبر عن زوجها زيادة عليها (فان فاوا) أي رجعو فيها أو بعدها عن المين الى الوطء ومنه حتى تقي إلى أمر الله أي ترجع ومنه قيل للطل بعد الزوال في لأنه رجع عن جانب المشرق الى جانب المغرب يقال فاء يقي فية وفياً وانه سربيع الفية أي الرجعة والسلف في الفاء أقوال مختلفة فينبغي الرجوع الى معنى الفاء التي لغت وقد بيناه قال ابن المنذر وأجمع كل من يحفظ عنه العلم على أن الفاء الجامع لمن لا عذر له فان كان له عذر مرض أو سجن فهي امرأته فاذا زال العذر فأتى الوطء فربق بينهما ان كانت المدة قد انقضت قاله مالك وقالت طائفة اذا أشهد على فية بقلبه في حال العذر أجزأه وبه قال الحسن وعكرمة والنخعي والاوزاعي وأحمد بن حنبل وقد أوجب الجمهور على المولى اذا قام بجماع امرأته الكفارة وقال الحسن والنخعي لا كفارة عليه وللصحابة والتابعين في هذا أقوال مختلفة متناقضة والمتعين الرجوع الى ما في الآية الكريمة وهو ما عرفناك واشدد عليه يدك (فان الله غفور) للزوج اذا تاب من اضراره بامرأته (رحيم) لكل التأبسين (وان عزموا الطلاق) العزم العزم على الشيء يقال عزم يعزم عزماء وعزيمة وعزمانا واعتزم اعتزما فاعني عزموا الطلاق عقدوا عليه قلوبهم بأن لم يفيموا فليوقعوه والطلاق من طلقت المرأة تطلق كنصر ينصر طلاقا فهي طالق وطالقة أيضا والطلاق حل عقد النكاح وفي ذلك دليل على انها لا تطلق بمضي أربعة أشهر كما قال مالك ما لم يقع انشاء تطليق بعد المدة وأيضا فانه قال (فان الله سميع) لقولهم وسميع يقتضي مسوعا بعد المضي وقال أبو حنيفة سميع لا يلائه (عليم) بعزمه الذي دل عليه مضي أربعة أشهر والمعنى ليس لهم بعد تربص ما ذكره الا الفية أو الطلاق واعلم أن أهل كل مذهب قد فسروا هذه الآية بما يطابق مذهبهم وكافوا بما لم يدل عليه اللفظ ولادليل آخر ومعناها ظاهر واضح وهو أن الله جعل الاجل لمن يولى أي يخلف من امرأته أربعة أشهر ثم قال مخبر العباد بحكم هذا المولى بعد هذه المدة فان فاوا أي رجعوا الى بقاء الزوجية واستدامة

استجابة من الله تعالى للدعاء خليله ابراهيم عليه السلام في قوله فاجعل آفة من الناس تهوى اليهم الى أن قال ربنا وتقبل دعائي ويصفه تعالى بأنه جعله أمانا من دخله آمن ولو كان قد فعل ما فعل ثم دخله كان آمنا وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كان الرجل يلقي قاتل أبيه أو أخيه فيه فلا يعرض له كما وصف في سورة المائدة بقوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس أي يدفع عنهم بسبب تعظيمها سوء كما قال ابن عباس لو لم يحج الناس هذا البيت لاطبق الله السماء على الارض وما هذا الشرف الا لشرف بانيه أو لا وهو خليل الرحمن كما قال تعالى واذنوا بالابراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئا وقال تعالى ان أول بيت

وضع للناس للذي يبيحه مباركا وهدي للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وفي هذه الآية الكريمة نبه على مقام ابراهيم مع الامر بالصلاة عنده فقال واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقد اختلف المفسرون في المراد بالمقام ما هو فقال ابن أبي حاتم أخبرنا عمرو بن شبة القيرى حدثنا أبو خلف يعني عبد الله بن عيسى أخبرنا داود بن أبي هند عن مجاهد عن ابن عباس واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى قال مقام ابراهيم الحرم كله وروى عن مجاهد وعطاء مثل ذلك وقال أيضا أخبرنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا حجاج عن ابن جريج قال (٢٩٢) سألت عطاء عن واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فقال سمعت ابن

عباس قال أما مقام ابراهيم الذي ذكرهنا فمقام ابراهيم هذا الذي في المسجد ثم قال ومقام ابراهيم يعد كثير مقام ابراهيم الحج كله ثم فسره في عطاء فقال التعريف وصلاتان بعرفة والمشعر ومنى ورمى الجمار والطواف بين الصفا والمروة فقلت أفسره ابن عباس قال لا ولكن قال مقام ابراهيم الحج كله قلت أسمع ذلك لهذا أجمع قال نعم سمعته منه وقال سفيان الثوري عن عبد الله بن مسلم عن سعيدين جبير واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى قال الجرج مقام ابراهيم نبي الله قد جعه له الله رجة فكان يقوم عليه ويناوله اسمعيل الجارة ولوغسل رأسه كما يقولون لاختلف رجلاه وقال السدي المقام الحجر الذي وضعته زوجة اسمعيل تحت قدم ابراهيم حتى غسلت رأسه حكاها القرطبي وضعفه ورجحه غيره وحكاها الرازي في تفسيره عن الحسن البصري وقتادة والربيع بن أنس وقال ابن أبي حاتم أخبرنا الحسن بن محمد ابن الصباح أخبرنا عبد الوهاب بن

النكاح فان الله غفور رحيم أي لا يؤاخذهم بتلك الميّن بل يغفر لهم ويرحمهم وان عزموا الطلاق أي وقع العزم منهم عليه والقصد له فان الله سمع لذلك منهم عليهم به فهذا معنى الآية الذي لا شك فيه ولا شبهة فمن حلف أن لا يطأ امرأة ولم يقيد بعدة أو قيد بزيادة على أربعة أشهر كان علينا امهاله أربعة أشهر فاذا مضت فهو بالخيار امارجع الى نكاح امرأته وكفر عن عيّمه وكانت زوجته بعد مضي المدة كما كانت زوجته قبلها أو طلقها وكان له حكم المطلق لامرأته ابتداءً وأما اذا وقت بدون أربعة أشهر فان أراد أن يترقى عيّمه اعتزل امرأته التي حلف منها حتى تنقضي المدة كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين آلى من نساءه شهرافانه اعتزلهن حتى مضى الشهر وان أراد أن يطأ امرأة قبل مضي تلك المدة التي هي دون أربعة أشهر حنث في عيّمه وزمته الكفارة وكان متمثلاً لما صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم من قوله من حلف على عين فرأى غيرها خيراً منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن عيّمه (والمطلقات) أي الخليات من حيال أزواجهن والمطلقة هي التي أوقع الزوج عليها الطلاق (يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) تنص من حين الطلاق تدخل تحت عمومها المطلقة قبل الدخول ثم خصصت بقوله تعالى فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فوجب بناء العام على الخاص وخرجت من هذا العموم المطلقة قبل الدخول وكذلك خرجت الحامل بقوله تعالى وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن وكذلك خرجت الآية بقوله تعالى فعدتهن ثلاثة أشهر والتربص الانتظار قبل هو خبر في معنى الامر أي لتربص قصداً بآخره مخرج الخبر تأكيد وقوعه وزاد تأكيد وقوعه خبراً للمبتدأ قال ابن العربي وهذا باطل وانما هو خبر عن حكم الشرع فان وجدت مطلقة لا تربص فليس ذلك من الشرع ولا يلزم من ذلك وقوع خبر الله سبحانه على خلاف مخبره والقروء جمع قرء قال الاصمعي الواحد القرء بضم القاف وقال أبو زيد بالفتح وكلاهما قال أقرأت المرأة حاضت وأقرأت طهرت وقال الاخفش أقرأت المرأة اذا صارت صاحبة حمض فاذا حاضت قلت قرأت بسلا ألف وقال أبو عمرو بن العلاء من العرب من يسمى الحيض قرأ ومنهم من يسمى الطهر قرأ ومنهم من يجمعهم ما جيعا فيسمى الحيض مع الطهر قرأ وينبغي أن يعلم أن القرأ في الاصل الوقت يقال هبت الرياح لقرئها ولقارئها أي لوقتها فيقال للحيض قرء وللطهر قرء لان كل واحد منهما له وقت معلوم وقد أطلقته العرب

عطاء عن ابن جريج عن جعفر بن محمد عن أبيه سمع جابر يحدث عن حجة النبي صلى الله عليه وسلم قال لما طاف تارة النبي صلى الله عليه وسلم قال له عمر هذا مقام أينما قال نعم قال أفلا نتخذ مصلى فأنزل الله عز وجل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقال عثمان بن أبي شيبة أخبرنا أبو أسامة عن زكريا عن أبي اسحق عن أبي ميسرة قال قال عمر قلت يا رسول الله هذا مقام خليل ربنا قال نعم قال أفلا نتخذ مصلى فأنزل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقال ابن مردويه أخبرنا علي بن أحمد أخبرنا غيلان بن عبد الصمد أخبرنا مسروق بن المزيان أخبرنا زكريا بن أبي زائدة عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عمر بن الخطاب

أنه من مقام إبراهيم فقال يا رسول الله أليس تقوم بمقام خليل ربنا قال بلى قال أفلا تتخذهم مصلى فلم يلبث الا يسيرا حتى نزلت واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وقال ابن مردويه أخبرنا علي بن أحمد بن محمد القزويني أخبرنا علي بن الحسين حدثنا الجعيد أخبرنا هشام بن خالد أخبرنا الوليد عن مالك بن أنس عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر قال لما وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة عند مقام إبراهيم قال له عمر يا رسول الله هذا مقام إبراهيم الذي قال الله واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى قال نعم قال الوليد قلت لمالك هكذا حدثك واتخذوا قال نعم هكذا وقع في هذه (٢٩٣) الرواية وهو غريب وقد روى النسائي

من حديث الوليد بن مسلم نحوه وقال البخاري باب قوله واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى مشابة يشوبون يرجعون حدثنا مسدد أخبرنا يحيى عن حميد عن أنس بن مالك قال قال عمر بن الخطاب وافقت ربي في ثلاث أو وافقني ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم منزلا لاتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وقلت يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأمر الله آية الحجاب قال وبلغني معاينة النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه فدخلت عليهن فقلت ان انتهين أوليسدن الله رسوله خيرا منكن حتى أتيت إحدى نسائه قالت يا عمر أمان في رسول الله ما يعظن نسائه حتى تعظهن أنت فأمر الله عسى ربه ان يطلعك ان يبده أزواجا خيرا منكن مسلمات الآية وقال ابن أبي مريم أخبرنا يحيى بن أيوب حدثني حميد قال سمعت أنس عن عمر رضي الله عنهما هما هكذا ساقه البخاري ههنا وعلق الطريق

تارة على الاطهار وتارة على الحيض وقال قوم مأخوذ من قرء الماء في الحوض وهو جمعه ومنه القرآن لاجتماع المعاني فيه والحاصل ان القرء في لغة العرب مشترك بين الحيض والاطهار ولا جمل ذلك الاشتراك اختلاف أهل العلم في تعيين ما هو المراد بالقراءة المذكورة في الآية فقال أهل الكوفة هي الحيض وهو قول عمر وعلي وابن مسعود وأي موسى ومجاهد وقتادة والبخاري وعكرمة والسدي وأحمد بن حنبل وقال أهل الخجاز هي الاطهار وهو قول عائشة وابن عمر وزيد بن ثابت والزهرى وأبان بن عثمان والشافعي واعلم انه قد وقع الاتفاق بينهم على ان القرء الوقت فصار معنى الآية عند الجميع والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة أوقات فهي على هذا مفسرة في العدد مجملة في المعدود فوجب طلب البيان للمعدود من غيرها فاهل القول الاول استدلووا على ان المراد في هذه الآية الحيض بقوله صلى الله عليه وآله وسلم دعى الصلاة أيام أقرائك وبقوله صلى الله عليه وآله وسلم طلاق الامهات تطليقتان وعدتها حيضتان وبأن المقصود من العدة استبراء الرحم وهو يحصل بالحيض لا بالطهر واستدل أهل القول الثاني بقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن ولا خلاف انه يؤمر بالطلاق وقت الطهر وبقوله صلى الله عليه وآله وسلم لعمر مره فليراجعها ثم ليسسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فذلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء وذلك لان زمن الطهر هو الذي تطلق فيه النساء قال أبو بكر بن عبد الرحمن ما أدركنا أحدا من فقهاءنا الا يقول بأن الاقراء هي الاطهار فاذا طلق الرجل في طهر لم يطأ فيه اعتدت بمابقي منه ولو ساعة ولو لحظة ثم استقبلت طهرا ثانيا بعد حيضة فاذا رأت الدم من الحيضة الثالثة خرجت من العدة انتهى وعندى ان لاجبة في بعض ما احتج به أهل القولين جميعا أما قول الاولين ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال دعى الصلاة أيام أقرائك فغاية ما في هذا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أطلق الاقراء على الحيض ولا نزاع في جواز ذلك كما هو شأن اللفظ المشترك فانه يطلق تارة على هذا وتارة على هذا وانما النزاع في الاقراء المذكورة في هذه الآية وأما قوله صلى الله عليه وآله وسلم في الامهات وعدتهن حيضتان فهو حديث أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه والدارقطني والحاكم وصححه من حديث عائشة مرفوعا وأخرجه ابن ماجه والبيهقي من حديث ابن عمر مرفوعا أيضا ودلائله على ما قاله الاولون قوية وأما قولهم ان المقصود من العدة استبراء الرحم وهو

الثانية عن شيخه سعيد بن الحكم المعروف بابن أبي مريم المصري وقد تفرد بالرواية عنه البخاري من بين أصحاب الكتب الستة وروى عنه الباقر بن واسطة وعرضه من تعليق هذا الطريق ليسين فيه اتصال اسناد الحديث وانما لم يستدله لان يحيى بن أيوب الغافقي فيه شيء كما قال الامام أحمد فيه هو سيء الحفظ والله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا هشيم أخبرنا حميد بن أنس قال قال عمر رضي الله عنه وافقت ربي عز وجل في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى فاتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وقلت يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأمر الله عسى ربه ان يطلعك ان يبده أزواجا خيرا منكن مسلمات الآية والحجاب واجتمع على رسول الله

صلى الله عليه وسلم نسأوه في الغيرة فقلت لهن عسى ربه ان يطلقكن ان يبدلهن او ياخبرهن منكن فنزلت كذلك ثم رواه احمد عن يحيى وابن أبي عدي كلاهما عن حميد عن أنس عن عمر أنه قال وافقت ربي في ثلاث أو وافقت ربي في ثلاث فذكره وقدره رواه البخاري عن عمر وابن عون والترمذي عن أحمد بن منيع والنسائي عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي وابن ماجه عن محمد بن الصباح كلهم عن هشيم بن بشير به ورواه الترمذي أيضا عن عبد بن حميد عن حجاج بن منهال عن حماد بن سلمة والنسائي عن هناد عن يحيى ابن أبي زائدة كلاهما عن حميد وهو ابن تيرويه (٢٩٤) الطويل به وقال الترمذي حسن صحيح ورواه الامام علي بن

المديني عن يزيد بن زريع عن حميد به وقال هناد من صحيح الحديث وهو بصري ورواه الامام مسلم بن الحجاج في صحيحه بسند آخر ولفظ آخر فقال أخبرنا عقبة بن مكرم أخبرنا سعيد بن عامر عن جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال وافقت ربي في ثلاث في الحجاب وفي اسارى بدر وفي مقام ابراهيم وقال أبو حاتم الرازي أخبرنا محمد ابن عبد الله الانصاري أخبرنا حميد الطويل عن أنس بن مالك قال قال عمر بن الخطاب وافقت ربي في ثلاث أو وافقت ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فنزلت واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا رسول الله لو حجت النساء فنزلت آية الحجاب والثالثة لما مات عبد الله بن أبي جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى عليه قلت يا رسول الله تصلى على هذا الكافر المنافق فقال ايها عنك يا ابن الخطاب فنزلت ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره

يحصل بالحيض لا بالطهر فيحجب عنه بانه انما يتم لو لم يكن في هذه العدة شيء من الحيض على فرض تفسير الاقراء لا بالطهار وليس كذلك بل هي مشتقة على الحيض كما هي مشتقة على الاطهار وأما استدلال أهل القول الثاني بقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن فيحجب عنه بأن التنازع في اللام في قوله لعدتهن يصير ذلك محتملا ولا تقوم به الحجة وأما استدلالهم بقوله صلى الله عليه وآله وسلم لعمره فليراجعها الحديث فهو في الصحيح ودلالته قوية على ما ذهبوا اليه ويمكن ان يقال انها تنقض العدة بثلاثة اطهار أو بثلاث حيض ولا مانع من ذلك فقد جوز جمع من أهل العلم حل المشترك على معنييه وبذلك يجتمع بين الأدلة ويرتفع الخلاف ويندفع النزاع وقد استشكل الزحشرى تمييز الثلاثة بقوله وقروءه يجمع كثرة دون الاقراء التي هي من جوع القلة وأجاب بانهم يتسعون في ذلك فيستعملون كل واحد من الجمع مكان الآخر لا اشتراكهما في الجمعية (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن) قيل المراد به الحيض وقيل الحل وقيل كلاهما ووجه النهي عن الكتمان ما فمسه في بعض الاحوال من الاضرار بالزوج واذهاب حقه فاذا قالت المرأة حضت وهي لم تحض ذهبت بحقه من الارتجاع واذا قالت هي لم تحض وهي قد حاضت ألزمتها من النفقة لم يلزمه فأضرت به وكذلك الحل رعا كتمه لتقطع حقه من الارتجاع وربما تدعيه لتوجب عليه النفقة ونحو ذلك من المقاصد المستلزمة للاضرار بالزوج وقد اختلفت الاقوال في المدة التي تصدق فيها المرأة اذا ادعت انقضاء عدتها وفيه دليل على قبول قولهن في ذلك نفيا وإثباتا (ان كن يؤمن بالله واليوم والآخر) فيه وعيد شديد للكاتبات ويان أن من كتمت ذلك منه لم تستحق اسم الايمان وهذا الشرط ليس للتعديد بل للتغليظ حتى لو لم يكن مؤمنات كان عليهن العدة أيضا (وبعولتهن) البعولة جمع بعول وهو الزوج سمى بعلا لعلوه على الزوجة لانهم يطلقونه على الرب ومنه قوله تعالى أتدعون بعلا اي ربا ويقال بعول وبعولة كما يقال في جمع الذرذ كوروذ كورة وهذه التاء لتأنيث الجمع وهو شاذ لا يقاس عليه بل يعتبر فيه السماع والبعولة أيضا يكون مصدرا من بعول الرجل يعمل مثل منع يمنع أي صار بعلا والتقدير أهل بعولتهن واستفيد من هذا ان البعولة لفظ مشترك بين المصدر والجمع (أحق بردهن) أي برجعتهن وذلك يختص بمن كان يجوز للزوج مراجعتها فيكون في حكم الخصيص لعدم قوله

وهذا اسناد صحيح أيضا ولا تعارض بين هذا ولا هذا بل الكل صحيح ومفهوم العدد اذا عارضه منطوق قدم والمطلقات عليه والله أعلم وقال ابن جرير أخبرني جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رمل ثلاثة أشواط ومشى أربعاً حتى اذا فرغ عمد الى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين ثم قرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقال ابن جرير حدثنا يوسف ابن سلمان أخبرنا حاتم بن اسمعيل أخبرنا جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر قال استلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الركن فرمل ثلاثاً ومشى أربعاً ثم نفذ الى مقام ابراهيم فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فجعل المقام بينه وبين البيت فصلى ركعتين وهذا قطعة

من الحديث الطويل الذي رواه مسلم في صحيحه من حديث حاتم بن اسمعيل وروى البخاري بسنده عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاق بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين فهذا كله مما يدل على ان المراد بالمقام انما هو الحجر الذي كان ابراهيم عليه السلام يقوم عليه لبناء الكعبة لما ارتفع الجدار اتاه اسمعيل عليه السلام به ليقوم فوقه ويناوله الحجارة فيضعها بيده لرفع الجدار وكلما كمل ناحية انتقل الى الناحية الاخرى يطوف حول الكعبة وهو واقف عليه كلما فرغ من جدار نقله الى الناحية التي تليها وهكذا حتى تم جدران (٢٩٥) الكعبة كما سيأتي بيانه في قصة ابراهيم واسماعيل في بناء البيت من رواية

ابن عباس عند البخاري وكانت آثار قدميه ظاهرة فيه ولم يزل هذا معروفا فاتفق العرب في جاهليتها ولهذا قال أبو طالب في قصيدته المعروفة اللامية

وموطى ابراهيم في الصخر رطبة
على قدميه حافيا غير ناعل
وقد أدرك المسلمون ذلك فيه أيضا
كما قال عبد الله بن وهب أخبرني
يونس بن يزيد عن ابن شهاب ان
أنس بن مالك حدثهم قال رأيت
المقام فيه أصابعه عليه السلام
وأخص قدميه غير أنه أذهب مسيح
الناس بأيديهم وقال ابن جرير
أخبرنا بشر بن معاذ أخبرنا يزيد بن
زريع أخبرنا سعيد عن قتادة
واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى
انما أمروا ان يصلوا عنده ولم
يؤمروا بمسحه وقد تكلفت هذه
الامة شيئا ما تكلفتة الام قبلها
ولقد ذكر لنا من رأى اثر عقبه
وأصابعه فيه فآزالت هذه الامة
يمسحونه حتى اخلوا لوق وانحى
(قلت) وقد كان هذا المقام ملصقا
بجدار الكعبة قديما ومكانه

والمطلقات يتربصن بأنفسهن لانهن يعم المثليات وغيرهن وصيغة التفضيل لافادة أن الرجل اذا أراد الرجعة والمرأة تأبأها وجب ايثار قوله على قولها وليس معناه ان لها حق الرجعة قاله أبو السعود (في ذلك) يعني في مدة التربص فان انقضت مدة التربص فهي أحق بنفسها ولا تحمل له الا نكاح مستأنف بولي وشهود ومهر جديد ولا خلاف في ذلك والرجعة تكون باللفظ وتكون بالوطع ولا يلزم المراجع شيء من أحكام النكاح بخلاف (ان أرادوا اصلاحا) أي بالمرجعة أي اصلاح حاله معها وحالها معه فان قصد الاضرار بها فهي محرمة لقوله تعالى ولا تمسكوهن ضرارا تعتدوا قيل واذا قصد بالرجعة الضرر فهي صحيحة وان ارتكب به محرما وظلم نفسه وعلى هذا فيكون الشرط المذكور في الآية للعت لللاز واج على قصد اصلاح والازجر لهم من قصد الضرر وليس المراد به جعل قصد اصلاح شرط الصحة للرجعة (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف) أي ولهن من حقوق الزوجية على الرجال مثل ما للرجال عليهن فيحسن عشرتها بما هو معروف من عادة الناس انهم يفعلونه لنسائهم وهي كذلك تحسن عشرة زوجها بما هو معروف من عادة النساء انهن يفعلنه لازواجهن من طاعة وتزین وتحب ونحو ذلك قال ابن عباس في الآية اني أحب ان أتزين لامرأتي كما أحب ان تستزين لي لان الله قال ولهن الخ قال الكرخي أي في الوجوب لافي الجنس فلو غسلت ثيابه أو خبزت له لم يلزمه أن يفعل ذلك وقيل في مطلق الوجوب لافي عدد الافراد ولا في صفة الواجب (وللرجال عليهن درجة) أي منزلة ليست لهن وهي قيامه عليهن في الاتفاق وكونه من أهل الجهاد والعقل والقوة وله من الميراث أكثر مما لهن وكونه يجب عليهما امتثال أمره والوقوف عند رضاه والشهادة والدية وصلاحيته الامامة والقضاء وله أن يتزوج عليها ويتسرى وليس لها ذلك وبسبب الطلاق والرجعة وليس شيء من ذلك يسدها ولو لم يكن من فضيلة الرجال على النساء الا كونهن خلقن من الرجال لما ثبت ان حواء خلقت من ضلع آدم لتكفي وقد أخرج أهل السنن عن عمرو بن الاحوص أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ألا ان لكم على نسائكم حقًا ونسائكم عليكم حقًا أما حقكم على نسائكم أن لا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون ألا وحقهن عليكم أن تحسنوا اليهن في كسوتهن وطعامهن وصححه الترمذي وأصله عند مسلم في الصحيح وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي

معروف اليوم الى جانب الباب مما يلي الحجر عتبة الداخل من الباب في البقعة المستقلة هناك وكان الخليل عليه السلام لما فرغ من بناء البيت وضعه الى جدار الكعبة وأنه انتمى عنده البناء فتركه هناك ولهذا والله أعلم أمر بالصلاة هناك عند الفراغ من الطواف وناسب ان يكون عند مقام ابراهيم حيث انتمى بناء الكعبة فيه وانما أخرجه عن جدار الكعبة أمير المؤمنين ع في الخطب رضى الله عنه أحد الأئمة المهديين والخلفاء الراشدين الذين أمر نبايا ساعدهم وهو أحد الرجليين اللذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر وهو الذي نزل القرآن بوفاقه في الصلاة عنده ولهذا لم ينكر ذلك أحد من الصحابة

رضي الله عنهم اجمعين قال عبد الرزاق عن ابن جريج حدثني عطاء وغيره من اصحابنا قالوا اول من نقله عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال عبد الرزاق ايضا عن معمر بن جهمد الاعرج عن مجاهد قال اول من آخر المقام الى موضعه الا ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال الحافظ ابو بكر أحمد بن علي بن الحسين البيهقي أخبرنا ابو الحسين بن الفضل القطان أخبرنا القاضي أبو بكر أحمد بن كامل حدثنا ابو اسمعيل محمد بن اسمعيل السلمي حدثنا أبو ثبات حدثنا الدرا وري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ان المقام كان في زمان رسول الله (٢٩٦) صلى الله عليه وسلم وزمان أبي بكر رضي الله عنه فلقا معا بالبيت ثم

آخره عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهذا السناد صحيح مع ما تقدم وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبي أخبرنا ابن أبي عمر العدني قال قال سفيان يعني ابن عيينة وهو امام المكين في زمانه كان المقام من سقع البيت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فحوله عمر الى مكانه بعد النبي صلى الله عليه وسلم وبعد قوله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى قال ذهب السيل به بعد تحويل عمر اياه من موضعه هذا فرده عمر اليه وقال سفيان لا أدري كم ينسب بينه وبين الكعبة قبل تحويله قال سفيان لا أدري أمكان لا صقايها أم لا فهذه الآثار متعاضدة على ما ذكرناه والله أعلم وقد قال الحافظ أبو بكر بن مردويه أخبرنا ابن عمر وهو أحمد بن محمد بن حكيم أخبرنا محمد بن عبد الوهاب بن أبي تمام أخبرنا آدم هو ابن أبي اس في تفسيره أخبرنا شريك عن ابراهيم ابن المهاجر عن مجاهد قال قال عمر ابن الخطاب يا رسول الله لو صلينا خلف المقام فأزل الله واتخذوا

وابن ماجه وابن جريج والحاكم وصححه والبيهقي عن معاوية بن حيدة القشيري انه سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما حق المرأة على الزوج قال ان تطعمها اذا طعمت وتكسوها اذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تمسح بالوجه ولا تهرج الا في الميت وعن ابن أبي ظبيان ان معاذ بن جبل خرج في غزاة بعثه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيها ثم رجع فرأى رجلا لا يسجد بعضهم ابعض فد ك ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها رواه البغوي بسنده (والله عز وجل) يقدر على الانتقام ممن يخالف أحكامه (حكيم) يطوى شرائعه على الحكم والمصالح (الطلاق مرتان) أي عدد الطلاق الذي ثبت فيه الرجعة للزوج هو مرتان فالمراد بالطلاق المذكور هو الرجعي بدليل ما تقدم في الآية أي الطلقة الاولى والثانية اذ الرجعة بعد الثالثة وانما قال سبحانه مرتان ولم يقل طلقتان اشارة الى انه ينبغي أن يكون الطلاق مرة بعد مرة لا طلقتان دفعة واحدة كذا قال جماعة من المفسرين ولمالم يكن بعد الطلقة الثانية إلا أحد أمرين اما ايقاع الثالثة التي بها تبين الزوجة أو الامسالة لها واستدامة تكاثرها وعدم ايقاع الثالثة عليها قال سبحانه (فامسالك) أي بعد الرجعة لمن طلقها زوجها طلقتين (بمعروف) أي بما هو معروف عند الناس من حسن العشرة وحقوق النكاح (أو تسريح باحسان) أي بايقاع طلقة ثالثة من دون ضرار لها وقيل المراد امسالك بمعروف أي برجعة بعد الطلقة الثانية أو تسريح باحسان أي بترك الرجعة بعد الثانية حتى تنقضي عدتها والاول أظهر قال أبو عمرو أجمع العلماء على أن التسريح هي الطلقة الثالثة بعد الطلقتين وأياها عني بقوله فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وقد اختلف أهل العلم في ارسال الثلاث دفعة واحدة هل تقع ثلاث أو واحدة فقط فذهب الى الاول الجمهور وذهب الى الثاني من عداهم وهو الحق وقد قرره الشوكاني في مؤلفاته تقرير بالغا وأفرده برسالته مستقلة وكذا الحافظ ابن القيم في إغاثة اللهفان واعلام الموقعين وقرره في شرحه على بلوغ المرام (ولا يحل لكم ان تأخذوا مما آتيتوهن شيئا) الخطاب للزواج أي لا يحل لهم ان يأخذوا في مقابلة الطلاق مما دفعوه الى نساءهم من المهر شيئا على وجه المضارة لهن وتكثير شيء للتخفيف أي شيئا نرا فضلا عن الكثير وخص ما دفعوه اليهن بعدم حل الاخذ منه مع كونه لا يحل للزواج أن يأخذوا

من مقام ابراهيم مصلى فكان المقام عند البيت فحوله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى موضعه هذا قال مجاهد وكان عمر يرى الرأي فينزل به القرآن هذا مرسل عن مجاهد وهو مخالف لما تقدم من رواية عبد الرزاق عن معمر بن جهمد الاعرج عن مجاهد ان اول من آخر المقام الى موضعه الا ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهذا أصح من طريق ابن مردويه مع اعتضاد هذا بما تقدم والله أعلم (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن تطهرا بيتي للطائفتين والعالمين والركع السجود واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق أهله من الثمرات آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأمتعه قليلا ثم أضطره الى عذاب

النار وبئس المصير واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعي ربي ان تقبل مني انك انت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك وأزنا مناسكا وتب علينا انك انت التواب الرحيم قال الحسن البصري قوله وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل قال أمرهما الله أن يطهرا من الأذى والنجس ولا يصيبه من ذلك شيء وقال ابن جرير قلت لعطاء ما عهده قال أمره وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وعهدنا الى ابراهيم أي أمرناه كذا قال والظاهر ان هذا الحرف انما عدى بالي لانه في معنى تقدمنا وأوحينا وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قوله أن طهرا يدي للطائفتين (٢٩٧) والعاكفين قال من الاوثان وقال

مجاهد وسعيد بن جبيرة طهرا يدي للطائفتين ان ذلك من الاوثان والرفث وقول الزور والرجس قال ابن أبي حاتم وروى عن عبيد بن عمير وأبي العالية وسعيد بن جبيرة ومجاهد وعطاء وقتادة ان طهرا يدي أي بلاه الا الله من الشر والأكفان وأما قوله تعالى للطائفتين فالطوائف بالبيت معروف وعن سعيد بن جبيرة انه قال في قوله تعالى للطائفتين يعني من أتاه من غربة والعاكفين المقيمين فيه وهكذا روى عن قتادة والربيع بن أنس انه مفسر العاكفين باهل المقيمين فيه كما قال سعيد بن جبيرة وقال يحيى القطان عن عبد الملك هو ابن أبي سليمان عن عطاء في قوله والعاكفين قال من أتاه من الامصار فاقام عنده وقال لنا ونحن مجاورون أنتم من العاكفين وقال وكيع عن أبي بكر الهذلي عن عطاء عن ابن عباس قال اذا كان جالسا فاهو من العاكفين وقال ابن أبي حاتم أخبرنا ابى أخبرنا موسى بن اسمعيل أخبرنا حماد بن سلمة أخبرنا ثابت قال قلنا

من أموالهن التي يملكنها من غير المهر لكون ذلك هو الذي يتعلق به نفس الزوج ويتطلع لآخذه دون ما عدها مما هو في ملكها على انه اذا كان أخذ ما دفعه اليها في مقابلة البضع عند خروجه عن ملكه لا يحل له كان ما عدها ممنوعا منه بالاولى وقيل الخطاب للأمة والحكام ليطابق قوله فان خفتم فان الخطاب فيه للأمة والحكام وعلى هذا يكون اسناد الاخذ اليهم لكونهم الآخرين بذلك والاول أولى لقوله ما آتيتوهن فان اسناده الى غير الأزواج بعيد جدا لان آباء الأزواج لم يكن عن أمرهم وقيل ان الثاني أولى لثلاثه يشوش النظم (الآن يحافا) أي يعلم الزوجان من أنفسهما فيه التفات عن الخطاب الى الغيبة (أن لا يقيما حدود الله) أي تخاف المرأة أن تعصى الله في أمور زوجها ويخاف الزوج انه اذا لم تطعه ان يعتدى عليها وقرأ جزء يخافا بضم الياء أي الا ان يعلم من حالهما والفاعل محذوف وهو الأمة والولادة والحكام والقضاة واختاره أبو عبيد قال لقوله فان خفتم فجعل الخوف غير الزوجين وقد احتج بذلك من جعل الخلع الى السلطان وهو سعيد بن جبيرة والحسن وابن سيرين وقد ضعف النحاس اختيار أبي عبيد (فان خفتم) أي خشيتهم وأشفقتم وقيل معناه ظنتم (أن لا يقيما حدود الله) يعني ما أوجب الله على كل واحد منهم من طاعته فيما أمر به من حسن العشرة والمعاشرة بالمعروف وقيل هو يرجع الى المرأة وهو سوء خلقها واستخفافها بحق زوجها (فلا جناح عليهما فيما افتدت به) أي لا جناح على الرجل في الاخذ ولا على المرأة في الاعطائين فتفتدي نفسها من ذلك النكاح ببذل شيء من المال يرضى به الزوج فيطلقه الاجله وهذا هو الخلع وقد ذهب الجمهور الى جواز ذلك للزوج وانه يحل له الاخذ مع ذلك الخوف وهو الذي صرح به القرآن وحكي ابن المنذر عن بعض أهل العلم انه لا يحل له ما أخذ ولا يجبر على رده وهذا في غاية السقوط وأخرج البخاري والنسائي وابن ماجه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس ان جملة بنت عبد الله بن سلول امرأة ثابت بن قيس بن شماس أمت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله ثابت بن قيس ما أعجب عليه في خلق ولادين ولكن لا أطيقه بعضا وأكره الكفر في الاسلام قال أتردين عليه حديثه قالت نعم قال اقبل الحديث وطلقها تطليقة وافظ ابن ماجه فأمره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يأخذ منها حديثه ولا يرد في الباب أحاديث كثيرة وقد ورد في ذم المختلعات أحاديث منها عن ثوبان عند

(٣٨ - فتح البيان ل) لعبد الله بن عبيد بن عمير ما رآني الاممكم الامير ان امنع الذين ينمون في المسجد الحرام فانهم يجنبون ويحدثون قال لا تفعل فان ابن عمر سئل عنهم فقال هم العاكفون ورواه عبد بن حميد عن سليمان بن حرب عن حماد بن سلمة به (قلت) وقد ثبت في الصحيح ان ابن عمر كان ينمو في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم وهو عزب وأما قوله تعالى والركع السجود فقال وكيع عن أبي بكر الهذلي عن عطاء عن ابن عباس والركع السجود قال اذا كان مصليا فهو من الركع السجود وكذا قال عطاء وقتادة في يومه أربع في النهار ثم شرع ابن جرير يضعف هذين الحديثين فان كلاما من السنن مشتمل على غير واحد

من الضعفاء وهو كما قال فإنه لا يجوز روايتهما قال ابن جرير رحمه الله نفى الآية وأمرنا إبراهيم واسماعيل بتطهير بيتي للطائفتين والتطهير الذي أمرهما به في البيت هو تطهيره من الأصنام وعبادة الأوثان فيه ومن الشرك ثم أورد سؤالاً فقال فإن قيل فهل كان قبل بناء إبراهيم عند البيت شيء من ذلك الذي أمر بتطهيره منه وأجاب بوجهين أحدهما أنه أمرهما بتطهيره مما كان يعبد عنده زمان قوم نوح من الأصنام والأوثان ليكون ذلك سنة لمن بعدهما إذ كان الله تعالى قد جعل إبراهيم إماماً يقتدى به كما قال عبد الرحمن بن زيد أن طهرايتي (٢٩٨) قال من الأصنام التي يعبدون التي كان المشركون يعظمونها قلت

وهذا الجواب مفرع على أنه كان يعبد عنده أصنام قبل إبراهيم عليه السلام ويحتاج اثبات هذا إلى دليل عن المعصوم محمد صلى الله عليه وسلم الجواب الثاني أنه أمرهما أن يخلصا في بناء الله وحده لا شريك له فيبنيانه مطهرا من الشرك والريب كما قال جل ثناؤه أفن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خيراً من أسس بنيانه على شفا جرف هار قال فكذلك قوله وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرايتي أي ابنيه على طهر من الشرك والريب كما قال السدي أن طهرايتي أي بنياتي للطائفتين ومخلص هذا الجواب أن الله تعالى أمر إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام أن يبنيما الكتبة على اسمه وحده لا شريك له للطائفتين به والعاكفين عنده والمصلين إليه من الركن السجود كما قال تعالى واذنوا بالبراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئاً وطهرايتي للطائفتين والقائمين والركع السجود الآيات وقد اختلف الفقهاء أيها أفضل الصلاة عند البيت أو

أحمدوا بني داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن جرير والحاكم وصححه والبيهقي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم أياها امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس حرام عليها رائحة الجنة وقال المختلعات هن المنافقات ومنها عن ابن عباس عند ابن ماجه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تسأل المرأة زوجها الطلاق في غير كنهه فتجدر بح الجنة وإن ربحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً وقد اختلف أهل العلم في عدة المختلعة والراجح أنها تعد بحبيضة لما أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي والحاكم وصححه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر امرأة ثابت بن قيس أن تعد بحبيضة ولما أخرجه الترمذي عن الربيع بنت معوذ بن عفراء أنها اختلفت على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأمرها النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن تعد بحبيضة قال الترمذي الصحيح أنها أمرت أن تعد بحبيضة وفي الباب أحاديث ولم يرد ما يعارض هذا من المرفوع بل ورد عن جماعة من الصحابة والتابعين أن عدة المختلعة كعدة الطلاق وبه قال الجمهور قال الترمذي وهو قول أكثر أهل العلم من الصحابة وغيرهم واستدلوا على ذلك بأن المختلعة من جهة المطلقات فهي داخله تحت عموم القرآن والحق ما ذكرناه لأن ما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخص عموم القرآن وقد حكى عن بكر بن عبد الله المزني أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى في سورة النساء وأردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتهم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً تأخذونه بهتاناً وأغماصيناً وهو قول خارج عن الإجماع ولا تنافي بين الآيتين وقد اختلف أهل العلم إذا طلب الزوج من المرأة زيادة على ما دفعه إليها من المهر وما يتبعه ورضيت بذلك المرأة هل يجوز أم لا وظاهر القرآن الجواز لعدم تقييده بحد معين وبهذا قال مالك والشافعي وأبو ثور وروى مثل ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين وقال طاوس وعطاء والأوزاعي وأحمد وإسحق أنه لا يجوز لما ورد في ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (ذلك حدود الله فلا تعتدوها) يعني هذه أوامر الله ونواهيته وهي ما تقدم من الأحكام فلا تجاوزوها بالخالفه والرفض (ومن يعتد حدود الله) أي أحكام النكاح والفراق المذكورة هي حدود الله التي أمرتم بامتثالها فلا تعتدوها بالخالفه لها فتستحقوا ما ذكره الله من التسجيل على فاعل ذلك بأنه ظالم (فأولئك هم الظالمون) أي لا ينقسم بهم بتعريضها للخطأ

الطواف به فقال مالك رحمه الله الطواف به لأهل الأمصار أفضل وقال الجمهور الصلاة أفضل مطلقاً الله

وتوجيه كل منهما ما ذكر في كتاب الأحكام والمراد من ذلك الرد على المشركين الذين كانوا يشركون بالله عند بيته المؤسس على عبادة وحده لا شريك له ثم مع ذلك يصدون أهله المؤمنين عنه كما قال تعالى أن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم ثم ذكر أن البيت إنما أسس لمن يعبد الله وحده لا شريك له أما بطواف أو صلاة فذكر في سورة الحج اجزائها الثلاثة قيامها وركوعها وسجودها ولم يذكر العاكفين لأنه

تقدم سواء العا كف فيه والباد وفي هذه الآية الكريمة ذكر الطائفتين والعاكفين واكتفى بذكر الركوع والسجود عن القيام لانه قد علم انه لا يكون ركوع ولا سجد الا بعد قيام وفي ذلك أيضا رد على من لا يحجه من أهل الكتابين اليهود والنصارى لانهم يعتقدون فضيلة ابراهيم الخليل واسماعيل ويعلمون انه بنى هذا البيت للطواف في الحج والعمرة وغير ذلك وللاعتكاف والصلاة عنده وهم لا يقرءون شيئا من ذلك فكيف يكونون مقتدين بالخليل وهم لا يقرءون ما شرع الله له وقد حج البيت موسى بن عمران وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما أخبر بذلك المعصوم (٢٩٩) الذي لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى

وتقدير الكلام اذا وعهدنا الى ابراهيم أى تقدمنا بوحينا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا بيتي للطائفتين والعاكفين والركع السجود أى طهرا من الشرك والريب وابناه خالصا لله معقلا للطائفتين والعاكفين والركع السجود وطهرا المساجد مأخوذ من هذه الآية الكريمة ومن قوله تعالى في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال ومن السنة من أحاديث كثيرة من الامر بتطهيرها وتطعيمها وغير ذلك من صيانتها من الأذى والتجاسات وما أشبه ذلك ولهذا قال عليه السلام انما بنيت المساجد لما بنيت له وقد جمعت في ذلك جزا على حدة ولله الحمد والمنة وقد اختلف الناس في أول من بنى الكعبة فقبيل الملائكة قبل آدم روى هذا عن أبى جعفر الباقر محمد بن على بن الحسين ذكره القرطبي وحكى لفظه وفيه غرابة وقيل آدم عليه السلام رواه عبد الرزاق عن ابن جرير عن عطاء وسعيد بن المسيب وغيرهم

الله وعقابه وفيه وفيما قبله الاظهار في مقام الاضمار لترتبة المهابة وادخال الروح في ذهن السامع وذكر هذا الوعيد بعد النهي عن تعديها للمبالغة في التهديد (فان طلقها) أى الطلقة الثالثة التى ذكرها سبحانه بقوله أو تسريحا بحسان أى فان وقع منه ذلك فقد حرمت عليه بالتبليغ سواء كان قد راجعها أم لا وسواء انقضت عدتها في صورة عدم الرجعة أم لا (فلا تحل له من بعد) الحكمة في شرع هذا الحكم الردع عن المسارعة الى الطلاق وعن العود الى الطلقة الثالثة والرغبة فيها (حتى تنكح زوجا غيره) أى حتى تترجح بزواج آخر غير المطلق بعد انقضاء عدتها من الاول فيجاء معها والنكاح يتناول العقد والوطء جميعا والمراد هنا الوطء وقد أخذنا ظاهر الآية سعيد بن المسيب ومن وافقه قالوا يكفي مجرد العقد لانه المراد بقوله حتى تنكح زوجا غيره وذبح الجمهور من السلف والخلف الى انه لا بد مع العقد من الوطء لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اعتبار ذلك وهو زيادة تعيين قبولها ولعله لم يبلغ سعيد بن المسيب ومن تابعه وفي الآية دليل على انه لا بد ان يكون ذلك نكاحا شرعيا مقصودا لذاته لانكاحا غير مقصود لذاته بل حيلة للتخليل وذريعة الى ردها الى الزوج الاول فان ذلك حرام للدلالة الواردة في ذمه وذم فاعله وأنه التيسر المستعار الذى لعنه الشارع ولعن من اتخذ له ذلك وأخرج الشافعي وعبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه والبيهقى عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظى الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت انى كنت عند رفاعة فطلقنى فبت طلاقى فتزوجنى عبد الرحمن بن الزبير ومأمعه الامثل هدية الشوب فقبس النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أتريدن ان ترجعنى الى رفاعة لا حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك وقد روى نحوه هذا عنهما من طرق وأخرج أحمد والنسائى عن ابن عباس ان الغميصاء أو الرميصة أتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي آخره فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليس ذلك لك حتى تذوق عسيلتك رجل غيره والعسيلة تجاز عن قليل الجماع اذ يكفي قليل الانتشار شهت تلك اللذة بالغسل وصغرت بالناء لان الغالب على العسل التأنيث قاله الجوهري وقد ثبت لعن المحلل في أحاديث كثيرة منها عن ابن مسعود عند أحمد والترمذى وصححه والنسائى والبيهقى في سننه قال لعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم المحلل والحلل له وفي الباب أحاديث في ذم

ان آدم بناه من خمسة اجبل من حراء وطور سيناء وطور زيبا وجبل لبنان والجودي وهذا غريب أيضا وروى عن ابن عباس وكعب الاحبار وقتادة وعن وهب بن منبه ان أول من بناه شيث عليه السلام وغالب من يذكرو هذا انما يأخذون من كتب أهل الكتاب وهى مما لا يصدق ولا يكذب ولا يعتد عليها بمجرد رواها وأما اذا صح حديث في ذلك فعلى الرأس والعين وقوله تعالى واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال الامام أبو جعفر بن جرير أخبرنا ابن بشار أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي أخبرنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم

بيت الله وأمنه وإني حرمت المدينة ما بين لابتيها فلا يصاد صيدها ولا يقطع عضاها وهكذا رواه النسائي عن محمد بن بشار عن
 بندار بن أبي بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقدا كلاهما عن أبي أحمد الزبيري عن سفيان الثوري وقال ابن جرير
 أيضاً أخبرنا أبو بكر بن أبي السائب قال حدثنا ابن ادريس وأخبرنا أبو بكر بن أبي خنينة عن عبد الرحيم الرازي قال أخبرنا جميعاً سمعنا أشعث بن
 نافع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن إبراهيم كان عبداً لله وخليته وإني عبد الله ورسوله وإن إبراهيم حرم
 مكة وإني حرمت المدينة ما بين لابتيها عضاها (٣٠٠) وصيدها لا يحمل فيها سلاح لقتال ولا يقطع منها شجرة إلا لعلف

بغير وهذه الطريق غريبة ليست
 في شيء من الكتب الستة وأصل
 الحديث في صحيح مسلم من وجه
 آخر عن أبي هريرة رضي الله عنه
 قال كان الناس إذا رأوا أول الثمر
 جاؤا به إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فإذا أخذ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال اللهم بارك لنا في ثمرنا
 وبارك لنا في مدينتنا وبارك لنا في
 صاعنا وبارك لنا في مدينا اللهم إن
 إبراهيم عبدك وخليفك ونيبك
 وإني عبدك ونيبك وإنه دعاك لمكة
 وإني أدعوك للمدينة بمثل ما دعاك
 لمكة ومنه ما دعاه ثم يدعو أصغر
 ولده فيعطيه ذلك الثمر وفي لفظ
 بركة مع بركة ثم يعطيه أصغر من
 يحضره من ولدان لفظ مسلم ثم
 قال ابن جرير حدثنا أبو كريب
 حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا بكر بن
 مضر عن ابن الهادي عن أبي بكر بن
 محمد عن عبد الله بن عمرو بن عثمان
 عن رافع بن خديج قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إن
 إبراهيم حرم مكة وإني أحرم ما بين
 لابتيها أنفرد بإخراجه مسلم فرواه
 عن قتيبة عن بكر بن مضر به ولفظه

التحليل وفاعله وقد أطل في بيان ذلك الحافظ بن القيم في إغاثة اللهفات وأعلام الموقعين
 وهو بحث نفيس جداً فارجع إليه (فإن طلقها فلا جناح عليه ما أن يترجعا) أي أن
 طلقها الزوج الثاني فلا جناح على الزوج الأول والمرأة أن يرجع كل واحد منهما إلى صاحبه
 يعني بشكاح جديد قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن الحر إذا طلق زوجته ثلاثاً ثم
 انقضت عدتها ونكحت زوجاً ودخل بها ثم فارقها وانقضت عدتها ثم نكحها الزوج الأول
 أنها تكون عنده على ثلاث تطليقات (إن ظناً) علماً وأيقناً وقيل إن رجوا لأن أحداً
 لا يعلم ما هو كائن إلا الله تعالى (أن يقيما حدود الله) أي حقوق الزوجية الواجبة لكل
 منهما على الآخر وقيل إن علما أن نكاحهما على غير دلسة والدلسة التحليل والأول أولى
 وأما إذا لم يحصل ظن ذلك بان يعلم أو أحدهما عدم الإقامة لحدود الله أو تردد
 أو أحدهما ولم يحصل لهما الظن فلا يجوز الدخول في هذا النكاح لانه مظنة للمعصية
 لله والوقوع فيما حرمه على الزوجين (وتلك حدود الله) إشارة إلى الأحكام المذكورة كما
 سلف (بينهما القوم يعلمون) خصهم مع عموم الدعوة للعالم وغيره ووجوب التبليغ لكل
 فرد لانهم المستمعون بذلك البيان (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) البلوغ إلى الشيء
 معناه الحقيقي الوصول إليه ولا يستعمل البلوغ بمعنى المقاربة إلا بحاجز العلاقة مع قرينة
 كما هنا فإنه لا يصح إرادة المعنى الحقيقي لأن المرأة إذا بلغت آخر حرم من مدة العدة وجاوزته
 إلى الجزء الذي هو الأجل للانعضاء فقد خرجت من العدة ولم يبق للزوج عليها سبيل
 قال القرطبي في تفسيره إن معنى بلغن هنا قاربن بإجماع العلماء قال ولأن المعنى يضطر
 إلى ذلك لانه بعد بلوغ الأجل لا خيار له في الإمساك يعني فالبلوغ هنا بلوغ مقاربة والمعنى
 قاربن انقضاء عدتهن وشارفن منتهاهما ولم يرد انقضاء العدة كما يقال بلغ فلان البلد إذا
 قاربه وشارفه فهذا من باب المجاز الذي يطلق اسم الكل فيه على الأكثر وقيل إن الأجل
 اسم للزمان فيحمل على الزمان الذي هو آخر زمان يمكن إيقاع الرجعة فيه بحيث إذا فات
 لا يبقى بعده مكانة إلى الرجعة وعلى هذا التأويل فلا حاجة إلى المجاز (فأمسكوهن) أي
 راجعوهن (بمعروف) وهو أن يشهد على رجعتها وإن راجعها بالقول لا بالوطء وقيل
 الإمساك بمعروف هو القيام بحقوق الزوجية وهو الظاهر قيل أعاده اعتناء بشأنه
 ومبالغة في إيجاب المحافظة عليه (أو سرحوهن بمعروف) أي أتركوهن حتى تنقضي

عدتهن

كلفظه سواء وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبي طلحة التمس لي

غلاماً من غلمانكم يخدمني فخرج بي أبو طلحة يردني وراءه فكنت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما نزل وقال في
 الحديث ثم أقبل حتى إذا بد إليه أحد قال هذا جيل يحبنا ونحبه فلما أشرف على المدينة قال اللهم إني أحرم ما بين جبليها مثل ما حرم
 إبراهيم مكة اللهم بارك لهم في مدهم وصاعهم وفي لفظ لهما اللهم بارك لهم في ميكلهم وبارك لهم في صاعهم وبارك لهم في مدهم
 زاد البخاري يعني أهل المدينة ولهما أيضاً عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اجعل بالمدينة ضعف ما جعلته بمكة

فقال العباس الا الاذخر فانه للبيوت والقبور فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الاذخر وعن ابي شريح العدوي انه قال لعمر بن سعد وهو يبعث البعوث الى مكة ائذن لي ايها الامير ان احدثك قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته اذ ناي ووعاه قلبي وأبصرته عيناى حين تكلم به انه حمد الله وأثنى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دماً ولا يعصدها شجرة فان احدث شخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا ان الله اذن لرسوله ولم يأذن لكم وانما (٣٠٢) اذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمها اليوم كحرمها

بالامس فليبلغ الشاهد الغائب فقيل لابي شريح ما قال لك عمرو فقال أنا أعلم بذلك منك يا أبا شريح ان الحرم لا يعصدها صيا ولا فئار بدم ولا فئار بخربة رواه البخاري ومسلم وهذا لفظه فاذا علم هذا فلا منافاة بين هذه الاحاديث الدالة على ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض وبين الاحاديث الدالة على ان ابراهيم عليه السلام حرمها لان ابراهيم بلغ عن الله حكمه فيها وتحريمه اياها وانها لم تنزل بلد احراما عند الله قبل بناء ابراهيم عليه السلام لها كما انه قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكثوا بآبائه الله خاتم النبيين وان آدم لم يجسد في طينته ومع هذا قال ابراهيم عليه السلام ربنا وبعث فيهم رسولا منهم الآية وقد أجاب الله دعاءه بما سبق في عمله وقدره ولهذا جاء في الحديث انهم قالوا يا رسول الله أخبرنا عن بدء امرك فقال دعوة أبي ابراهيم عليه السلام وبشرى عيسى بن مريم ورائت أمي كانه خرج منها نوراً ضاء له قصور الشام أي اخبرنا

الخلفاء والولاة من غير علي من كن تحتهم من النساء ان يصرن تحت غيرهم لانهم لما نالوه من رياسة الدنيا وما صاروا فيه من النخوة والكبرياء يتخيّلون انهم قد خرجوا من جنس بني آدم الامن عصمه الله منهم بالورع والتواضع واما ان يكون الخطاب للاولياء ويكون معنى اسناد الطلاق اليهم سبب له لكونهم المزوجين للنساء المطلقات من الأزواج المطلقين لهن وبلوغ الاجل المذكور هنا المراد به المعنى الحقيقي أي نهايته لا كما سبق في الآية الاولى ولهذا قال الشافعي اختلاف الكلامين على اقتراف البلوغين والعصل الحبس وحكي الخليل دل دجاجة معضلة قد احتبس يعضها وقيل العضل التضييق والمنع وهو راجع الى معنى الحبس وقال الازهرى أصل العضل من قولهم عضلت الناقة اذا نسب ولها فلم يسهل خروجه وكل مشكل عند العرب معضل ويقال أعضل الامر اذا اشتد وداء عضال أي شديد عسير البرء اعياء الاطباء وقوله أزواجهن ان أريد به المطلقات لهن فهو محجاز باعتبار ما كان وان أريد به من بردن ان يتزوجنه فهو محجاز أيضاً باعتبار ما سيكون (اذا تراضوا بينهم بالمعروف) يعني اذا تراضى الخطاب والنساء والمعروف هنا ما وافق الشرع من عقد حلال ومهر جائز وقيل هو ان يرضى كل واحد منهما بما عاين التزمه لصاحبه بحق العقد حتى تحصل العينة الحسنة والعشرة الجميلة (ذلك ويعظبه من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر) اشارة الى ما فصل من الاحكام وانما أفرد مع كون المذكور قبله جمعا لا على معنى الجمع بتأويله بالفريق وغيره والمعنى ان المؤمن هو الذي يتفقع بالوعظ دون غيره (ذلكم) محمول على لفظ الجمع خالف سبحانه ما بين الاشارتين امتثانا (أزكى لكم) اغنى وأنفع (وأطهر لكم) من الادناس وأطيب عند الله لما يخشى على الزوجين من الريبة بسبب العلاقة بينهما (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) ما لكم فيه الصلاح وقال الضحّاك يعلم من حب كل واحد منهما ما لصاحبه ما لا تعلم أنت أيها الولي قيل سبب نزولها ان أخت معقل بن يسار طلقها زوجها فأراد ان يراجعها فنعها معقل كما رواه الحاكم واسمها جميلة واسم زوجها عاصم بن عدى فلما نزلت هذه الآية كفر عن عيینه وأنكحها اياه وتعام القصة في البخاري (والوالدات يرضعن أولادهن) لما ذكر الله سبحانه النسكاح والطلاق ذكر الرضاع لان الزوجين قد ينفترقان وبينهما ولد ولهذا قيل ان هذا خاص بالمطلقات وقيل هو عام وقوله يرضعن قيل هو خبر جمعي الامر للدلالة على

عن بدء ظهور امرك كما سيأتي قريبا ان شاء الله وأما مسألة تفصيل مكة على المدينة كما هو قول الجمهور تحقق أو المدينة على مكة كما هو مذهب مالك وأتباعه فتدكر في موضع آخر بأدلتها ان شاء الله وبه الثقة وقوله تعالى اخبارا عن الخليل انه قال رب اجعل هذا بلدا آمنا أي من الخوف أي لا يرعب أهله وقد فعل الله ذلك شرعا وقدرا كقوله تعالى ومن دخله كان آمنا وقوله أولم يروا أناجعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم الى غير ذلك من الآيات وقد تقدمت الاحاديث في تحريم القتال فيه وفي صحيح مسلم عن جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لاحد ان يحمل بمكة السلاح وقال في هذه السورة

رب اجعل هذا بلدا آمنا يا اجعل هذه البقعة بلدا آمنا وناسب هذا الآلة قبل بناء الكعبة وقال تعالى في سورة ابراهيم واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلدا آمنا وناسب هذا هنالك لانه والله أعلم كانه وقع دعاء مرة ثانية بعد بناء البيت واستقرار اهله به وبعد مولد اسحق الذي هو اصغر سن من اسمعيل ثلاث عشرة سنة ولهذا قال في آخر الدعاء الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء * وقوله تعالى وارزق اهلك من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فامتنعه قليلا ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير قال ابو جعفر الرازي عن الربيع (٣٠٣) بن أنس عن أبي العالمة عن أبي بن كعب

قال ومن كفر فامتنعه قليلا ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير قال هو قول الله تعالى وهذا قول مجاهد وعكرمة وهو الذي صوّبه ابن جرير رحمه الله قال وقرأ آخرون قال ومن كفر فامتنعه قليلا ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير فجعلوا ذلك من تمام دعاء ابراهيم كما رواه أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالمة قال كان ابن عباس يقول ذلك قول ابراهيم يسأل ربه ان من كفر فامتنعه قليلا وقال أبو جعفر عن لميث بن أبي سليم عن مجاهد ومن كفر فامتنعه قليلا يقول ومن كفر فارزقه رزقا قليلا أيضا ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير قال محمد بن اسحق لماعن لابراهيم الدعوة على من أبي الله ان يجعل له الولاية انقطاعا الى الله ومحبة وفراقا لمن خالف أمره وان كانوا من ذريته حين عرف انه كائن منهم ظالم لا يناله عهده بخبر الله له بذلك قال الله تعالى ومن كفر فاني أرزق البر والفاجر وأمتعه قليلا وقال حاتم بن اسمعيل عن

تحقق مضمونه وليس أمر ايجاب وانما هو أمر ندب واستحباب وقيل هو خبر على بابه (حولين كاملين) تأ كيد للدلالة على ان هذا التقدير تحقيق لا تقر بي وفيه رد على أبي خنيفة في قوله ان مدة الرضاع ثلاثون شهرا وعلى زفر في قوله انها ثلاث سنين ذلك (لمن أراد ان يتم الرضاعة) فيه دليل على ان ارضاع الحواشي ليس حتما بل هو التمام ويجوز الاقتصاد على مادونه وليس له حد محدود وانما هو على مقدار اصلاح الطفل وما يعيش به قال النحاس لا يعرف البصريون الرضاعة الا بالفتح وحكي الكوفيون جواز الكسر والاية تدل على وجوب الرضاع على الام لولدها وقد جعل ذلك على ما اذا لم يقبل الرضيع غيرها (وعلى المولود له) أي على الاب الذي يولده وآثر هذا اللفظ دون قوله وعلى الوالد للدلالة على ان الاولاد لا ياء للامهات ولهذا ينسبون اليهم دونهن كانهن انما ولدن لهم فقط ذكر معناه في الكشف (رزقهن) المراد بالرزق هنا الطعام الكافي المتعارف بين الناس ويطلق الرزق بالكسر على المرزوق وعلى المصدر (وكسوتهن) المراد بالكسوة ما يتعارفونه أيضا (بالمعروف) أي على قدر الميسرة وفي ذلك دليل على وجوب ذلك على الأباء للامهات المرضعات وهذا في المطلقات طلاقا وبائنا وأما غير المطلقات فنفقتهن وكسوتهن واجبة على الأزواج من غير ارضاعهن لا ولادة دهن وقال القرطبي الاظهر ان الاية في الزوجات في حال بقاء النكاح لانهن المستحقات للنفقة والكسوة أَرْضَعْنَ أو لم يَرْضَعْنَ وهما في مقابلة التامكين لكن اذا اشتغلت الزوجة بالارضاع لم يكمل التامكين ولا الفتح بها فقد يتوهم ان هذه النفقة تسقط حالة الارضاع فدفع هذا التوهم بقوله وعلى المولود له ثم قال في محل آخر في هذه الاية دليل على وجوب نفقة الولد على الوالد لعجزه وضعفه ونسبته تعالى للام لان الغذاء يصل اليه بواسطة في الرضاع وأجمع العلماء على انه يجب على الاب نفقة أولاده الاطفال الذين لا مال لهم انتهى (لانهم كلف نفس الاوسعها) هو تقييد لقوله بالمعروف أي هذه النفقة والكسوة الواجبتان على الاب بما يتعارفه الناس لا يكلف منهما الا ما يدخل تحت وسعه وطاقته لا ما يشق عليه ويعجز عنه وقيل المراد لا كلف المرأة الصبر على التقدير في الاجرة ولا يكلف الزوج ما هو اسراف بل يراعى القصد لا تضار والدته بولدها ولا مولود له بولده) قرئ بالرفع على الخبر وفتح الراء المشددة على النسي واصله لا تضار رأ ولا تضار على البناء للفاعل أو المفعول أي لا تضار

حميد الخراط عن عمار الذهبي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق اهلك من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ابن عباس كان ابراهيم يحجرها على المؤمنين دون الناس فأُنزل الله ومن كفر أيضا ارزقهم كما أرزق المؤمنين أخلق خلقا لا ارزقهم أمتعهم قليلا ثم اضطرهم الى عذاب النار وبئس المصير ثم قرأ ابن عباس كلا عند هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا رواه ابن مردويه وروى عن عكرمة ومجاهد نحو ذلك أيضا وهذا كقوله تعالى ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم اليسا جمعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وقوله

تعالى ومن كفر فلا يحزنك كفره السناهم جمعهم فنبهتهم على عملوا ان الله عليهم بذات الصدور غمهم قلب لا ثم نصب طهرهم الى عذاب غليظ وقوله ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحن ليسوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون وليسوتهم ابوابا وسررا عليها يتكئون وزخرفا وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا والاخرة عند ربك للمتقين وقوله ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير ثم اخذهم ثم اخذهم بعد متاعه في الدنيا وبسطنا عليهم من ظلمها الى عذاب النار وبئس المصير ومعناه ان الله تعالى ينظرهم ويمهلهم ثم يأخذهم اخذ عزيز مقتدر كقوله (٣٠٤) تعالى وكاين من قرية امليت لها وهي ظالمة ثم اخذتها والى المصير

وفي الصحيحين لا أحد أصبر على أدى سمعة من الله انهم يجعلون له ولد او هو يرزقهم ويعافهم وفي الصحيح ايضا ان الله لم يلم لي للظالم حتى اذا اخذهم يفتله ثم قرأ قوله تعالى وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهي ظالمة ان اخذها اليه شديد وقرأ بعضهم قال ومن كفر فأتبعه قليلا الآية جعله من تمام دعاء ابراهيم وهي قراءة شاذة مخالفة للقراء السبعة وتركيب السياق يأني معناها والله أعلم فان الضمير في قال راجع الى الله تعالى في قراءة الجمهور والسياق يقتضيه وعلى هذه القراءة الشاذة يكون الضمير في قال عائدا على ابراهيم وهذا خلاف نظم الكلام والله سبحانه هو العلام * وأما قوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرئنا امة مسلمة لك وأرنا مناسكا وتب علينا انك انت التواب الرحيم فالقواعد جمع قاعدة وهي السارية والاساس يقول تعالى واذكرا بحمد لقومك

الاب بسبب الولدان تطلب منه ما لا يقدر عليه من الرزق والكسوة أو بان تفرط في حفظ الولد والقيام بما يحتاج اليه أو لا تضار من زوجه بان يقصر عليها في شيء مما يجب عليه أو يتزع ولد هاهنا بلا سبب وهكذا قراءة الرفع تحتمل الوجهين ويجوز ان تكون الباء في قوله بولدها صلة لقوله تضار على انه بمعنى تضار أي لا تضروا ولدها فتسبى تربته أو تقصر في غذائه ولولا الولد ولدها لوط شفتها واضيف الولد تارة الى الاب وتارة الى الام للاستعطف بالبيان التنبؤ ان كانت لم تصح الا للوالد لانه هو الذي ينسب اليه الولد وهذه الجملة تفصيل للجملة التي قبلها او تقرير لها أي لا يكلف كل واحد منهم ما الاخر ما لا يطيقه فلا يضار بسبب ولده (وعلى الوارث مثل ذلك) معطوف على قوله وعلى المولود له وما بينهما تفسير للمعروف أو تعليل له معترض بين المعطوف والمعطوف عليه واختلف أهل العلم في معنى الآية فقيل هو وارث الصبي أي اذا مات المولود كان على وارث هذا الصبي المولود ارضاعه كما كان يلزم أباه ذلك قاله عمر بن الخطاب وقتادة والسدي والحسن ومجاهد وعطاء وأحمد واسحق وأبو خنيفة وابن أبي ليلى على خلاف بينهم هل يكون الوجوب على من يأخذ نصيبا من الميراث أو على الذكور فقط أو على كل ذي رحم له وان لم يكن وارثا منه وقيل المراد بالوارث وارث الاب يجب عليه نفقة المرضعة وكسوتها بالمعروف قاله الفقهاء وقال مالك في تفسير هذه الآية بمثل ما قاله الفقهاء ولكنه قال انها منسوخة وانها لا تلزم الرجل نفقة أخ ولا ذى قرابة ولا ذى رحم منه وشرطه الفقهاء بان لا يكون للصبي مال فان كان له مال أخذت أجرة رضاعه من ماله وقيل المراد بالوارث المذكور في الآية هو الصبي نفسه أي عليه من ماله ارضاع نفسه اذا مات أبوه وورث من ماله قاله قبيصة بن ذؤيب وبشير بن نصر قاضي عمر بن عبد العزيز وروى عن الشافعي وقيل هو الباقي من والدي المولود بعد موت الآخر منهما فاذا مات الاب كان على الام كفاية الطفل اذ لم يكن له مال قاله سفيان الثوري وقيل وارث المرضعة يجب عليه ان يصنع بالمولود كما كانت الام تصنعه به من الرضاع والخدمة والتربية وقيل ان معنى الآية انه يحرم عليه الاضرار بالام كما يحرم على الاب وبه قالت طائفة من أهل العلم قالوا وهذا هو الاصل فمن ادعى انه يرجع فيه العطف الى جميع ما تقدم فعليه الدليل قال القرطبي وهو الصحيح اذ لو اراد الجميع الذي هو الرضاع والانفاق وعدم الضرر لقال وعلى الوارث مثل

هؤلاء

بناء ابراهيم واسماعيل عليهم السلام البيت ورفعهما القواعد منه وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت

السميع العليم وحكى القرطبي وغيره عن أبي وابن مسعود انهما كانا يقرآن واذا يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم (قلت) ويدل على هذا قولهما بعد ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرئنا امة مسلمة لك الآية فهما في عمل صالح وهما يسألان الله تعالى ان يتقبل منهما كما روى ابن أبي حاتم من حديث محمد بن يزيد بن خنيس المكي عن وهيب بن الورد انه قرأ واذا يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا ثم سبى ويقول يا خليل الرحمن ترفع قوائم

بيت الرحمن وأنت مشفق إن لا تقبل منك وهذا كما حكى الله تعالى عن حال المؤمنين الخالص في قوله والذين يؤثرون ما آتوا أي يعطون ما أعطوا من الصدقات والنفقات والقربات وقلوبهم ووجه أي خائفة أن لا تقبل منهم كما جاء به الحديث الصحيح عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سيأتي في موضعه وقال بعض المفسرين الذي كان يرفع القواعد هو إبراهيم والداعى اسمعيل والصحيح أنهما كانا يرفعان ويقولان كما سيأتي بيانه وقد روى البخارى ههنا حديثا سنورده ثم تتبعه بآثار متعلقة بذلك قال البخارى رحمه الله حدثنا عبد الله بن محمد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر (٣٠٥) عن أيوب السخيتاني وكثير بن كثير بن

المطاب بن أبي وداعة يزيد أحدهما على الآخر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم اسمعيل اتخذت منطقتا تعني أثرها على سارة ثم جاء بها إبراهيم وبانها اسمعيل وهي ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بها ماء فوضعهما هناك ووضع عندهما جراب فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم فقأ إبراهيم منطلقا فتبعته أم اسمعيل فقالت يا إبراهيم أين تذهب وتتركنا بهذا الوادي الذي ليس فيه أنيس ولا شيء فقالت له ذلك مرا را وجعل لا يلتفت إليها فقالت الله أمرك بهذا قال نعم قالت إذا لا يضيعنا ثم رجعت فانطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا به هذه الدعوات ورفع يديه فقال ربنا اني أسكنت من ذرتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون وجعلت أم اسمعيل

هو لا فدل على أنه معطوف على المنع من المضارة وعلى ذلك تأوله كافة المفسرين فيما حكى القاضي عبد الوهاب قال ابن عطية وقال مالك وجميع أصحابه والشعبي والزهري والضحاك وجماعة من العلماء المراد بقوله مثل ذلك أن لا يضاروا ما الرزق والكسوة فلا يجب شئ منهما وحكى ابن القاسم عن مالك مثل ما قدمنا عنه في تفسير هذه الآية ودعوى النسخ ولا يخفى عليك ضعف ما ذهب إليه هذه الطائفة فإن ما خصصوا به معنى قوله وعلى الوارث مثل ذلك من ذلك المعنى أي عدم الأضرار بالمرضعة قد أفاده قوله لا تضاروا ولادة بولدها لصدق ذلك على كل مضارة ترد عليها من المولود له أو غيره وأما قول القرطبي لو أراد الجميع لقال مثل هؤلاء فلا يخفى ما فيه من الضعف البين فإن اسم الإشارة يصلح للمتعدد كما يصلح للواحد وتأويل المذكور أو فحوه وأما ما ذهب إليه أهل القول الأول من أن المراد بالوارث وارث الصبي فيقال عليه أنه لم يكن وارثا حقيقة مع وجود الصبي كما بل هو وارث مجازا باعتبار ما يؤهل إليه وأما ما ذهب إليه أهل القول الثاني فهو وإن كان فيه حمل الوارث على معناه الحقيقي لكن إيجاب النفقة عليه مع غنى الصبي فيه ما فيه ولهذا قيده القائل به بأن يكون الصبي فقيرا ووجه الاختلاف في تفسير الوارث ما تقدم من ذكر الوالدات والمولود له والولد فاحتمل أن يضاف الوارث إلى كل منهم (فإن أرادافصالا) الضمير للوالدين والفصال الفطام عن الرضاع أي التفريق بين الصبي والثدي ومنه سمي الفصل لأنه مفصول عن أمه (عن تراض منهما) أي صادرا عن تراض من الأبوين وعلى اتفاق من الوالدين إذا كان الفصال وفطام الولد قبل الحولين (وتشاور) أي يشاورون أهل العلم في ذلك حتى يخبروا أن الفطام قبل الحولين لا يضر بالولد (فلا جناح عليهما) في ذلك الفصل لما بين الله سبحانه أن مدة الرضاع حولان كملان قيد ذلك بقوله لمن أراد أن يتم الرضاعة وظاهره أن الأب وحده إذا أراد أن يفصل الصبي قبل الحولين كان ذلك جائزا له وهنا اعتبر سبحانه تراض الأبوين وتشاورهما فلا بد من الجمع بين الأمرين بأن يقال إن الإرادة المذكورة في قوله لمن أراد أن يتم الرضاعة لا بد أن تكون منهما أو يقال إن تلك الإرادة إذا لم يكن الأبوان للصبي حينئذ كان الموجود أحدهما أو كانت المرضعة للصبي ظئرا غير أمه والتشاور استخراج الرأي يقال شرت العسل استخرجته فلا بد لأحد الأبوين إذا أراد فصال الرضيع أن يرضى الآخر ويشاوره حتى يحصل الاتفاق بينهما على ذلك

(٣٩ ل - فتح البيان) ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى إذا نفذ ما في السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر إليه يتلوى أو قال تلبط فانطلقت كراهية أن تنظر إليه فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدا فلم تر أحدا فهدبت من الصفا حتى إذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها ثم سعت سعي الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادي ثم أتت المروة فقامت عليها فنظرت هل ترى أحدا فلم تر أحدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهم ما فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه تريد نفسها ثم

تسمعت فسمعت أيضا فقالت قد اسمعت ان كان عندك غوث فاذا هي بالماء عند موضع زمزم فبحث بعقبه أو قال بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول يدها هكذا وجعلت تغرف من الماء في سقاءها وهو يفور بعد ما تغرف قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله أم اسمعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم تغرف من الماء لكانت زمزم عينا معينا قال فشربت وأرضعت ولدها فقال لها الملك لا تخافي الضبعة فان ههنا بيتا لله بينه هذا الغلام وأبوه وان الله لا يضمع أهله وكان البيت من تفعامن الارض كالراية تأتيه السيول فتأخذ (٣٠٦) عن يمينه وشماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم أو أهل بيت

(وان أردتم) خطاب للآباء وزاد بعضهم الامهات وفيه خروج من الغيبة الى الخطاب (ان تسترضعوا اولادكم) قال الزجاج التقدير ان تسترضعوا اولادكم غير الودعة عن سيبويه المعنى ان تسترضعوا المراضع اولادكم (فلا جناح عليكم اذا سلمتم ما آتيتن) بالمداى اعطيتن وهي قراءة الجماعة الا ابن كثير فانه قرأ بالقصر أى فعلتم والمعنى انه لا بأس عليكم ان تسترضعوا اولادكم غير امهاتهم اذا سلمتم الى الامهات اجرهن بحساب ما قد أرضعن لكم أى وقت ارادة الاسترضاع قاله سفيان الثوري ومجاهد وقال قتادة والزهرى ان معنى الآية اذا سلمتم ما آتيتن من ارادة الاسترضاع أى سلم كل واحد من الابوين ورضى كان ذلك عن اتفاق منهم ما قصد خيرا و ارادة معروف من الامر وعلى هذا فيكون قوله سلمت عاما للرجال والنساء تغليباً وعلى القول الاول الخطاب للرجال فقط وقيل المعنى اذا سلمتم لمن اردتم استرضاعها اجرها فيكون المعنى اذا سلمتم ما أردتم ايائه أى اعطاه الى المراضعات وليس هذا قيداً لصحة الاجارة فان تعجيل الاجرة لا يشترط وانما هو قيد كمال لانه أطيب لنفوسهن (بالمعروف) أى بما يعارفه الناس من أجر المراضعات من دون مما طلة تهن أو حظ بعض ماهولهن من ذلك فان عدم توفير أجرهن يبعثهن على التساهل بامر الصبي والتفريط في شأنه والمعنى ان يكونوا عند تسليم الاجرة مستبشرين بالوجه باطمين بالقول الجميل مطمين لانفس المراضع بما أمكن (واتقوا الله) أى خافوه فيما فرض عليكم من الحقوق وفيما أوجب عليكم للمراضع ولا اولادكم (واعلموا ان الله بما تعملون بصير) لا يخفى عليه خافية من جميع اعمالكم سرها وعلايتها فانه تعالى يراها ويعلمها (والذين يتوفون منكم) ويذرون أزواجاً يتربصن بانفسهن أربعة أشهر وعشراً) لما ذكر سبحانه عدة الطلاق واتصل بذلك كراهذا كراهة الارضاع عقب ذلك بذكر عدة الوفاة اثلاثاً يتوهم ان عدة الوفاة مثل عدة الطلاق قال الزجاج ومعنى الآية والرجال الذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً أى ولهم زوجات فالزوجات يتربصن وقال أبو على الفارسي تقديره والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بعدهم وهو كقولك السمن ممنوان بعدهم أى منه وحكى عن سيبويه ان المعنى وفيما يتلى عليكم الذين يتوفون وقيل التقدير وأزواج الذين يتوفون منكم يتربصن ذكره صاحب الكشاف وفيه ان قوله ويذرون أزواجاً لا يلائم ذلك التقدير لان الظاهر من النكرة المعادة المغيرة وقال بعض النحاة من الكوفيين ان

من جرهم مقبلين من طريق كذا فنزلوا في أسفل مكة فقرأوا طائراً عاتقاً فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء عهدنا بهذا الوادى وما فيه ماء فأرسلوا جرياً أو جريين فاذا هم بالماء فجمعوا فأخبروه به بالماء فأقبلوا قال وأم اسمعيل عند الماء فقالوا تأذنى لنا ان ننزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء عندنا قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فأتني ذلك أم اسمعيل وهي نحب الانيس فنزلوا وأرسلوا الى أهليهم فنزلوا معهم حتى اذا كان بها أهل آيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وأنفسهم وأعجبهم حين شب فلما أدرك زوجوه امرأة منهم وماتت أم اسمعيل فجاء ابراهيم بعد ما تزوج اسمعيل يطالع تركته فلم يجد اسمعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغي لنا ثم سألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت اليه قال فاذا جاء زوجك فأقرني عليه السلام وقولى له يغير عتبة بابه فلما جاء اسمعيل كانه

أنس شيئاً فقال هل جاءكم من احد قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فسألنا عنده فأخبرته وسألني كيف عيشنا فأخبرته الخبر أتاني جهنم وشدة قال فهل أوصالك بشئ قالت نعم امرني ان أقرأ عليك السلام ويقول غير عتبة بابك قال ذلك أبى وقد أمرني ان أقارئك فالحق باهلك وطلقها وتزوج منهم أخرى فلبث عنهم ابراهيم ما شاء الله ثم اتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فسألهما عنه فقالت خرج يبتغي لنا قال كيف أنتم وسألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بخير وسعة وأثنت على الله عز وجل قال ما طعمكم بهات اللحم قال فاشمركم قالت الماء قال اللهم بارك اللهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن لهم يومئذ حطب

ولو كان لهم لدعاهم فيه قال فهما لا يخلو عليهما احد بغير مكة الالم ووافقه قال فاذا جاء زوجك فاقري عليه السلام ومعه يثبت عتبة بابيه فلما جاء اسمعيل قال هل انا كم من احد قالت نعم انا ناشيخ حسن الهيئة وأنت عليه فسألني عنك فأخبرته فسألني كيف عيشنا فأخبرته انا بخير قال فأوصالك بشي قالت نعم هو يقرأ عليك السلام ويأمرك ان تثبت عتبة بابك قال ذاك أبي وأنت العتبة أمرني ان أمسكك ثم لبث عنهم ما شاء الله ثم جاء بعد ذلك واسمعيل يرى نبالة تحت دوحه قري يا من زفرم فلما رآه قام اليه وصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم قال يا اسمعيل ان الله أمرني بأمر قال (٣٠٧) فاصنع ما أمرك ربك قال وتعينني قال

وأعينك قال فان الله أمرني ان أبني ههنا بيتا وأشار الى أكمة مرتفعة على ما حولها قال فعند ذلك رفعوا القواعد من البيت فجعل اسمعيل ياتي بالحجارة وابراهيم يني حتى اذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له فقام عليه وهو يبني واسمعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم قال فجعل ينيان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم ورواه عبد بن حميد عن عبد الرزاق به مطولا ورواه ابن أبي حاتم عن أبي عبد الله محمد بن جناد الطبراني وابن جرير عن أحمد بن ثابت الرازي كلاهما عن عبد الرزاق به مختصرا وقال أبو بكر بن مردويه أخبرنا اسمعيل بن علي بن اسمعيل أخبرنا بشر بن موسى أخبرنا أحمد بن محمد الأزرق أخبرنا مسلم بن خالد الزنجي عن عبد الملك بن جريج عن كثير بن كثير قال كنت انا وعثمان ابن أبي سليمان وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين في ناس مع

الخبر عن الذين متركوا والقصد الاخبار عن أزواجهم بانهم يترصدن وأصل التوفى أخذ الشيء وافيافن مات فقد استوفى عمره كما لا يقال توفي فلان يعني قبض وأخذ والخطاب لكافة الناس بطريق التساوين والمراد بالازواج هنا النساء لان العرب تطلق اسم الزوج على الرجل والمرأة والمعنى الذين يموتون ويتركون النساء ينتظرن بانفسهن قدر هذه المدة ووجه الحكمة في جعل العدة للوفاة هذا المقدار أن الجنين الذي يتحرك في الغالب لثلاثة أشهر والاشي لاربعة فزاد الله سبحانه على ذلك عشر لان الجنين ربما يضعف عن الحركة فتأخر حركته قليلا ولا يتأخر عن هذا الاجل وظاهر هذه الآية العموم وان كل من مات عنها زوجها تكون عدتها هذه العدة ولكنه قد خص هذا العموم قوله تعالى وأولات الاجال أجلهن ان يضعن حملهن والى هذا ذهب الجمهور وروى عن بعض الصحابة وجماعة من أهل العلم ان الخامل تعتد بأخر الاجلين جميعا بين العام والخاص وعممالهما والحق ما قاله الجمهور والجمع بين العام والخاص على هذه الصفة لا يناسب قوانين اللغة ولا قوانين الشرع ولا معنى لخراج الخاص من بين افراد العام الايمان ان حكمه مغاير لحكم العام ومخالف له وقد صرح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه أذن لسيعة الاسمية ان تتزوج بعد الوضع والترصد والتأني والتصب عن النكاح وظاهر الآية عدم الفرق بين الصغيرة والكبيرة والحررة والامهات الحيات والآيسة وان عدتهن جميعا للوفاة أربعة أشهر وعشر وقيل ان عدة الامة نصف عدة الحررة شهران وخمسة ايام قال ابن العربي اجماعا الا ما يحكى عن الاصم فانه سوى بين الحررة والامة وقال الباجي ولا نعلم في ذلك خلافا الا ما روى عن ابن سيرين انه قال عدتها عدة الحررة وليس بالثابت عنه ووجه ما ذهب اليه الاصم وابن سيرين ما في هذه الآية من العموم ووجه ما ذهب اليه من عدمها قياس عدة الوفاة على الحد فانه ينصف للامة بقوله سبحانه فعليه نصف ما على المحسنات من العذاب وقد تقدم حديث طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان وهو صالح للاحتجاج به وليس المراد منه الا جعل طلاقها على النصف من طلاق الحررة وعدتها على النصف من عدتها ولكنه لما لم يمكن ان يقال طلاقها تطليقة ونصف وعدتها حيضة ونصف لكون ذلك لا يعقل كانت عدتها وطلاقها ذلك القدر المذكور في الحديث جبرا للكسر ولكن ههنا أمر يمنع من هذا القياس الذي عمل به الجمهور وهو ان الحكمة في

سعيد بن جبيرة في أعلى المسجد ليلا فقال سعيد بن جبيرة سألني قبل ان لا تروني فسألوهم عن المقام فأنشأ يحدثهم عن ابن عباس فذكر الحديث بطوله ثم قال البخاري حدثنا عبد الله بن محمد أخبرنا أبو عامر عبد الملك بن عمر وأخبرنا ابراهيم بن نافع عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما كان بين ابراهيم وبين أهله ما كان خرج باسمعيل وأم اسمعيل ومعهم شئ في ما فعلت أم اسمعيل تشرب من الشنة فيدربها على صبيها حتى قدم مكة فوضعها تحت دوحه ثم رجع ابراهيم الى اهله فأتبعته أم اسمعيل حتى بلغوا كد نادته من ورائها ابراهيم الى من تتركها قال الى الله قالت رضيت بالله قال فرجعت فجعلت تشرب من الشنة ويدر

لبنها على صبيها حتى لم يبق الماء قالت لو ذهبت فنظرت لعلني أحس أحدا فذهبت فصعدت الصفا فنظرت هل تحس أحدا فلم تحس أحدا فلما بلغت الوادي سعت حتى أتت المروة وفعلت ذلك أشواطا حتى أتت سبعاً ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعل الصبي فذهبت فنظرت فإذا هو على حاله كأنه ينشخ للموت فلم تقرها نفسها فقالت لو ذهبت فنظرت لعلني أحس أحدا فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت فلم تحس أحدا حتى أتت سبعاً ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعل فاذا هي بصوت فقالت أغث إن كان عندك خير فاذا جبريل عليه السلام (٣٠٨) قال فقال بعقبه هكذا ونحز عقبه على الأرض قال فانبثق الماء فذهبت أم اسمعيل

فجعلت تحفر قال فقال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم لو تركته لكان الماء ظاهراً قال فجعلت تشرب من الماء ويدربسها على صبيها قال فرئنا من جره يبطن الوادي فإذا هم بطير كأنهم أنكروا ذلك وقالوا ما يكون الطير إلا على ما فعلوا رسولهم فنظر فإذا هو بالماء فاتاهم فاخبرهم فأتوا إليها فقالوا يا أم اسمعيل أنأذين لنا أن نكون معك ونسكن معك فبلغ ابنها ونكح منهم امرأة قال ثم انه بدا لابراهيم صلى الله عليه وسلم فقال لاهله اني مطلع تركتي قال فجاءه فقال أين اسمعيل قالت امرأته ذهب يصيد قال قولي له اذا جاء غير عتيبة يابك فلما أخبرته قال أنت ذاك فاذهبي الى أهلك قال ثم انه بدا لابراهيم فقال اني مطلع تركتي قال فجاءه فقال أين اسمعيل فقالت امرأته ذهب يصيد فقالت ألا تنزل فتطعم وتشرّب فقال اطعمكم وما شربكم قالت طعمنا اللحم وشربنا الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشربهم قال فقال أبو القاسم

جعل عدة الوفاة أربعة أشهر وعشراً هو ما قدمناه من معرفة خلوها من الحمل ولا يعرف إلا تلك المدة ولا فرق بين الحرة والامة في مثل ذلك بخلاف كون عدتها في غير الوفاة حبستين فلذلك يعرف به خلو الرحم ويؤيد عدم الفرق ما سيأتي في عدة أم الولد واختلاف أهل العلم في عدة أم الولد عت سعيدين المسيب ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن وابن سيرين والزهرى وعمر بن عبد العزيز والأوزاعي واسحق بن راهويه وأحمد بن حنبل في رواية عنه انها تعت بداربعة أشهر وعشراً لحديث عمرو بن العاص قال لا تلبسوا علينا سنة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم عدة أم الولد اذا توفي عنها أسيدها أربعة أشهر وعشراً أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والحاكم وصححه وضعفه أحمد وأبو عبيد وقال الدارقطني الصواب انه موقوف وقال طائوس وقناة عدتها شهران وخمس ليال وقال أبو حنيفة وأصحابه والنورى والحسن بن صالح تعت بد ثلاث حيض وهو قول علي وابن مسعود وعطاء وابراهيم النخعي وقال مالك والشافعي وأحمد في المشهور وعنه عدتها حضة وغير الخائض شهرين به يقول ابن عمر والشعبي ومكحول والليث وأبو عبيد وأبو ثور والجمهور وقد أجمع العلماء على ان هذه الآية ناسخة لما بعدها من الاعتداد بالحوال وان كانت هذه الآية مقدمة في التلاوة (فاذا بلغن أجلهن) المراد بالبلوغ هنا انقضاء العدة (فلا جناح عليكم) الخطاب للاولياء لانهم هم الذين يتولون العقد وقيل الخطاب لجميع المسلمين (فما فعلن في أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب والنقلة من المسكن الذي كانت معتدة فيه وقيل عنى بذلك النكاح خاصة والاولى (بالمعروف) الذي لا يخالف شرعاً ولا عادة مستحسنة وقد استدل بذلك على وجوب الاحداد على المعتدة عدة الوفاة وقد ثبت ذلك في الصحيحين وغيرهما من غير وجه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تتحد على ميت فوق ثلاث الا على زوج أربعة أشهر وعشراً وكذلك ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيحين وغيرهما النهي عن السكحل لمن هي في عدة الوفاة والاحداد ترك الزينة من الطيب ولبس الثياب الجسدة والحلي وغير ذلك ولا خلاف في وجوب ذلك في عدة الوفاة ولا خلاف في عدة الرجعية واختلفوا في عدة البائنة على قولين ومحل ذلك كتب علم الفروع واحتج أصحاب أبي حنيفة على جواز النكاح بغير ولي بهذه الآية لان اضافة الفعل الى الفاعل محمول على

صلى الله عليه وسلم بركة بدعوة ابراهيم قال ثم انه بدا لابراهيم صلى الله عليه وسلم فقال لاهله اني مطلع تركتي المباشرة فجاءه فقال اسمعيل من وراء زمزم يصلح نبلا له فقال يا اسمعيل ان ربك عز وجل أمرني ان أبني بيتاً فقال أطع ربك عز وجل قال انه قد أمرني ان تعينني عليه فقال اذا فعل أو كما قال قال فقام فجعل ابراهيم يبنى واسمعيل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم قال حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر المقام فجعل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم هكذا رواه من هذين الوجهين في كتاب الانبياء والعجب ان الحافظ أباعبد الله الحاكيم رواه في كتابه المستدرک عن أبي العباس الاصم عن محمد بن سنان القرزاز عن أبي علي عبيد الله بن عبد الحميد الحنفي عن ابراهيم بن نافع به وقال

صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه كذا قال وقد رواه البخاري كما ترى من حديث ابراهيم بن نافع وكان فيه اختصار افان لم يذكر فيه شأن الذبح وقد جاء في الصحيح ان قرني الكباش كانا معلقين بالكعبة وقد جاء ان ابراهيم عليه السلام كان يزور أهله بمكة على البراق سر يعا ثم يعود الى أهله بالبلاد المقدسة والله أعلم والحديث والله أعلم انما فيه مرفوع أما كن صرح بها ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد ورد عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب في هذا السياق ما يخالف بعض هذا كما قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قال أخبرنا مؤمل أخبرنا سفيان عن أبي اسحق (٣٠٩) عن حارثة بن مضرب عن علي بن أبي طالب قال لما أمر ابراهيم ببناء

البيت خرج معه اسمعيل وهاجر قال فلما قدم مكة رأى علي رأسه في موضع البيت مثل الغمامة فيه مثل الرأس فكلمه قال يا ابراهيم ابن علي طلي أو قال علي قد درى ولا تزد ولا تنقص فلما بنى خرج وخلف اسمعيل وهاجر فقالت هاجر يا ابراهيم الى من تكلمنا قال الى الله قالت انطلق فانه لا يضعنا قال فغطش اسمعيل عطشا شديدا قال فصعدت هاجر الى الصفا فنظرت فلم تر شيئا حتى أتت المروة فلم تر شيئا ثم رجعت الى الصفا فنظرت فلم تر شيئا ففعلت ذلك سبع مرات فقالت يا اسمعيل من حيث لا أراك فأتته وهو يفحص برجله من العطش فنادها جبريل فقال لها من أنت قالت أنا هاجر أم ولد ابراهيم قال فالى من وكل كما قالت وكلنا الى الله قال وكلكما الى كاف قال ففحص الارض باصبعه فنبعث زهرم فجعلت تحبس الماء فقال دع عنه فانه روى في هذا السياق انه بنى البيت قبل أن يغارقهما وقد يحتمل انه كان محفوظا ان يكون

المباشرة وأجيب بانه خطاب للاولياء ولو صرح العبد بغير ولى لما كان مخاطبا (والله بما تعملون خبير) لا يخفى عليه خافية (ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) المتوفى عنهن أزواجهن في العدة وكذا المطلقات طلاقا بنا وأما الرجعات فيحرم التعريض والتصریح بخطبتين في المفهوم تفصيل والجناح الاثم أى لا اثم عليكم والتعريض ضد التصريح وهو من عرض الشيء أى جابه كانه يحوم به حول الشيء ولا يظهره وقيل هو من قولك عرضت الرجل أى أهديت له ومنه ان رجاكم المسلمين عرضوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبا بكر ثيابا يضاى أهدها لهما فاعرض بالكلام يوصل الى صاحبه كلاما يفهم معناه وقال في الكشف الفرق بين الكناية والتعريض ان الكناية ان تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع والتعريض ان تذكر شيئا تدل به على شيء لم تذكره كما يقول المحتاج للمحتاج اليه جئت لك لاسلم عليك ولا تنظر الى وجهك الكريم ولذلك قالوا * وحسبك بالتسليم منى تقاضيا * وكانه امالة الكلام الى عرض يدل على الغرض ويسمى التلويح لانه يلوح منه ما يريد انتمى والمعنى لو حتم وأشرتم والخطبة بالكسر ما يفعله الطالب من الطلب والاستلطاف بالقول والفعل يقال خطبها بخطبها خطبة وخطبا والخطبة بالضم هي الكلام الذي يقوم به الرجل خاطبا (أو أكنتم) معناه سترتم وأضمرتم من التزويج بعد انقضاء العدة والا تكن التستر والاختفاء يقال أكنته وكننته وهما بمعنى واحد ومنه يضر مكنون ودر مكنون وأوهنا للاباحة أو التخمير أو التفصيل أو الابهام على الخاطب (في أنفسكم) يعنى من قصد نكاحهن وقيل هو أن يدخل ويسلم ويهدى ان شاء ولا يتكلم بشيء (علم الله أنكم ستذرونهن) أى لا تصبرون عن النطق لهن برغبتكم فيهن فرخص لكم في التعريض دون التصريح وقال في الكشف ان فيه طرفا من التوبيخ كقوله تعالى علم الله أنكم كنتم تحتانون أنفسكم (ولكن لا تواعدوهن سرا) قد اختلف العلماء في معنى السر ف قيل معناه كحا أى لا يقل الرجل لهذه المعتدة تزوجني بل يعرض تعريضا وقد ذهب الى ان هذا معنى الآية جمهور العلماء وقيل السر الزنا أى لا يكون منكم مواعدة على الزنا في العدة ثم التزويج بعدها قاله جابر بن زيد أبو مجلز والحسن وقتادة والضحاك والنخعي واختاره ابن جرير الطبري وقيل السر الجماع أى لا تصفوا أنفسكم لهن بكثرة الجماع ترغيبا لهن في النكاح

أو لوضع له حوطا وتجبيرا لانه بناء الى أعلاه حتى كبر اسمعيل فبناه معا كما قال الله تعالى ثم قال ابن جرير أخبرنا ابن السرى حدثنا أبو الاحوص عن سمالك عن خلد بن عريرة ان رجلا قام الى على رضى الله عنه فقال ألا تخبرني عن البيت أهو أول بيت وضع في الأرض فقال لا ولكنه أول بيت وضع في البركة مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وان شئت أنبأتك كيف بنى ان الله أوحى الى ابراهيم ان ابن لي يتافى الارض فضا ق ابراهيم بذلك ذرعا فأرسل الله السكينة وهي ريح نجوح ولها رأسان فاتبع أحدهما صاحبه حتى انتهت الى مكة فتطوت على موضع البيت كطى الخفقة وأمر ابراهيم ان يبنى حيث تستقر السكينة فبنى

ابراهيم وبقى الحجر فذهب الغلام شيئا فقال ابراهيم ابغنى حجرا كما امرك قال فانطلق الغلام يلتمس له حجرا فأتاه به فوجده قد ركب الحجر الاسود في مكانه فقال يا أبت من أتاك بهذا الحجر فقال أتاني به من لم يتكل على بناءك جاءه جبريل عليه السلام من السماء فاتاه وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ أخبرنا سفيان عن بشر بن عاصم عن سعيد بن المسيب عن كعب الاحبار قال كان البيت غثاة على الماء قبل ان يخلق الله الارض باربعين عاما ومنه دحيت الارض قال سعيد وحدثنا علي بن أبي طالب أن ابراهيم أقبل من أرض

فكشفت عن أحجار لا يطبق الحجر الا ثلاثون رجلا فقلت يا أبا محمد فان الله يقول واذرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل قال كان ذلك بعد وقال السدي ان الله عز وجل أمر ابراهيم ان يبني البيت هو واسماعيل ابنا يتي للطائفتين والعاكفين والركع السجود فانطلق ابراهيم حتى أتى مكة فقام هو واسماعيل وأخذوا المعاول لا يدريان أين البيت فبعث الله ريحا يقال لها الريح الخجوج لها جناحان ورأس في صورة حية فكشفت لهما ما حول الكعبة عن أساس البيت الاول واتبعاهما بالمعاول يحفران حتى وضعوا الأساس فذلك حين يقول تعالى واذرفع ابراهيم القواعد من البيت واذبوا بالابراهيم مكان البيت فلما بنوا القواعد فباغما مكان الركن قال ابراهيم لاسماعيل يا بني اطلب لي حجرا حسنا أضعه ههنا قال يا أبت اني كسلان لغب قال على ذلك فانطلق يطلب له حجرا وجاءه جبريل بالجر الاسود من الهند وكان أبيض ياقوته يضاهي مثل

والى هذا ذهب الشافعي في معنى الآية والاستدراك بقوله لكن من مقدر دل عليه سندا كروهن أي فاذا كروهن ولكن لا تواعدوهن سرا ولا تصرحو بالخطبة بان تذكروا صريح النكاح قال ابن عطية أجمعت الامة على ان الكلام مع المعتدة بما هو رفق من ذكر جماع أو تعريض عليه لا يجوز وقال أيضا أجمعت الامة على كراهة المواعدة العدة للمرأة في نفسها وللأب في ابنته البكر والسيد في أمتة وقال ابن عباس المواعدة سر ان يقول لها اني عاشق وعاهدي ان لا تزوجي غيري ونحو هذا (الا أن تقولوا) قيل هو استثناء منقطع بمعنى لكن لان القول هو التعريض والمستثنى منه المراد به التصريح وهذا هو شأن المنقطع يفسر بلكن وبه قال السيوطي وضع صاحب الكشف ان يكون منقطعا وقال هو مستثنى من قوله لا تواعدوهن أي مواعدة ما قاط الامواعدة معروفة غير منكرة شرعا وهي ما يكون بطريق التعريض والتلويح فجعله على هذا استثناء متصلا مفرغا ووجه كونه منقطعا انه يؤدي الى جعل التعريض موعودا وليس كذلك لان التعريض طريق المواعدة لانه الموعود في نفسه وعن ابن عباس قال التعريض ان يقول اني أريد التزويج وانى لأحب المرأة من أمرها وان من شأنى النساء ولوددت ان الله يسر لي امرأة صالحة رواه البخاري وجماعة (قولا معروفا) أي تعريضا وقال ابن عباس هو قوله ان رأيت ان لا تسبقني بنفسك أو يقول انك الجميلة وانك الى خير وان النساء من حاجتي (ولا تعزموا عقدة النكاح) قد تقدم الكلام في معنى العزم يقال عزم الشيء وعزم عليه والمعنى ههنا لا تعزموا على عقدة النكاح في العدة لان العزم عليه بعدها بالأس به ثم حذف على قال سيبويه والحذف في هذه الآية لا يقاس عليه وقال النحاس يجوز ان يكون المعنى ولا تعقدوا عقدة النكاح لان معنى تعزموا وتعقدوا واحد قيل ان العزم على الفعل يتقدمه فيكون في هذا النهي مبالغة لانه اذا نهى عن المتقدم على الشيء كان النهي عن ذلك الشيء بالاولى (حتى) غاية للنهي (يلغ الكتاب أحله) أي تنقضي العدة والكتاب ههنا هو الحد والقدر الذي رسم من المدة سماه كتابا لكونه محددا ومفروضا كقوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وهذا الحكم أعنى تحريم عقد النكاح في العدة مجمع عليه والمراد بالاجل آخر مدة العدة (واعلموا ان الله يعلم ما في أنفسكم) من العزم على ما لا يجوز (فاحذروه) أي عقابه اذا عزمتم على عقدة

الشغامة وكان آدم هبط به من الجنة فاسود من خطايا الناس فجاءه اسمعيل بحجر فوجده عند الركن فقال يا أبت من النكاح جاءك بهذا قال جاء به من هو نشط منك فينبأ وهما يدعوان الكامات التي ابتلى ابراهيم ربه فقال ربنا قد قبل منا انك أنت السميع العليم وفي هذا السياق ما يدل على ان قواعد البيت كانت مبينة قبل ابراهيم وانما هدى ابراهيم اليها وبوئ لها وقد ذهب الى هذا ذاهبون كما قال الامام عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس واذرفع ابراهيم القواعد من البيت قال القواعد التي كانت قواعد البيت قبل ذلك وقال عبد الرزاق أيضا أخبرنا هشام بن حسان عن سوار ختن عطاء عن عطاء بن أبي رباح

قال لما أهبط الله آدم من الجنة كانت رجلاه في الأرض ورأسه في السماء يسمع كلام أهل السماء ودعاهم يأنس اليهم فهابت الملائكة حتى شكت إلى الله في دعائها وفي صلاتها خففه الله تعالى إلى الأرض فلما تقدم كان يسمع منهم استوحش حتى شكا ذلك إلى الله في دعائه وفي صلاته فوجه إلى مكة فكان موضع قدميه قرية وخطوه مفازة حتى انتهى إلى مكة وأنزل الله ياقوته من ياقوت الجنة فكانت على موضع البيت الآن فلم يزل يطوف به حتى أنزل الله الطوفان فرفعت تلك الياقوتة حتى بعث الله إبراهيم عليه السلام فبناه وذلك قول الله تعالى واذبوا نال إبراهيم مكان البيت وقال (٣١١) عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن

عطاء قال قال آدم اني لأسمع أصوات الملائكة قال بخطيتك ولكن أهبط إلى الأرض فابني بيتا ثم احفف به كما رأيت الملائكة تحف بيبي الذي في السماء فيزعم الناس انه بناه (١) من خمسة أجيال من حراء وطور زيتا وطور سدينا والجودي وكان ربه من حراء فكان هذا بناء آدم حتى بناه إبراهيم عليه السلام بعد وهذا صحيح إلى عطاء ولكن في بعضه نكارة والله أعلم وقال عبد الرزاق أيضاً أخبرنا معمر عن قتادة قال وضع الله البيت مع آدم أهبط الله آدم إلى الأرض وكان مهبطه بارض الهند وكان رأسه في السماء ورجلاه في الأرض فكانت الملائكة تنهاه فيقص إلى ستمين ذراعا فزن آدم اذ فقد أصوات الملائكة وتسييحهم فشكا ذلك إلى الله عز وجل فقال الله يا آدم اني قد أهبطت لك بيتا تطوف به كما يطاف حول عرشي وتصلني عنده كما يصلني عند عرشي فانطلق إليه آدم فخرج ومده في خطوه فكان بين كل خطوتين مفازة فلم تزل تلك

النكاح في العدة والاتعزوا عليه فان العزم على المعصية معصية (واعلموا أن الله غفور حلیم) لا يعاجلكم بالعقوبة على الجهر بالمعصية بل يسترها (لاجناح عليكم) المراد بالجناح هنا التبعية من المهر ونحوه فرفعهم لذلك أي لا تبعه عليكم بالمهر ونحوه (ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن) أي مدة عدم مسيكنهم وقال أبو البقاء والمعنى ان طلقتهن غير ماسين لهن فعلى الاول ما مصدرية ظرفية وعلى الثاني شرطية وقيل انها موصولة أي ان طلقتم النساء اللاتي لم تمسوهن أي ما لم تتجامعهن وقرأ ابن مسعود من قبل ان تتجامعهن وقرأ غيره تعالى من المناعلة وهكذا اختلقوا في قوله (أو تفرضوا لهن فريضة) فقبل أو بمعنى إلا ان تفرضوا وقيل بمعنى حتى أي حتى تفرضوا وقيل بمعنى الواو أي وتفرضوا ولست أرى لهذا التطويل وجهاً ومعنى الآية أوضح من أن يلبس فان الله سبحانه رفع الجناح عن المطلقين ما لم يقع أحد الأمرين أي مدة اتقاء ذلك الاحد ولا يفتي الاحد منهم الا باتقاء الامر من معافان وجد المسيس وجب المسمى أو مهر المثل وان وجد الفرض وجب نصفه مع عدم المسيس وكل واحد منهما جناح أي المسمى أو مهر المثل أو نصفه واعلم ان المطلقات أربع مطلقة مدخول بها مفروض لها وهي التي تقدم ذكرها قبل هذه الآية وفيها نهى الزواج عن ان يأخذوا بما آتوهن شيأ وان عدتهن ثلاثة قرو ومطلقة غير مفروض لها ولا مدخول بها وهي المذكورة هنا فلا مهر لها بل المتعة وبين في سورة الاحزاب ان غير المدخول بها اذا طلقت فلا عدة عليها ومطلقة مفروض لها غير مدخول بها وهي المذكورة بقوله سبحانه وان طلقتهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة ومطلقة مدخول بها غير مفروض لها وهي المذكورة في قوله تعالى فاستعتم بهن فآتوهن أجورهن والمراد بالفريضة هنا تسمية المهر وفيها وجهان أظهرهما انها مفعول به والتقدير شيء مفروض والثاني ان تكون منصوبة على المصدر بمعنى فرضوا واستجودوا أبو البقاء الوجه الاول (ومتعهن) أي أعطوهن شيأ يكون متاعا لهن وظاهر الامر الوجوب وبه قال علي وابن عمر والحسن البصري وسعيد بن جبير وأبو قلابة والزهرى وقتادة والضمك والوجه الوجوب قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فاعتوهن وسرحوهن سرا حبيلا وقال مالك وأبو عبيد

الفاوز بعد ذلك فأتى آدم البيت فطاف به ومن بعده من الانبياء وقال ابن جريج أخبرنا ابن جريد أخبرنا يعقوب العمى عن حفص ابن حميد عن عكرمة عن ابن عباس قال وضع الله البيت على أركان الماء على أربعة أركان قبل أن تخلق الدنيا بالقي عام ثم دحيت الأرض من تحت البيت وقال محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد وغيره من أهل العلم ان الله لما أوتى إبراهيم مكان البيت خرج إليه من الشام وخرج معه يسمعل وبأمة هاجر واسمعييل طفل صغير يرضع وحملا وفيما حدثني علي البراق ومعه جبريل يده على موضع البيت ومعه الحرم وخرج معه جبريل فكان لا يعترقه بقربة الا قال أبهذه أمرت يا جبريل فيقول (١) قوله خمسة المعداد أربعة وحرر اه

جبريل امضه حتى قدم به مكة وهي اذئذ اعضاءه وسلم وسمر بهم اثناس يقال لهم العدم اليق خارج مكة وما حولها والبيت يومئذ رتبة حرام مدة فقال ابراهيم لجبريل اذهنا امرت ان اضعهم ما قال ثم فعد بهم ما الى موضع الحجر فأنزلهم افيه وأمرهاجر ام اسمعيل ان يتخذ فيه عريشا فقال ربنا انى أسكنت من ذرتي بوادع يردى زرع عند بيتك المحرم الى قوله لعلمهم يشكرون وقال عبد الرزاق أخبرنا هشام بن حسان أخبرني حميد بن مجاهد قال خلق الله موضع هذا البيت قبل أن يخلق شيئا بألفي سنة وأركنه في الارض السابعة وكذا قال ليث بن أبي سليم (٣١٢) عن مجاهد القواعد في الارض السابعة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي

أخبرنا عمر بن رافع أخبرنا عبد الوهاب بن معاوية عن عبد المؤمن بن خالد عن علي بن حجر أن ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسماعيل بين يمين قواعد البيت من خمسة أجيل فقال مالك والكم ولا رضا فقالا نحن عبدان مأموران أمرنا ببناء هذه الكعبة قال فهاتا بالبيضة على ما تدعيان فقامت خمسة أكباش فقلن نحن نشهد أن ابراهيم واسماعيل عبدان مأموران أمرنا ببناء هذه الكعبة فقال قد رضيت وسلمت ثم مضى وذكر الازرق في تاريخ مكة ان ذا القرنين طاف مع ابراهيم عليه السلام بالبيت وهذا يدل على تقدم زمانه والله أعلم وقال البخاري رحمه الله قوله تعالى واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل الآية القواعد أساسه واحدها قاعدة والقواعد من النساء واحدها قاعدة حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن محمد بن أبي بكر أخبرني عبد الله بن عمر عن عائشة زوج النبي صلى الله

والقاضي شريح وغيرهم ان المتعة لاه طلاقه المذكورة مندوبة لا واجبة لقوله تعالى حقا على المحسنين ولو كانت واجبة لاطلقها على الخلق أجمعين ويحجب عنه بان ذلك لا ينافي الوجوب بل هو تأكيده كما في قوله في الآية الاخرى حقا على المتقين أى ان الوفاء بذلك والقيام به شأن أهل التقوى وكل مسلم يجب عليه ان يتق الله سبحانه وقد وقع الخلاف أيضا هل المتعة مشروعة بغیر هذه المطلقة قبل المسيس والفرض أم ليست بمشروعة الا لها فقط فقبل انهما مشروعة لكل مطلقة واليه ذهب ابن عباس وابن عمر وعطاء وجابر بن زيد وسعيد بن جبيرة وأبو العالية والحسن البصري والشافعي في أحد قوايه وأحمد واسحق والكنه اختفوا وهل هي واجبة في غير المطلقة قبل النساء والفرض أم مندوبة فقط واستدلوا بقوله تعالى ولله مطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين وبقوله تعالى يا أيها النبي قل لا زواج لك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحنن سراح جيل والاية الاولى عامة لكل مطلقة والثانية في أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد كن مفروضا لهن مدخولاهن وقال سعيد بن المسيب انها تجب لاه طلاقه اذا طلقت قبل المسيس وان كانت مفروضا لها لم يدخلها في المدخول بها المستحق جميع المسمى أو مهر المؤنات ثم طلقوهن من قبل ان تعدوهن فالحكم عليهن من عدة تعدوهن فافتعوهن قال هذه الآية التي في الاحزاب نسخت التي في البقرة وذهب جماعة من أهل العلم الى أن المتعة مختصة بالمطلقة قبل البناء والتسمية لان المدخول بها تستحق جميع المسمى أو مهر المثل وغير المدخولة التي قد فرض لها زوجها فريضة أى مسمى لها مهرا وطلقها قبل الدخول تستحق نصف المسمى ومن القائلين بهذا ابن عمر ومجاهد وقد وقع الاجماع على أن المطلقة قبل الدخول أو الفرض لا تستحق الا المتعة اذا كانت حرة وأما اذا كانت أمة فذهب الجمهور الى أنها المتعة وقال الاوزاعي والثوري لامتعة لها لانها تكون لسيدها ولا تستحق ما لا في مقابل تأدى مملوكته لان الله سبحانه انما شرع المتعة للمطلقة قبل الدخول والنرض لكونها تتأذى بالطلاق قبل ذلك وقد اختلفوا في المتعة المشروعة هل هي مقدرة بقدر أم لا فقال مالك والشافعي في الجديد لا حد لها معروف بل ما يقع عليه اسم المتعة وقال أبو حنيفة انه اذا تنازع الزوجان في قدر المتعة وجب لها نصف مهر مثلها ولا ينقص من خمسة دراهم لان أقل المهر عشرة دراهم وللشافعي فيها

عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألم ترى أن قومك حين بنوا البيت اقتصروا عن قواعد ابراهيم اقول فقالت يا رسول الله ألا تردنا على قواعد ابراهيم قال لولا حدثان قومك بالكفر فقال عبد الله بن عمر لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركنين اللذين يليان الحجر الا ان البيت لم يتم على قواعد ابراهيم عليه السلام وقد رواه في الحج عن القعنب وفي أحاديث الانبياء عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى ومن حديث بن وهب والنسائي من حديث عبد الرحمن بن القاسم كلهم عن مالك به ورواه مسلم أيضا من حديث نافع قال سمعت

عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن أبي خفاقة يحدث عبد الله بن عمر عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا ان قومك حديث عهد بجاهلية أو قال بكفر لا نفقت كنز الكعبة في سبيل الله ولعلنا باجبال الارض ولا دخلت فيها الحجر وقال البخاري أخبرنا عبيد الله بن موسى عن اسرايل عن أبي اسحق عن الاسود قال قال لي ابن الزبير كانت عائشة تسر اليك حديثا كثيرا فاحدثتك في الكعبة قال قلت فالتى قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عائشة لولا قومك حديث عهد بكفر لانتقضت الكعبة فجعلت لها بابين بابا يدخل منه الناس وبابا يخرجون منه ففعله (٣١٣) ابن الزبير انفر دبا خراج البخاري فرواه هكذا في كتاب العلم من صحيحه وقال

مسلم في صحيحه حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا حداته عهد قومك بالكفر لانتقضت الكعبة ولجعلتها على أساس ابراهيم فان قرى شاحين بنت اليت استقصرت ولجعلت لها خلفا قال وحديثه أبو بكر ابن ابي شيبة وابو كريب قالوا أخبرنا ابن غير عن هشام بهذا الاسناد انفر دبه مسلم قال وحديث محمد بن حاتم حدثني محمد بن مهدي اخبرنا سليم بن حيان عن سعيد بن ابي مينا قال سمعت عبد الله بن الزبير يقول حدثني خالي يعني عائشة رضى الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عائشة لولا قومك حديث عهد بشرك لهدمت الكعبة فالزقتها بالارض ولجعلت لها بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة أذرع من الخرفان قرى شاحين اقتصرتها حيث بنت الكعبة انفر دبه أيضا (ذكر بناء قرى شاحين الكعبة بعد ابراهيم الخليل

أقوال سبأ في ذكرها ان شاء الله تعالى وقوله (على الموسع قدره وعلى المقتر قدره) يدل على ان الاعتبار في ذلك بحال الزوج فالمتعة من الغنى فوق المتعة من الفقر والموسع هو الذي اتسعت حاله وقرئ الموسع بالتشديد وقرئ قدره بسكون الدال فيهما وافتح الدال فيهما قال الاخفش وغيره هما الغنان فصيحان وهكذا في قوله تعالى فسالت أودية بقدرها وقوله وما قدره الله حق قدره والمقدر المقل والتقدير على الموسع منكم أو على موسعكم قدره أي قدر ما كانه وطاقته وكذا يقال في الثاني والآية تفيده انه لا نظر الى قدر الزوجة وقيل هذا ضعيف في مذهب الشافعي بل ينظر الحاكم باجتهاد الى حالها ما جاعل على أظهر الوجوه (متاعا) مصدر مؤكدا أي متعوهن متاعا (بالمعروف) ما عرف في الشرع والعادة الموافقة له وقوله (حقا على المحسنين) وصف لقوله متاعا أو مصدر لفعول محذوف أي حق ذلك حقا يقال حققت عليه القضاء وأحققت أي أوجبت قال ابن عباس المس النكاح والفريضة الصداق وأمر الله أن يمتعهما على قدر عسر ويسره فان كان موسرا متعها بخادم وان كان معسرا متعها بثلاثة أثواب ونحو ذلك وعنه قال متعة الطلاق أعلاها الخادم ودون ذلك الورق ودون ذلك الكسوة وعن ابن عمر أدنى ما يكون من المتعة ثلاثون درهما وعن الحسن بن علي انه متع بعشرين ألفا وزقاق من عسل وعن شريح انه متع بخمسمائة درهم وعن الحسن بن علي أيضا انه متع بعشرة آلاف وعن ابن سيرين انه كان يمتع بالخادم والنفقة والكسوة (وان طلقوهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم) فيه دليل على أن المتعة لا تجب لهذه المطلقة لوقوعها في مقابلة المطلقة قبل البناء والفرض التي تستحق المتعة أي فالواجب عليكم نصف ما مسميته لهن من المهر وهذا مجمع عليه وقد وقع الاتفاق أيضا على ان المرأة التي لم يدخل بها زوجها ومات وقد فرض لها مهر استحققه كاملا بالموت ولها الميراث وعليها العدة واختلقتوا في الخلوة هل تقوم مقام الدخول وتستحق المرأة بها كمال المهر كما تستحقه بالدخول أم لا فذهب الى الاول مالك والشافعي في القديم والكوفيون والخلفاء الراشدون وجهور أهل العلم وتجب أيضا عندهم العدة وقال الشافعي في الجديد لا يجب الا نصف المهر وهو ظاهر الآية لما تقدم من ان المسيس هو الجماع ولا يجب عنده العدة واليه ذهب جماعة من السلف (الآن يعفون) أي المطلقات ومعناه يتركن ويصفعن وهو

(٤٠ - فتح البيان ل) عليه السلام بعد طويله وقبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس سنين) وقد نقل معهم في الحجاز وله من العمر خمس وثلاثون سنة صلوات الله وسلامه عليه دائما الى يوم الدين قال محمد بن اسحق بن يسار في السيرة ولما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا وثلاثين سنة اجتمع قرى شاحين الكعبة وكانوا يهود بنلك ليسقفوها ويهاون هدمها وانما كانت رصما فوق القامة فارادوا رفعها وتسقيفها وذلك ان نفر اسرقوا كنز الكعبة وانما كان يكون في بئر في خوف الكعبة وكان الذي وجد عنده اكثر ذويك مولى بنى مليح بن عمرو من خزاعة فقطعت قرى شاحين يده ويرغم الناس ان الذين سرقوه

ووضعوه عند دؤيك وكان البحر قد رمى به فينة الى جذرة لرجل من تجار الروم فحطمت فأخذوا خشبها فاعادوه لتسقيتها وكان
 بمكة رجل قبلي تجار فهاهم في أنفسهم بعض ما يصلحها وكانت حية تخرج من بئر الكعبة التي كانت تطرح فيها ما يهدي لها كل
 يوم فتشرف على جدار الكعبة وكانت مما يهاون وذلك انه كان لا يدون منها أحد الأجرأت وكشت وقحت فاهاف كانوا يهاونها
 فينهاي يوم ما تشرف على جدار الكعبة كما كانت تصنع بعث الله اليها طرا فاختطفها فذهب بها فقالت قريش اننا لندرجون
 يكون الله قدرضى ما أردنا عندنا عامل (٣١٤) رفيق وعندنا خشب وقد كفانا الله الحمية فلما أجعوا أمرهم في هدمها

وبنيانها قام ابن وهب بن عمرو
 ابن عائذ بن عبد بن عمران بن مخزوم
 قنناول من الكعبة حجرا فوثب
 من يده حتى رجع الى موضعه فقال
 يا معشر قريش لا تدخلوا في
 بنيانها من كسبكم الا طبيا
 لا يدخل فيها شربى ولا يسع ربا
 ولا مظلة أحد من الناس قال
 ابن اسحق والناس يتبعون هذا
 الكلام للوليد بن المغيرة بن
 عبد الله بن عمرو بن مخزوم قال ثم
 ان قريشا تجزأت الكعبة فكان
 شق الباب ابني عبد مناف وزهرة
 وكان ما بين الركن الاسود والركن
 اليماني لبني مخزوم وقبائل من
 قريش انضموا اليهم وكان ظهرو
 الكعبة ابني جهم وسهم وكان شق
 الحجر لبني عبد الدار بن قصي ولبنى
 أسد بن عبد العزى بن قصي ولبنى
 عدى بن كعب بن لؤى وهو الخطيم
 ثم ان الناس هابوا هدها وفرقوا
 منه فقال الوليد بن المغيرة أنا
 ابدؤكم في هدمها فأخذ المعول ثم
 قام عليها وهو يقول اللهم لم ترع
 اللهم اننا لندريد الانخير ثم هدم
 من ناحية الركنين فترى الناس

استثناء مفرغ من أعم العام وقيل منقطع ومعناه يترك النصف الذي يجب له
 على الأزواج وروى عن محمد بن كعب القرظي انه قال الا ان يعفون يعنى الرجال وهو
 ضعيف لفظا ومعنى (أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح) معطوف على محل قوله الآن
 يعفون لان الاول مبنى وهذا معرب قيل هو الزوج وبه قال جبير بن مطعم وسعيد بن
 المسيب وشريح وسعيد بن جبير ومجاهد والشعبي وعكرمة وناقع وابن سيرين والضحك
 ومحمد بن كعب القرظي وجابر بن زيد وأبو مجلز والريبع بن أنس وإياس بن معاوية
 ومكحول ومقاتل بن حيان وهو الخديد من قول الشاعر وفيه أبو حنيفة وأصحابه
 والثوري وابن شبرمة والأوزاعي ورجحه ابن جرير وفي هذا القول قوة وضعف أما قوله
 فليكون الذي بيده عقدة النكاح حقيقة هو الزوج لانه الذي يرفع به بالطلاق وأما
 ضعفه فليكون العفو منه غير معقول وما قالوا به من ان المراد به ذنوبه ان يعطيها المهر كاملا
 غير ظاهر لان العفو لا يطلق على الزيادة وقيل المراد بقوله أو يعفون الذي بيده عقدة
 النكاح هو الولي وبه قال النخعي وعلمة والحسن وطاوس وعطاء وأبو الزناد وزيد بن
 أسلم وربيعة والزهرى والاسود بن يزيد والشعبي وقتادة ومالك والشافعي في قوله القديم
 وفيه قوة وضعف أما قوله فليكون معنى العفو فيه معقولا وأما ضعفه فليكون عقدة
 النكاح بيد الزوج لا بيده ومما يزيد هذا القول ضعفا انه ليس للولي أن يعفو عن الزوج
 مما لا يملكه وقد حكى القرطبي الاجماع على ان الولي لا يملك شيئا من مالها والمهر مالها
 فالراجح ما قاله الاولون لوجهين الاول أن الزوج هو الذي بيده عقدة النكاح حقيقة
 الثاني ان عنوانها كمال المهر هو صادر عن المالك المطلق التصرف بخلاف الولي وتسمية
 الزيادة عفو وان كان خلاف الظاهر لكن لما كان الغالب انهم يسوقون المهر كاملا عند
 العقد كان العفو معقولا لانه تركها لولا لم يسترجع النصف منه ولا يحتاج في هذا الى أن
 يقال انه من باب المشاكلة كما في الكشاف لانه عفو حقيقي أى ترك لما يستحق المطالبة به
 الا أن يقال انه مشاكلة أو تغليب في توفية المهر قبل ان يسوقه الزوج (وأن تعفوا أقرب
 للتقوى) قيل هو خطاب للرجال والنساء تغليباً أى وعفو بعضكم أيها الرجال والنساء
 أقرب للتقوى أى من عدم العفو الذي فيه التخصيف والمراد بالتقوى الألفة وطيب
 النفس من الجانبين وعليه قراءة الجمهور بالتاء التوقية وقرأ الشعبي وأبو نعيمك بالياء

تلك الليلة وقالوا انظر فان أصيب لم نهدم منها شيئا وردناها كما كانت وان لم يصبه شيء فقد رضى الله ما صنعنا فأصبح التسمية
 الوليد من ليلته غاديا على عمله فهدم وهدم الناس معه حتى اذا انتهى الهدم بهم الى الاساس أساس ابراهيم عليه السلام أفضوا الى
 حجارة خضر كالأسمنة أخذ بعضهم بعضا قال خذني بعض من يروى الحديث ان رجلا من قريش ممن كان يهدمها أدخل عتلة
 بين حجرين منها يقطعها أيضا أحدهما فلما تحركت الحجرات انفضت مكة بأسرها فانتها عن ذلك الاساس قال ابن اسحق ثم ان
 القبائل من قريش جمعت الحجارة لبنائها كل قبيلة تجمع على حدة ثم نهوا حتى بلغ البنيان موضع الركن يعنى الحجر الاسود

فاختصموا فيه كل قبيلة تريد ان ترفعه الى موضعه دون الاخرى حتى تحاوروا وتخالقوا وأعدوا للقتال فقربت بنو عبد الدار جفنة مملوءة دما ثم تعاقدواهم بنو عدى بن كعب بن لؤى على الموت وأدخلوا أيديهم في ذلك الدم في تلك الجفنة فسموا اعقة الدم فكشفت قریش على ذلك أربع ليال أو خمساً ثم انهم اجتمعوا في المسجد فقتلوا ورواوتنا صفوا فرغم بعض أهل الرواية ان أبا أمية ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم وكان عامئذ أسن قریش كلهم قال يامعشر قریش اجعلوا بينكم فيما تختلفون فيه أول من يدخل من باب هذا المسجد يقضى بينكم فيه ففعلوا فكان أول داخل (٣١٥) رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما

رأوه قالوا هذا الامين رضينا هذا محمد فلما انتهى اليهم وأخبروه الخبر قال صلى الله عليه وسلم هلم الى ثوبافاتي به فاخذ الركن يعنى الحجر الاسود فوضعه فيه بيده ثم قال لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ثم ارفعوه جميعا ففعلوا حتى اذا بلغوا به موضعه وضعه هو بيده صلى الله عليه وسلم ثم بنى عليه وكانت قریش تسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان ينزل عليه الوحي الامين فلما فرغوا من البنين ونحوها على ما أرادوا قال الزبير بن عبد المطلب فيما كان من أمر الحجة التى كانت قریش تهاب بنيان الكعبة لها

عجبت لما تصوبت العقاب الى الشعبان وهى لها اضطراب وقد كانت يكون لها كشيش وأحيانا يكون لها وئاب اذا قمتا الى التأسيس شدت تهيبنا البناء وقد تهاب فلما أن خشبها الرجز جات عقاب تملتب لها انصباب فضمتها اليها ثم خلت

التحفة فيكون الخطاب مع الرجال فقط وفي هذا دليل على ما رجحناه من ان الذى بيده عقدة النكاح هو الزوج لان عفو الولي عن شئ لا يملكه ليس هو أقرب للتقوى بل أقرب الى الظلم والجور والمعنى وليعف الزوج فيترك حقه الذى ساق من المهر اليها قبل الطلاق فهو أقرب للتقوى (ولا تنسوا الفضل بينكم) المعنى أن الزوجين لا ينسيان الفضل من كل واحد منهما على الآخر ومن جملة ذلك ان تفضل المرأة بالعفو عن النصف ويتفضل الرجل عليها باكمال المهر وهو ارشاد للرجال والنساء من الازوج الى ترك التقصى على بعضهم بعضا والمساحة فيما يستغرقه أحدهما على الآخر للوصلة التى قد وقعت بينهما من افضاء البعض الى البعض وهى وصلة لا تشبهها وصلة فى رعاية حقها ومعرفتها حق معرفتها الحرص منهما على التسامح (ان الله بما تعملون بصير) فيه من ترغيب المحسن وترهيب غيره ما لا يخفى (حافظوا على الصلوات) المحافظة على الشئ المداومة والمواظبة عليه أى داوموا وواظبوا على الخمس المكتوبات بجميع شرائطها وحدودها واتمام أركانها وفعلها فى أوقاتها المختصة بها واعمل الامر بالصلوات وقع فى تضاعيف أحكام الاولاد والازواج لئلا يلهيهم الاشتغال بشأنهم عنها (والصلاة الوسطى) الوسطى تأنيث الاوسط وأوسط الشئ ووسطه خياره ومنه قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا ووسط فلان القوم يسميهم أى صار فى وسطهم وليست من الوسط الذى معناه متوسط بين شيئين لان فعلى معناها التفضيل ولا يبنى للتفضيل الا ما يقبل الزيادة والنقص والوسط بمعنى العدل والخيار يقبلهما بخلاف المتوسط بين الشيئين فانه لا يقبلهما فلا يبنى منه أفضل للتفضيل وأفراد الصلاة الوسطى بالذكر بعد دخولها فى عموم الصلوات تشير بفالها وقد اختلف أهل العلم فى تعيينها على ثمانية عشر قولاً وأوردوا الشواكلى فى شرحه للامتنق وذكر ما تمسك به كل طائفة وأرجح الاقوال وأصحها ما ذهب اليه الجمهور من انها العصر لما ثبت عند البخارى ومسلم وأهل السنن وغيرهم من حديث على قال كان اها الفجر حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله قبورهم وأجوافهم ناراً وأخرج مسلم والترمذى وابن ماجه وغيرهم من حديث ابن مسعود مر فوعامثله وأخرجه ابن جرير وابن المنذر والطبرانى من حديث ابن عباس مر فوعا وأخرجه البزار بإسناد صحيح من حديث جابر مر فوعا

لنا بنيان ليس له حجاب * فقمنا حاشدين الى بناء * لنا منه القواعد والتراب * غداة نرفع التأسيس منه وليس على مساوينا ثياب * أعزبه المليك بنى لؤى * فامس لاصله منهم ذهاب * وقد حشدت هناك بنو عدى ومرة قد تقدمها كلاب * فبوا المليك بذل أعز * وعند الله يلقس الثواب قال ابن اسحق وكانت الكعبة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ثمانى عشر ذراعاً وكانت تكسى القباطى ثم كسيت بعد البرود أول من كساها الديباج الحاج بن يوسف (قلت) ولم تزل على بناء قریش حتى احترقت فى أول اماره عبد الله بن الزبير بعد سنة ستين وفى آخر ولاية يزيد بن معاوية لما

حاصر وابن الزبير حينئذ نقضها ابن الزبير الى الارض وبنائها على قواعد ابراهيم عليه السلام وأدخل فيها الحجر وجعل لها بابا شرقيا وبابا غربيا ملصقين بالارض كما سمع ذلك من خالته عائشة أم المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تزل كذلك مدة امارته حتى قتلها الحجاج فردها الى ما كانت عليه بامر عبد الملك بن مروان له بذلك كما قال مسلم بن الحجاج في صحيحه أخبرنا هناد بن السري أخبرنا ابن أبي زائدة أخبرنا ابن أبي سليمان عن عطاء قال لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية حين غزاها أهل الشام فكان من أمره ما كان تركه ابن (٣١٦) الزبير حتى قدم الناس الموسم يريدان يحزبهم أو يحجزونهم على أهل الشام فلما

صدر الناس قال يا أيها الناس أشيروا على في الكعبة أنقضها ثم أبنى بناءها أو أصلح ما وهى منها قال ابن عباس انه قد خرق لي رأي فيها أرى ان تصلح ما وهى منها وتدع بيتا أسلم الناس عليه وأحجارا أسلم الناس عليها وبعث عليها النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبير لو كان أحدهم احترق بيته ماضى حتى يجده فكيف بيت ربكم عز وجل انى مستحير ربى ثلاثا ثم عازم على أمرى فلما مضت ثلاث أجمع رأيته على ان ينقضها فتحاصها الناس ان ينزل بأول الناس يصعد فيه أمر من السماء حتى يصعد رجل فألقى منه حجارة فلما لم يره الناس أصابه شئ فتابعوا فنقضوه حتى بلغوا به الارض فجعل ابن الزبير أعمدة يستر عليها الستة ورحى ارتفع بناؤه وقال ابن الزبير انى سمعت عائشة رضى الله عنها تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا ان الناس حديث عهد بكفر وليس عندي من النقمة ما يقوين على بنائه لكنت أدخلت فيه من الحجر خمسة

وأخرجه أيضا الزبار بسند صحيح من حديث حذيفة مرفوعا وأخرجه الطبراني بإسناد ضعيف من حديث أم سلمة مرفوعا وورد في تعيين انها العصر من غير ذكر يوم الاحزاب أحاديث مرفوعة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهذه أحاديث مصرحة بانها العصر وقدرى عن الصحابة في تعيين انها العصر آثار كثيرة وفي الثابت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما لا يحتاج معه الى غيره وأما ما روى عن علي وابن عباس انها صلاة الصبح كما أخرجه مالك في الموطأ عنهما وأخرجه ابن جرير عن ابن عباس وكذلك غيره عن ابن عمر وأبي امامة فكل ذلك من أقوالهم وليس فيها شئ من المرفوع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا تدعى فيه التواتر واذ لم تقم الحجة بأقوال الصحابة لم تقم بأقوال من بعد من التابعين وتابعيهم بالأولى وهكذا لا تقوم الحجة بما أخرجه ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن عباس انه قال صلاة الوسطى المغرب وهكذا لا اعتبار بما ورد من قول جماعة من الصحابة انها الظهر وغيرها من الصلوات ولكن المحتاج الى ايمان انظر وفهم ما ورد مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مما فيه دلالة على انها الظهر كما أخرجه ابن جرير عن زيد بن ثابت مرفوعا ان الصلاة الوسطى صلاة الظهر ولا يصح رفعه بل المروى عن زيد ذلك من قوله واستدل على ذلك بان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم كان يصلى بالهاجرة وكانت أثقل الصلاة على أصحابه وأين يقع هذا الاستدلال من تلك الاحاديث الصحيحة النابتة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهكذا لا اعتبار بما روى عن ابن عمر من قوله انها الظهر وكذلك ما روى عن عائشة وأبي سعيد الخدرى وغيرهم فلا حجة في قول أحد مع قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأما ما رواه عبد الرزاق وابن جرير وغيرهما ان حفصة قالت لابي رافع مولاها وقد أمرته أن يكتب لها مصحفها اذا أتيت على هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ففعل حتى أُمليها عليك فلما بلغ ذلك أمرته ان يكتب حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وأخرجه أيضا عنه مالك وعبد بن حميد وابن جرير والبيهقي في سننه وزادوا وقالت أشهد انى سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأخرج مالك ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن أبي يونس مولى عائشة وفيه قالت سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكذا روى

أذرع وجعلت له بابا يدخل الناس منه وبابا يخرجون منه قال فأنأجد ما نفيق ولست أخاف الناس قال فزاد فيه عن خمسة أذرع من الحجر حتى أبداله أسنانظر الناس اليه فبنى عليه البناء وكان طول الكعبة ثمانية عشر ذراعا فلما زاد فيه استقصره فزاد في طوله عشرة أذرع وجعل له بابين أحدهما يدخل منه والآخر يخرج منه فلما قتل ابن الزبير كتب الحجاج الى عبد الملك يستخيره بذلك ويخبره ان ابن الزبير قد وضع البناء على أسنظر اليه العدو من أهل مكة فكتب اليه عبد الملك انالسمان تلطخ ابن الزبير في شئ أما ما زاده في طوله فافره وأما ما زاده فيه من الحجر فردّه الى بنائه وسد الباب الذي فتحه فنقضه وأعاده الى بنائه وقدره

التساقى في سننه عن هناد عن يحيى بن أبي زائدة عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن ابن الزبير عن عائشة بالمر فوع منه ولم يذكر
 القصة وقد كانت السنة اقرا ما فعله عبد الله بن الزبير رضي الله عنهم لانه هو الذي وده رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن خشى
 ان تنكره قلوب بعض الناس لحدائث عهدهم بالاسلام وقرب عهدهم من الكفر ولكن خفيت هذه السنة على عبد الملك بن مروان
 ولهذا لما تحقق ذلك عن عائشة انهار وت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وددنا ان تاركاه وما تولى كما قال مسلم حدثني محمد
 ابن حاتم حدثنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج سمعت عبد الله بن عبيد (٣١٧) بن عمير والوليد بن عطاء يحدثان عن

الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة قال
 عبد الله بن عبيد وفد الحارث بن
 عبيد الله على عبد الملك بن مروان
 في خلافته فقال عبد الملك ما اظن
 ابا حبيب يعني ابن الزبير سمع من
 عائشة ما كان يزعم انه سمعه منها
 قال الحارث بلى انا سمعته منها قال
 سمعته تقول ماذا قال قالت قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 قومك استقصروا من بنيان
 البيت ولولا حدائث عهدهم
 بالشرك أعدت ماتركوا منه فان
 بد القومك من بعدى أن ينهوه
 فهلم لي لاريك ماتركوا منه فأراها
 قريبا من سبعة أذرع هذا حديث
 عبد الله بن عبيد بن عمير وزاد عليه
 الوليد بن عطاء قال النبي صلى الله
 عليه وسلم ولجعلت لها بابين
 موضوعين في الارض شرقيا
 وغربيا وهل تدرين لم كان قومك
 رفعوا بابها قالت قلت لا قال
 تعززا أن لا يدخلها الا من أرادوا
 فكان الرجل اذا هو أراد أن
 يدخلها يدعونه حتى يرتقى حتى اذا
 كاد أن يدخل دفعوه فسقط قال
 عبد الملك فقلت للحارث أنت سمعتها
 تقول هذا قال نعم قال فمكت

عن أم سلمة انها قالت كما قالت حفصة وعائشة فغاية ما في هذه الروايات عن أمهات
 المؤمنين الثلاث انهن يروين هذا الحرف هكذا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وليس فيه ما يدل على تعيين الصلاة الوسطى انها الظهر أو غيرها بل غاية ما يدل عليه عطف
 صلاة العصر على الصلاة الوسطى انها غيرها لان المعطوف غير المعطوف عليه وهذا
 الاستدلال لا يعارض ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم بثبوتنا لا يدفع انها العصر كما
 قدمنا بيانه فالخلاص أن هذه القراءة التي نقلها أمهات المؤمنين الثلاث باثبات قوله
 وصلاة العصر معارضة بما أخرجه ابن جريج عن عروة قال كان في مصحف عائشة حافظوا
 على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر وأخرج وكيع عن حميدة قالت قرأت
 في مصحف عائشة والصلاة الوسطى صلاة العصر وفي الباب روايات في هذه الروايات
 تعارض تلك الروايات باعتبار التلاوة ونقل القراءة ويبيح ما صح عن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم من التعيين صافيا عن شوب كدرا معارضة على انه قد ورد ما يدل على نسخ تلك
 القراءة التي نقلها حفصة وعائشة وأم سلمة فأخرج عبد بن حميد ومسلم وأبو داود في ناسخه
 وابن جريج والبيهقي عن البراء بن عازب قال نزلت حافظوا على الصلوات وصلاة العصر
 فقرأناها على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما شاء الله ثم نسخها الله فأمرنا حافظوا
 على الصلوات والصلاة الوسطى فقيل له هي اذا صلاة العصر قال قد حدثتكم كيف نزلت
 وكيف نسخها الله والله أعلم اذا تقررت لك هذا وعرفت ماسنة الله بين لك انه لم يرد ما يعارض
 ان الصلاة الوسطى صلاة العصر وأما حجج بقية الاقوال فليس فيها شيء مما ينبغي
 الاشتغال به لانه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك شيء وبعض القائلين
 عزول على أمر لا يقول عليه فقل انها صلاة كذا لانها وسطى بالنسبة الى أن قبلها
 كذا من الصلوات وبعدها كذا من الصلوات وهذا الرأي المحض والتخمين البحت
 لا ينبغي ان تستند اليه الاحكام الشرعية على فرض عدم وجود ما يعارضه عن رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم فكيف مع وجود ما هو في أعلى درجات الحكمة والقوة
 والثبوت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والله العجب من قوم لم يكنفوا
 بتقصيرهم في علم السنة واعراضهم عن خير العلوم وأننعها حتى كفوا أنفسهم التكلم
 على احكام الله والتجرا على تفسير كتاب الله بغير علم ولا هدى جأوا بما يضحك منه تارة

ساعة بعد ما تم قال وددت اني تركت وما تحمل قال مسلم وحدثنا محمد بن عمرو بن جبلة حدثنا أبو عاصم ح وحدثنا عبد بن حميد
 أخبرنا عبد الرزاق كلاهما عن ابن جريج بهذا الاسناد مثل حديث أبي بكر قال وحدثنا محمد بن حاتم حدثنا عبد الله بن بكر السهمي
 حدثنا حاتم بن أبي صغيرة عن أبي قزعة ان عبد الملك بن مروان بينما هو يطوف بالبيت اذا قال قائل الله ابن الزبير حيث يكذب على
 ام المؤمنين يقول سمعتها تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة لولا حدثان قومك بالكفر لنقضت الكعبة حتى أزيد فيها
 من الحجر فان قومك قصر وافي البناء فقال الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة لا تقل هذا يا أمير المؤمنين فاني سمعت أم المؤمنين تحدث

هذا قال لو كنت سمعته قبل ان اهدمه لتركته على ما بين ابن الزبير فهذا الحديث كالمقطوع به الى عائشة لانه قد روى عنها من طرق صحيحة متعددة عن الاسود بن زيد والحرث بن عبد الله بن أبي ربيعة وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن محمد بن أبي بكر وعروة بن الزبير فدل هذا على صواب ما فعله ابن الزبير فلو تركه لكان جيدا ولكن بعد ما رجع الامر الى هذا الحال فقد ذكره بعض العلماء أن يغير عن حاله كما ذكر عن أمير المؤمنين هرون الرشيد أو أبيه المهدي أنه سأل الامام مالك عن هدم الكعبة وردها الى ما فعله ابن الزبير فقال له مالك يا أمير المؤمنين لا تجعل كعبة الله (٣١٨) ملعبة للامولك لا يشاء أحد أن يهدمها الا هدمها فترك ذلك الرشيد فقلد عياض

والتنوير ولا تزال والله أعلم هكذا الى آخر الزمان الى أن يخرج بها ذو السويقتين من الحبشة كما ثبت ذلك في الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة أخرجه وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كفى به أسود أخفج يقلعها حجرا حجرا رواه البخاري وقال الامام أحمد بن حنبل في مسنده أخبرنا أحمد بن عبد الملك الحراني أخبرنا محمد بن سلمة عن ابن اسحق عن ابن أبي نجیح عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة ويسلبها حليتها ويجردها من كسوتها ولما كفى أنظر اليه أصيلع أفيدع يضرب عليها بسحاته ومعوله القدع زبيخ بين القدم وعظم الساق وهذا والله أعلم انما يكون بعد خروج يأجوج ومأجوج لما جاء في صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري

ويكي منه أخرى قال الخازن وأصح الاقوال كلها أنها العصر للا حديث الصحيحة الواردة فيها والله أعلم انتهى وقيل صلاة الجنائز وقيل صلاة الجمعة وكلها أقوال ضعيفة ليس عليها أثارة من علم (وقوموا لله قانتين) القنوت قيل هو الطاعة أى قوموا فى صلاتكم طائعين قاله جابر بن زيد وعطاء وسعيد بن جبير والضماء والشافعي وقيل هو الخشوع قاله ابن عمر ومجاهد وقيل هو الدعاء وبه قال ابن عباس وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قنت شهر رايد عو على رعل وذ كوان وقال قوم ان القنوت طول القيام وقيل معناه ساكتين قاله السدي ويدل عليه حديث زيد بن أرقم في الصحيحين وغيرهما قال كان الرجل يكلم صاحبه في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحاجة في الصلاة حتى نزلت هذه الآية وقوموا لله قانتين فأمر نأ بالسكوت وقيل أصل القنوت في اللغة الدوام على الشيء فكل معنى يناسب الدوام يصح إطلاق القنوت عليه وقد ذكر أهل العلم أن للقنوت ثلاثة عشر معنى وقد ذكرها الشوكاني في شرح المنتقى وذكرنا في شرح بلوغ المرام والمتعين ههنا جمل القنوت على السكوت للحديث المذكور وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ان في الصلاة لسغلا وفي صحيح مسلم وغيره أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسيب والتكبير وقراءة القرآن وقد اختلفت الاحاديث في القنوت المصطلح عليه هل هو قبل الركوع أو بعده وهل هو في جميع الصلوات أو بعضها وهل هو مختص بالنوازل أم لا والراجح اختصاصه بالنوازل وقد أوضح الشوكاني ذلك في شرحه للمنتقى فليرجع اليه (فان خفتهم فرجالا أو ركبانا) الخوف هو النزاع والرجال جمع رجل أو راجل من قولهم رجل الانسان رجل رجل اذا عدم المركوب ومشى على قدميه فهو رجل ورجل يقول أهل الخمار مشى فلان الى بيت الله حافيا رجلا حكاه ابن جرير الطبري وغيره ويجمع على رجل ورجاله قال راجل بمعنى المشى له ثلاثة جوع والركبان جمع راكب قيل لا يطلق الا على راكب الابل ويقال لمن ركب الحمار والبغل جارب وبغال والاجود صاحب حمار وبغل وهذا بحسب اللغة والمراد بها هنا ما يعم الكل لما ذكرنا من سبحانه الامر بالمحافظة على الصلوات ذكر حالة الخوف انهم يصنعون فيها ما يكرههم ويدخل تحت طوقهم من المحافظة على الصلاة بفعلها

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليجمعن البيت وليعقرن بعد خروج يأجوج ومأجوج حال وقوله تعالى حكاية لدعاء ابراهيم واسماعيل عليه السلام ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا ما سكتا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم قال ابن جرير يعنيان بذلك واجعلنا مسلمين لامرنا خاضعين لطاعتك لا نشرك معك في الطاعة أحد اسوال ولا في العبادة غيرك وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبي أخبرنا اسمعيل عن رجاء بن حبان الحصري القرشي أخبرنا معقل بن عبيد الله عن عبد الكريم واجعلنا مسلمين لك قال مخلصين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك قال مخلصون وقال أيضا أخبرنا علي بن

الحسين أخبرنا المقدمي أخبرنا سعيد بن عامر عن سلام بن أبي مطيع في هذه الآية واجعلنا مسلمين قال كانوا مسلمين ولكنهم ما سألوا
 الثبات وقال عكرمة بن سنان واجعلنا مسلمين لك قال الله قد فعلت ومن ذريتنا أمة مسلمة لك قال الله قد فعلت وقال السدي ومن
 ذريتنا أمة مسلمة لك يعنيان العرب قال ابن جرير والصواب انه يعم العرب وغيرهم لان من ذرية ابراهيم بنى اسرائيل وقد قال الله
 تعالى ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون (قلت) وهذا الذي قاله ابن جرير لا ينفيه السدي فان تخصصهم بذلك لا ينفي
 من عداهم والسياق انما هو في العرب ولهذا قال بعده ربنا وابعث (٣١٩) فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم

الكتاب والحكمة ويزكيهم الآية
 والمراد بذلك محمد صلى الله عليه
 وسلم وقد بعث فيهم كما قال تعالى
 هو الذي بعث في الامم رسولا
 منهم ومع هذا لا ينفي رسالته الى
 الاحرار والاسود لقوله تعالى قل
 يا أيها الناس اني رسول الله اليكم
 جميعا وغير ذلك من الأدلة القاطعة
 وهذا الدعاء من ابراهيم واسماعيل
 عليهما السلام كما أخبر الله تعالى
 عن عباده المتقين المؤمنين في قوله
 والذين يقولون ربنا هب لنا من
 أزواجنا وذرياتنا قرة أعين
 واجعلنا للمتقين اماما وهذا
 القدر مرغوب فيه شرعا فان من
 تمام محبة عبادة الله تعالى ان يحب
 ان يكون من صلبه من يعبد الله
 وحده لا شريك له ولهذا قال
 الله تعالى لا ابراهيم عليه السلام
 اني جاعلك للناس اماما قال ومن
 ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين
 وهو قوله واجنبي وبنى أن نعبد
 الاصنام وقد ثبت في صحيح مسلم
 عن أبي هريرة رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من

حال الترجيل وحال الركوب وأبان لهم ان هذه العبادة لازمة في كل الاحوال بحسب
 الامكان وقد اختلف أهل العلم في حد الخوف المتبع لذلك والبحث مستوفى في كتب
 الفروع قال ابن عباس يصلي الركب على دابته والراجل على رجليه وعن جابر بن
 عبد الله قال اذا كانت المسابقة فليدعى برأسه حيث كان وجهه فذلك قوله فربا لا أوركبا
 والمعنى ان لم يمكنكم ان تصلوا فأتين موفين حقوق الصلاة من اتمام الركوع والسجود
 والخضوع والخشوع خوفا وعدوا وغيره فصلوا شاة على أرجلكم أو ركبانا على دوابكم
 مستقبل القبلة وغيره مستقبلها وهذا في حال القتال وهو المراد بهذه الآية وقسم في غير حال
 القتال وهو المذکور في سورة النساء في قوله واذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة وسيأتي
 الكلام عليه في موضعه وفي ايراد هذه الشرطية بكلمة ان المنبهة عن عدم تحقق وقوع
 الخوف وقتله وفي ايراد الشرطية الثانية بكلمة اذا المنبهة عن تحقق وقوع الامن وكثرته
 مع الاجاز في جواب الاولى والاطناب في جواب الثانية من الجزالة ولطف الاعتبار
 ما فيه عبرة لا ولي الابصار (فأذا أمتتم) أي اذا زال خوفكم بعد وجوده ولم يكن أصلا
 فارجعوا الى ما أمرتم به من اتمام الصلاة مستقبلين القبلة قائمين بجميع شروطها
 وأركانها وهو قوله (فأذكروا الله) وقيل معنى الآية تخرجتم من دار السفر الى دار الإقامة
 وهو خلاف معنى الآية (كما علمكم) أي ذكرنا مثل ما علمكم من الشرائع أن يصلي
 الركب على دابته والراجل على رجليه والكاف صفة لمصدر محذوف أي ذكرنا كما نسا
 كتعليمه اياكم أو مثل تعليمه اياكم (ما لم تكونوا تعملون) فيه اشارة الى انعام الله تعالى
 علينا بالعلم ولولا تعليمه ايانا لم نعلم شيئا ولم نصل الى معرفة شيء فله الحمد على ذلك (والذين
 يتوفون منكم ويذرون أزواجا) أي يقربون من الوفاة اذا المتوفى بالفعل لا يتصور منه
 وصية وهذا يعود الى بقية الاحكام المفصلة فيما سلف وقد اختلف السلف ومن تبعهم
 من المفسرين في هذه الآية هل هي محكمة أو منسوخة فذهب الجمهور الى أنها منسوخة
 بالاربعة اشهر والعشر كما تقدم وان الوصية المذكورة فيها منسوخة بما فرض الله لهن
 من الميراث وحكى ابن جرير عن مجاهد ان هذه الآية محكمة لان نسخ فيها وان العدة
 اربعة أشهر وعشر ثم جعل الله لهن وصية منهن اسكني سبعة أشهر وعشرين ليلة فان شئت

ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعوه وأرنا مناسكا قال ابن جرير عن عطاء وأرنا مناسكا أخرجهما لنا علمناها
 وقال مجاهد أرنا مناسكا ماذا جئنا وروى عن عطاء أيضا وقادة ثم وذلك وقال سعيد بن منصور أخبرنا عتاب بن بشير عن
 خفيف عن مجاهد قال قال ابراهيم أرنا مناسكا فأتاه جبرائيل فأتى به البيت فقال ارفع القواعد ورفع القواعد وأتم البنيان ثم
 أخذ بيده فاخرجه فانطلق به الى الصفا قال هذا من شعائر الله ثم انطلق به الى المروة فقال وهذا من شعائر الله ثم انطلق به نحو منى
 فلما كان من العقبة اذا ابليس قائم عند الشجرة فقال كبر وارمه فكبر ورماه ثم انطلق ابليس فقام عند الجرة الوسطى فلما

لجازه جبريل و ابراهيم قال له كبر و ارمه فكبر و زمانه فذهب الخبيث ابليس وكان الخبيث أراد أن يدخل في الحج شيئا فلم يستطع
فأخذ بيد ابراهيم حتى أتى به المشعر الحرام فقال هذا المشعر الحرام فأخذ بيد ابراهيم حتى أتى به عرفات قال قد عرفت ما أريدك
قالها ثلاث مرات قال نعم وروى عن أبي مجلز وقتادة نحو ذلك وقال أبو داود الطيالسي أخبرنا حماد بن سلمة عن أبي العاصم
الغنوي عن أبي الطفيل عن ابن عباس قال ان ابراهيم لما رأى أوامر الناس عرض له الشيطان عند المسعى فسا بقه ابراهيم ثم
انطلق به جبريل حتى أتى به منى فقال هذا (٣٢٠) مناخ الناس فلما انتهى إلى جرة العقبة تعرض له الشيطان فرما بسبع

حصيات حتى ذهب ثم أتى به إلى
الجرة الوسطى فعرض له الشيطان
فرما بسبع حصيات حتى ذهب ثم
أتى به إلى الجرة القصوى فعرض له
الشيطان فرما بسبع حصيات حتى
ذهب فأتى به جعاف فقال هذا المشعر
ثم أتى به عرفة فقال هذه عرفة
فقال له جبريل أعرفت ربنا
وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم
آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة
ويزكيهم انك أنت العزيز الحكيم
يقول تعالى اخبرنا عن تمام دعوة
ابراهيم لاهل الحرم ان يبعث الله
فيهم رسولا منهم أي من ذرية
ابراهيم وقد وافقت هذه الدعوة
المستجابة قدر الله السابق في تعيين
محمد صلوات الله وسلامه عليه
رسولا في الامين اليهم وإلى سائر
الاجميين من الانس والجن كما
قال الامام احمد أخبرنا عبد الرحمن
ابن مهدي عن معاوية بن صالح عن
سعيد بن سويد السكي عن عبد
الاعلى بن هلال السلمي عن
العرباض بن سارية قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اني
عند الله لخاتم النبيين وان آدم

المرأة سكنت في وصيتها وان شاءت خرجت وقد حكى ابن عطية والقاضي عياض أن
الاجماع منع قد على أن الحول منسوخ وأن عدتها أربعة أشهر وعشر (وصية
لازواجهم) قرئ بالنصب على تقدير فعل محذوف أي فليوصوا وصية أو أوصى الله وصية
أو كتب الله عليهم وصية وقرئ بالرفع ومعناه وصية الذين يتوفون وصية أو حكم الذين
يتوفون وصية والمعنى فيجب عليهم أن يوصوا لآزواجهم بثلاثة أشياء النفقة والكسوة
والسكنى وهذه الثلاثة تستقر سنة وحينئذ يجب على الزوجة ملازمة المسكن وترك التزين
والاحداد هذه السنة (متاعا إلى) تمام (الحول) أي متعوهن متاعا أو جعل الله لهن
ذلك متاعا والمتاع هنا نفقة السنة والمعنى انه يجب على الذين يتوفون أن يوصوا قبل
نزول الموت بهم لازواجهم أن يتعنه بعدهم حولا كاملا بالنفقة والسكنى من تركتهم
(غير اخراج) أي لا يخرجن من مساكنهن (فان خرجن) باختيارهن قبل الحول (فلا
جناح) ولا حرج (عليكم) أي على الولي والحاكم (فيما فعلن في انفسهن) من التعرض
للخطاب والتزين لهن وترك الاحداد (من معروف) أي بما هو معروف في الشرع غير
منكرو وفيه دليل على أن النساء كن مخيرات في سكنى الحول وليس ذلك بحتم عليهن وقيل
المعنى لا جناح عليكم في قطع النفقة عنهن رهو ضعيف لان متعلق الجناح هو مذكور في
الآية بقوله فيما فعلن (والله عزيز) أي غالب قوى في انتقامه ممن خالف أمره وفيه
وتعدى حدوده (حكيم) فيما شرعه من الشرائع وبين من الاحكام (وللمطلقات متاع
بالمعروف) قد اختلف المفسرون في هذه الآية فقيل هي المتعة وانها واجبة لكل
مطلقة وقيل ان هذه الآية خاصة بالنسب اللواتي قد جومعن لانه قد تقدم قبل هذه
الآية ذكر المتعة واللواتي لم يدخلهن الا زواج وقد قدمنا الكلام على هذه المتعة
والخلاف في كونها خاصة بمن طلق قبل البناء والفرص أو عامة للمطلقات وقيل ان هذه
الآية شاملة للمتعة الواجبة وهي متعة المطلقة قبل البناء والفرص وغير الواجبة وهي
متعة سائر المطلقات فانها مستحبة فقط وقيل المراد بالمتعة هنا النفقة (حقا على المتقين)
يعني الذين يتقون الشرك (كذلك بين الله لكم آياته) أي ما يلزمكم ويلزم أزواجكم
والذي يجب لبعضكم على بعض (لعلكم تعقلون) أي لكي تعقلوا ما بينت لكم من
الفرائض والاحكام وما فيه صلاح دينكم ودنياكم (ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم)

لمجدل في طينته وسأبشركم باول ذلك دعوة أبي ابراهيم وبشارة عيسى بي ورؤيا أبي التي رأت وكذلك أمهات الاستفهام
النبيين يرين وكذلك رواه ابن وهب والليث وكانت عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح ونا بكرة بن أبي مرثد عن سعيد بن
سويد بن وهب وقال الامام احمد أيضا أخبرنا أبو النضر أخبرنا الفرج أخبرنا القمان بن عامر قال سمعت أبا امامة قال قلت يا رسول الله
ما كان اول بدء أمرك قال دعوة أبي ابراهيم وبشرى عيسى بي ورأت أمي انه يخرج منها نور أضاءت له قصور الشام والمراد ان
أول من نوبذ كره وشهره في الناس ابراهيم عليه السلام ولم ينزل ذكره في الناس مذ كور مشهورا سائر احوال أفصح باسمه خاتم أنبياء

بنى اسرائيل نسباً وهو عيسى بن مريم عليه السلام حيث قام فى بنى اسرائيل خطيباً وقال انى رسول الله اليكم مصداق لما بين يدي من التوراة ومبشر برسول يأتى من بعدى اسمه أحمد ولهذا قال فى هذا الحديث دعوة أبى ابراهيم وبشرى عيسى بن مريم * وقوله ورأت اى انه خرج منها نوراً ضاعت له قصور الشام قبل كان مناماً رأت به حين جلت به وقصته على قومها فشاغفهم واشتهر بينهم وكان ذلك توطئة وتخصيص الشام بظهور نوره اشارة الى استقرار دينه ونبوته ببلاد الشام ولهذا يكون الشام فى آخر الزمان معقلاً للاسلام وأهلها ينزل عيسى بن مريم اذا نزل بمشرق بالمعارة الشرقية (٢٢١) البيضاء منها ولهذا جاء فى الصحيحين لا تزال

طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتى أمر الله وهم كذلك وفى صحيح البخارى وهم بالشام قال أبو جعفر الرازى عن الربيع ابن أنس عن أبى العالسة فى قوله ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يعنى أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقد له قداسة تحجب لك وهو كائن فى آخر الزمان وكذا قال السدى وقسادة * وقوله تعالى ويعلمهم الكتاب يعنى القرآن والحكمة يعنى السنة قاله الحسن وقتادة ومقاتل بن حيان وأبو مالك وغيرهم وقيل النهى فى الدين ولا منافاة * وزكيهم قال على ابن أبى طلحة عن ابن عباس يعنى طاعة الله والاخلاص وقال محمد ابن اسحق ويعلمهم الكتاب والحكمة قال يعلمهم الخير فيعلمونه والشرف فيقوه ويخبرهم برضا الله عنهم اذا أطاعوه ليستكثر من طاعته ويحببوا ما يحسنه من معصيته وقوله انك أنت العزيز الحكيم أى العزيز الذى لا يحجزه شئ وهو قادر على كل شئ الحكيم فى أفعاله وأقواله فيضع الاشياء فى

الاستفهام هنا للتقرير والرؤية المذكورة هى رؤية القلب لا رؤية البصر والمعنى عند سيمويه تنبه الى أمر الذين خرجوا ولا يحتاج هذه الرؤية الى دفعواين كذا قيل وحاصله أن الرؤية هنا التى بمعنى الادراك مضممة معنى التنبيه ويجوز ان تكون مضممة معنى الانتهاء أى ألم ينته علمك اليهم أو معنى الوصول أى ألم يصل علمك اليهم ويجوز ان تكون بمعنى الرؤية البصرية أى ألم تنظر الى الذين خرجوا وهم قوم من بنى اسرائيل جعل الله سبحانه قصة هؤلاء كما كانت بمكان من الشيع والشيوع والشهرة يحتمل كل أحد على الاقرار بها بمنزلة المعجزة لكل فرداً والمبصرة لكل مبصر لان أهل الكتاب قد أخبروا بما ودونوها وأشهر وأمرها والخطاب هنا لكل من يصلح له والكلام جار مجرى المثل فى مقام التعجب ادعاء لظهوره وجلالة بحيث يستوى فى ادراكه الشاهد والغائب قاله السعدى النفذانى وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة والعموم أولى (وهم الوف) قيل ثلاثة آلاف أو أربعة وقيل عشرة آلاف وقيل بضع وثلاثون ألفاً وقيل أربعون ألفاً وقيل سبعون ألفاً وأصح الاقوال قول من قال انهم كانوا زيادة على عشرة آلاف لان الوف من جوع الكثرة وحقيقته ما فوق العشرة قاله القرطبي فدل على أن الوف كثيرة وجع القليل آلاف وقيل جمع الف أو ألف كقاعد وقعود والمعنى مؤلفون والاول أولى والوالوالحال (حذر الموت) أى مخافة الطاعون وكان قد نزل بهم وقيل انهم أمروا بالجهاد فنزلوا منه حذر الموت (فقل لهم الله موتوا) أمر تكوين وتحويل وهو عبارة عن تعاقب ارادته بموتهم دفعة أو تمثيل لاماتة سبحانه اياهم ميتة تنس واحدة كأنهم أمروا فاطاعوا فماتوا (ثم أحياهم) يعنى بعد موتهم بدعاء نبينهم حرقيل بعد ثمانية أيام أراً كثيراً ما شواذهر عليهم أن الموت لا يلبسون ثوبا الا عاد كالنكفن واستمر فى أسباطهم (ان الله ذو فضل) التكبير للتعظيم أى لذو فضل عظيم (على الناس) جميعاً فيجب عليهم شكره أما هؤلاء الذين خرجوا لكونه أحياهم ليعتبروا وأما الخاطبون فلكونه قد أرشدهم الى الاعتبار والاستبصار بقصة هؤلاء قال ابن عباس كانوا أربعة آلاف خرجوا فراراً من الطاعون وقالوا انأى أرض ليس بها موت حتى اذا كانوا بوضع كذا وكذا قال لهم الله موتوا فماتوا فترعاهم نبي من الانبياء فدعاه به أن يحيمهم حتى يعبدوه فاحياهم وان الترية التى خرجوا منها اوردان قيل هو حرقيل ويقال له ابن العجوز ويقال له

(٤١ - فتح البيان ل) محالها لعله وحكمته وعدله (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين) اذ قال له رب أسلم قال أسلمت لرب العالمين ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب باى ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون) يقول تبارك وتعالى فلم يدع معه غيره ولا أشرك به طرفه عين وتبرأ من كل معبود سواه وخالف فى الخليل امام الخلفاء فانه جرد توحيده به تبارك وتعالى فلم يدع معه غيره ولا أشرك به طرفه عين وتبرأ من كل معبود سواه وخالف فى ذلك سائر قومه حتى تبرأ من أيه فقال يا قوم انى برى مما تشركون انى وجهتى وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفاً وما أنا

من المشركين وقال تعالى واذ قال ابراهيم لايه وقومه اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سيهدين وقال تعالى وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها لاه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه حليم وقال تعالى ان ابراهيم كان امة قاتل الله حين فاوليك من المشركين شاكر الا نعمة اجتهاده وهداه الى صراط مستقيم وآتاه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين ولهذا وامثاله قال تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه أي ظلم نفسه بسفاهه وسوء تدبيره بتركه الحق الى الضلال حيث خالف (٢٢٢) طريق من اصطفى في الدنيا الهداية والرشاد من حداثته سنة الى ان اتخذ الله خليلا

وهو في الآخرة من الصالحين السعداء فمن ترك طريقه هذا ومسلكه وملت واتبع طرق الضلالة وانغى فأي سفه أعظم من هذا أم أي ظلم أكبر من هذا كما قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم قال أبو العالية وقتادة نزلت هذه الآية في اليهود أحدثوا طريقا ليست من عند الله وخالفوا ملة ابراهيم فيما أحدثوه ويشهد لصحة هذا القول قول الله تعالى ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين وقوله تعالى اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين أي أمره الله تعالى بالاخلاص له والاستسلام والانقياد فاجاب الى ذلك شرعا وقدرنا وقوله ووصى به ابراهيم بنيه ويعقوب اي وصى بهذه الملة وهي الاسلام لله أو يعود الضمير على الكلمة وهي قوله أسلمت لرب العالمين لحرصهم عليها ومحبتهم لها حافظوا عليها الى حين الوفاة ووصوا

ذوالكفل وهو ناث خليفة في بني اسرائيل لان موسى بعده يوشع ثم كالب ثم حزقيل وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم هذه القصة مطولة عن أبي مالك وفيها انهم بضعة وثلاثون ألفا وقال سعيد بن عبد العزيز ان ديارهم هي أذرعات وعن أبي صالح قال كانوا تسعة آلاف وأخرج جماعة من محدثي المفسرين هذه القصة على انحاء ولا يأتي الاستكثار من طرقها بفائدة وقد ورد في الصحيحين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم النهي عن الفرار من الطاعون وعن دخول الارض التي هو بها من حديث عبد الرحمن بن عوف (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) يعني ان أكثر من أنعم الله عليه لا يشكر (وقالتوا في سيد الله) هو معطوف على مقدر كأنه قيل اشكروا فافضلها بالاعتبار بما قص عليكم وقالتوا هذا اذا كان الخطاب بقوله وقالتوا راجعا الى مخاطبين بقوله ألم تر الى الذين خرجوا كما قاله جمهور المفسرين وعلى هذا يكون ايراد هذه القصة لتشجيع المسلمين على الجهاد وقيل ان الخطاب للذين أحيوا من بني اسرائيل فيكون عطنا على قوله موتوا وفي الكلام محذوف تقديره وقال لهم قاتلوا وقال ابن جرير لا وجه لقول من قال ان الامر بالقتال للذين أحيوا وقيل العطف على حافظوا على الصلوات وفيه بعد والاول أولى (واعلموا ان الله سميع) لما يتوله المتعلل عن القتال (عليه) بما يضمه وفيه وعد لمن بادر بالجهاد وعيد لمن تخلف عنه (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة) لما أمر سبحانه بالقتال والجهاد أمر بالانفاق في ذلك واقراض الله مثل لتقديم العمل الصالح الذي يستحق به فاعله الثواب وأصل القرض انه اسم لكل ما يلتبس عليه الجزاء يقال أقرض فلان فلانا أي أعطاه ما يتجزأه وقال الزجاج القرض في اللغة البلاء الحسن والبلاء السيئ وقال الكسائي القرض ما أسلفت من عمل صالح أو سيئ وأصل الكلمة القطع ومنه المقرض واستدعاء القرض في الآية انما هو تأنيس وتقريب للناس بما يفهمونه والله هو الغني الحميد شبهه عطاء المؤمن ما يرجو ثوابه في الآخرة بالقرض كما شبه اعطاء النفوس والاموال في أخذ الخنة بالبيع والشراء وقيل كنى عن التقير بنفسه العلية المنزهة عن الحاجات ترغيبا في الصدقة كما كنى عن المريض والجائع والعطشان بنفسه المقدسة عن النقائص والآلام في الحديث الصحيح اخبارا عن الله عز وجل يا ابن آدم مرضت فلم تعدني واستطعمتك فلم تطعمني واستسقيتك فلم تسقني

آتيهم بها من بعدهم كقوله تعالى وجعلها كلمة بقية في عقبه وقد قرأ بعض السلف ويعقوب بالنصب عطا تسقني على بنيه كان ابراهيم وصى بنيه وابن ابنه يعقوب بن اسحق وكان حاضر اذ ذلك وقد ادعى التشيرى فيما احكامه القرطبي عنه ان يعقوب انما ولد بعد وفاة ابراهيم ويحتاج مثل هذا الى دليل صحيح والظاهر والله أعلم ان اسحق ولد ليعقوب في حياة الخليل وسارة لان البشارة وقعت بهما في قوله فبشرناهما باسحق ومن وراء اسحق يعقوب وقد قرئ بنصب يعقوب ههنا على نزع الخافض فلولم يوجد يعقوب في حياتهم لما كان ذلك من بين ذرية اسحق كبير فائدة وأيضا فقد قال الله تعالى في سورة العنكبوت وهبنا له اسحق ويعقوب

وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب الآية وقال في الآية الاخرى ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وهذا يقتضي انه وجد في حياته
 وايضا فانه يأتي بيت المقدس كما نطق بذلك الكتب المتقدمة وثبت في الصحيحين من حديث أبي ذر قلت يا رسول الله أي مسجد
 وضع أول قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال بيت المقدس قلت كم بينهما قال أربعون سنة الحديث فزعم ابن حبان ان ابن سليمان
 الذي اعتقد انه باني بيت المقدس وانما كان جدده بعد خرابه وزخرفه وبين ابراهيم أربعين سنة وهذا مما أنكر على ابن حبان فان
 المدة بينهما تزيد على ألف سنين والله أعلم وايضا فان وصية يعقوب لبنيه (٣٢٣) سيأتي ذكرها قريبا وهذا يدل على انه ههنا

من جملة الموصين * وقوله يا بني ان الله
 اصطفى لكم الدين فلا تموتن
 الا وانتم مسلمون اي احسنوا في
 حال الحياة والزمو هذا البرزقكم
 الله الوفاة عليه فان المريموت غالبا
 على ما كان عليه ويبعث على
 مامات عليه وقد أجرى الله الكريم
 عادته بان من قصده الخير وفق له
 ويسر عليه ومن نوى صالحا ثبت
 عليه وهذا لا يعارض ما جاء في
 الحديث الصحيح ان الرجل
 ليعمل بعمل أهل الجنة حتى
 ما يكون بينه وبينها الاباع أو ذراع
 فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل
 أهل النار فيدخلها وان الرجل
 ليعمل بعمل أهل النار حتى
 ما يكون بينه وبينها الاباع أو ذراع
 فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل
 أهل الجنة فيدخلها لانه قد جاء في
 بعض روايات هذا الحديث ليعمل
 بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس
 ويعمل أهل النار فيما يبدو للناس
 وقد قال الله تعالى فأما من أعطى
 واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره
 لليسرى وأما من بخل واستغنى
 وكذب بالحسنى فسنيسره

تسقى قال يا رب كيف أسقىك وأنت رب العالمين قال استسقى عبدى فلان فلم تسقه أما
 انك لو سقيته لو جئت ذلك عندي وكذا فيما قبله أخرجه مسلم والبخاري وهذا كله خرج
 مخرج التشرىف لمن كفى عنه ترغيبا لمن خوطب به وقوله حسنا أي طيبة به نفسه من
 دون من ولا أدنى وقيل محتسبا وقيل هو الانفاق من المال الحلال في وجوه البر وقيل
 هو الخالص لله تعالى ولا يكون فيه رياء ولا سمعة وقد اختلف في تقدير هذا الضعيف
 على أقوال وقيل لا يعلم الا الله وحده قاله السدي وهذا هو الاولى وانما أبهم الله ذلك
 لان ذكر المبهم في باب الترغيب أقوى من ذكر المحذور وقيل الى سبع مائة ضعف وقيل
 غير ذلك وأخرج الطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال لما نزلت هذه الآية
 قال أبو الدحداح الانصاري يا رسول الله ان الله يريد منا القرض قال نعم قال أرني يدك
 يا رسول الله فناولته يده قال فاني قد أقرضت ربى حاططي وله فيه ستمائة نخلة وقد أخرج
 هذه القصة جماعة من المحدثين وأخرج أحمد وابن المنذر من حديث أبي هريرة قال
 والذي نفسي بيده لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله يضاعف
 الحسنة ألفي ألف حسنة وأخرج ابن حبان في صحيحه والبيهقي وغيرهما عن ابن عمر قال
 لما نزلت مثل الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل الى
 آخرها قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رب زد أمتي فنزلت من ذا الذي يقرض الله
 قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة قال رب زد أمتي فنزلت انما يوفي الصابرون أجرهم
 بغير حساب وأخرج ابن المنذر عن سفيان قال لما نزلت من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رب زد أمتي فنزلت من ذا الذي يقرض الله قال
 رب زد أمتي فنزلت مثل الذين يتفقون أموالهم قال رب زد أمتي فنزلت انما يوفي الصابرون
 وفي الباب أحاديث هذه أحسنها (والله يتبص ويسط) حسبا تقتضيه مشيئة المنة
 على الحكم والمصالح فلا يتخلوا عليه ما وسع عليكم كي لا تبدل أحوالكم ولعل تأخير
 البسط عن القبض في الذكر للايعاء الى انه يعقبه في الوجود تسليمة للفقراء هذا عام في كل
 شئ فهو التابض الباسط والقبض التقير والبسط التوسيع وقوله وعينان من بخل من
 البسط يوشك ان تبدل بالقبض ولهذا قال (والله ترجعون) أي هو يجازيكم بما قدمتم
 عند الرجوع اليه فان أنفقتم ما وسع به عليكم أحسن اليكم وان بخلتم عاقبكم وعن

للعسرى (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك واله آباءنا ابراهيم واسماعيل
 واسحق الهوا واحد ونحن له مسلمون تلك أمة قد خلت لهما ما كسبت وانكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون) يقول
 تعالى محتجا على المشركين من العرب أبناء اسمعيل وعلى الكفار من بنى اسرائيل وهو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام
 بأن يعقوب لما حضرته الوفاة وصى بنيه بعبادة الله وحده لا شريك له فقال لهم ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك
 واله آباءنا ابراهيم واسماعيل واسحق وهذا من باب التغليب لان اسمعيل عمه قال النحاس والعرب تسمى العم أبا فقله القرطبي

وقد استدل بهذه الآية الكريمة من جعل الجدأ واجب به الاخوة كما هو قول الصدوق حكاه البخاري عنه من طريق ابن عباس وابن الزبير ثم قال البخاري ولم يختلف عليه واليه ذهبت عائشة أم المؤمنين وبه يقول الحسن البصري وطاوس وعطاء وهو مذهب أبي حنيفة وغير واحد من السلف والخلف وقال مالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه انه يقاسم الاخوة وحكي ذلك عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود وزيد بن ثابت وجماعة من السلف والخلف واختار صاحب أبي حنيفة القاضي أبو يوسف ويحيى بن الحسن ولتقريرها موضع آخر وقوله الها واحدا (٣٢٤) أي نوحده بالالوهية ولا نشرك به شيئا غيره ونحن له مسلمون أي

مطيعون خاضعون كما قال تعالى وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه ترجعون والاسلام هو ملة الانبياء قاطبة وان تنوعت شرائعهم واختلفت منهاجهم كما قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون واليات في هذا كثيرة والا حديث فتم ا قوله صلى الله عليه وسلم نحن معشر الانبياء اولاد علات ديننا واحد وقوله تعالى تلك أمة قد خلت أي مضت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم أي ان السلف الماضين من آباءكم من الانبياء والصالحين لا ينفعكم اتسابكم اليهم اذ لم تفعلوا خيرا يعود نفعه عليكم فان لهم أعمالهم التي عملوها ولكم أعمالكم ولا تسألون عما كانوا يعملون وقال أبو العالية والربيع وقتادة تلك أمة قد خلت يعني ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط ولهذا جاء في الاثر من أنباء به علم لم يسرع به نسبة (وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان

قتادة يقبض الصدقة ويسيطر قال يخلف واليه ترجعون قال من التراب والى التراب تعودون وعن ابن زيد قال علم الله فيمن يتقاتل في سبيل الله من لا يجد قوة وفيمن لا يقاتل في سبيل الله فندب هو لا إلى القرص فقال من ذا الذي يقرض الله قال يسقط عليكم وأنت ثقيل عن الخروج لا تريد ويقبض عن هذا وهو يطيب نفسه بالخروج ويخلف له فقوة مما يملك يكن لك الحظ وقيل المعنى ان الله يقبض بعض القلوب حتى لا تقدر على الانفاق في الطاعة وعمل الخير ويسيطر بعض القلوب حتى تقدر على فعل الطاعات والانتفاق في البر وعن ابن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث شاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك أخرجه مسلم وهذا الحديث من أحاديث الصفات التي يجب الايمان بها وأمرها كما جاءت من غير تكيف ولا تشبيه ولا تحريف ولا تعطيل ولا تأويل وبهذا قال سائر هذه الأمة وأئمتها (ألم تزلنا من بني اسرائيل) الكلام فيه كالسكلام في قوله ألم تزلنا الذين خرجوا من ديارهم وقد قدمناه والملا الأشراف من الناس كأنهم ملأوا شرقا وقال الزجاج سموا بذلك لانهم ملئوا بما يحتاج اليه منهم وهو اسم جمع كالقوم والرهل لا واحده من لفظه قال الفراء الملا الرجال في كل القرآن ويجمع على امداء مثل سبب وأسباب ذكر الله سبحانه في التخريض على القتال قصة أخرى حرت في بني اسرائيل بعد القصة المقدمة والمعنى كائنين (من بعد) وفاة (موسى اذ قالوا النبي لهم) قيل هو شمويل بن يال ابن علقمة ويعرف بابن العجوز ويقال فيه شمعون وهو من ولد يعقوب وقيل من نسل هرون وقيل هو يوشع بن نون وهذا ضعيف جدا لان يوشع هو قتي موسى ولم يولد له داود الابن بعد ذلك بدهر طويل وقيل هو بالعربية اسمعيل قاله أبو السعود (ابعثنا ملكا فقاتل في سبيل الله) المراد بالملك الأمير أي ترجع اليه ونعمل على رأيه (قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال أن لا تقاتلوا) عسى من أفعال المقاربة أي فهل قاربتم أن لا تقاتلوا وادخل حرف الاستفهام على فعل المقاربة لتقرير ما هو متوقع عندهم الاشعار بأنه كائن وفصل بين عسى وخبرها بالشرط للدلالة على الاعتناء به (قالوا وما لنا أن لا نقاتل في سبيل الله) قيل المعنى وأي شيء لنا أن لا نقاتل وقيل غير ذلك قال النحاس هذا أجودها (وقد

من المشركين) قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس أخرجهما قال قال عبد الله بن سوريا الا عور رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الهدى الاما نحن عليه فاتبنا ما محمد تهتدوا قالت النصارى مثل ذلك فأنزل الله عز وجل وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا وقوله قل بل ملة ابراهيم حنيفا أي لانريد ما دعوتونا اليه من اليهودية والنصرانية بل تتبع ملة ابراهيم حنيفا أي مستقيما قاله محمد بن كعب القرظي وعيسى بن جارية وقال خفيف عن مجاهد مخلصا وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس حاجا وكذا روى عن الحسن والضحاك وعطية والسدي وقال أبو العالية

الحنيف الذي يستقبل البيت بصلاته ويرى ان حجه عليه ان استطاع اليه سبيلا وقال مجاهد والربيع بن انس حنيفا أي متبعيا
وقال أبو قلابة الحنيف الذي يؤمن بالرسول كلهم من أوليهم الى آخرهم وقال قتادة الحنيفة شهادة أن لا اله الا الله يدخل فيها تحريم
الامهات والبنات والخالات والعلمات وما حرم الله عز وجل والختان (قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل
واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون) أرشد الله
تعالى عباده المؤمنين الى الايمان بما أنزل اليهم بواسطة رسوله محمد صلى (٣٢٥)

المقدمين بحجلا ونص على أعيان
من الرسل وأجل ذكر بقية الانبياء
وان لا يفرقوا بين أحد منهم
بل يؤمنوا بهم كلهم ولا يكونوا
كن قال الله فيهم ويريدون أن
يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون
نؤمن ببعض ونكفر ببعض
ويريدون أن يتخذوا بين ذلك
سبيلا اولئك هم الكافرون حقا
الآية وقال البخاري حدثنا محمد
ابن بشار أخبرنا عثمان بن عروة
أخبرنا علي بن الماركة عن يحيى
ابن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن عن أبي هريرة قال كان
أهل الكتاب يقرؤون التوراة
بالعبرانية ويفسرونها بالعربية
لاهل الاسلام فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل
الكتاب ولا تكذبوهم وقلوا آمنا
بالله وما أنزل الله وقدرى مسلم
وأبو داود والنسائي من حديث
عثمان بن حكيم عن سعيد بن يسار
عن ابن عباس قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم أكثر
ما يصلى الركعتين اللتين قبل الفجر
بآمن بالله وما أنزل اليه الآية

اخر جنا من ديارنا وأبنائنا افراد الاولاد بالذكر لانهم الذين وقع عليهم السبي اولانهم
بمكان فوق مكان سائر القرابة وهذا كلام عام والمراد منه خاص لان القائلين لنبيهم ما ذكر
كلوا في ديارهم وانما أخرج بعض آخر غيرهم ثم أخبر سبحانه أنهم يقولون المفروض عليهم
القتال لا اضطراب نياتهم وقصور عزائمهم فقال (فلما كتب عليهم القتال تولوا) بعد مشاهدة
كثرة العدو وشوكة (الاقليلا منهم) واختلاف في عدد القليل الذين استثناهم الله سبحانه
وهم الذين اكنفوا بالعرفة (والله عليهم باظالمين) أي عالم بمن ظلم نفسه حين خالف أمر ربه
ولم يف بمأ قال وهم بقية السبعين ألفا وهم من عدا القليل المذكور (وقال لهم نبيهم)
شروع في تصليب ماجري بينهم وبين نبيهم من الاقوال والافعال (ان الله قد بعث لكم
طالوت ملكا) وهو اسم أعجمي وكان سقيا وقيل راعيا وقيل دباغا وقيل مكاريا واسمه
بالعبرانية شاول بن قيس وجعله فعلا من الطول تعسف يدفعه منع صرفه (قالوا أي يكون
له الملك علينا) أي كيف يكون ذلك وكيف يستحقه ولم يكن من بيت الملك (ونحن أحق
بالملك منه) انما قالوا ذلك لانه كان في بني اسرائيل سبطان سبط بنوة وسبط مملكة فسبط
البنوة سبط لاوي بن يعقوب ومنه كان موسى وهرون عليهم السلام وسبط المملكة
سبط يهوذا بن يعقوب ومنه كان داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من أحدهما
وانما كان من سبط بنيامين بن يعقوب عليه السلام فلهذا أنكروا كونه ملكا لهم وزعموا
انهم أحق بالملك منه ثم أكدوا ذلك بقولهم (ولم يؤت سعة من المال) أي ولا هو من أوتي
سعة من المال حتى تتبعه لشرفه أو لماله بل هو فقير والمالك يحتاج الى المال (قال) يعني
شموئيل النبي (ان الله اسطفاه عليكم) أي اختاره وخصه بالملك واختيار الله هو الحق
القاطع ثم بين لهم مع ذلك وجه الاصطفاء وقال (وزاد بسطة) أي فضيلة وسعة (في العلم)
الذي هو ملاك الانسان ورأس الفضائل وأعظم وجوه الترجيح وكان من أعلم بني اسرائيل
وقيل هو العلم بالحرب وبالملك وقيل به وبالديانات (والجسم) الذي يظهر به الاثر في الحروب
ونحوها فكان قويا في دينه وبدنه وذلك هو المعتبر لاشرف النسب فان فضائل النفس
مقدمة عليه وفي هذه الآية دليل على بطلان قول من زعم من الشيعة ان الامامة موروثة
وكان طالوت أطول من الناس برأسه ومنكبسه وقيل بالجمال وكان من أجملهم وقيل
المراد به القوة لان العلم بالحروب والقوة على الاعداء مما فيه حفظ المملكة (والله يؤتي

والاخرى بآمن بالله واشهد بأمنه مسلمون وقال أبو العالية والربيع وقتادة الاسباط بنو يعقوب اثنا عشر رجلا وله كل رجل منهم
أمة من الناس فسموا الاسباط وقال الخليل بن أحمد وغيره الاسباط في بني اسرائيل كالقبائل في بني اسمعيل وقار الزنجشري في
الكشاف الاسباط حفدة يعقوب ذراري أبنائه الاثني عشر وقد نقله الرازي عنه وقرره ولم يعارضه وقال البخاري الاسباط قبائل
بني اسرائيل وهذا يقتضي ان المراد بالاسباط ههنا شعوب بني اسرائيل وما أنزل الله من الوحي على الانبياء الموجودين منهم كما
قال موسى لهم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا الآية وقال تعالى وقطعناهم اثني عشرة أسباطا قال

القرطبي وهو الاسباط من السبط وهو التابع فهم جماعة وقيل أصله من السبط بالتحريك وهو الشجر أي في الكثرة بمنزلة الشجر الواحدة سبطة قال الزجاج وبين لك هذا ما حدثنا محمد بن جعفر الانباري حدثنا أبو نعيم الدقاق حدثنا الاسود بن عامر حدثنا اسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال قال كل الانبياء من بنى اسرائيل الا عشرة توح وهو دوصالح وشعيب وابراهيم واسحق ويعقوب واسماعيل ومحمد عليهم الصلاة والسلام قال القرطبي والسبط الجماعة والقبيلة الراجعون الى أصل واحد وقال قتادة أمر الله المؤمنين أن يؤمنوا به (٣٢٦) ويصدقوا بكتبه كلها وبرسله وقال سليمان بن حبيب انما

ملكه من يشاء) فالملك ملكه والعبيد عبيده فقال لهم والاعتراض على شيء ليس هو لكم ولا أمره اليكم وقد ذهب بعض المفسرين الى ان قوله هذا من قول نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو من قول نبينهم وهو الظاهر وقيل من كلام الله محمد صلى الله عليه وآله وسلم (والله واسع) أي واسع الفضل يوسع على من يشاء من عباد الله (عليم) بمن يستحق الملك ويصلح له (وقال لهم نبينهم ان آية ملكه أن يأتيكم التابوت) التابوت فعلوت من التوب وهو الرجوع لانهم يرجعون اليه أي علامة ملكه آيات التابوت الذي أخذ منكم أي رجوعه اليكم وهو صندوق التوراة قيل وكان من خشب الشمشاد وهو الذي تتخذ منه الامشاط طوله ثلاثة أذرع في عرض ذراعين (فيه سكرية من ربكم) السكرية فعيلة مأخوذة من السكون والوقار والطمأنينة أي فيه سب سكون قلوبكم فيما اختلفتم فيه من أمر طالوت وقيل الضمير للآيات أي في آياته سكون لكم أو للتابوت أي مودع فيه ما تسكنون اليه وهو التوراة قال ابن عطية الصحيح ان التابوت كانت فيه أشياء فاضلة من بقايا الانبياء وآثارهم فكانت النفوس تسكن الى ذلك وتأنس به وتتقوى وقد اختلف في السكرية على أقوال سيأتي بيان بعضها (وبقيته مما ترك آل موسى وآل هرون) اختلف في البقية فقيل هي عصا موسى ورضاض الألواح قاله ابن عباس وقيل عصا موسى وعصاهرون وشئ من ألواح التوراة وقيل كانت التوراة والعلم وقيل كان فيه عصا موسى ونعلاه وعصاهرون وعمامة ووقف من المن وكان عند بني اسرائيل توارثونه قرنا بعد قرن فلما عصوا وأفسدوا سلط الله عليهم العما لفة فغلبوهم عليه وأخذوه منهم وقيل غير ذلك وقيل المراد بآل موسى وهرون هما أنفسهم أي مما ترك موسى وهرون وانقط آل مقعمة لتفخيم شأنهما وقيل المراد الانبياء من بني يعقوب لانهم من ذرية يعقوب فسأ ترقا به ومن تناسل منه آل لهما (تحمله الملائكة) أي تسوقه قال ابن عباس جاءت الملائكة بالتابوت تحمله بين السماء والارض وهم ينظرون اليه حتى وضعته عند طالوت فلما رأوا ذلك قالوا نعم فسلوا له الرياسة وملكوه وكانت الانبياء اذا حضر وقتا لا قدموا التابوت بين أيديهم ويقولون ان آدم نزل بذلك التابوت وبالكن وبصاموسى من الجنة وبلغنى ان التابوت وعصا موسى في بحيرة طبرية وانهم ما يخرجان قبل يوم القيامة وقال قتادة كان التابوت في السية خلفه موسى عند يوشع بن نون فبقى هناك فأقبلت الملائكة تحمله حتى

أمرنا أن نؤمن بالتوراة والانجيل ولا نعمل بما فيها وقال ابن أبي حاتم أخبرنا محمد بن محمد بن مصعب الصوري أخبرنا مؤمل أخبرنا عبيد الله بن أبي حميد عن أبي المليح عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنوا بالتوراة والزبور والانجيل وأيسعكم القرآن (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وان تولوا فانما هم في شقاق فسيكفيكمهم الله وهو السميع العليم صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون) يقول تعالى فان آمنوا يعنى الكفار من أهل الكتاب وغيرهم بمثل ما آمنتم به بأيها المؤمنون من الايمان بجميع كتب الله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم فقد اهتدوا أي فقد أصابوا الحق وأرشدوا اليه وان تولوا أي عن الحق الى الباطل بعد قيام الحجة عليهم فانما هم في شقاق فسيكفيكمهم الله أي فسيقتصر عليهم ويظفر بك بهم وهو السميع العليم قال ابن أبي حاتم قرأ على يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن

وهب أخبرنا يزيد بن يونس نافع بن أبي نعيم قال أرسل الى بعض الخلفاء مصحف عثمان بن عفان ليصلحه قال زياد وضعته فقلت له ان الناس يقولون ان مصحفه كان في حجره حين قتل فوقع الدم على فسيكفيكمهم الله وهو السميع العليم فقال نافع بصرت عيني بالدم على هذه الآية وقد قدم وقوله صبغة الله قال الضحاك عن ابن عباس دين الله وكذا روى عن مجاهد وأبي العالمية وعكرمة وابراهيم والحسن وقادة والضحاك وعبد الله بن كثير وعطية العوفي والربيع بن أنس والسدى ونحو ذلك واتصاف صبغة الله اما على الاعراء كقوله فطرة الله أي الزموا ذلك عليكم وقال بعضهم بدل من قوله مله ابراهيم وقال سيمويه

هو مصدر مؤكدا تصب عن قوله آمنا بالله كقوله وعد الله وقد ورد في حديث رواه ابن أبي حاتم وابن مردويه من رواية أشعث بن إسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال إن بني إسرائيل قالوا يا رسول الله هل يصبغ ربك فقال اتقوا الله فناداهم بهاموسي سألوكم هل يصبغ ربك فقل نعم أنا أصبغ الألوان الأحمر والأبيض والأسود والألوان كلها من صبغي وأنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة كذا وقع في رواية ابن مردويه مرفوعة وهو في رواية ابن أبي حاتم موقوف وهو أشبه أن صح أسناده (٣٢٧) والله أعلم (قل أتحاجونني في الله وهو ربنا

وربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن له مخلصون أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل واسحق ويعقوب والأسماء كانوا هودا أو نصارى قل أنتم أعلم أم الله ومن أظلم من كتم شهادة عنده من الله وما الله بغافل عما تعملون تلك أمة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون) يقول تعالى مرشدنا فيه صلوات الله وسلامه عليه إلى ذرة مجادلة المشركين قل أتحاجونني في الله أي أننا نطوّرنا في توحيد الله والاختصاص له والانقياد واتباع أوامره وترك زواجره وهوربنا وربكم المتصرف فينا وفيكم المستحق لاختصاص الإلهية وحده لا شريك له ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم أي نحن براء منكم ومما تعبدون وأنتم براء منا كما قال في الآية الأخرى فإن كذبوا فقل لي عني ولكم عليكم أنتم بريئون مما أعمل وأنابريء مما تعملون وقال تعالى فإن حاجوك فقل أسألت وجهي لله ومن أتعني إلى آخر الآية وقال تعالى أخبارا عن إبراهيم وحاجه قومه قال

وضعته في دار طالوت فأصبح في داره فأقروا بملكه وقد ورد هذا المعنى مختصرا ومطولا عن جماعة من السلف فلا يأتي التطويل بذلك بقائه يعتد بها وعن ابن عباس أيضا كان طالوت عظيما جسيما ينضل بني إسرائيل بعنقه ولم يأت به وحى وكانت سبعة تابوت موسى نحو من ثلاثة أذرع في ذراعين والسكينة الرحمة والطمانينة أو الدابة قدر الهرة لها عينان لهما شجاع وكان إذا التقى الجمعان أخرجهما ويديهما ونظرت إليهم فيهم فيهم الجيش من الرعب وعن علي السكينة ريح تجوح هفافة ولها رأسان ووجه كوجه الإنسان وقال مجاهد السكينة شيء يشبه لهرأله رأس كراس الهرة ووجه كوجه الهرة ووجهها حان وذنب مثل ذنب الهرة وعن ابن عباس السكينة طشت من ذهب من الجنة كان يغسل فيه قلوب الأنبياء ألقى الألواح فيه وعن وهب بن منبه أنه قال هي روح من الله تتكلم إذا اختلفوا في شيء تتكلم فتخبرهم ببيان ما يريدون وعن الحسن قال هي شيء تسكن إليه قلوبهم وعن عطاء بن أبي رباح هي ما يعرفون من الآيات التي يستكنون إليها وأقول هذه التفسير المتناقضة لعلها وصلت إلى هؤلاء الأعلام من جهة اليهود أقامهم الله فخاؤا بهذه الأمور لقصد التلاعب بالمسلمين والتشكيك عليهم وانظر إلى جعلهم لها نارة حيوانا ونارة جادا ونارة شيئا لا يعقل وهكذا كل منقول عن بني إسرائيل يتناقض ويشغل على ما لا يعقل في الغالب ولا يصح أن يكون مثل هذه التفسير المتناقضة مرويا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا يراه قائله فهم أجل قدرا عن التفسير بالرأى وبالأجمل للاجتهاد فيه إذا تقرر لك هذا عرفت أن الواجب الرجوع في مثل ذلك إلى معنى السكينة لغة وهو معروف ولا حاجة إلى ركوب هذه الأمور المتعسفة المتناقضة فقد جعل الله عنها سعة ولو ثبت لنا في السكينة تفسير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لوجب علينا المصير إليه والقول به ولكنه لم يثبت من وجه صحيح بل ثبت أنها تنزلت على بعض الصحابة عند تلاوته للقرآن كما في صحيح مسلم عن البراء قال كان رجل يقرأ سورة الكهف وعنده فرس مربوط فتغشته سحابة فجاءت تدور وتدور وجعل فرسه ينقر منها فلما أصبح أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكر ذلك له فقال تلك السكينة تنزلت للقرآن وأيس في هذا إلا أن هذه التي سماها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سكينة سحابة دارت على ذلك القارئ فأنه أعلم وعن أبي صالح قال كان في التابوت عصا موسي وعصاهرون وثياب موسي وثياب هرون

أتحاجوني في الله إلى آخر الآية وقال تعالى ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه الآية وقال في هذه الآية الكريمة ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن له مخلصون أي نحن براء منكم كما أنتم براء منا ونحن له مخلصون أي في العبادة والتوجه ثم أنكر تعالى عليهم في دعواهم أن إبراهيم ومن ذكر بعده من الأنبياء والأسماء كانوا على ملتهم أما اليهودية وأما النصرانية فقال قل أنتم أعلم أم الله يعني بل الله أعلم وقد أخبرناهم لم يكونوا هودا ولا نصارى كما قال تعالى ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين الآية والتي بعدها وقوله ومن أظلم من كتم شهادة عنده من الله قال الحسن البصري كانوا يقرؤون في كتاب الله

الذى اتاهم ان الدين الاسلام وان محمد رسول الله وان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا آباء من اليهودية والنصرانية فشهدوا لله بذلك وأقرواعلى أنفسهم لله فكتبوا شهادة الله عندهم من ذلك وقوله وما الله بغافل عما تعملون تهديد ووعيد شديد أى ان علمه محيط بعملكم وسيجزىكم عليه ثم قال تعالى تلك امة قد خلت أى قد مضت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم أى لهم أعمالهم ولكم أعمالكم ولا تسئلون عما كانوا يعملون وليس يعنى عنكم انتسابكم اليهم من غير متابعتهم منكم لهم ولا تغتروا بمجرد النسبة اليهم حتى (٢٢٨) تكونوا منقادين مثلهم لاوامر الله واتباع رساله الذين بعثوا

ولوحان من التوراة والمن وكلمة الفرج لا اله الا الله الخليم الكريم سبحانه الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين وقال قتادة والكلبي السكينة الطمأنينة فى أى مكان كان التابوت اطمأنوا وسكنوا اليه وهذا القول أولى بالصحة فعلى هذا كل شئ كانوا يسكنون اليه فهو سكينة فيحمل على جميع ما قيل فيه لان كل شئ يسكن اليه القلب فهو سكينة ولم يرد فيه نص صريح لا يجوز تصويب قول وتضعيف آخر والمرجع فيه الى اللغة كما تقدم والله أعلم (ان فى ذلك) أى فى حجي التابوت (لاية لكم) أى علامة ودلالة على صدق ما أخبرتكم به (ان كنتم مؤمنين) يعنى مصدقين قال المفسرون فلما جاءهم التابوت وأقرؤا بالملك اطلالت تأهبوا للخروج الى الجهاد فأسرعوا لطاعته وخروجاه معه وذلك قوله (فلما فصل طالوت بالجنود) فصل معناه خرج بهم يقال فصلت الشئ فانفصل أى قطعت فانقطع وأصله متعدى يقال فصل فصل نفسه ثم استعمل استعمال اللازم كأنفصل وقيل يستعمل لازما ومتعديا يقال فصل عن البلد فصولا وفصل نفسه فصلا والمعنى قطع مستقره شاخصا الى غيره فخرج طالوت من بيت المقدس بالجنود وهم سبعون ألف مقاتل وقيل ثمانون ألفا وقيل مائة وعشرون ألفا ولا يختلف عنه الا كبر لأكبره أو مريض لمرضه أو معدو لعدوه وكان مسيرهم فى حر شديد فمشكوا الى طالوت قلة الماء يتيمهم وبن عدوهم وقالوا ان الماء لا يحملنا فادع الله أن يجرى لنا نهر (قال) طالوت (ان الله مبتليكم بنهر) أى يختبركم والابتلاء الاختبار والنهر قبل هو بين الاردن وفلسطين وأردن موضع ذورمل قريب من بيت المقدس والمراد بهذا الابتلاء اختبار طاعتهم فى أطاع فى ذلك الماء أطاع فيما عداه ومن عصى فى هذا وعلمته نفسه فهو فى العصيان فى سائر الشدائد أخرى (ان شرب منه) قليلا كان أو كثيرا (فليس منى) أى ليس من أهل ديني وطاعتي (ومن لم يطعمه) أى لم يذقه يعنى الماء أصلا لا قليلا ولا كثيرا (فانه منى الامن اعترف غرقة بيده) رخص لهم فى الغرقة ليرتفع عنهم أذى العطش بعض الارتفاع ليكسروا نزاع النفس فى هذه الحال وفيه ان الغرقة تكفى سورة العطش عند الصابرين على شظف العيش الدافعين أنفسهم عن الرفاهية فالمراد بقوله فى شرب منه أى كرع ولم يقتصر على الغرقة ومعنى ليس منى ليس من أصحابي من قولهم فلان من فلان كانه بعضه لا اختلاطهما وطول محبتهما وهذا فى كلام العرب معروف يقال طعمت

مبشرين ومنذرين فانه من كفر بنى واحد فقد كفر بسائر الرسل ولا سيما سيد الانبياء وخاتم المرسلين ورسول رب العالمين الى جميع الانس والجن من المكافئين صلوات الله وسلامه عليه وعلى سائر أنبياء الله أجمعين (س) يقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها قال الله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وما جعلنا القبلة التى كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع ايمانكم ان الله بالناس لرؤوف رحيم قيل المراد بالسفهاء ههنا مشركو العرب قاله الزجاج وقيل اخبارهم وود قاله شهاب وقيل المنافقون قاله السدى والاية عامة فى هؤلاء كلهم والله اعلم قال البخارى أخبرنا أبو نعيم سمع زهير عن ابى اسحق عن البراء رضى الله عنه ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم صلى الى بيت المقدس ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا وكان يحجه ان تكون قبلته قبل البيت الشئ وانه صلى اول صلاة صلاها صلاة العصور صلى معه قوم فخرج رجل من كان صلى معه فرعى اهل المسجد وهم را كعون فقتل اشهد بالله لقد صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل مكة فداروا كما هم قبل البيت وكان الذى قدمنا على القبلة قبل ان يحول قبل البيت رجالا قتلوا ثم نذرنا قول فيهم فانزل الله وما كان الله ليضيع ايمانكم ان الله بالناس لرؤوف رحيم انفرد به البخارى من هذا الوجه ورواه مسلم من وجه آخر وقال محمد بن اسحق حدثني اسمعيل بن ابى خالد عن ابى اسحق عن البراء قال كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي نحو بيت المقدس ويكثر النظر الى السماء ينتظر أمر الله فأنزل الله قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام فقل ارجعوا الى الله وما كان الله ليضيع ايمانكم وقال السفهاء من الناس وهم أهل الكتاب ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فأنزل الله سيقول السفهاء من الناس الى آخر الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا الحسن بن عطية حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن البراء قال كان (٣٢٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صلى نحو بيت

المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهرا وكان يحب أن يواجه نحو الكعبة فأنزل الله قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام قال فوجهه نحو الكعبة وقال السفهاء من الناس وهم اليهود وما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فأنزل الله قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة أمره الله أن يستقيم الى بيت المقدس ففرحت اليهود فاستقبلوها رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة عشر شهرا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب قبلة ابراهيم فكان يدعو الله ويتنظر الى السماء فأنزل الله عز وجل فولوا وجوهكم شطره أي نحوه فارتاب من ذلك اليهود وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فأنزل الله قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وقد جاء في هذا الباب أحاديث

الشيء أي ذقته وأطعمته الماء أي أذقته وفيه دليل على ان الماء يقال له طعام والاعتراف الاخذ من الشيء باليد أو بالة والغرف مثل الاعتراف والغرفة المرة واحدة وقد قرئ بفتح الغين وضمهما فالفتح للمرة والضم اسم للشيء المعترف وقيل بالفتح الغرفة الواحدة بالكف وبالضم الغرفة بالكفين وقيل هما الغتان بمعنى واحد (فسر بوامنه) أي من النهر (الاقليل) منهم وهم المذكورون في قوله ومن لم يطعمه قال القرطبي ان القليل لم يشرب أصلا قال سعيد بن جبير القليل ثلثائة وبضعة عشر رجلا عدة أهل بدر وعن البراء قال كثر أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم يتحدثون أن أصحاب بدر على عدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر ولم يجاوز معه الا بضعة عشر وثلثائة وعن قتادة قال ذكر لنا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لأصحابه يوم بدر أنتم بعدة أصحاب طالوت يوم لقي جالوت وعن ابن عباس قال كانوا ثلثائة ألف وثلاثة آلاف وثلثائة وثلاثة عشر فسر بوامنه كلهم الا ثلثائة وثلاثة عشر رجلا عدة أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر فردهم طالوت ومضى ثلثائة وثلاثة عشر وقرئ الا قليل ولا وجه له الا ما قيل من انه من هجر اللفظ الى جانب المعنى أي لم يطعمه الا قليل وهو تعسف (فلما جاوزوه) أي جاوز النهر طالوت (والذين آمنوا معه) وهم القليل الذين أطاعوه وابقصروا على الغرفة وقال القرطبي هم الذين لم يذوقوا الماء أصلا (قالوا) أي الذين شربوا (لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده) أي بجماعتهم ومقاومتهم فضلا عن ان يكون لنا غلبة عليهم لما شاهدوا منهم من الكثرة والشدة قال القرطبي قيل وكانوا مائة ألف رجل شاكى السلاح وأكثر المفسرين على انه سم قالوا هذا القول بعد ما عبر والنهر مع طالوت ورأوا جالوت وجنوده فخرجوا منهم زمين قائلين هذه المقالة وبعض المفسرين على أن العصاة لم يعبروا والنهر بل وقفوا يساحلوه وقالوا معتذرين عن التخلف منادين ومسمعين لطالوت والمؤمنين الذين معه لا طاقة لنا اليوم الخ والجند الانصار والاعوان والجمع أجناد وجنود الواحد جندي قاله اللوحدة مثل روم ورومي (قال الذين يظنون) أي يتيقنون رداعلى المتخلفين (أنهم ملاقوا الله) أي أنهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله صرح به القاضي كالكشف (كم من فئة قليلة) الفئة الجماعة لا واحدة من لفظه والقطعة منهم من فأوت رأسه بالسيف أي قطعته (غلبت فئة كثيرة بادن الله) أي بقضاء الله وارا دانه (والله مع

(٤٢ - فتح البيان ل) كثيرة وحاصل الامر أنه قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر باستقبال الصخرة من بيت المقدس فكان بمكة يصلي بين الركنين فتكون بين يديه الكعبة وهو مستقبل صخرة بيت المقدس فلما هاجر الى المدينة تعذر الجمع بينهم فأمره الله بالتوجه الى بيت المقدس قاله ابن عباس والجمهور ثم اختلف هؤلاء هل كان الامر به بالقرآن أو بغيره على قوانين وحكي القرطبي في تفسيره عن عكرمة وأبي العالية والحسن البصري ان التوجه الى بيت المقدس كان باجتهاده عليه السلام والمقصود ان التوجه الى بيت المقدس بعدمقدمه صلى الله عليه وسلم المدينة واستقر الامر على ذلك بضعة عشر شهرا

وكان يكثر الدعاء والابتهال أن يوجه الى الكعبة التي هي قبلة ابراهيم عليه السلام فأجيب الى ذلك وأمر بالتوجه الى البيت العتيق فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فأعلمهم بذلك وكان أول صلاة صلاها اليها صلاة العصر كما تقدم في الصحيحين من رواية البراء وقع عند النسائي من رواية أبي سعيد بن المعلى انها الظهر وقال كنت أنا وصاحبي أول من صلى الى الكعبة وذكر غير واحد من المفسرين وغيرهم ان تحويل القبلة نزل على رسول الله وقد صلى ركعتين من الظهر وذلك في مسجد بني سلفه يسمى مسجد القبلتين (٣٣٠) وفي حديث نويلة بنت مسلم اتهم جاءهم الخبر بذلك وهم في صلاة

الظهر قالت فتحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال ذكره الشيخ أبو عمر بن عبد البر القري وأما أهل قباء فلم يبلغهم الخبر الى صلاة الفجر من اليوم الثاني كما جاء في الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال بينما الناس بقباء في صلاة الصبح اذ جاءهم آت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة وفي هذا دليل على أن الناس لا يلزم حكمه الا بعد العلم به وان تقدم نزوله وبلاغه لانهم لم يؤمروا بإعادة العصر والمغرب والعشاء والله أعلم ولما وقع هذا حصل لبعض الناس من أهل النفاق والريب والكفرة من اليهود ارباب وزبغ عن الهدي وتخبيط وشك وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها أي قالوا ما لهؤلاء تارة يستقبلون كذا وتارة كذا فأنزل الله جوابهم في قوله قل لله المشرق والمغرب أي الحكم والتصرف والامر كله لله

الصابرين) بالنصر والعون وهذه من جملة مقولهم ويحتمل انهم من كلام الله تعالى أخبر به عن حال الصابرين فلا يحل لهم الاعراب (ولما برزوا لجالوت وجنوده) أي صاروا في البراز وهو المتسع من الارض وما انكشف منها واستوى ومنه سميت المبارزة في الحرب لظهور كل قرن الى صاحبه والمعنى ظهروا لقتالهم وتصافوا والبراز بالفتح والكسر لغة قليلة القضاء الواسع الخالي من الشجر وجالوت أمير العمالة وكان جبارا من أولاد عمليق بن عاد (قالوا) أي جميع من معه من المؤمنين (ربنا أفرغ) أي اصيب (علينا صبرا) الافراغ يقيده معنى الكثرة (وثبت أقدامنا) عبارة عن كمال القوة والرسوخ وعدم الفشل والتزلزل عند المقاومة يقال ثبت قدم فلان على كذا اذا استقر له ولم يزل عنه وثبت قدمه في الحرب اذا كان الغلب له والنصر معه وليس المراد تقرر رها في مكان واحد (وانصرنا على القوم الكافرين) هم جالوت وجنوده وضع الظاهر موضع المضمر اظهارا لما هو العلة الموجبة للنصرة عليهم وهي كفرهم وذكر النصر بعد سؤال تثبيت الاقدام ليكون الثاني هو غاية الاول (فهزموهم باذن الله) الهزم الكسر ومنه سقاء منهزم أي انثنى بعضه على بعض مع الخفاف ومنه ما قيل في زهزم انها هزيمة جبريل أي هزمها برجله فخرج الماء والهزم ما يكسر من يابس الخطب وتقدير الكلام فأنزل الله عليهم النصر فهزموهم بأمر الله وارادته (وقتل داود جالوت) هو داود بن ايشاو يقال داود بن زكريا بن بشوى من سبط يهوذا بن يعقوب جمع الله له بين النبوة والملك بعد ان كان راعيا وكان أصغرا خوته اخذته طالوت لمقابله جالوت فقتله وكان يومئذ صغيرا يبلغ الحلم سقيما أصفر اللون يرعى الغنم فهذه الواقعة قبل نبوته وان أباه كان من جملة جيش طالوت وعن مجاهد وغيره قال كان طالوت أميرا على الجيش فبعث أبوداود مع داود بشيء الى اخوته فقال داود لطالوت ما داني وأقتل جالوت فقال لك ثلث ملكي وأنكحك ابنتي فأخذ مخلاة فجعل فيها ثلاث مروات ثم سمي ابراهيم واسحق ويعقوب ثم أدخل يده فقال بسم الله الهى واله أبائي ابراهيم واسحق ويعقوب فخرج على ابراهيم فجعل له في رحمة فرجى بها جالوت ففرق ثلاثة وثلاثين بيضة عن رأسه وقتلت ما وراءه ثلاثين رجلا فأخذ داود جالوت حتى ألقاه بين يدي طالوت ففرح بنو اسرائيل فوزجه ابنته وأعطاه نصف الملك فكشتمه كذلك أربعين سنة فقات طالوت واستقل داود بالملك سبع سنين ثم انتقل الى رحمة الله تعالى

وحينما توافتم وجه الله وليس البر أن تقولوا جوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله أي فسيحان الشأن كله في امتثال أوامر الله فحينما وجهنات وجهننا فالتاعة في امتثال أمره ولو وجهننا في كل يوم مرات الى جهات متعددة فحين عبده وفي تصرفه وخداية حينما وجهنات وجهننا وهو تعالى له بعبده ورسوله محمد صلوات الله وسلامه عليه وأتمه عناية عظيمة اذ هداهم الى قبلة ابراهيم خليل الرحمن وجعل توجههم الى الكعبة المبنية على اسمه تعالى وحده لا شريك له أشرف بيوت الله في الارض اذ هي بناء ابراهيم الخليل عليه السلام ولهذا قال قل لله المشرق والمغرب يهتدى من يشاء الى صراط مستقيم

وقد روى الامام أحمد عن علي بن عاصم عن حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن قيس عن محمد بن الاشعث عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني في أهل الكتاب انهم لا يحسدوننا على شيء كما يحسدوننا على يوم الجمعة التي هدانا الله لها وضلوا عنها وعلى القبلة التي هدانا الله لها وضلوا عنها وعلى قولنا خلف الامام امين وقوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا يقول تعالى انما حولناكم الى قبلة ابراهيم عليه السلام واختارنا لها لكم لتجعلكم خيام الامم لتكونوا يوم القيامة شهداء على الامم لان الجميع معترفون بكم (٣٣١) بالفضل والوسط ههنا الخيار والاجود كما

يقال قريش أو وسط العرب نسباً ودار أي خيرها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطاً في قومه أي أشرفهم نسباً ومنه الصلاة الوسطى التي هي أفضل الصلوات وهي العصر كما ثبت في الصحيح وغيرها ولما جعل الله هذه الامة وسطاً خصها بأكمل الشرائع وأقوم المناهج وأوضح المذاهب كما قال تعالى هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج مله أي يكمل ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس وقال الامام أحمد حدثنا وكيع عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعى نوح يوم القيامة فيقال له هل بلغت فيقول نعم فيدعى قومه فيقال لهم هل بلغكم فيقولون ما أتانا من نذير وما أتانا من أحد فيقال لنوح من يشهد لك فيقول محمد وأمة فيقال له هل بلغك قوله وكذلك جعلناكم امة وسطاً قال والوسط العدل فتدعون فتشهدون له

فسبحان من لا ينقض ملكه وقد ذكر المفسرون أقاصيص كثيرة من هذا الجنس فالتة أعلم (وأتاه الله) أي داود (الملك) السكامل سبع سنين بعد موت طالوت (والحكمة) والمراد بالحكمة هنا النبوة وقيل هي تعليمه صنعة الدروع من الحديد وكان يلين في يده وينسجه كنسج الغزل ومنطق الطير والالطان أي فهم أصواته وكذا البهائم وقيل هي اعطاؤه السلسلة التي كانوا يتحاكون اليها (وعلمه ما يشاء) قيل ان المضارع هنا موضوع موضع الماضي وفاعل ذلك هو الله تعالى وقيل داود وظاهر هذا التركيب ان الله سبحانه علمه مما قضت به مشيئته وتعلقت به ارادته وقد قيل ان من ذلك ما قدمناه من تعليمه صنعة الدروع وما بعده قيل كان ملكاً طالوت الى ان قتل مدة أربعين سنة فأتى بنو اسرائيل الى داود فذبحوه عليهم وأعطوه خزان طالوت قال الكلبى والضحالك ملك داود بعد قتل طالوت فحو سبع سنين ولم يجتمع بنو اسرائيل على ملك واحد الا على داود فجمع الله لداود بين الملك والنبوة ولم يكن كذلك من قبل ولم يجتمع الا احد قبله بل كانت النبوة في سبط والملك في سبط ثم جمع الله له ذلك ولا يسهل سليمان بين الملك والنبوة (ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض) قرئ الدفع والدفاع وهو ما صدر ان يدفع كذا وعلى القرأتين فالمصدر مضاف الى الفاعل أي ولو لا دفع الله الناس وبعضهم بدل من الناس وهم الذين يباشرون أسباب الشر والفساد ببعض آخر منهم وهم أهل الايمان الذين يكفونهم عن ذلك ويردونهم عنه (لفسد الارض) لتغلب أهل الفساد عليها واحدا منهم الشرور التي تهلك الحرث والنسل قال ابن عباس يدفع الله عن يصى عن لا يصى وعن يصى عن لا يصى وعن يصى عن لا يصى قال ابن عدي وابن جرير بسند ضعيف عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لي دفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ابن عمر ولو لا دفع الله الناس الآية وفي اسناده يحيى بن سعيد العطار وهو ضعيف جدا ورواه أحد أيضاً (ولكن الله ذو فضل) التذكير للتعظيم (على العالمين) أي عم فضله الناس كلهم (قل آيات الله) أي ما اشتملت عليه هذه القصة من الامور المذكورة (تلوها عليكم بالحق) والمراد بالحق هنا الخبر الصحيح الذي لا ريب فيه عند أهل الكتاب والمطلعين على أخبار العالم (وانك لمن المرسلين) اخبار من الله سبحانه بانه من جملة رسل الله سبحانه تقوية لقلبه وتثبيت لجنانه وتشديد الامر به وان الذي يخبر به

بالبلاغ ثم أشهد عليكم رواه البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه من طرق عن الاعمش وقال الامام أحمد أيضاً حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى النبي يوم القيامة ومعه الرجلان وأكث من ذلك فيدعى قومه فيقال لهم هل بلغكم هذا فيقولون لا فيقال له هل بلغت قومك فيقول نعم فيقال من يشهد لك فيقول محمد وأمة فيدعى محمد وأمة فيقال لهم هل بلغ هذا قومه فيقولون نعم فيقال وماعلمكم فيقولون جاءنا نبينا فأخبرنا ان الرسل قد باغوا فذلك قوله عز وجل وكذلك جعلناكم امة وسطاً قال عدل لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول

عليكم شهيد او قال أحد أيضا حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا قال عبد لا يروى الحافظ أبو بكر بن مردويه وابن أبي حاتم من حديث عبد الواحد بن زياد عن أبي مالك الأشجعي عن المغيرة بن عتيبة بن نبال (١) حدثني مكتب لنا عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا و أمي يوم القيامة على كور مشرقين على اختلاف ما من الناس أحد الاود أنه مما و ما من نبي كذبه قومه الا ونحن نشهد أنه قد بلغ رساله ربه عز وجل و روى الحاكم في مستدركه وابن (٣٣٢) مردويه أيضا واللفظ له من حديث مصعب بن ثابت عن محمد بن كعب

القرظي عن جابر بن عبد الله قال شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة في بني مسلمة و كنت الى جانب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم والله يا رسول الله انعم المرء كان لقد كان عفيفا مسلما وكان وأثنوا عليه خيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت بما تقول فقال الرجل الله أعلم بالسرائر فأما الذي بد النامنه فذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم وجبت ثم شهد جنازة في بني حارثة و كنت الى جانب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم يا رسول الله بشئ المرء كان ان كان لفظا غليظا فأنثوا عليه شرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعضهم أنت بالنبي تقول فقال الرجل الله أعلم بالسرائر فأما الذي بد النامنه فذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قال مصعب بن ثابت فقال لنا عند ذلك محمد بن كعب صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قرأ وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ثم

من الاخبار الجسيمة والقصص القديمة وحي من الله من غير أن يعرفها بقراءة كتب ولا استماع أخبار فدل ذلك على رسالتك (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) قيل هو إشارة الى جميع الرسل فيكون الالف واللام للاستغراق وقيل هو إشارة الى الانبياء المذكورين في هذه السورة وقيل الى الانبياء الذي بلغ علمهم الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد تفضيل بعضهم على بعض أن الله سبحانه جعل لبعضهم من مزايا الكمال فوق ما جعله للاخر فكان الاكثر مزايا فاضلا والاخر مفضولا وكما دلت هذه الآية على ان بعض الانبياء أفضل من بعض كذلك دلت الآية الاخرى عليه وهي قوله تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وأتينا داود وزورا عن قتادة قال اتخذ الله ابراهيم خليا ولا وكم الله موسى تسليما وجعل عيسى كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وهو عبد الله وكلمته وروحه وأتى داود زورا وأتى سليمان ملكا عظيما لا ينبغي لاحد من بعده وغفر لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال الخازن وأجعت الامة على ان نبينا محمدا صلى الله عليه وآله وسلم أفضل الانبياء لعموم رسالته وهو قوله وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا وقد استشكل جماعة من أهل العلم الجمع بين هذه الآية وبين ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة مرفوعا بلفظ لا تفضلوني على الانبياء وفي لفظ آخر لا تفضلوا بين الانبياء وفي لفظ لا تخيروا بين الانبياء فقال قوم ان هذا القول منه صلى الله عليه وآله وسلم كان قبل ان يوحى اليه بالتفضيل وان القرآن ناسخ للمنع من التفضيل وقيل انه قال صلى الله عليه وآله وسلم ذلك على سبيل التواضع كما قال لا يقل أحدكم أنا خير من يونس بن متى تواضعامع علمه انه أفضل الانبياء كما يدل عليه قوله أنا سيد ولد آدم وقيل انما نهى عن ذلك قطعا للجدال والخصام في الانبياء فيكون مخصوصا بعمل ذلك لا اذا كان صدور ذلك مأمونا وقيل ان النهى انما هو من جهة النبوة فقط لانها خصلة واحدة لا تفاضل فيها ولا نهى عن التفاضل بزيادة الخصوصيات والكرامات وقيل ان المراد النهى عن التفضيل بمجرد الالهواء والعصية وفي جميع هذه الاقوال ضعف وعندى انه لا تعارض بين القرآن والسنة فان القرآن دل على ان الله فضل بعض أنبيائه على بعض وذلك لا يستلزم انه يجوز لنا أن نفضل بعضهم على بعض فان المزايا التي هي مناط التفضيل معاومة عند الله تعالى لا يخفى على الله منها خافية وليست

قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال الامام أحمد حدثنا يونس بن محمد حدثنا داود بن أبي معلومة الفرات عن عبد الله بن بريدة عن أبي الاسود انه قال أتيت المدينة فوافقتهم أو قد وقع بهم امرض فهم يقولون موتاذر يعا خلست الى عمر بن الخطاب فمرت به جنازة فأتني على صاحبها خيرا فقال وجبت ثم مر بأخرى فأتني عليها شرفا فقال عمر وجبت فقال أبو الاسود ما وجبت يا أمير المؤمنين قال قلت كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما مسلم شهد له أربعة بخيرا أدخله الله الجنة قال فقلنا وثلاثة قال فقال وثلاثة قال فقلنا واثنان قال واثنان ثم لم نسأله عن الواحد وكذا رواه البخاري والترمذي والنسائي من (١) قوله نبال في نسخة فهاهنا بالفاء والهاء وحرر اه

حديث داود بن أبي الفرات به وقال ابن مردويه حدثنا أحمد بن عثمان بن يحيى حدثنا أبو قلابة الرقاشي حدثني أبو الوليد حدثنا نافع ابن عمر حدثني أمية بن صفوان عن أبي بكر بن أبي زهير الثقفي عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبناء ويقول يوشك أن تعلموا أخباركم من شراركم قالوا يا رسول الله قال بالثناء الحسن والثناء السيئ أنتم شهداء الله في الأرض ورواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن يزيد بن هرون ورواه الامام أحمد عن يزيد بن هرون وعبد الملك بن عمر وشريح عن نافع عن ابن عمر به وقوله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت (٣٣٣) عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن

ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الاعلى الذين هدى الله يقول تعالى انما شرعنا لك يا محمد التوجه اولا الى بيت المقدس ثم صرفناك عنها الى الكعبة ليظهر حال من يتبعك ويطيعك ويستقبل معك حيثما توجهت ممن ينقلب على عقبيه أي مرتد عن دينه وان كانت لكبيرة أي هذه الفعلة وهو صرف التوجه عن بيت المقدس الى الكعبة أي وان كان هذا الامر عظيما في النفوس الاعلى الذين هدى الله قلوبهم وأيقنوا بتصديق الرسول وان كل ما جاء به فهو الحق الذي لا مزية فيه وان الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فله أن يكاف عبادة ما يشاء وينسخ ما يشاء وله الحكمة التامة والحق البالغة في جميع ذلك بخلاف الذين في قلوبهم مرض فان كلما حدث أمر أحدث لهم شككا كما يحصل للذين آمنوا ايقنوا وتصديق كما قال تعالى واذا ما أنزلت سورة فنفهم من يقول أيكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم

بعلومة عند البشر فقد يجعل أتباعه من الانبياء بعض من اياه وخصوصا به فضلا عن من ايا غيره والتفضيل لا يجوز الا بعد العلم بجميع الاسباب التي يكون بها هذا فضلا وهذا مفضولا لا قبل العلم ببعضها أو بأكثرها أو بأقلها فان ذلك تفضيل بالجهد واقدام على أمر لا يعلمه الفاعل له وهو ممنوع منه فلو فرضنا أنه لم يرد الا القرآن بالاخبار لتبان ان الله فضل بعض أنبيائه على بعض لم يكن فيه دليل على انه يجوز للبشر أن يفضلوا بين الانبياء فكيف وقد وردت السنة الصحيحة بالنهي عن ذلك واذا عرفت هذا علمت انه لا تعارض بين القرآن والسنة توجه من الوجه فالقرآن فيه الاخبار من الله بانه فضل بعض أنبيائه على بعض والسنة فيها النهي لعباده ان يفضلوا بين أنبيائه فمن تعرض للجمع بينهما ما زاعما انها متعارضان فقد غلط غلطا بينا (منهم) تفصيل للتفضيل المذكور اجالا (من كلم الله) أي بغير واسطة وهو موسى كليم في الطور ونبينا سلام الله عليهم ما كلفه ليلة الاسراء وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال في آدم انه نبي مكمل وقد ثبت ما يفيد ذلك في صحيح ابن حبان من حديث أبي ذر والاتفاقات حيث لم يقل كلمة التسمية المهابة به هذا الاسم الشريف والرمز الى ما بين التسكين ورفع الدرجات من التفاوت (ورفع بعضهم درجات) هذا البعض يحتمل ان يراد به من عظمت منزلته عند الله سبحانه من الانبياء ويحتمل ان يراد به نبينا صلى الله عليه وآله وسلم لكثرة من اياه المقتضية للتفضيل ويحتمل ان يراد به ادريس لان الله سبحانه أخبرنا بأنه رفعه مكانا عليا وقيل انهم أولوا العزم وقيل ابراهيم ولا يخفالك ان الله سبحانه أبهم هذا البعض المرفوع فلا يجوز لنا التعرض للبيان له الا ببرهان من الله سبحانه او من نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ولم يرد ما يرشد الى ذلك فالتعرض لبيان هو من تفسير القرآن الكريم بعض الرأي وقد عرفت ما فهم من الوعد الشديد مع كون ذلك ذريعة الى التفضيل بين الانبياء وقد فهمنا عنه وقد جزم كثير من أئمة التفسير انه نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وأطالوا في ذلك واستدلوا بما خصه الله به من المعجزات ومن ايا الكمال وخصال الفضل وهم بهذا الجزم بدليل لا يدل على المطلوب قد وقعوا في خطرين وارتهكوا بهين وهما تفسير القرآن بالرأي والدخول في ذرائع التفضيل بين الانبياء وان لم يكن ذلك تفضيلا لاصري يحافه وذريعة اليه بلاش ولا شبهة لان من جزم بأن هذا البعض المرفوع درجات هو النبي الفلاني انتقل من ذلك الى

مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وقال تعالى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عصى وقال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ولهذا كان من ثبت على تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم واتبعه في ذلك وتوجه حيث أمره الله من غير شك ولا ريب من سادات الصحابة وقد ذهب بعضهم الى ان السابقين الاولين من المهاجرين والانصارهم الذين صلوا القبليتين وقال البخاري في تفسير هذه الآية حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينا الناس يصعدون الصبح في مسجد قباء اذ جاء رجل فقال قد أنزل على النبي صلى

الله عليه وسلم قرآن وقد امر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها فتوجهوا إلى الكعبة وقدر واسم سلم من وجه آخر عن ابن عمر ورواه الترمذي من حديث سفيان الثوري وعنده أنهم كانوا ركوعا فاستداروا وكأهم إلى الكعبة وهم ركوع وكدار واسم سلم من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس مثله وهذا يدل على كمال طاعتهم لله ولرسوله وانقيادهم لأوامر الله عز وجل رضى الله عنهم أجمعين وقوله وما كان الله ليضيع إيمانكم أى صلاتكم إلى بيت المقدس قبل ذلك ما كان يضيع ثوابهم عند الله وفي الصحيح من حديث أبي إسحق السبيعي عن (٣٣٤) البراء قال مات قوم كانوا يصلون نحو بيت المقدس فقال الناس ما حالهم

في ذلك فأمر الله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم ورواه الترمذي عن ابن عباس وصححه وقال ابن إسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس وما كان الله ليضيع إيمانكم أى بالقبلة الأولى وتصدقكم بكم وتباعدوا إلى القبلة الأخرى أى لمعطيةكم أجمعهم ما جعلا الله بالناس لرؤف رحيم وقال الحسن البصري وما كان الله ليضيع إيمانكم أى ما كان الله ليضيع محمد صلى الله عليه وسلم وانصرفكم معه حيث انصرف ان الله بالناس لرؤف رحيم وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى امرأه من السبي قد فرق بينها وبين ولدها فجعلت كلما وجدت صبيا من السبي أخذته فأصقته بصدرها وهي تدور على ولدها فلما وجدت ضمة اليها وألصقته ثديها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أترون هذه طارحة ولدها في النار وهي تقدر على أن لا تطرحه قالوا لا يا رسول الله قال فوالله لأرحم بعباده من هذه بولدها

التفضيل المنهى عنه وقد أغنى الله نبينا المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك بما لا يحتاج معه إلى غيره من النضائل والقواضيل فإنه لا يتقرب إليه صلى الله عليه وآله وسلم بالدخول في أبوابها عن دخولها فتعصيه وتسيى وأنت تظن أنك مطيع محسن (وأينما عيسى بن مريم البيئات) أى الآيات الباهرة والمعجزات الظاهرة من أحياء الأموات وإبراء المرضى من الأكمة والابصر وغير ذلك (وأينما) أى قويناه (بروح القدس) هو جبريل وكان يسير معه حيث سار إلى أن رفعه الله إلى عنان السماء السابعة وقد تقدم الكلام على هذا (ولو شاء الله ما اقتتل) أى ما اختلف فأطلق الاقتتال وأراد سببه وهو الاختلاف (الذين من بعدهم) أى من بعد الرسل وقيل من بعد موسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام لأن الثاني مذكور صريحا والاول والثالث وقعت الإشارة إليهم بقوله منهم من كالم الله أى لو شاء الله عدم اقتتالهم ما اقتتلوا فنفعل المشيئة محذوف على القاعدة وقيل أن لا يؤمروا بالقتال وقيل أن يصيروهم إلى الإيمان وكلها متقاربة (من بعد ما جاءتهم البيئات) أى الدلالات الواضحات من الله بما فيه من دجر لمن هداها الله تعالى ووفقه (ولكن اختلفوا) استثناء من الجملة الشرطية أى ولكن الاقتتال ناشئ عن اختلاف فهم اختلاف أكنه حتى صاروا ملاما مختلفة والمعنى لو شاء الله الاتفاق لاتفقوا ولكن شاء الاختلاف فاختلفوا وفيه إشارة إلى قياس استثنائى (فمنهم من آمن ومنهم من كفر) أى ثبت على إيمانه أو تعدى الكفر بعد قيام الحجته كالتصاري بعد المسيح (ولو شاء الله) عدم اقتتالهم بعد هذا الاختلاف (ما اقتتلوا) تأكيد (ولكن الله يفعل ما يريد) من توفيق من شاء وخذلان من شاء لاراتحكمه ولا مبدل لقضائه فهو يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض عليه في ملكه وفعله وسأل رجل عليا عن التقدر فقال طريق مظلم فلا تسلكه فأعاد السؤال فقال بجر عميق فلا تلج فاعاد السؤال فقال سر الله قد خفي عليك فلا تفتشه (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم) ظاهرة الآية الوجوب وقد حله جماعة على صدقة الفطر لذلك ولما في آخر الآية من الوعيد الشديد وقيل ان هذه الآية تجمع زكاة الفرض والتطوع قال ابن عطية وهذا صحيح ولكن ما تقدم من الآيات في ذكر القتال وان الله يدفع المؤمنين في صدور الكافرين يترجم منه ان هذا النذب انما هو في سبيل الله قال القرطبي وعلى هذا التأويل يكون اتفاق المال مرة واجبا

ومرة

بوجهك شطر المسجد

الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وان الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس كان أول ما نسخ من القرآن القبلة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وكان أكثر أهلها اليهود فأمره الله أن يستقبل بيت المقدس ففرحت اليهود واستقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة عشر شهرا وكان يحب قبلة إبراهيم فكان يدعو إلى الله وينظر إلى السماء فأمر الله أن يلقب بوجهك في السماء إلى قوله فولوا وجوهكم

شطره فارتابت من ذلك اليهود وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب وقال فأيتوا قولوا فتم وجه الله وقال الله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وروى ابن مردويه من حديث القاسم العمري عن عمه عبيد الله بن عمرو عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلاته الى بيت المقدس رفع رأسه الى السماء فأنزل الله فلتولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام الى الكعبة الى الميزاب يؤم به جبرئيل عليه السلام وروى (٣٣٥) الحاكم في مستدركه من حديث شعبة عن

يعلى بن عطاء عن يحيى بن قيس قال رايت عبد الله بن عمر وجالسا في المسجد الحرام بازاء الميزاب فتلا هذه الآية فلتولينك قبلة ترضاها قال نحو ميزاب الكعبة ثم قال صحيح الاسناد ولم يخبرناه ورواه ابن أبي حاتم عن الحسن بن عرفة عن هشام عن يعلى بن عطاء به وهكذا قال غيره وهو أحد قول الشافعي رضي الله عنه ان الغرض اصابة عين الكعبة والقول الآخر وعلمه الا كثرون ان المراد المواجهة كما رواه الحاكم من حديث محمد بن اسحق عن عمير بن زياد الكندي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه فول وجهك شطر المسجد الحرام قال شطره قبله ثم قال صحيح الاسناد ولم يخبرناه وهذا قول أبي العباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وقتادة والربيع ابن أنس وغيرهم وكما تقدم في الحديث الآخر ما بين المشرق والمغرب قبله وقال القرطبي روى ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيت

وهو رتبة بالحسب تعين الجهاد وعدم تعينه (من قبل أن يأتي يوم لا يسع فيه) أي أنفقوا ما دمتم قادرين وقد دوا لانفسكم اليوم من الاموال من قبل ان يأتي ما لا يمكنكم الاتفاق فيه وهو يوم لا يتبايع الناس فيه ولا تجارة فيك تسب الانسان ما يفتدى به نفسه من العذاب (ولا خله) خالص المودة مأخوذ من تخال الاسرار بين الصديقين أخبر سبحانه انه لا خلة في يوم القيامة نافعة ولا مودة ولا صداقة (ولاشفاعة) مؤثرة الا لمن أذن الله له قيل وقد دلت النصوص على ثبوت المودة والشفاعة بالاذن بين المؤمنين فيكون هذا عاما مخصوصا (والكافرون هم الظالمون) فيه دلائل على ان كل كافر ظالم لنفسه ومن جلة من يدخل تحت هذا العموم مانع الزكاة منه ما يوجب كفره لوقوع ذلك في سياق الامر بالاتفاق وعن عطاء قال الحمد لله الذي قال والكافرون هم الظالمون ولم يقل والظالمون هم الكافرون (الله لا اله الا هو الحي القيوم) أي لا معبود بحق الا هو وهذه الجملة خبر مبتدأ والحي الباقي وقيل الذي لا ينزل ولا يحول وقيل المصروف للامور والمقدر للاشياء قال الطبري عن قوم انه يقال حي كما وصف نفسه ويسلم ذلك دون أن ينظر فيه وهو خبر ثان أو مبتدأ أخبره بحذوف والقيوم القائم على كل نفس بما كسبت وقيل القائم بذاته المقيم لغيره وقيل القائم بتدبير الخلق وحفظه وقيل هو الذي لا ينام وقيل الذي لا يدله وقرأ جماعة القيام بالالف وروى ذلك عن عمرو لا خلاف بين أهل اللغة ان القيوم أعرف عند العرب وأصح بناء وأثبت عمله وهذه الآية أفضل آية في القرآن ومعنى الفضل ان الثواب على قراءتها أكثر منه على غيرها من الآيات هذا هو التحقيق في تنزيل القرآن بعضه على بعض وانما كانت أفضل لانها جمعت من أحكام الألوهية وصفات الاله النبوتية والسلبية ما لم تجمعه آية أخرى (لا تأخذ منه سنة ولا نوم) هذا كالتعليل لقوله القيوم السنة النعاس في قول الجمهور والنعاس ما يقدم النوم من القنور وانطباع العينين فاذا صار في القلب صار نومًا وافرقة المفضل بين السنة والنعاس والنوم فقال السنة من الرأس والنعاس في العين والنوم في القلب انتهى والذي ينبغي التعويل عليه في الفرق بين السنة والنوم ان السنة لا يقدمها العقل بخلاف النوم فانه استرخاء أعضاء الدماغ من رطوبات الاجرة حتى يقدمه العقل بل وجميع الادراكات بسائر المشاعر والمراد انه لا يعتريه سجانة شيء منها وقد تقدم السنة على النوم لكونها تتقدمه في

قبلة لاهل المسجد والمسجد قبله لاهل الحرم والحرم قبله لاهل الارض في مشارقها ومغاربها من أمتي وقال أبو نعيم الفضل بن دكين حدثنا زهير عن أبي اسحق عن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى قبل بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا وكان يحجه قبلته قبل البيت وانه صلى صلاة العصر وصلى معه قوم فخرج رجل من أهل المسجد وهم راكعون فقال أشهد بالله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مكة فداروا كما هم قبل البيت وقال عبد الرزاق أخبرنا إسرائيل عن أبي اسحق عن البراء قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة صلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يحول نحو الكعبة فنزلت قد نرى قلب وجهك في السماء فصرف إلى الكعبة وروى النسائي عن أبي سعيد بن المعلى قال كنا نغزو إلى المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصلي فيه فمر بنا يومنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد على المنبر فقلت لقد حدث أمر فجلست فقرا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية قد نرى قلب وجهك في السماء فقلنا ليس بك قبله ترضاها حتى فرغ من الآية فقلت لصاحبي تعال نركع ركعتين قبل أن ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنكون أول من صلى فتوارينا فاصليناهما (٣٣٦) ثم نزل النبي صلى الله عليه وسلم وصلى للناس الظهر يومئذ

الوجود فهو على حد لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها قال الرازي في تفسيره إن السنة ما يتقدم النوم فإذا كانت عبارة عن مقدمة النوم فإذا قيل لا تأخذ سنة دل على أنه لا يأخذ نوم بطريق الأولى فكان ذكر النوم تكراراً قلنا تقدير الآية لا تأخذ سنة فضلاً عن أن يأخذ نوم والله أعلم بمراده انتهى وأقول أن هذه الآية الأولى التي ذكرها غير مسلمة فإن النوم قد يرد ابتداءً من دون ما ذكر من النعاس وإذا ورد على القلب والعين دفعة واحدة فإنه يقال له نوم ولا يقال له سنة فلا يستلزم نفي السنة في النوم وقد ورد عن العرب نفهم ما جميعاً وأيضاً فإن الإنسان يقدر على أن يدفع عن نفسه السنة ولا يقدر على أن يدفع عن نفسه النوم فقد يأخذ النوم ولا تأخذ السنة فلو وقع الاقتصار في النظم القرآني على نفي السنة لم يقد ذلك نفي النوم وهكذا الوقوع الاقتصار على نفي النوم لم يقد نفي السنة فكلم من ذى سنة غير نائم وكر حرف النفي للتخصيص على شمول النفي لكل واحد منهما فالسنة النوم الخفيف والنوم هو الثقيل المزيل للعقل والقوة والوسنان بين النائم والميقظان والجله نفي للتشبيه بينه تعالى وبين خلقه والله منزّه عن النقص والآفات وإن ذلك تغير وهو مقدس عن التغير وعن أبي موسى الأشعري قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له أن ينام الحديث رواه مسلم (له ما في السموات وما في الأرض) يعني أنه تعالى مالك جميع ذلك بغیر شريك ولا منازع وهو خالقهم وهم عبيده وخلقهم وهم في ملكه وأجرى الغالب مجرى الكل فعبّر عنه بلفظ ما دون من وفيه رد على المشركين العابدين لبعض الكواكب التي في السماء والأصنام التي في الأرض يعني فلا تصلح أن تعبد لأنها على ما علمت مخلوقة له واللام إما للقهر وإما للملك وإما للإيجاد (من ذا الذي يشفع عنده إلا بآذنه) في هذا الاستفهام من الإنكار على من يزعم أن أحداً من عباده يقدر على أن ينفع أحداً منهم بشفاعته أو غيرها والتقريع والتوبيخ له ما لا مزيد عليه وفيه من الدفع في صدور عباده القبور والصلاة في وجوههم والفت في أعضادهم ما لا يقادر قدره ولا يبلغ مدهم والذي يستفاد منه فوق ما يستفاد من قوله تعالى ولا يشفعون إلا من أذن الله لمن يشاء ويرضى وقوله تعالى وكلم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى وقوله تعالى لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن بدرجات كثيرة وقد ثبت الأحاديث الصحيحة الثابتة في دواوين

وكذا روى ابن مردويه عن ابن عمر أن أول صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة صلاة الظهر وأنها الصلاة الوسطى والمشهور أن أول صلاة صلاها إلى الكعبة صلاة العصر ولهذا تأخر الخبر عن أهل قباء إلى صلاة الفجر وقال الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا الحسين بن اسحق التستري حدثنا وجاء بن محمد السقطي حدثنا اسحق ابن ادريس حدثنا إبراهيم بن جعفر حدثني أبي عن جدته أم أبيه فويلة بنت مسلم قالت صلينا الظهر أو العصر في مسجد بني حارثة فاستقبلنا مسجد أيلياء فصلينا ركعتين ثم جاء من يحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استقبل البيت الحرام فتحول النساء مكان الرجال والرجال مكان النساء فصلينا السجدة الباقيتين ونحن مستقبلون البيت الحرام فحدثني رجل من بني حارثة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أولئك رجال يؤمنون بالغيب وقال ابن مردويه أيضاً حدثنا

محمد بن علي بن دحيم حدثنا أحمد بن حازم حدثنا مالك بن اسمعيل النهدي حدثنا قيس عن زياد بن علاقة الأسلام عن عمار بن أوس قال بينما نحن في الصلاة نحو بيت المقدس ونحن ركوع إذ نادى مناد بالباب إن القبلة قد حولت إلى الكعبة قال فأشهد على أمانتنا أنه انحرّف فتحول هو والرجال والصبيان وهم ركوع نحو الكعبة وقوله وحيت ما كنتم تقولوا وجوهكم شطره أمر تعالى باستقبال الكعبة من جميع جهات الأرض شرقاً وغرباً وشمالاً وجنوباً ولا يستثنى من هذا شيء سوى المنافلة في حال السفر فإنه يصلها حيثما توجه قلبه وقلبه نحو الكعبة وكذا في حال المسابقة في القتال يصل على كل حال وكذا من جهل

جهة القبلة يصلي باجتهاده وان كان مخطئاً في نفس الامر لان الله تعالى لا يكلف نفساً الا وسعها * (مسئلة) * وقد استدلل المالكية بهذه الآية على ان المصلي ينظر امامه لا الى موضع سجوده كما ذهب اليه الشافعي وأحمد وأبو حنيفة قال المالكية بقوله قول وجهك شطر المسجد الحرام فلو نظر الى موضع سجوده لاحتاج أن يتكلف ذلك بنوع من الانحناء وهو ينافي كمال القيام وقال بعضهم ينظر المصلي في قيامه الى صدره وقال شريك القاضي ينظر في حال قيامه الى موضع سجوده كما قال جمهور الجماعة لانه أبلغ في الخضوع وأكد في الخشوع وقد ورد به الحديث وأما في حال ركوعه فعلى (٣٣٧) موضع قدميه وفي حال سجوده الى موضع أنفه وفي حال قعوده الى حجره وقوله

وان الذين أوتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم أي واليهود الذين أنكروا الاستقبال الكم الكعبة وانصرفكم عن بيت المقدس يعلمون ان الله تعالى سيوجهك اليها بما في كتبهم عن أنبيائهم من النعمة والصفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأتمته وما خصه الله تعالى به وشرفه من الشريعة الكاملة العظيمة ولكن أهل الكتاب يكاثرون ذلك بينهم حسدا وكفرا وعنادا ولهذا تهددهم تعالى بقوله وما الله بغافل عما تعملون (ولئن آتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم أنك أذا لمن الظالمين) يخبر تعالى عن كفر اليهود وعنادهم ومخالفتهم ما يعرفونه من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لو أقام عليهم كل دليل على صحة ما جاءهم به لما تبعوه وتركوا أهواءهم كما قال تعالى ان الذين حققت عليهم كلمة ربك

الاسلام صفة الشفاعة لمن هي ومن يقوم بها بالاذن (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) الضمير انساني السموات والارض بتغليب العقلاء على غيرهم وما بين أيديهم وما خلفهم عبارة عن المتقدم عليهم والمتأخر عنهم وعن الدنيا والآخرة وما فيهما وما قال مجاهد ماضى من الدنيا وما خلفهم من الآخرة وعن ابن عباس ما قدموا من أعمالهم وما أضاعوا من أعمالهم والمقصود انه عالم بجميع المعلومات لا يخفى عليه شيء من أحوال جميع خلقه حتى يعلم ذيب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء تحت الارض الغبراء وحركة الذرة في جو السماء والطير في الهواء والسمك في الماء وفيه رد على من ينفي عنه سبحانه علم الجزئيات كالفلاسة وهي أي صفة العلم له سبحانه امام أئمة الصفات فلا تخفى عليه خافية في الارض ولا في السماء ولا يحيطون بشيء من علمه) قد تقدم معنى الاحاطة والعلم هنا بمعنى المعلوم أي لا يحيطون بشيء من معلوماته (الابشياء) ان يطالعهم عليه بأخبار الانبياء والرسول ليكون دليلا على نبوتهم وليس ذلك اليهم بل اليه (وسع كرسيه) يقال فلان يسع الشيء سعة اذا احتمله وأمكنه القيام به وأصل الكرسي في اللغة مأخوذ من تركب الشيء بعضه على بعض ومنه الكراسة لتركب بعض أوراقها على بعض وفي العرف ما يجلس عليه والكرسي هنا الظاهر انه الجسم الذي وردت الآثار بصفته كما سيأتي بيان ذلك وقد نفى وجوده جماعة من المعتزلة وأخطوا في ذلك خطأ يميناً وغلطوا غلطا فاحشا وقال بعض السلف ان الكرسي هنا عبارة عن العلم قالوا ومنه قيل للعباء كراسي ومنه الكراسة التي يجمع فيها العلم وروح هذا القول ابن جرير الطبري وفي القاموس الكرسي بالضم والكسر السرير والعلم والجمع كراسي وقيل كرسية قدرته التي عسك بها السموات والارض كما يقال اجعل لهذا الخائن كرسيا أي ما يعمره وقيل ان الكرسي هو العرش وقيل هو تصور لعظمته ولا حقيقة له قال التفتازاني انه من باب اطلاق المركب الحسي المتوهم على المعنى العقلي المحقق وقال البيضاوي لا كرسي في الحقيقة ولا قاعد وهو تمثيل مجرد وقيل هو عبارة عن الملك والسلطان مأخوذ من كرسى العالم والملك والحق القول الاول ولا وجه للعدول عن المعنى الحقيقي المجرد خيالات تسميت عن جهالات وضلالات جاءت عن الفلاسفة أقامهم الله تعالى والمراد بكونه وسع (السموات والارض) انها صارت فيه وانه وسعها ولم يضق عنها لكونه بسيطا واسعا وأخرج الدارقطني في الصفات

(٤٣ - فتح البيان ل) لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم ولهذا قال ههنا ولئن آتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وقوله وما أنت بتابع قبلتهم يخبر عن شدة متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم لما أمره الله تعالى به وانه كما هم مستمسكون بآرائهم وأهوائهم فهو أيضا مستمسك بأمر الله وطاعته واتباع مرضاته وانه لا يتبع أهواءهم في جميع أحواله ولا كونه متوجها الى بيت المقدس لكونها قبلة اليهود وعناد ذلك عن أمر الله تعالى ثم حذر تعالى عن مخالفة الحق الذي يعلمه العالم الى الهوى فان العالم الخجة عليه أقوم من غيره ولهذا قال مخاطبا للرسول والمراد به الامة ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم

انك اذا من الظالمين) الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وان فويقامنهم ليكتون الحق وهم يعلمون الحق من ربك فلا تكونن من الممترين) يخبر تعالى ان علماء أهل الكتاب يعرفون صحة ما جاءهم به الرسول صلى الله عليه وسلم كما يعرف أحدكم ولده والعرب كانت تضرب المثل في صحة الشيء بهذا كما جاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للرجل معه صغير ابنك هذا قال نعم يا رسول الله أشهد به قال أما انه لا يخفى عليك ولا تخفى عليه قال القرطبي و يروى عن عمرانه قال لعبد الله بن سلام أتعرف محمدا كما تعرف ولدك قال نعم وأكثر (٣٣٨) نزل الامين من السماء على الامين في الارض بنعتة فعزفته واني

والخطيب في تاريخه عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله وسع كرسيه قال كرسيه موضع قدمه والعرش لا يقدر قدره الا الله عز وجل وأخرجه الحاكم وصححه وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه والبيهقي عن أبي ذر الغفاري انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الكرسي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده ما السموات السبع عند الكرسي الا حلقة ملقاة في أرض فلا تواتر فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة عن فواعة عن موضع القدمين وفي سنده الحكم بن ظهير الفزاري الكوفي وهو متروك وقد ورد عن جماعة من السلف من الصحابة وغيرهم في وصف الكرسي آثارا لا حاجة في بسطها (ولا يؤده حنظهما) معناه لا يشقه ولا يجهد ولا يشق عليه حفظ السموات والارض يقال أدنى بمعنى أثقل وتحملى منه مشقة وقال الزجاج يحتمل أن يكون الضمير في قوله يؤده لله سبحانه ويجوز أن يكون للكرسي لانه من أمر الله (وهو العلي العظيم) العلي برأيه علو القدر والمثلية أى الرفيع فوق خلقه ليس فوقه شيء وقيل العلي بالملك والسلطنة والقهر فلا أعلى منه أحد وقيل علامن ان يحيط به وصف الواصفين ذوالعظمة والجلال الذي كل في عظمتهم وحكي الطبري عن بعضهم انهم قالوا هو العلي عن خلقه بارتفاع مكانه عن أما كن خلقه قال ابن عطية وهذا قول جهلة مجسمين وكان الواجب أن لا يحكى انتهى والخلاف في اثبات الجهة معروف في السلف والخلف والنزاع فيه كائن بينهم والادلة من الكتاب والسنة طافحة بها ولكن الناشئ على مذهب يرى غيره خارجا عن الشرع ولا ينظر في أدلته ولا يلتفت اليها والكتاب والسنة هما المعيار الذي يعرف به الحق من الباطل ويتبين به الصحيح من الفاسد ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ولا شك ان هذا اللفظ يطلق على القاهرة الغالب أيضا كما في قوله ان فرعون علا في الارض والعظيم عني عظم شأنه وخطره قال في الكشاف ان الجلة الاولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه والناية بيان لكونه مالك الما يدبره والجلة الثالثة بيان لكبرياء شأنه والجلة الرابعة بيان لاحاطته بأحوال الخلق وعلمه بالمرتضى منهم المستوجب للشفاعة وغير المرتضى والجلة الخامسة بيان لسعة علمه وتعلقه بالعلومات كلها والجلاله وعظم قدره انتهى وبالجلة فهذه الآية قد اشتملت

لا ادري ما كان من أمه قلت وقد يكون المراد يعرفونه كما يعرفون أبناءهم من بين أبناء الناس لا يشك أحد ولا يعترى في معرفة ابنه اذا رآه من أبناء الناس كلهم ثم أخبر تعالى انهم مع هذا التحقق والاتقان العلمي ليكتون الحق أى ليكتون الناس ما في كتبهم من صفة النبي صلى الله عليه وسلم وهم يعلمون ثم ثبت تعالى نبه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وأخبرهم بأن ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحق الذي لا مريية فيه ولا شك فقال الحق من ربك فلا تكونن من الممترين (ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات أينما تكونوا يأت بكم الله جميعا ان الله على كل شيء قدير) قال العوفي عن ابن عباس ولكل وجهة هو موليها يعنى بذلك أهل الاديان يقول لكل قبيلة قبله ترضونها ووجهة الله حيث توجهه المؤمنون وقال أبو العالية لليهودى ووجهة هو موليها وللنصراني ووجهة هو موليها وهذا تم آية الامة الى القبلة التي هي القبلة وروى عن مجاهد

وعطاء والضحاك والربيع بن أنس والسدى نحو هذا وقال مجاهد في الرواية الاخرى والحسن أمر كل قوم يصلون الى على الكعبة وقرأ ابن عباس وأبو جعفر الباقر وابن عامر ولكل وجهة هو مولاها وهذه الآية شبيهة بقوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيها آياتكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعا وقال ههنا أينما تكونوا يأت بكم الله جميعا ان الله على كل شيء قدير أى هو قادر على جمعكم من الارض وان تفرقت أجسادكم وأبدانكم (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وانه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام

وحيث ما كنتم فقولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشوني ولا تسمعوا
عليكم ولعلكم تهتدون) هذا أمر ثالث من الله تعالى باستقبال المسجد الحرام من جميع أقطار الارض وقد اختلفوا في حكمة
هذا التكرار ثلاث مرات فقل تأكيده أول ناسخ وقع في الاسلام على ما نص عليه ابن عباس وغيره وقيل بل هو منزل على
أحوال فالأمر الأول لمن هو مشاهد الكعبة والثاني لمن هو في مكة غائبا عنها والثالث لمن هو في بقية البلدان هكذا وجهه غير
الدين الرازي وقال القرطبي الأول لمن هو بمكة والثاني لمن هو في بقية الامصار (٣٣٩) والثالث لمن خرج في الاسفار ورجع هذا

الجواب القرطبي وقيل انما ذكر
ذلك لتعلقه بما قبله أو بعده من
السياق فقال أولاً قد نرى ثقل
وجهك في السماء فلنولينك قبلة
ترضاها الى قوله وان الذين أولوا
الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم
وما الله بغافل عما يعملون فذكر في
هذا المقام اجابته الى طلبته وأمره
بالقبلة التي كان يود التوجه اليها
ويرضاها وقال في الامر الثاني
ومن حيث خرجت فول وجهك
شطر المسجد الحرام وانه للحق من
ربك وما الله بغافل عما تعملون
فذكر انه الحق من الله وارتقاه
المقام الأول حيث كان موافقا
لرضا الرسول صلى الله عليه وسلم
فبين انه الحق أيضا من الله بحسبه
ويرضيه وذكر في الامر الثالث
حكمة قطع حجة المخالف من اليهود
الذين كانوا يتعجبون باستقبال
الرسول الى قبلتهم وقد كانوا يعلمون
بما في كتبهم انه سيصرف الى قبلة
ابراهيم عليه السلام الى الكعبة
وكذلك مشركو العرب انقطع
حجتهم لمصرف الرسول صلى الله
عليه وسلم عن قبلة اليهود الى

على أمهات المسائل الالهية فانها الدالة على انه تعالى موجود واحد في الالهية متصف
بالحياة الازلية الابدية واجب الوجود لذاته موجد لغيره اذا القيوم هو القائم بنفسه المقيم
لغيره منزله عن التحيز والحلول مبرا عن التنوع والتطور لا يناسب الاشباح ولا يعتريه
ما يعترى النفوس والارواح مالمالك الملائكة والمذكوت ومبدع الاصول والفروع وذو البطش
الشديد الذي لا يشفع أحد عنده كائن من كان الامن آذن له الرحمن عالم بالاشياء كلها
جليها وخفيها كليمها وجزئها واسع الملك والقدر لكل ما يصح ان يملك ويقدر عليه
لا يشق عليه شاق ولا يشغله شأن عن شأن متعال عن الخلق مبين عن العالم مستوعب
العرش على الذات سمى الصفات كبير الشأن جليل القدر رفيع الذكر مطاع الامر جلي
البرهان على عما يدركه القياس والظن والوهيم عظيم لا يحيط به علم الخلائق والفهم ولذلك
قد ورد في فضل هذه الآية أحاديث فأخرج أحمد ومسلم واللفظ له عن أبي بن كعب ان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم سأله أي آية من كتاب الله أعظم قال آية الكرسي قال ليهنك
العلم أبان المنذر وأخرج البخاري في تاريخه والطبراني وأبو نعيم في المعرفة بسند رجاله ثقات
عن ابن الاسقع البكري ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم جاءهم في صفة المهاجرين فسأله
انسان أي آية في القرآن العظيم أعظم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا هو
الحق القيوم الآية وأخرج سعيد بن منصور والحاكم والميهقي في الشعب عن أبي هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال سورة البقرة فيها آية سيدة أي القرآن لا تقرأ
في بيت فيه شيطان الا خرج منه آية الكرسي قال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه وأخرج
أبو داود والترمذي وصححه من حديث أسماء بنت يزيد بن السكن قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يقول في هاتين الآيتين لا اله الا هو الحق القيوم والم لا اله الا هو
الا هو ان فيهما اسم الله العظيم وقد وردت أحاديث في فضلها غير هذه وورد أيضا في فضل
قراءتها بالصلوات وفي غير ذلك وورد أيضا مع مشاركة غيرها لها أحاديث في فضلها وورد
عن السلف في ذلك شيء كثير وقد اختلف أهل العلم في قوله (لا اكره في الدين) على أقوال
الأول انهم انسخوه لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد أكره العرب على دين
الاسلام وقاتلهم ولم يرض منهم الا الاسلام والناسخ لها قوله تعالى يا أيها النبي جاهد
الكفار والمنافقين وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار

قبيله ابراهيم التي هي أشرف وقد كانوا يعظمون الكعبة وأعجبهم استقبال الرسول اليها وقل غير ذلك من الاجوبة عن حكمة
التكرار وقد بسطها الرازي وغيره والله أعلم وقوله لئلا يكون للناس عليكم حجة أي أهل الكتاب فأنهم يعلمون من صفة هذه الامة
التوجه الى الكعبة فاذا فقدوا ذلك من صفته ربحا احتجوا بها على المسلمين ولئلا يحتجوا بما وافقه المسلمين اياهم في التوجه الى بيت
المقدس وهذا أظهر قال أبو العالية لئلا يكون للناس عليكم حجة يعني به أهل الكتاب حين قالوا صرف محمد الى الكعبة وقالوا
اشتاق الرجل الى بيت أبيه ودين قومه وكان حجتهم على النبي صلى الله عليه وسلم انصرفه الى البيت الحرام أن قالوا سيرجع الى ديننا

فارجع الى قبلتنا قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد وعطاء والضحاك والربيع بن أنس وقتادة والسدي نحو هذا وقال هؤلاء في قوله الا الذين ظلموا منهم يعني مشركي قريش ووجه بعضهم حجة الظلمة وهي داخضة أن قالوا ان هذا الرجل يزعم انه على دين ابراهيم فان كان توجهه الى بيت المقدس على مله ابراهيم فلم يرجع عنه والجواب ان الله تعالى اختار له التوجه الى البيت المقدس أولا لماله تعالى في ذلك من الحكمة فأطاع ربه تعالى في ذلك ثم صرفه الى قبله ابراهيم وهي الكعبة فامتثل أمر الله في ذلك أيضا فهو صلوات الله وسلامه عليه مطيع لله في جميع أحواله (٣٤٠) لا يخرج عن أمر الله طرفه عين وأمره تبع له وقوله فلا تتخشوهم

وليجدوا فيكم غلظة وقال تعالى استدعوا الى قوم أولي بأس شديد تقاتلوهم أو يسلمون وقد ذهب الى هذا كثير من المفسرين القول الثاني انها ليست بغسوخة وانما نزلت في أهل الكتاب خاصة وانهم لا يكرهون على الاسلام اذا أدوا الجزية بل الذين يكرهون هم أهل الاوثان فلا يقبل منهم الا الاسلام أو السيف الى هذا ذهب الشعبي والحسن وقتادة والضحاك القول الثالث ان هذه الآية في الانصار خاصة القول الرابع ان معناها لا تقولوا لمن أسلم تحت السيف انه مكره فلا كراه في الدين القول الخامس انها وردت في السبي متى كانوا من أهل الكتاب لم يجبروا على الاسلام وقال ابن كثير في تفسيره أى لا تكرهوا أحدا على الدخول في دين الاسلام فانه بين واضح جلي دلائله وبراهينه لا يحتاج الى أن يكره أحد على الدخول فيه بل من هداه الله الى الاسلام وشرح صدره ونور بصيرته دخل فيه على ينة ومن أعمى الله قلبه وختم على سمعه وبصره فانه لا يفيد الدخول في الدين مكرها مقسورا وهذا يصلح أن يكون قول سادسا وقال في الكشف في تفسير هذه الآية أى لم يجبر الله أمر الايمان على الاجبار والقسر ولكن على التمكن والاختيار ونحوه قوله ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا فأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين أى لو شاء لقسرهم على الايمان ولكن لم يفعل وبني الامر على الاختيار وهذا يصلح أن يكون قول سابع والذى ينبغي اعتماده ويتعين الوقوف عنده انها في السبب الذي نزلت لاجله محكمة غير منسوخة وهوان المراتم من الانصار تكون مقالة لا يكاد يعيش لها ولد فتجعل على نفسها ان عاش لها ولد أن تهوده فلما أجليت يهود بنى النصير كان فيهم من أبناء الانصار فقالوا الاندع أبناءنا فترلت أخرجه أبوداود والنسائي وغيرهما عن ابن عباس وقد وردت هذه القصة من وجوه حاصلها ما ذكره ابن عباس مع زيادات تتضمن ان الانصار قالوا انما جعلناهم على دينهم أى دين اليهود ونحن نرى ان دينهم أفضل من ديننا وان الله جاء بالاسلام فلنكرههم فلما نزلت خير الانصار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يكرههم على الاسلام وهذا يقتضي ان أهل الكتاب لا يكرهون على الاسلام اذا اختاروا البقاء على دينهم وأدوا الجزية وأما أهل الحرب فالآية وان كانت تعمهم لان النكرة في سياق النفي وتعريف الدين يفيدان ذلك والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب لكن قد خص هذا العموم بما ورد من الآيات في اكرام أهل الحرب من الكفار على الاسلام وقد

واخشوني أى لا تتخشوا شبه الطلبة المتعنتين وأقردوا الخشية الى فانه تعالى هو أهل أن يخشى منه وقوله ولا تم نعمتي عليكم عطف على لا يلا يكون للناس عليكم حجة أى لا تم نعمتي عليكم فيما شرعت لكم من استقبال الكعبة لتكمل لكم الشريعة من جميع وجوهها ولعلكم تهتدون أى الى ما ضلت عنه الامم هديناكم اليه وخصصناكم به ولهذا كانت هذه الامة أشرف الامم وأفضلها كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون فاذا كروني أذكركم واشكروا الى ولا تكفرون) يذكر تعالى عبادة المؤمنين ما أنعم به عليهم من بعثة الرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم اليهم يتلو عليهم آيات الله مبينات ويزكيهم أى يطهرهم من رذائل الاخلاق ودرس النفوس وأفعال الجاهلية ويخرجهم من الظلمات الى النور ويعلمهم الكتاب وهو القرآن والحكمة وهي السنة ويعلمهم ما لم يكونوا يعلمون فكانوا

في الجاهلية الجهلاء يسفهون بالقول الفرافة تلووا بركة رسالته وعن سفارته الى حال الاولياء وسجاياء العلماء قيل فصاروا أعمق الناس علما وأبرهم قلوبا وأقلهم تكلفا وأصدقهم لهجة وقال تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم الآية وقد من لم يعرف قدر هذه النعمة فقال تعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار قال ابن عباس يعني بنعمة الله محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا ندب الله المؤمنين الى الاعتراف بهذه النعمة ومقابلتها بذكره وشكره وقال فاذا كروني أذكركم واشكروا الى ولا تكفرون قال مجاهد في قوله كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يقول كما فعلت

فأذكروني قال عبد الله بن وهب عن هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم أن موسى عليه السلام قال يا رب كيف أشكرك قال له ربه
تذكرني ولا تنساني فإذا ذكرتني فقد شكرتني وإذا نسيتني فقد كفرتني قال الحسن البصري وأبو العالية والسدي والربيع بن
أنس أن الله يذكر من ذكره ويمن يمينه شكره ويعذب من كفره وقال بعض السلف في قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته قال هو أن
يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح أخبرنا زيد بن هرون
أخبرنا عمار الصديقي أني أخبرنا مكحول الأزدي قال قلت لأبي عمر (٣٤١) أرايت قاتل النفس وشارب الخمر والسارق

والزاني يذكر الله وقد قال الله تعالى فأذكروني إذا ذكرتم قال إذا
ذكر الله هذا ذكره الله بلغته حتى
يسكت وقال الحسن البصري
في قوله فأذكروني إذا ذكرتم قال
أذكروني فيما افترضت عليكم
أذكركم فيما أوجب لكم علي
نفسى وعن سعيد بن جبير أذكروني
بطاعتي أذكركم بمعصيتي وفي رواية
برجتي وعن ابن عباس في قوله
أذكروني أذكركم قال ذكر الله
أي أكرمكم ذكركم أي أياه وفي
الحديث الصحيح يقول الله تعالى
من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي
ومن ذكرني في ملأ ذكرته في
ملأ خيري منه قال الامام أحمد
حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر
عن قتادة عن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
الله عز وجل يا ابن آدم إذا ذكرتني
في نفسك ذكرتك في نفسي وإن
ذكرتني في ملأ ذكرتك في ملأ
من الملائكة أو قال في ملائكة
منه وإن دنوت مني شبرا دنوت
منك ذراعاً وإن دنوت مني ذراعاً
دنوت منك باعاً وإن أتيتني تمشي

فإن هذه الآية إلى خالوت من بقية آية الكرسي والتحقيق أن هذه الآية مستأنفة
جى عنها اثنيان صفات الباري المذكورة إذا بان من حق العاقل أن لا يحتاج إلى
التكليف والأكرام في الدين بل يختار الدين الحق من غير تردد (قد تبين الرشدين الغنى)
لرشدهما الإيمان والغنى الكفر أى قد تمزأ أحدهما من الآخر وأصل الغنى بمعنى الجهل
الآن الجهل في الاعتقاد والغنى في الأعمال وهذا الاستثناف يتضمن التعليل لمقبله
(فن يكفر بالطاغوت) الطاغوت فعلوت من طغى يطغى وإذا جاوز الحد قال
سيبويه هو اسم مذكراً مفرد أى اسم جنس يشمل القليل والكثير قاله سيبويه وقال أبو
على الفارسي أنه مصدر كرهوت وجبروت يوصف به الواحد والجمع وقيل أصل الطاغوت
في اللغة مأخوذ من الطغيان يؤدى معناه من غير اشتقاق وقال المبرد هو جمع قال ابن
عطية وذلك مردود قال الجوهرى والطاغوت الكاهن والساحر والشيطان وكل رأس
في الضلال وكل ما عبد من دون الله وقد يكون واحداً قال تعالى يريدون أن يتحاكوا
إلى الطاغوت وقد أمره وأن يكفروا به وقد يكون جمعاً قال تعالى أولياءهم الطاغوت
والجمع الطواغيت أى فن يكفر بالشيطان أو الأصنام أو أهل الكهانة ورؤس الضلالة
أو بالجميع (ويؤمن بالله) عز وجل بعد ما تميزه الرشدين الغنى والحق عن الباطل والهدى
عن الضلالة وإنما قدم الكفر بالطاغوت على الإيمان بالله لأن الشخص مالم يخالف
الشيطان ويترك عبادة غيره تعالى لم يؤمن بالله كما قالوا إن التخليقة مقدمة على التحلية
(فقد استمسك بالعروة) هو في الأصل شد اليد وأصل المادة يدل على التعلق ومنه عروته
إذا ألمت به متعلقا به واعتراه ألمه تعلق به (الوثقى) أى فقد فاز وتمسك بالجميل الوثيق
المحكم والوثقى فعلى من الوثاقه تأنيث الاوثق وجمعها ووثق مثل الفضلى والفضل وقد
اختلف المتسرون في تفسير العروة الوثقى بعد اتفاقهم على أن ذلك من باب التشبيه
والتمثيل لما هو معلوم بالدليل بما هو مدرك بالحاسة فقبل المراد بالعروة الإيمان وقيل
الاسلام وقيل لا اله الا الله وقيل من باب الاستعارة المفردة حيث استعير العروة الوثقى
للاعتقاد الحق ولا مانع من الحمل على الجميع (لا انفصام لها) الانفصام الانكسار من غير
بينونة قال الجوهرى فصم الشيء كسره من غير أن يبين وأما القسم بالقاف فهو
الكسر مع البينونة وفسر صاحب الكشاف الانفصام بالانقطاع والمعنى أن المتمسك

أنتك هرولة صحيح الاسناد أخرجه البخارى من حديث قتادة وعنده قال قتادة الله أقرب بالرحمة وقوله واشكروا لى ولا تكفروا
أمر الله تعالى بشكره ووعد على شكره بزيد الخير فقال وإذا نادى ربكم لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم لئن عذابي لشديد
وقال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا شعبه عن الفضيل بن فضالة رجل من قيس حدثنا أبو رجاء العطاردي قال خرج علينا عمران
ابن حصين وعليه مطرف من خر لم نره عليه قبل ذلك ولا بعده فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أنعم الله عليه نعمة
فإن الله يحب أن يرى أثر نعمته على خلقه وقال روح مرة على عبده (يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع

الصابرين ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون) لما فرغ تعالى من بيان الأمر بالشكر شرع في بيان الصبر والارشاد والاستعانة بالصبر والصلاة فان العبد اما ان يكون في نعمة فيشكر عليها أو في نقمة فيصبر عليها كما جاء في الحديث بحسب الله مؤمن لا يقضي الله له قضاء الا كان خيرا له ان أصابته سراء فشكر كان خيرا له وان أصابته ضراء فصبر كان خيرا له وبين تعالى ان أجود ما يستعان به على تحمل المصائب الصبر والصلاة كما تقدم في قوله واستعينوا بالصبر والصلاة وانها الكبيرة والاعلى الخاشعين وفي الحديث ان

(٣٤٢)

والصبر صبران فصبر على ترك المحرم والمأثم وصبر على فعل الطاعات والقربات والثاني أكثر ثوابا لانه المقصود وأما الصبر الثالث وهو الصبر على المصائب والنوائب فذلك أيضا واجب كالاستغفار من المعاييب كما قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الصبر في بابين الصبر لله بما أحب وان تقل على النفس والابدان والصبر لله عما كره وان نازعت اليه الاهواء فمن كان هكذا فهو من الصابرين الذي يسلم عليهم ان شاء الله وقال علي بن الحسين زين العابدين اذا جمع الله الاولين والآخرين ينادي مناد أين الصابرون ليدخلوا الجنة قبل الحساب قال فيقوم عنق من الناس فتلتقاهم الملائكة فيقولون الى أين يا بني آدم فيقولون الى الجنة فيقولون وقبل الحساب قالوا نعم قالوا ومن أتم قالوا نحن الصابرون قالوا وما كان صبركم قالوا صبرنا على طاعة الله وصبرنا عن معصية الله حتى توفانا الله قالوا أنتم كما قلتم ادخلوا الجنة فتم أجر العاملين

بالدين كما تمسك بالشئ الذي لا يمكن كسره ولا انقطاعه والجملة مستأنفة أو حالية (والله سميع عليم) يسمع قول من كفر بالطاغوت وأتى بالشهادتين والجملة اعتراض تذييلي حامل على الايمان رادع عن الكفر والتناق بما فيه من الوعد والوعيد (الله ولي الذين آمنوا) الولي فاعيل بمعنى فاعل وهو الناصر (يخرجهم من الظلمات الى النور) تفسير للولاية أو حال من الضمير في ولي وهذا يدل على أن المراد بقوله الذين آمنوا الذين أرادوا الايمان لان من قد وقع منه الايمان قد خرج من الظلمات الى النور الا ان يراد بالخراج اخراجهم من الشبهة التي تعرض للمؤمنين فلا يحتاج الى تقدير الارادة قليل كل ما في القرآن من الظلمات والنور فالمراد به الكفر والايمان غير الذي في سورة الانعام فالمراد به الليل والنهار وافراد النور لوحدة الحق وجمع الظلمات لتعدد فنون الضلال (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات) المراد بالنور ما جاء به أنبياء الله من الدعوة الى الدين فان ذلك نور للكفار أخرجهم أولياؤهم منه الى ظلمة الكفر أي قررهم أولياؤهم على ما هم عليه من الكفر بسبب صرهم عن اجابة الداعي الى الله من الانبياء وقيل المراد بالذين كفروا هنا الذين ثبت في علمه تعالى كفرهم بخروجهم أولياؤهم من الشياطين ورؤس المضلال من النور الذي هو فطرة الله التي فطر الناس عليها الى ظلمات الكفر التي وقعوا فيها بسبب ذلك الاخراج وقيل ذكر هذا الاخراج مشاكلة للاول أو فين آمن بالنبي قبل بعثته من اليهود ثم كفر به فتخلص أن الجواب الاول بالتسليم والثاني بالمنع (اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) يعني الكفار والطاغوت أي هم ملابسوها وملازموها بسبب ما لهم من الجرائم ما كثون فيها أبدا (ألم ترى الى الذي حاج ابراهيم في ربه) في هذه الآية استشهدا على ما تقدم ذكره من ان الكفرة أولياؤهم الطاغوت وهمزة الاستقهام لانكار النفي وتقرير المنفي أي ألم ينته علمك أو نظرك الى هذا الذي صدرت منه هذه الحاجة وألم تر كلمة يوقف بها المخاطب على تعجب منها ولفظها استقهام قال القراء ألم تر بمعنى هل رأيت أي هل رأيت الذي حاج ابراهيم وهو النمرود بن كوش بن كنعان بن سام بن نوح وقيل انه النمرود بن فالج بن شالخ بن أرفخشذ بن سام وهو أول من وضع التاج على رأسه وتجبر في الارض وادعى الربوبية وكان ابن زنا (أن آتاه الله الملك) أي لان آتاه الله أو من أجل أن آتاه الله على معنى ان آتاه الملك أبطره وأورثه الكبير والعمو فخاج لذلك أو على انه

(قلت) ويشهد لهذا قوله تعالى انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وقال سعيد بن جبيرة الصبر اعتراف العبد لله وضع بما أصاب منه واحتسابه عند الله رجاء ثوابه وقد يجزع الرجل وهو متجمل لا يرى منه الا الصبر وقوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء يخبر تعالى ان الشهداء في برزخهم أحياء يزقون كما جاء في صحيح مسلم ان ارواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى قناديل معلقة تحت العرش فاطلع عليهم ربك اطلاعة فقال ماذا تبغون فقالوا يا ربنا وای شئ تبغى وقد أعطيتنا ما لم نعط أحدا من خلقك ثم عاد عليهم بمثل هذا فلما رأوا انهم لا يتركون من أن يسألوا قالوا

نريد ان تردنا الى الدار الدنيا فنقاتل في سبيلك حتى نقتل فيك مرة أخرى لما يرون من ثواب الشهادة فيقول الرب جل جلاله اني كتبت انهم اليها لا يرجعون وفي الحديث الذي رواه الامام أحمد عن الامام الشافعي عن الامام مالك عن الزهري عن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم يعثفه ففيه دلالة لعموم المؤمنين أيضا وان كان الشهداء قد خصصوا بالذكر في القرآن تشرىفهم وتكريمهم وتعظيمهم (وانبئونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس ٣٤٣) والثمرات وبشر الصابرين الذين اذا أصابهم

مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) أخبر تعالى انه يتبلى عبادته أي يختبرهم ويمتحنهم كما قال تعالى وانبئونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأواخباركم قسارة بالسرا وتارة بالضراء من خوف وجوع كما قال تعالى فأذاقها الله لباس الجوع والخوف فان الجائع والخائف كل منهما يظهرك ذلك عليه ولهذا قال لباس الجوع والخوف وقال ههنا بشئ من الخوف والجوع أي بقليل من ذلك ونقص من الاموال أي ذهاب بعضها والانفس كوت الاحباب والاقارب والاحباب والثرات أي لانغسل الخدائق والمزارع كعادتها قال بعض السلف فكانت بعض النخيل لا تثمر غير واحدة وكل هذا وأمثاله مما يختبر الله به عباده فن صبرا ثابه ومن قنط أحل به عقابه ولهذا قال تعالى وبشر الصابرين وقد حكى بعض المفسرين ان المراد من الخوف ههنا خوف

وضع الحاجة التي هي أقبح وجوه الكفر موضع ما يجب عليه من الشكر كما يقال عاديقي لاني أحسنت اليك قال مجاهد ملك الارض أربعة مؤمنان سليمان وذو القرنين وكافران غرود وبخت نصر واختلغا في وقت الحاجة فقبل لما كسر ابراهيم الاصنام وقبل بعد القائه في النار وكان مدة ملكه أربع مائة سنة (اذ قال ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا حي وأميت) أراد ابراهيم عليه السلام ان الله هو الذي يخلق الحياة والموت في الاجساد وأراد الكافران ان يقدر على ان يعفون عن القتل فيكون ذلك احيا وعلى ان يقتل فيكون ذلك اماتة فكان هذا جوابا لاجق لا يصح نصبه في مقابلة تجة ابراهيم لانه أراد غير ما أراد الكافرون قال له ربي الذي يخلق الحياة والموت في الاجساد فهل تقدر على ذلك لميت الذي كفر بادي بدء وفي أول وهله ولكنه انتقل معه الى حجة أخرى أوضح منها تنبؤا لخنائهم وارسال العنبران المتناظرة (قال ابراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب) لكون هذه الحجة لا تجرى فيها المغالطة ولا تيسر للكافران يخرج عنها ما يخرج من مكابرة ومشاعبة وتعميها وتبليس على العوام (فبئت الذي كفر) بئت الرجل وبئت وبئت اذا انقطع وسكت متحيرا وقال ابن عطية وقد تأول قوم في قراءة بئت بالفخ انه بمعنى سب وقدف وان النمرود هو الذي سب حين انقطع ولم تكن له حيلة انتهى وقال سبحانه فبئت الذي كفر ولم يقل فبئت الذي حاج اشعارا بان تلك الحاجة كفر وقيل هذا الفعل من جملة الافعال التي جاءت على صورة المبني للمفعول والمعنى فيها على البناء للفاعل والبئت الانقطاع والحيرة وهو مهتوت لا باهت ولا بهيت (والله لا يهدي القوم الظالمين) تذييل مقرر لمضمون الجملة التي قبله (أو كذا الذي مر على قرية) أي ألم تر اليه كيف هداه الله وأخرجهم من ظلمة الاشتباه الى نور العيان والشهود واختلف في ذلك المار فروى عن مجاهد انه كان كافرا أشد في البعث وهذا ضعيف جدا لقوله لم لبئت والله لا يخاطب الكافر ولقوله وانجعل آية للناس وهذا لا يستعمل في حق الكافر وقال ابن عباس وعبد الله بن سلام وسليمان وبريدة والضحاك وقنادة وعكرمة والسدي هو عزيز بن شرحبيل وقال ابن عبيد ووهب بن نسيه هو ارميا بن حلقياء من سبط هرون وهو الخضر بعينه وعن رجل من أهل الشام انه حرقيل ومقصود القصص تعريف منكري البعث قدرة الله على احياء خلقه بعد اماتتهم لا تعريف اسم ذلك المار قال وهب وعكرمة

اللهو بالجوع صيام رمضان ونقص الاموال الزكاة والانفس والامراض والثرات الاولاد وفي هذا نظر والله اعلم ثم بين تعالى من الصابرون الذين شكرهم فقال الذين اذا أصابهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون أي تسلبوا بقولهم هذا عما أصابهم وعلموا انهم ملك لله يتصرف في عباده بما يشاء وعلموا انه لا يضيع لديه ثم قال ذرة يوم القيامة فاحدث لهم ذلك اعترفاهم بانهم عبيده وانهم اليه راجعون في الدار الآخرة ولهذا أخبر تعالى عما أعطاهم على ذلك فقال أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة أي ثناء من الله عليهم قال سعيد بن جبيرة أي آمنه من العذاب وأولئك هم المهتدون وقال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب نعم العدلان

ونعمت العلاوة وثلاث عليهم صلوات من ربهم ورحمة فهذا العبدان وأولئك هم المهتدون فهذه العلاوة وهي ما توضع بين العبدين وهي زيادة في الحل فكذلك هؤلاء أعطوا ثوابهم وزيدوا أيضا وقد ورد في ثواب الاسترجاع وهو قول الله أنا لله وأنا إليه راجعون عند المصائب أحاديث كثيرة فمن ذلك ما رواه الامام أحمد حيث قال حدثنا يونس بن محمد حدثنا ثابت يعني ابن سعد عن يزيد ابن عبد الله حدثنا أسامة بن الهاد عن عمرو بن أبي عمرو عن المطب عن أم سلمة قالت أناني أبو سلمة يما من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد سمعت من رسول الله (٣٤٤) صلى الله عليه وسلم قولاً سررت به قال لا يصيب أحدا من المسلمين

والربيع ان القرية هي بيت المقدس بعد تخريب بخت نصر لها وقيل المراد بالقرية أهلها وقيل هي القرية التي خرج أهلها من ديارهم وهم أولف وقال السكبي هي دير سابرا بادموضع بفارس وقال السدي سلماباد محلة أو قرية من نواحي جرجان أو همدان وقيل دير هرقل بين بصرة وعسكر مكرم على شط دجلة والاول هو الاظهر والاشهر (وهي خاوية على عروشها) أي ساقطة يعني سقط السقف ثم سقطت الحيطان عليه قاله السدي واختاره ابن جرير وقيل معناه خالية من الناس والبيوت قائمة وأصل الخوى الخلو يقال خوت الدار وخويت تخوى خواء مدود وخويا أقوت والخوى أيضا الخوع خلوا البطن عن الغذاء والظاهر القول الاول بدلالة قوله على عروشها من خوى البيت اذا سقط وخوت الارض اذا انهدمت قال ابن عباس خاوية أي خراب وقال قتادة خاوية أي ليس فيها أحد وقال الضمك العروش السقوف (قال) أي ذلك المار (أني يحيى هذه الله بعد موتها) أي متى يحيى أو كيف يحيى وهو استبعاد لاحتياها وهي على تلك الحالة المشابهة لحالة الاموات الميمنة لحالة الاحياء وتقديم المفعول لتكون الاستبعاد ناشئا من جهته لا من جهة الفاعل وقيل قال ذلك استعظاما للقدرة تعالى قاله السيوطي وعبارة أبي السعود قال ذلك تلها عليها ونشوا الى عمارتها مع اشتعار اليأس منها وعبارة البيضاوي قال ذلك اعترافا بالقصور عن معرفة طريق الاحياء وسبب توجعهم على تلك القرية انه كان من أهلها من جملة من سباهم بخت نصر فلما خلاص من السبي وجاءوا رآها على تلك الحالة توجع وتلهف ولما قال المار هذه المقالة متبعدا للاحياء القرية المذكورة بالعمارة لها والسكون فيها ضرب الله له المثل في نفسه بما هو أعظم مما سأل عنه فقال (فأما الله مائة عام) وحكي الطبري عن بعضهم انه قال كان هذا القول شكافي قدرة الله على الاحياء فلذلك ضرب له المثل في نفسه قال ابن عطية ليس يدخل شك في قدرة الله سبحانه على احياء قرية بجلب العمارة اليها وانما تصور الشك اذا كان سؤاله عن احياء موتاهم والعام السنة أصله مصدر كالعوم سمي به هذا القدر من الزمان والعوم هو السباحة سميت السنة عاما لان الشمس تعوم في جميع بروجها (ثم بعثه) أي احياءه ليريه كيفية ذلك وايقار البعث على الاحياء للدلالة على سرعته وسهولة تأتية على الباري تعالى كأنه بعثه من النوم وللايدان بانه عاد كهيئته يوم موته عاقلا فاهما مستعدا للنظر

مصيبة فيسترجع عند مصيبته ثم يقول اللهم أجرني في مصيبتي واخلف لي خيرا منها الا فعمل ذلك به قالت أم سلمة فحفظت ذلك منه فلما توفي أبو سلمة استرجعت وقالت اللهم أجرني في مصيبتي واخلف لي خيرا منها ثم رجعت الى نفسي فقلت من أين لي خيرا من أبي سلمة فلما انقضت عدتي استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أدبغ اهابا لي فغسلت يدي من القسرة وأذنت له فوضعت له وسادة آدم حشوها ليف فقمعد عليها فخطبني الى نفسي فلما فرغ من مقالته قلت يا رسول الله ما بي أن لا يكون بك الرغبة ولكني امرأة في غيرة شديدة فأخاف ان ترى مني شيئا يعذبني الله به وأنا امرأة قد دخلت في السن وأنا ذات عيال فقال أما ما ذكرت من الغيرة فسوف يذهبها الله عز وجل عنك وأما ما ذكرت من السن فقد أصابني مثل الذي أصابك وأما ما ذكرت من العيال فأنعم عيالك عيالي قال فقد سلمت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فترجوها

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أم سلمة بعد أن بداني الله بآي سلمة خير امنه رسول الله صلى الله عليه وسلم والاستدلال وفي صحيح مسلم عنها أنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا لله وأنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتي واخلف لي خيرا منها الا آجره الله في مصيبته وأخلف له خيرا منها قالت فلما توفي أبو سلمة قلت كما أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخلف الله لي خيرا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الامام أحمد حدثنا يزيد وعبد بن عباد قال حدثنا هشام بن أبي هشام حدثنا عبد بن زياد عن أمه من فاطمة ابنة الحسين عن أبيها الحسين بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال ما من مسلم ولا مسلمة يصاب بحصية فيذكرها وان طال عهداها وقال عباد قد علم عهداها فيحدث لذلك استرجاعا لا جدد الله له عند ذلك فأعطاه منسل أجرها يوم أُصيب ورواه ابن ماجه في سننه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن هشام بن زياد عن أمه عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها وقدر رواه اسمعيل بن علقمة ويزيد بن هرون عن هشام بن زياد عن أبيه كذا عن فاطمة عن أبيها وقال الامام أحمد أنا يحيى بن اسحق السجستاني أنا حماد بن سلمة عن أبي سنان قال دفنت ابنا لي في القبر إذا أخذ بيدي أبو طلحة يعني الخولاني فأخرجني وقال لي ألا أبشرك قلت بلى قال حدثني الضحاك بن عبد الرحمن (٣٤٥) بن عوزب عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله يا ملك

الموت قبضت ولد عبدى قبضت قرعة عينه وثمره فؤاده قال نعم قال فما قال قال حمدك واسترجع قال ابناؤه يتنافى الجنة وسموه بيت الحمد ثم رواه عن علي بن اسحق عن عبد الله بن المبارك فذكره وهكذا رواه الترمذي عن سويد بن نصر عن ابن المبارك وقال حسن غريب واسم أبي سنان عيسى بن سنان (ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر عليم) قال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود الهاشمي أنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة قال قلت لأبي قال قول الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما قلت فوالله ما على أحد جناح أن لا يطوف بهما فقالت عائشة بشما قلت يا ابن أخي انها لو كانت على ما أولتها عليه كانت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما ولكنهما انما أُنزلتا أن الانصار كانوا قبل أن

والاستدلال قال علي قال ما خلق الله عينا ما جعل ينظر الى عظامه ينضم بعضها الى بعض ثم كسيت لحما ثم نفخ فيه الروح قال علي فأني مد يته وقد ترك جاراله اسكافا شابا جفا وهو شيخ كبير (قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم) اختلف في فاعل قال فقيل هو الله عز وجل وقيل ناداه بذلك ملك من السماء قيل هو جبريل وقيل غيره وقيل انه نبي من الانبياء وقيل رجل من المؤمنين من قومه شاهد به عند ان أماته الله وعمر الى حين بعثه والاول أولى لقوله فيما بعد وانظر الى العظام كيف ننشزها وانما قال يوما أو بعض يوم بناء على ما عذرهم وفي ظنه فلا يكون كاذبا ومثله قول أصحاب الكهف قالوا البنا يوما أو بعض يوم ومثله قوله صلى الله عليه وآله وسلم في قصة ذي اليمين لم تقصر ولم أنس وهذا ما يؤيد قول من قال ان الصديق ما طبق الاعتقاد والكذب ما خالفه وقيل ان الله أماته ضحى في أول النهار وأحياه بعد مائة سنة في آخر النهار قبل أن تغيب الشمس فقال لبثت يوما وهو يرى ان الشمس قد غابت ثم انتفت فرأى بقية من الشمس فقال أو بعض يوم وقيل ان أو بمعنى بل التي للاضراب وهو قول ثابت وقيل هي للشك والاول أولى (قال بل لبثت مائة عام) هو استئناف أيضا كما سلف أي ما لبثت يوما أو بعض يوم بل لبثت مائة عام (فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) الطعام هو التين الذي كان معه والشراب هو العصير والمعنى لم يتغير ولم يتن فكان التين كأنه قد قطف من ساعته والعصير كأنه عصر من ساعته أمره الله ان ينظر الى هذا الاثر العظيم من آثار القدرة وهو عدم تغير طعامه وشرابه مع طول تلك المدة والتسنه مأخوذة من السنة أي لم تمر عليه السنون أي المائة سنة لبقائه على حاله وعدم تغيره مع طول الزمان مع ان شأنه التغير سر يعاوأصله سنة أو سنة من سنهت الخلة وتسنت اذا أتت عليها السنون ونخله تناء أي تحمل سنة ولا تحمل أخرى وقيل هو من أسن الماء اذا تغير وكان يجب على هذا أن يقال يتأسن من قوله حمامة سنون قاله أبو عمرو والسيباني وقال الزجاج ليس كذلك لان قوله سنون ليس معناه متغير وانما معناه مصبوب على سنه الارض (وانظر الى جوارك) اختلف المفسرون في معناه فذهب الاكثر الى ان معناه انظر اليه كيف تفرقت أجزاؤه ونحرت عظامه وتقطعت أوصاله ثم أحياه الله وعاد كما كان لتشهد كيفية الاحياء فالنظر ان مختلفان وقال الضحاك ووهب بن منبه انظر الى جوارك فأعما في مربوطه لم يصبه شيء بعد ان مضت عليه مائة عام

(٤٤ - فتح البيان ل) يسلموا كانوا يملكون لمائة الطاغية التي كانوا يعبدونها عند المشلل وكان من أهل لها يخرج أن يطوف بالصفا والمروة فسألوا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انا كنا نخرج ان نطوف بالصفا والمروة في الجاهلية فنزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما قالت عائشة ثم قدس رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بهما فليس لاحد ان يدع الطواف بهما آخر جاه في الصحيحين وفي رواية عن الزهري انه قال فحدثت بهذا الحديث أبابكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقال ان هذا العلم ما كنت سمعته ولقد سمعت رجلا من أهل العلم

يقولون ان الناس الامن ذكرت عائشة كانوا يقولون ان طوافا بين هذين الحجرين من أمر الجاهلية وقال آخرون من الانصار انما امر نأب الطواف بالبيت ولم يؤمر بالطواف بين الصفا والمروة فأنزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله قال أبو بكر بن عبد الرحمن فلعلمنا نزلت في هؤلاء وهؤلاء ورواه البخاري من حديث مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة بنحو ما تقدم ثم قال البخاري حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عاصم بن سليمان قال سألت أنساعن الصفا والمروة قال كنزى انه ما من أمر الجاهلية فلما جاء الاسلام أمسكنا عنه ما أنزل الله عز وجل ان (٣٤٦) الصفا والمروة من شعائر الله وذكر القرطبي في تفسيره عن ابن

عباس قال كانت الشياطين تفرق بين الصفا والمروة للبل كاه وكانت بينهما آلهة فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطواف بينهما فنزلت هذه الآية وقال الشعبي كان اساف على الصفا وكانت نائله على المروة وكانوا يستلمونها فحرجوا بعد الاسلام من الطواف بينهما فنزلت هذه الآية (قلت) ذكر محمد بن اسحق في كتاب السيرة ان اسافا ونائلة كانا بشرين فزينا داخل الكعبة فمخا حجرا من فنصبتهما قرين تجاه الكعبة ليعتبر بهما الناس فلما طال عهدهما عابدا ثم حولا الى الصفا والمروة فصبا هناك فكان من طاف بالصفا والمروة يستلمهما ولهذا يقول أبو طالب في قصيدته المشهورة

وحيث ينبخ الاشعرون ركابهم لمفضي السيول من اساف ونائل وفي صحيح مسلم من حديث جابر الطويل وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ من طوافه بالبيت عاد الى الركن فاستلمه ثم خرج من باب الصفا وهو يقول ان

ويؤيد القول الاول قوله تعالى وانظر الى العظام كيف ننشرها ويؤيد القول الثاني مناسيته لقوله فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانما ذكر سبحانه عدم تغيير طعامه وشرابه بعد اخباره انه لبث مائة عام مع ان عدم تغيير ذلك الطعام والشراب لا يصلح ان يكون دليلا على تلك المدة الطويلة بل على ما قاله من لبثه يوما أو بعض يوم لزيادة استعظام ذلك الذي أماته تلك المدة فانه اذا رأى طعامه وشرابه لم يتغير مع كونه قد ظن انه لم يلبث الا يوما وبعض يوم زادت الحيرة وقويت عليه الشبهة فاذا نظر الى حماره عظاما مخخرة تقرر لديه ان ذلك صنع من تأتي قدرته بما لا تحيط به العقول فان الطعام والشراب سر يع التغيير وقد يدق هذه المدة الطويلة بتغير متغير والحمار يعيش المدة الطويلة وقد صار كذلك فتبارك الله أحسن الخالقين (وانجعل آية للناس) وعبرة ودلالة على البعث بعد الموت قاله الفراء وقال الاعمش كونه آية هو انه جاء شابا على حاله يوم مات فوجد الانباء والحفدة شيوخا (وانظر الى العظام كيف ننشرها) قرأ الكوفيون بالزاي والباقون بالراء وقد أخرج الحاكم وصححه عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ كيف ننشرها فعنى القراءة بالزاي نرفعها ومنه النشر وهو المرفع من الارض أى نرفع بعضها الى بعض وأما معنى القراءة بالراء فواضحة من أنشأ الله الموتى أى أحياهم (ثم تكسوها لحما) أى نستترها به كما يستتر الجسد باللباس واستعار اللباس لذلك ولعل عدم التعرض لنفخ الروح لما ان الحكمة لا تقتضى بيانه (فلما تبين له) ما تقدم ذكره من الآيات التي أراه الله سبحانه وأمره بالنظر اليها والتفكير فيها التي استغريها قال ابن جرير لما أتضخه عيانا ما مكان مستنكر في قدرة الله عنده قبل عيانا من احياء القرية وقال الزمخشري ما أشكل عليه يعني من أمر الاحياء والاول أولى لان قوة الكلام تدل عليه بخلاف الثاني (قال أعلم) أى علم مشاهدة بعد العلم اليقيني الحاصل بالقطرة والدالة العقلية قال أبو علي الفارسي معناه أعلم هذا الضرب من العلم الذي لم أكن علمته (أن الله على كل شيء قدير) لا يستعصى عليه شيء من الاشياء ويدخل تحته الامانة والاحياء دخولا أوليا (واذا قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيي الموتى) اذ طرف منصوب بفعل محذوف أى اذكر وقت قول ابراهيم وانما كان الامر بالذ كر موجهها الى الوقت دون ما وقع فيه مع كونه المقصود لقصد المبالغة لان طلب وقت الشيء يستلزم طلبه بالاولى وهكذا يقال في سائر

الصفا والمروة من شعائر الله ثم قال أبدأ بعبادة الله به وفي رواية النسائي أبدأ بعبادة الله به وقال الامام أحمد حدثنا المواضع شريح حدثنا عبد الله بن المؤدب عن عطاء بن أبي رباح عن صفية بنت شيبة عن حبيبة بنت أبي تيجرة قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بين الصفا والمروة والناس بين يديه وهو وراءهم وهو يسبح حتى أرى ركبته من شدة السبح يدور به ازاره وهو يقول اسعوا فان الله كتب عليكم السبح ثم رواه الامام أحمد عن عبد الرزاق انا معمر بن واصل مولى أبي عيينة عن موسى بن عبيدة عن صفية بنت شيبة ان امرأه أخبرتها انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة يقول كتب عليكم السبح فاسعوا وقد

استدل بهذا الحديث على مذهب من يرى ان السعي بين الصفا والمروة ركن في الحج كما هو مذهب الشافعي ومن وافقه ورواية عن أحمد وهو المشهور عن مالك وقيل انه واجب وليس بركن فان تركه عداؤهم واجبره بدم وهو رواية عن أحمد وبه يقول طائفة وقيل بل مستحب واليه ذهب أبو حنيفة والثوري والشعبي وابن سيرين وروى عن أنس وابن عمرو وابن عباس وحكي عن مالك في العتية قال القرطبي واحتجوا بقوله تعالى فن تطوع خيرا والقول الاول أرجح لانه عليه السلام طاف بينهما وقال لتأخذوا عني مناسككم فكل ما فعله في حجة تلك واجب لابد من فعله في الحج الا ما خرج بدليل (٣٤٧) والله أعلم وقد تقدم قوله عليه السلام

اسعوا فان الله كتب عليكم السعي فقد بين الله تعالى ان الطواف بين الصفا والمروة من شعائر الله أي مما شرع الله تعالى لابراهيم في مناسك الحج وقد تقدم في حديث ابن عباس ان أصل ذلك مأخوذ من طواف هاجر وتردادهما بين الصفا والمروة في طلب الماء لولدهما لما نفد ماؤهما وزادهما حين تركهما ابراهيم عليه السلام هنالك وليس عندهما أحد من الناس فلما خافت على ولدهما الضيعة هنالك ونفذ ما عندهما قامت تطلب الغوث من الله عز وجل فلم تزل ترد في هذه البقعة المشرفة بين الصفا والمروة متذلة خائفة وجلة مضطرة فقيرة الى الله عز وجل حتى كشف الله كبريتها وأنس غريبتها وفرج شدةها وأبع لها زمزم التي طعامها طعام طعم وشفاء سقم فالساعي بينهما ينبغي له أن يستحضر فقره وذله وحاجته الى الله في هداية قلبه وصلاح حاله وغفران ذنبه وأنه يلتجئ الى الله عز وجل لتفريج ما هو به من النقائص والعيوب وأن يهديه الى الصراط المستقيم

المواضع الواردة في الكتاب العزيز بمثل هذا الظرف وقوله رب آثرني على غيره لما فيه من الاستعطف الموجب لقبول ما يرده من الدعاء قال الاخفش لم يرد روية القلب وانما أراد روية العين وكذا قال غيره ولا يصح أن يراد به الرؤية القلبية هنا لان مقصود ابراهيم أن يشاهد الاحياء لتحصل له الطمأنينة (قال أولم تؤمن) أي ألم تعلم ولم تؤمن بأنني قادر على الاحياء حتى تسألني اراءه (قال بلى) علمت وأمنت بأنك قادر على ذلك (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) باجماع دليل العيان الى دلائل الايمان وقد ذهب الجمهور الى أن ابراهيم لم يكن شاكافي احياء الموتى قط وانما طلب المعايينة لما جبلت عليه النفوس البشرية من رؤية ما أخبرت عنه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليس الخبر كالمعاينة وحكي ابن جرير عن طائفة من أهل العلم أنه سأل ذلك لانه شك في قدرة الله واستدلوا بما صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيحين وغيرهما من قوله نحن أحق بالشك من ابراهيم وبما روى عن ابن عباس انه قال ما في القرآن عندي آية أرجى منها أخرجه عنه الحاكم وصححه ورجح هذا ابن جرير بعد حكايته له قال ابن عطية وهو عندي مردود يعني قول هذه الطائفة ثم قال وأما قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحن أحق بالشك من ابراهيم فعنايه انه لو كان شاكاً لكنا نحن أحق به ونحن لا نشك فابراهيم أخرى أن لا يشك فالحديث مبني على نفي الشك عن ابراهيم وأما قول ابن عباس هي أرجى آية فن حيث ان فيها الادلال على الله وسؤال الاحياء في الدنيا وليست مظنة ذلك ويجوز أن نقول هي أرجى آية لقوله أولم تؤمن أي ان الايمان كاف لا يحتاج معه الى تنقيرو بحث قال فالشك يبعد على من ثبت قدمه بالايمان فقط فكيف بمرتبة النبوة والخلة والانبياء معصومون من الكباري ومن الصغائر التي فيها ردلية اجماعا واذا قأملت سؤاله عليه السلام وسائر الالفاظ للآية لم تعط شكاً وذلك ان الاستفهام بكيف انما هو سؤال عن حالة شيء موجود متقرر الوجود عند السائل والمسؤل نحو قولك كيف علم زيد وكيف نسج الثوب ونحو هذا ومتى قلت كيف ثوبك وكيف زيد فانما السؤال عن حال من أحواله وقد يكون كيف خبرا عن شيء شأنه أن يستفهم عنه بكيف نحو قولك كيف شئت فكأن ونحو قول البخاري كيف كان بدء الوحي وهي في هذه الآية استفهام عن هيئة الاحياء والاحياء متقرر ولكن لما وجدنا بعض المنكرين لوجود شيء قد يعبرون عن انكاره بالاستفهام عن حاله لذلك الشيء يعلم انها

وأن يشبهه عليه الى مماه وأن يحوله من حاله الذي هو عليه من الذنوب والمعاصي الى حال الكمال والغفران والسداد والاستقامة كما فعل بهاجر عليها السلام وقوله فن تطوع خيرا قيل زاد في طوافه بينهما على قدر الواجب ثامنة وتسعة ونحو ذلك وقيل يطوف بينهما في حجة تطوع أو عمرة تطوع وقيل المراد تطوع خيرا في سائر العبادات حكى ذلك الرازي وعزى الثالث الى الحسن البصري والله أعلم وقوله فان الله شاكر عليم أي يشيب على القليل بالكثير علم بقدر الجزاء فلا يخس أحد اوابه ولا يظلم مشقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر اعظيما ان الذين يكتمون ما أنزلنا من بينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك

يلعنهم الله وبلغنهم اللاعنون الا الذين تابوا واصلحوا وبنوا فاولئك اتوب عليهم وانا التواب الرحيم ان الذين كفروا وما توبوا وهم كفارا اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعثون وهذا وعيد شديد لمن كتم ما جاءت به الرسل من الدلالات البينة على المقاصد الصحيحة والهدى النافع للقلوب من بعد ما بينه الله تعالى لعباده في كتبه التي انزلها على رسله قال ابو العالية نزلت في اهل الكتاب كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم ثم اخبرناهم ببلغنهم كل شيء على صنعهم ذلك فكما ان العالم يستغفر له كل شيء حتى (٣٤٨) الخوت في الماء والطير في الهواء فهو لا يخالف العلماء فيلعنهم الله وبلغنهم

اللاعنون وقد ورد في الحديث المستند من طرائق يشد بعضهم ابعضا من أبي هريرة وغيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار والذي في الصحيح عن أبي هريرة انه قال لولا آية في كتاب الله ما حدثت أحد شيئا ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عمار ابن محمد عن ليث بن أبي سليم عن المنهال بن عمرو عن زاذان بن عمر عن البراء بن عازب قال كاتم النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فقال ان الكافر يضرب ضربة بين عينيه يسمعها كل دابة غير الثقلين فتلعنه كل دابة سمعت صوته فذلك قول الله تعالى اولئك يلعنهم الله وبلغنهم اللاعنون يعنى دواب الارض ورواه ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن عامر بن محمد بن عطاء بن أبي رباح كل دابة والجن والانس وقال مجاهد اذا أجذبت الارض قال البهائم هذا من اجل عصاة بني آدم لعن الله عصاة بني آدم وقال أبو

لا تصح فيلزم من ذلك ان الشيء في نفسه لا يصح مثال ذلك أن يقول مدع أنا أرفع هذا الجبل فقول المكذب له أرني كيف ترفعه فهذه طريقة مجاز في العبارة ومعناها تسليم جدل كانه يقول أفرض انك ترفعه فلما كان في عبارة الخليل هذا الاشتراك المجازي خلص الله له ذلك وحله على ان ين له الحقيقة فقال له أولم تؤمن قال بلى فكملة الامر وتخلص من كل شيء ثم علل عليه السلام سؤاله بالطماينة قال القرطبي هذا ما ذكره ابن عطية وهو بالغ ولا يجوز على الانبياء صلوات الله عليهم مثل هذا الشك فانه كفر والانبياء متفقون على الايمان بالبعث وقد أخبر الله سبحانه ان انبياءه وأوليائه ليس للشيطان عليهم سبيل فقال ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال اللعين الاعمالك منهم المخلصين واذالم تكن له عليهم سلطة فكيف يشككهم وانما سأل أن يشاهد كيفية جمع أجزاء الموتى بعد تفريقها وايصال الاعصاب والجلود بعد تفريقها فأراد أن يرقى من علم اليقين الى عين اليقين فقله رب أرني كيف طاب مشهد الكيفية قال الماوردي وليست الاثني في قوله أولم تؤمن ألف استفهام وانما هي ألف ايجاب وتقرير والواو والواو والواو من معناه ايمانا مطلقا دخل فيه فصل احياء الموتى والطماينة اعتدال وسكون وقال ابن جرير ليوقن قلبي (قال فخذ أربعة من الطير) أي ان أردت ذلك فخذ والطير اسم جمع لطائر كركب راكب وهو مذهب أبي الحسن أو جمع نحو تاجر وتجر أو مصدر قاله أبو البقاء وخص الطير بذلك قيل لانه أقرب أنواع الحيوان الى الانسان شبهافي تدوير الرأس والمشى على الرجلين وقيل ان الطير همته الطيران في السماء والخليل كانت همته العلو وقيل غير ذلك من الاسباب الموجبة لتخصيص الطير وكل هذه لا تسمن ولا تغنى من جوع وليست الاخواطرافهام ويوادرأذهان لا ينبغي أن تجعل وجوها لكلام الله وعلا لما يرد في كلامه وهكذا قيل ماوجه تخصيص هذا العدد فان الطماينة تحصل باحياء واحد فقيل ان الخليل انما سأل واحد اعلى عدد العبودية فأعطى أربعة اعلى قدر الربوبية وقيل الطيور الاربعة اشارة الى الاركان الاربعة التي يتركب منها أركان الحيوان ونحو ذلك من الهذيان قال ابن عباس والطير الذي أخذ وزودال وديك وطاوس وروى نحوه عن قتادة والحسن وعنه قال الغزنوق والطاوس والديك والحمامة وقال مجاهد الغراب بدل الغزنوق (فصرهن اليك) أي اضممهن اليك وأملهن واجعهن يقال رجل أصورا اذا كان مائلا

العالية والريبع بن أنس وقتادة وبلغنهم اللاعنون يعنى تلعنهم الملائكة والمؤمنون وقد جاء في الحديث ان العالم العنق يستغفر له كل شيء حتى الخيتان في البحر جاء في هذه الآية أن كاتم العلم يلعنه الله والملائكة والناس اجمعون واللاعنون أيضا وهم كل فصيح وأجمعى اما بلسان المقال أو الحال أن لو كان له عقل ويوم القيامة والله أعلم ثم استثنى الله تعالى من هؤلاء من تاب اليه فقال الا الذين تابوا واصلحوا وبنوا فاولئك اتوب عليهم وبينوا الناس ما كانوا يكتمونه فاولئك اتوب عليهم وانا التواب الرحيم وفي هذا دلالة على ان الداعية الى كفر او بدعة اذا تاب الى الله تاب الله عليه وقد ورد ان الامم السابقة لم تكن

التوبة تقبل من مثل هؤلاء منهم ولكن هذا من شريعة نبي التوبة ونبي الرحمة صلوات الله وسلامه عليه ثم أخبر تعالى عن كفره واستمر به الحال الى مماته بان عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها أي في اللعنة التابعة لهم الى يوم القيامة ثم المصاحبة لهم في نار جهنم التي لا تخفف عنهم العذاب فيها أي لا ينقص عما هم فيه ولا هم يتظرون أي لا يغير عنهم ساعة واحدة ولا يفتربل هو متواصل دائم فنعوذ بالله من ذلك قال أبو العالية وقمادة ان الكافر يوقف يوم القيامة فيلعنه الله ثم تلعنه الملائكة ثم يلعنه الناس أجمعون * (فصل) * لا خلاف في جواز لعن الكفار وقد كان عمر بن (٣٤٩) الخطاب رضى الله عنه ومن بعده من الأئمة

يلعنون الكفرة في القنوت وغيره فاما الكافر المعين فقد ذهب جماعة من العلماء الى انه لا يلعن لانا لاندرى بما يختم الله له واستدل بعضهم بالآية ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وقالت طائفة أخرى بل يجوز لعن الكافر المعين اختاره الفقيه أبو بكر بن العربي المالكي ولكنه احتج بحديث فيه ضعف واستدل غيره بقوله عليه السلام في قصة الذي كان بوئى به سكران فيجده فقال رجل لعنه الله ما أكره ما يؤتى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلعنه فانه يحب الله ورسوله فدل على ان من لا يحب الله ورسوله يلعن والله أعلم (والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم) يخبر تعالى عن تفرد اله بالالهية وأنه لا شريك له ولا عدل له بل هو الله الواحد الاحد الفرد الصمد الذي لا اله الا هو والله الرحمن الرحيم وقد تقدم تفسير هذين الاسمين في أول الفاتحة وفي الحديث عن شهر ابن حوشب عن أسماء بنت يزيد ابن السكن عن رسول الله صلى

الغنق ويقال صار الشيء يصوره ويصير ما له أو قطعه فالغنق لفظ مشترك بين هذين المعنيين والقراءتان تحتلها معاً وقرئ فصرهن بضم الصاد وكسرها وقل معناه قطعهن وبه قال ابن عباس وبالتبضية مزقهن وشققتهن وعنسه قال أبو ثقهين (ثم اجعل على كل جبل منهن جزاً) فيه الامر بالتجزئة لان جعل كل جزء على جبل يستلزم تقدم التجزئة قال لزجاج المعنى ثم اجعل على كل جبل من كل واحد منهن جزاً والجزء النصيب واختلفوا في عدد الاجزاء والجبال وليس في ذلك كثير فائدة (ثم ادعهن) أي قل لهن تعالين ياذن الله تعالى (يا نينك) أي يا ناسريعا (سعيها) أي مشياسريعا والمراد بالسعي الاسراع في الطيران أو المشي وقيل السعي هو الحركة الشديدة وقيل العدو وقيل الطيران وفيه انه لا يقال للطائر اذا طار سعي فالحكمة في السعي دون الطيران ان ذلك أبعد من الشبهة لانها لو طارت لتوهم متوهم انها غير تلك الطيور وان أرجلها غير سليمة فنفي الله تعالى هذه الشبهة (واعلم أن الله عزيز حكيم) في صنعه أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال وضعهن على سبعة أجبل وأخذ الرأس بيده فجعل ينظر الى القطرة تلقى القطرة والريشة تلقى الريشة حتى صرن أحياء ليس لهن رؤس فجئن الى رؤسهن فدخلن فيها وانهك بالقصبة دليلا على فضل الخليل وحسن الادب في السؤال حيث أراه ما سأل في الحال وأرى العزيز ما أراه بعد أمته مائة عام (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) قيل المراد به الانفاق في الجهاد وقيل في جميع وجوه البر فيدخل فيه الواجب والتطوع (كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة) المراد بالسبع السنابل هي التي تخرج في ساق واحدة تشعب منه سبع شعب في كل شعبة سنبلة واحدة اسم لكل ما يزرعه ابن آدم وقيل المراد بالسنابل هنا سنابل الذرة والدخن فهو الذي يكون منه في السنبلة هذا العدد وقال القرطبي ان سنبل الدخن يجيء في السنبلة منه أكثر من هذا العدد بضعفين وأكثر على ما شاهدنا قال ابن عطية وقد يوجب سنبل القمح مائة حبة وأما في سائر الحبوب فأكثر ولكن المثال وقع بهذا القدر وقال الطبري ان قوله في كل سنبلة مائة حبة معناه ان وجد ذلك والا فلي أن يفرضه والذي ينبغي الاعتماد عليه في هذه الآية وأمثالها ان المقصود بها مجرد تمثيل زيادة الاجر وكثرة الثواب دون وجود ذلك (والله يضاعف لمن يشاء) يحتمل أن يكون المراد يضاعف هذه المضاعفة لمن يشاء أو يضاعف هذا العدد فيزيد عليهضاعفا لمن يشاء لاسلك

الله عليه وسلم انه قال اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم والم الله لا اله الا هو الحي القيوم ثم ذكر الدليل على تفرد اله بالالهية بتفرد تخلق السموات والارض وما فيهما وما بين ذلك مما ذرأ وبرأ من المخلوقات الدالة على وحدانيته فقال (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون) يقول تعالى ان في خلق السموات والارض ثلاثاً في ارتفاعها ولطافتها واتساعها وكواكبها السائرة والثواب

ودوران فليكنها وهذه الارض في كذا فتمت وانخفاضها وجبالها وبحارها وقفارها ووهادها وعمرانها وما فيها من المنافع واختلاف الليل والنهار هذا يعني ثم يذهب ويخطفه الآخر ويعقبه لا يتأخر عنه لحظة كما قال تعالى لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون وتارة يطول هذا ويقصر هذا وتارة يأخذ هذا من هذا ثم تعاوضان كما قال تعالى يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل اي يزيد من هذا في هذا وفي هذا في هذا والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس أي في تسخير البحر بحمل السفن من جانب الى جانب لمعايش (٢٥٠) الناس والاتقاع بما عند أهل ذلك الاقليم ونقل هذا الى هؤلاء وما عند

الناس وهذا هو الراجح لماسأى وقد ورد القرآن بأن الحسنة بعشر أمثالها واقتضت هذه الآية أن نفقة الجهاد حسنة بسبع مائة ضعف فيبين العام على الخاص وهذا بناء على أن سبيل الله هو الجهاد فقط وأما إذا كان المراد به وجوه الخير فيخص هذا الضعف على سبعمائة بثواب النفقات ويكون العشرة الاثنا عشر فيأخذ ذلك (والله واسع عليم) أخرج مسلم وأحمد والنسائي والحاكم والبيهقي عن ابن مسعود أن رجلا تصدق بناقصة خطومة في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقصة كلها مخطومة وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن خريم بن فائق قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أنفق نفقة في سبيل الله كتب له سبعمائة ضعف وأخرجه البخاري في تاريخه من حديث أنس وأخرجه أحمد من حديث أبي عبيدة وزاد من أنفق على نفسه وأهلك أو عاد مريضاً بالحسنة بعشر أمثالها وأخرج ابن ماجه وابن أبي حاتم من حديث عمران بن حصين وعلي وأبي الدرداء وأبي هريرة وأبي امامة وابن عمر وجابر كلهم يحديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أرسل بنفقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم يوم القيامة سبعمائة درهم ومن غزا بنفسه في سبيل الله وأنفق في وجهه ذلك فله بكل درهم يوم القيامة سبعمائة ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله يضاعف لمن يشاء وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلى ما شاء الله يقول الله الا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به وأخرجه أيضا مسلم وأخرج الطبراني من حديث معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال طوبى لمن أكثر في الجهاد في سبيل الله من ذكر الله فإنه بكل كلمة سبعين ألف حسنة منها عشرة اضعاف وقد وردت الاحاديث الصحيحة في أجر من جهز غازيا وأخرج أبو داود والحاكم وصححه عن سهل بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الصلاة والصوم والذكر يضاعف على النفقة في سبيل الله سبعمائة ضعف وأخرج أحمد والطبراني في الاوسط والبيهقي في سننه عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النفقة في الحج كالنفقة في سبيل الله بسبعمائة ضعف (الذين ينفقون أموا لهم في سبيل الله) هذه الجملة متضمنة لبيان كيفية الانفاق الذي تقدم أي هو انفاق الذين ينفقون قيل

أولئك الى هؤلاء وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها كما قال تعالى وآية لهم الارض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكلون الى قوله وما لا يعلمون وبث فيها من كل دابة أي على اختلاف أشكالها وألوانها ومنافعها وصغرها وكبرها وهو يعلم ذلك كله ويرزقه لا يخفى عليه شيء من ذلك كما قال تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين وتصريف الرياح أي فتارة تأتي بالرحمة وتارة تأتي بالعذاب وتارة تأتي بمشقة يدين السحاب وتارة تسوقه وتارة تجمعه وتارة تفرقه وتارة تصرفه ثم تارة تأتي من الجنوب وهي الشامية وتارة تأتي من ناحية اليمن وتارة صبا وهي الشرقية التي تصدم وجه الكعبة وتارة دبور وهي غربية تنفذ من ناحية دبر الكعبة وقد صنّف الناس في الرياح والمطر والانواء كتباً كثيرة فيما يتعلق بلغاتها وأحكامها وبسط ذلك يطول ههنا والله أعلم

* والسحاب المسخر بين السماء والارض أي سائر بين السماء والارض مسخر الى ما يشاء الله من الاراضي نزلت والا ما كن كما يصرفه تعالى لايات لقوم يعقلون أي في هذه الاشياء دلالات بينة على وحدانية الله تعالى كما قال تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى الالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففنا عذاب النار وقال الحافظ أبو بكر بن مردويه أخبرنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا أبو سعيد الدمشقي حدثني أبي عن أبيه عن أشعث بن إسحق عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن

عباس قال انت قریش محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد اننا نريد ان تدعوك ان يجعل لنا الصفا ذهباً فنستري به الخيل والصلاح فثب من بك وقاتل معك قال أوثقوا لي ان دعوت ربى جعل لكم الصفا ذهباً التؤمن بي فاثقوا له فدعا ربه فأتاه جبريل فقال ان ربك قد أعطاهم الصفا ذهباً على انهم ان لم يؤمنوا بك عذبهم عذاباً لم يعذبه أحد من العالمين قال محمد صلى الله عليه وسلم رب لا بل دعنى وقوفى فلا دعهم يوماً يوم فأمر الله تعالى هذه الآية ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلک التى تجرى فى الجرجى ما ينفع الناس الآية (٣٥١) ورواه ابن أبى حاتم من وجه آخر عن جعفر بن أبى المغيرة به وزاد فى آخره وكيف

يسألونك الصفا وهم يرون من الآيات ما هو أعظم من الصفا وقال ابن أبى حاتم أيضاً حدثنا أبى حدثنا أبى وحذيفة حدثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن عطاء قال نزلت على النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة والهمك الله واحداً لا اله الا هو الرحمن الرحيم فقال كفار قریش بمكة كيف يسبح الناس الله واحداً فنزل الله تعالى ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلک التى تجرى فى البحر ما ينفع الناس الى قوله لايات لقوم يعقلون فهذا يعلمون انه لا واحد وان الله كل شئ وخالق كل شئ وقال وكيع بن الجراح حدثنا سفيان عن أبيه عن أبى الضحى قال لما نزلت والهمكم الله واحداً الى آخر الآية قال المشركون ان كان هكذا فليأتنا بآية فأمر الله عز وجل ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار الى قوله يعقلون ورواه آدم بن أبى اياس عن أبى جعفر هو الزاوى عن سعيد بن

نزلت فى عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف أما عثمان فجهر المسلمين فى غزوة تبوك بألف بغير باقياها واحلاسها وأما عبد الرحمن فجاء بأربعة آلاف درهم صدقة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى) المن هو ذلك النعمة على معنى التعدد لها والتقرير بها وقيل المن التحدث بما أعطى حتى يبلغ ذلك المعطى فيؤذيه والمن من الكثرة كما ثبت فى صحيح مسلم وغيره انه أحد الثلاثة الذين لا ينظر الله اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب عظيم والأذى السب والتطاول والتشكى قال فى الكشف ومعنى ثم اظهار التفاوت بين الانفاق وترك المن والأذى وان تركهما خيراً من نفس الانفاق كما جعل الاستقامة على الايمان خيراً من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا وانتهى ثم على هذا التراخي فى الرتبة وقيل هو على بابه لتراخي فى الزمان نظراً للغالب من ان وقوع المن والأذى يكون بعد الانفاق عنه وقدم المن على الأذى لكثرة وقوعه ووسط كلمة للدلالة على شمول النفي لاتباع كل واحد منهما (لهم أجرهم) يعنى ثوابهم فى الآخرة (عند ربهم) فيه تأكيد وتشريف (ولا خوف عليهم) يعنى يوم القيامة (ولا هم يحزنون) يعنى على ما خلفوا من الدنيا وظاهر الآية نفي الخوف عنهم فى الدارين كما نفى هذه النكسة الواقعة فى سياق النفي من الشمول وكذلك نفي الحزن يفيد دوام اتقائه عنهم وقد وردت الأحاديث الصحيحة فى النهى عن المن والأذى وفى فضل الانفاق فى سبيل الله وعلى الاقارب وفى وجوه الخير ولا حاجة الى التطويل بذلك كراهى معروفة فى مواطنها قال عبد الرحمن بن يزيد كان أبى يقول اذا أعطيت رجلاً شيئاً رأيت ان سلامك ينقل عليه فلا تلم عليه والعرب تمدح بترك المن وكرم النعمة وتذم على اظهارها والمن بها والأذى ما يصل الى الانسان من ضرر بقول أوفى المراد هنا ان يشكروهم بسبب ما أعطاهم (قول معروف) قيل الخبر مذروف أى أولى وأمثل ذكره النحاس قال ويجوز ان يكون خبراً عن مبتدأ محذوف أى الذى أمرتم به قول معروف أى كلام حسن ورد جميل على الفقير السائل وقيل عدة حسنة توقعدها وقيل دعاء صالح تدعوه بظاهر الغيب (ومغفرة) له فى الحاجة مبتدأ أيضاً وخبره (خير من صدقة) وجاز لا ابتداء بالنكرتين لأن الأولى تخصصت بالوصف والثانية بالعطف والمعنى ان القول المعروف من المسؤل للسائل وهو التأنيس والترجمة بما عند الله والرد الجميل خير من الصدقة التى (يتبعها أذى) وقد ثبت فى صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وآله

مسروق والدسفيان عن أبى الضحى به (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب ان القوة لله جميعاً وأن الله شديد العذاب اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب وقال الذين اتبعوا الآن لنا كرة فنستبرأ منهم كما تبتروا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار) يذكركم على حال المشركين به فى الدنيا وما لهم فى الدار الآخرة حيث جعلوا له أنداداً أى امثالاً ونظراء يعبدونهم معه ويحبونهم كحبه وهو الله لا اله الا هو ولا ضده ولا ند له ولا شريك معه وفى الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا رسول الله

أى الذنب اعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك وقوله والذين آمنوا أشد حبا لله ولحبهم لله وعام معرفتهم به وتوقيرهم وتوحيدهم له لا يشتركون به شيأ بل يعبدونه وحده ويتوكلون عليه ويلجئون في جميع أمورهم اليه ثم تودع تعالى المشر كين به الظالمين لا أنفسهم بذلك فقال ولويرى الذى ظلموا اذ يرون العذاب ان القوة لله جميعا قال بعضهم تقدير الكلام لو عاينوا العذاب لعلموا حينئذ ان القوة لله جميعا أى ان الحكم له وحده لا شريك له وان جميع الاشياء تحت قهره وغلبته وسلطانه وان الله شديد العذاب كما قال في يومئذ لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد يقول (٣٥٢) لو يعلمون ما يعاينونه هنا لك وما يحل بهم من الامر القطيع المنكر

وسلم الكلمة الطيبة صدقة وان من المعروف ان تلقى أخاك بوجه طلق والمراد بالمغفرة الستر للخلية وسوء حالة المحتاج والعفو عن السائل اذا صدر منه من الاخاح ما يكدر صدر المسؤول وقيل ان المراد ان العفو من جهة السائل لانه اذا رده ردا جديلا عذره وقيل المراد بفعل يؤدى الى المغفرة خير من صدقة أى غفران الله خير من صدقةكم وهذه الجملة مستأنفة مقررلة لترك اتباع المن والاذى للصدقة قال الضحاك قول معروف رد جميل فقول ربحك الله ويرزقك الله ولا تنهره ولا تغلظ له القول وعن عمرو بن دينار قال بلغنا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما من صدقة أحب الى الله من قول الحق ألم تسمع قول الله قول معروف الآية أخرجه ابن حاتم (والله غنى) عن صدقة العباد لا يحوج الفقراء الى تحمل مؤنة المن والاذى ويرزقهم من جهة أخرى (حليم) بتأخير العقوبة عن المان والمؤذى لا يعاجلهم بها لانهم لا يستحقون بسببهما والجملة تذييل لما قبله مشتملة على الوعد والوعيد مقررلة لاعتبار الخيرية بالنسبة الى السائل قطعاً (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم) يعنى أجورها والابطال للصدقات اذ هاب أثرها وافساد منفعتها أى لا تبطلوها (بالمن والاذى) أو بأحد هما يعنى على السائل الفقير وقال ابن عباس بالمن على الله والاذى لصاحبها قال بعضهم ذهب أجره فلا أجر له ولا وزر عليه وقال بعضهم له أجر الصدقة ولكن ذهبت مضاعفته وعليه الوزر بالمن قال الكرخي وهذا وجه وقال بعضهم لأجر له في نفقته وعليه وزر فيما من على الفقير (كالذى) أى كابطال الذى (ينفق ماله رياء الناس) أى لاجل الرياء أو مراءى لا يقصد بذلك وجه الله وثواب الآخرة بل يفعل ذلك رياء للناس وسعة واستجلا بالناس عليهم عليه ومدحهم له قيل والمراد به المنافق بديل قوله (ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) قال ابن عباس لا يدخل الجنة منان وذلك في كتاب الله يعنى هذه الآية (فقل) أى مثل الذى ينفق رياء الناس أو المان المعطى وقد عدل من خطاب الى غيبة ومن جمع الى افراد (كمثل صفوان) الصفوان الحجر الكبير الاملس الصلب وفيه لغتان أشهرهما سكون الفاء والثانية فتحها وبها قرأ ابن المسيب والزهرى وهى شاذة وقال الاخفش صفوان جمع صفوانة وقال الكسائى صفوان واحد وجمعه صفى واصفى وأسكره المبرد وقال النحاس يجوز أن يكون جمعاً وأن يكون واحداً وهو أولى لقوله (عليه تراب) أى استقر على الصفوان (قاصابه) أى الصفوان أو التراب (وابل) أى مطروا والوابل

الهائل على شركهم وكفرهم لا تنهوا عما هم فيه من الضلال ثم أخبر عن كفرهم بأوثانهم وتبرى المتبوعين من التابعين فقال اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا تبرأت منهم الملائكة الذين كانوا يزعمون انهم يعبدونهم فى الدار الدنيا فقول الملائكة تبرأنا اليك ما كانوا ايانا يعبدون ويقولون سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون والجن أيضاً تبرأ منهم ويتنصلون من عبادتهم لهم كما قال تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذ احشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً وقال الخليل لقومه انما اتخذتم من دون الله آثوانا مودة بينكم فى الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً وماواكم النار وما لكم من ناصرين وقال تعالى

ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا الذين استكبروا لو أنتم لكان مؤمنين قال الذين استكبروا الذين استضعفوا أن نحن صدقناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ قاهر وتنا أن نكفر بالله ونجعل له أنداداً وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال فى أعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون وقال تعالى وقال الشيطان لما قاضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفكم وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم ما أنا بصركم

وما أنتم بمصرخي أني كفرت بما شر كتموني من قبل ان الظالمين لهم عذاب اليم وقوله وراوا العذاب وتقطعت بهم الاسباب أي عاينوا عذاب الله وتقطعت بهم الحيل وأسباب الخلاص ولم يجدوا عن النار معدلا ولا مصرفا قال عطاء عن ابن عباس وتقطعت بهم الاسباب قال المودة وكذا قال مجاهد في رواية ابن أبي نجيح وقوله وقال الذين اتبعوا الوان لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منا أي لو أن لنا عودة الى الدار الدنيا حتى نتبرأ من هؤلاء ومن عبادتهم فلا نلتفت اليهم بل نوحدا الله وحده بالعبادة وهم كاذبون في هذا بل لوردوا العادوا والمنهوا عنه وانهم لكاذبون كما أخبر الله تعالى عنهم بذلك (٢٥٢) ولهذا قال كذلك يريد بهم الله أعمالهم

حسرات عليهم أي تذهب وتصحل كما قال تعالى وقد مننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقال تعالى مثل الذين كفروا برههم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف الآية وقال تعالى والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يمسسها الظمان ماء الآية ولهذا قال تعالى وما هم بخارجين من النار (يا أيها الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين انما يأمركم بالسوء والفحشاء وان تقولوا على الله ما لا تعلمون) لما بين تعالى انه لا اله الا هو انه المستقل بالخلق شرعي بين انه الرزاق لجميع خلقه فذكر في مقام الامتنان انه أباح لهم أن يأكلوا مما في الارض في حال كونه حلالا من الله طيبا أي مستطابا في نفسه غير ضار للابدان ولا للعقول ومنها هم عن اتباع خطوات الشيطان وهي طرائقه ومسالكه فيما أضل أتباعه فيه من تحريم البجائر والسوائب والوسائل ونحوها مما كان زينة

المطر الشديد العظيم القطر والمطر أوله رش ثم طش ثم طل ثم نضح ثم هطل ثم وبل يقال وبلت السماء وبلوا وبلوا اشتد مطرها وكان الاصل وبل طر السماء فذف للعلم به ولهذا يقال للمطر وابل مثل الله سبحانه هذا المنافع بصفوان عليه تراب يظنه اظنان أرضا منبثة طيبة فاذا أصابه وابل من المطر أذهب عنه التراب (فتركه) أي الصفوان يعني بقي (صلدا) أي أجرد نقيما من التراب الذي كان عليه وأملس ليس عليه شيء من الغبار أصلا وكذلك حال هذا المرائي يوم القيامة فان نفسه لا تنفع قال ابن عباس صلدا أي يابس جاسيا لا ينبت شيئا (لا يقدر ون على شيء مما كسبوا) أي على ثواب شيء مما عملوا في الدنيا مستأنفة كانه قيل ماذا يكون حالهم فقيل لا يقدر ون الخ (والله لا يهدي القوم الكافرين) يعني الذي سبق في علمه انهم يعقون على الكفر وفيه تعريض بان المن والاذى والرياء من خصال الكفار وعن محمود بن بسيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انما أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا يا رسول الله وما الشرك الأصغر قال الرياء يقال لهم يوم تجازى العباد بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم خيرا رواه البخاري بسنده وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى انا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه معي غيري تركته وشركه (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله) ابتغى معناه طلب وممرضة مصدر رضى يرضى (وتبنيما) معناه يثبتون (من أنفسهم) يبذل أموالهم على الايمان وسائر العبادات رياضة لها وتدريبا وتقرينا أو يكون التثبيت بمعنى التصديق أي تصديقا للاسلام ناشئان من جهة أنفسهم وقد اختلف السلف في معنى هذا الحرف فقال الحسن ومجاهد معناه انهم يثبتون أن يضعوا صدقاتهم وقال بعضهم معناه تصديقنا ويقينا روى ذلك عن ابن عباس وقيل معناه احتسابا من أنفسهم قاله قتادة وقيل معناه ان أنفسهم لها بصائر فهي تثبتهم على الانفاق في طاعة الله تثبيتا قاله السجعي والسدي وابن زيد وأبو صالح وهذا أرجح مما قبله يقال ثبت فلانا في هذا الامر أثبتة تثبيتا أي صححت عزمه (كمثل جنة بركة) الجنة البستان وهي أرض تنبت فيها الاشجار حتى تغطيها مأخوذة من لفظ الجن والجنين لاستئثارها وقال أبو السعود الجنة تطلق على الاشجار الملتمة المتكاثرة وعلى الارض المشتبهة عليها والاول أولى لاجل قوله

(٤٥ - فتح البيان ل) لهم في جاهليتهم كما في حديث عياض بن حماد الذي في صحيح مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى ان كل مال منكم عبادي فهو لهم حلال وفيه واني خلقت عبادي خفاء فجاءتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم وقال الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن عيسى بن شيبه المصري حدثنا الحسين بن عبد الرحمن الاحتيابي حدثنا أبو عبد الله الجوزي جاني رفيق ابراهيم بن أدهم حدثنا ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس قال قلت هذه الآية عند النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا فقام سعد بن أبي وقاص

فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني مستجاب الدعوة فقال يا سعد أطلب مطعمك تكن مستجاب الدعوة والذي نفس محمد بيده ان الرجل يقذف اللقمة الحرام في جوفه ما يتقبل منه أربعين يوماً وأما عبد بنيت لجهنم من السحت والربا قالنا وأولى به وقوله انه لكم عدو مبين تنفر عنه وتحذر منه كما قال ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا وانما يدعوا خربه ليكونوا من أصحاب السعير وقال تعالى أقمتهخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا وقال قتادة والسدي في قوله ولا تتبعوا خطوات الشيطان كل معصية لله فهي من خطوات (٣٥٤) الشيطان وقال عكرمة هي نزغات الشيطان وقال مجاهد خطوه

أو قال خطاياه وقال أبو مجلز هي الذنور في المعاصي وقال الشعبي نذر رجل أن ينحر ابنه فافتاه مسروق بن بديع كبش وقال هذا من خطوات الشيطان وقال أبو الخي عن مسروق أني عبد الله ابن مسعود بضرع ومخ بفعل يأكل فاعتزل رجل من القوم فقال ابن مسعود ناولوا صاحبكم فقال لا أريده فقال أصام أنت قال لا قال فإشأنت قال حرمت أن آكل كل ضرع أبدا فقال ابن مسعود هذا من خطوات الشيطان فاطم وكفر عن يمينك رواه ابن أبي حاتم وقال أيضا حدثنا أبي حدثنا حسان بن عبد الله المصري عن سليمان التيمي عن أبي رافع قال غضبت يوما على امرأتى فقالت هي يومها مودية ويومها نصرانية وكل مملوك لها حران لم تطلق امرأتك فأتيت عبد الله بن عمر فقال انما هذه من خطوات الشيطان وكذلك قالت زينب بنت أم سلمة وهي يومئذ أفعه امرأتى في المدينة وأتيت عاصما وابن عمر فقالا مثل ذلك وقال عبد بن

بربوة والربوة بالحركات الثلاث المكان المرتفع ارتفاعا يسيرا وانما خص الربوة لان نباتها يكون أحسن من غيره مع كونه لا يصططه البرد في الغالب لجودته وكرمه ولطافته هو أنه بهبوب الرياح المظنة له قال الطبري وهي أرض الحزن التي تستكثر العرب من ذكرها واعتزضه ابن عطية فقال ان رياض الحزن منسوبة الى نجد لانها خير من رياض تهامة ونبات نجد أعطر ونسيمه أبرد وأرق ونجد يقال لها حرن وليست هذه المذكورة هناك من ذلك ولفظ الربوة مأخوذ من ربا يربو اذا زاد وقال الخليل الربوة أرض مرتفعة طيبة وقيل هي الأرض المستوية الجيدة الطيبة اذا أصابها المطر انتفعت وربت وأكثر ريحها وحلت أشجارها (أصابع اوابل) قال الخليل الوابل المطر الشديد يقال وبلت السماء تبل والأرض موبولة قال الاخفش ومنه قوله تعالى أخذوا بيلا أي شديدا وضرب وبيلا وعذاب وبيلا قال بعضهم

ماروضة من رياض الحزن معشبة ■ خضراء جاد عليها وابل هطل

أراد بالحزن ما غلظ وارتفع من الأرض (فأنت اكها) يضم الهمزة الثمرة التي تؤكل كقوله تعالى تؤتى أكها كل حين وإضافته الى الجنة إضافة اختصاص كسرج الفرس وباب الدار (ضعفين) أي مثلي ما كانت تثمر بسبب الوابل فالمراد بالضعف المثل وقيل أربعة أمثال (فان لم يصبها وابل فطل) أي فان الطل يكفيها وهو الطش أي المطر الضعيف الخفيف المستدق القطر قال المبرد وغيره تقديره فطل يكفيها وقال الزجاج تقديره فالذي يصنيها طل والمراد ان الطل ينوب مناب الوابل في اخراج الثمرة ضعفين وقال قوم الطل الندى وفي الصحاح الطل أضعف المطر والجمع أطلال قال الماوردي وزرع الطل أضعف من زرع المطر والمعنى ان نتقات هؤلاء ازا كية عند الله لا تضيع بحال وان كانت متقاربة ويجوز أن يعتبر التمثيل ما بين حالهم باعتبار ما صدر عنهم من النفقة الكثيرة والقليلة وبين الجنة المعهودة باعتبار ما أصابهم من المطر الكثير والقليل فكأن كل واحد من المطر ينضعف أكها فكذلك نفقتهم جلت أو قلت بعد ان يطلب بها وجه الله ازا كية زائدة في أجورهم (والله بما تعملون) أي عملنا ظاهر اقليبا (بصير) لا يخفى عليه من شيء وفي هذا ترغيب لهم بالاخلاص مع ترهيب من الرياء ونحوه فهو وعد ووعد (أيودأ) أي كرمكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب) الود الحب للشيء مع غنائه والهمزة

الداخله

حميد حدثنا أبو نعيم عن شريك عن عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس قال ما كان من بين أولي في غضب الداخلة فهو من خطوات الشيطان وكفارة كذارة عين وقوله انما يأمركم بالسوء والفحشاء وان تقولوا على الله ما لا تعلمون أي انما يأمركم عدوكم الشيطان بالافعال السيئة وأغاظ منها الفاحشة كالزنا ونحوه وأغظ من ذلك وهو القول على الله بلا علم فيدخل في هذا كل كافر ومبتدع أيضا (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكم عني فهم لا يعقلون) يقول تعالى واذا قيل لهؤلاء الكفرة

من المشركين اتبعوا ما أنزل الله على رسوله واتركوا ما أنتم عليه من الضلال والجهل قالوا في جواب ذلك بل تتبع ما ألّفينا أي وجدنا عليه آباءنا أي من عبادة الاصنام والانداد قال الله تعالى منكر عليهم أولو كان آباؤهم أي الذين يقتدون بهم ويقتنون أثرهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون أي ليس لهم فهم ولا هداية وروى ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنها نزلت في طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الاسلام فقالوا بل تتبع ما ألّفينا عليه آباءنا أنزل الله هذه الآية ثم ضرب لهم تعالى مثلاً كما قال تعالى للذين (٣٥٥) لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء فقال ومثل

الذين كفروا أي فيما هم فيه من الغي والضلال والجهل كالذواب السارحة التي لا تنقه ما يقال لها بل اذ انق بمرارعيها أي دعاها إلى ما يرشدّها لا تنقه ما يقول ولا تفهمه بل انما تسمع صوته فقط هكذا روى عن ابن عباس وأبي العباس ومجاهد وعكرمة وعطاء والحسن وقتادة وعطاء الخراساني والربيع بن أنس نحو هذا وقيل انما هذا مثل ضرب لهم في دعائهم الاصنام التي لا تسمع ولا تبصر ولا تعقل شيئاً اختار ابن جرير والاول أولى لأن الاصنام لا تسمع شيئاً ولا تعقله ولا تبصره ولا بطش لها ولا حياة فيها وقوله صم بكم عني أي صم عن سماع الحق بكم لا يتفوهون به عني عن رؤية طريقه ومسلكه فهم لا يعقلون أي لا يعقلون شيئاً ولا يفهمونه كما قال تعالى والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشا الله يضلله ومن يشا يجعله على صراط مستقيم (يا أيها الذين آمنوا) كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون

الداخله على الفل لا تكرار الوقوع والجنة تطلق على الشجر الملتف وعلى الارض التي فيها الشجر والاول أولى هنا قوله (تجري من تحتها الانهار) يراجع الضمير إلى الشجر من دون حاجة إلى مضاف محذوف وأما على الوجه الثاني فلا بد من تقديره أي من تحت أشجارها وهكذا قوله الآتي فاحترقت لا يحتاج إلى تقدير مضاف على الوجه الاول وأما على الثاني فيحتاج إلى تقديره أي فاحترقت أشجارها وخص النخل والاعناب بالذكر مع قوله (له فيها من كل الثمرات) لكونهما أكرم الشجر وأشرف الفواكه جامعين لثمنون المنافع لمافيهما من الغذاء والتفكه وهذه الجمل صفات الجنة والنخل اسم جمع واحده نخلة أو جمع نخل الذي هو اسم جنس والاعناب جمع عنب الذي هو اسم جنس واحده عنبة (وأصابه السكب) الواو للعال جلا على المعنى بتقدير قد وقيل غير ذلك وهذا أريح وكبر السن هو مظنة شدة الحاجة لما يلحق صاحبه من العجز عن تعاطي الاسباب والمعنى كثرت جهات حاجاته ولم يكن له كسب غيرها (وله ذرية ضعفاء) حال من الضمير في اصابه أي والحال ان له أولاد اصغار اعجزت عن الحركة بسبب الضعف والصغر فان من جمع بين كبر السن وضعف الذرية كان تحسره على تلك الجنة في غاية الشدة (فاصابها اعصار) الاعصار الريح الشديدة المرتفعة التي تهب من الارض إلى السماء كالعمود وهي التي يقال لها الزوبعة قاله الزجاج قال الجوهرى الزوبعة رئيس من رؤساء الجن ومنه سمي الاعصار زوبعة وأم زوبعة وأبازوبعة يقال فيه شيطان ماردهوى ريح تثير الغبار وترتفع إلى السماء كأنه عمود وقيل هي ريح تثير سحباً ذات رعد وبرق وقال ابن عباس ريح فيها سموم شديدة سميت بذلك لانها تلتف كما يلتف الثوب المعصور وقيل لانها تعصر السحاب وتجمع على أعاصير والريح مؤنثة على الاكثر وقد تذكروا على معنى الهواء وقال ابن انباري وكذلك أسماؤها الاعصار فانه مذكر (فيه نار فاحترقت) عطف على قوله فاصابها وهذه الآية تمثيل لمن يعمل خيراً ويضم ما يحبطه فيجده يوم القيامة عند شدة حاجته اليه لا يسمي ولا يغني من جوع بحال من له هذه الجنة الموصوفة وهو متصف بتلك الصفة وقال ابن عباس ضرب الله مثلاً لعمل رجل غني يعمل بطاعة الله ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أحرق أعماله كلها (كذلك) أي كما بين ما ذكر من أمر النشقة المقبولة وغيرها (بين الله لكم الآيات) قال ابن عباس

انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم يقول تعالى أمر عباده المؤمنين بالاكل من طيبات ما رزقهم تعالى وان يشكروه تعالى على ذلك ان كانوا عبيده والاكل من الحلال سبب لتقبل الدعاء والعبادة كما ان الاكل من الحرام يمنع قبول الدعاء والعبادة كما جاء في الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا الفضيل بن مرزوق عن عدي بن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس ان الله طيب لا يقبل الاطيباوان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا حتى بما تعملون

عليهم وقال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأني يستجاب لذلك ورواه مسلم في صحيحه والترمذي من حديث فضيل ابن مرزوق ولما امتن تعالى عليهم برزقه وأرشدتهم إلى الأكل من طيبه ذكر أنه لم يحرم عليهم من ذلك إلا الميتة وهي التي تموت حتف أنفها من غير تذكية وسواء كانت منخقة أو موقوذة أو متروية أو نطيحة أو عدا عليها السبع وقد خصص الجمهور من ذلك ميتة البحر لقوله تعالى أحل لكم صيد البحر (٣٥٦) وطعامه على ما سيأتي إن شاء الله وحديث العنبر في الصحيح وفي المسند

والموطأ والسنن قوله عليه السلام في البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته وروى الشافعي وأحدوا بن ماجه والدارقطني حديث ابن عمر مرفوعاً أحل لنا ميتتان ودمان السمك والجراد والكبد والطحال وسبأني تقرير ذلك إن شاء الله في سورة المائدة * (مسألة) * ولبن الميتة ويضها المتصل بها نجس عند الشافعي وغيره لأنه جزء منها وقال مالك في رواية هو طاهر إلا أنه نجس بالمجاورة وكذلك أنفحة الميتة فيها الخلاف والمشهور عندهم أنها نجسة وقد أوردوا على أنفسهم أكل الصحابة من جبن الجوس فقال القرطبي في التفسير ههنا يخاطب اللبن منها يسير ويعني عن قليل النجاسة إذا خالط الكثير من المائع وقد روى ابن ماجه من حديث سيف بن هرون عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سليمان رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السمك والجبين والنفرا فقال الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا

يعني في زوال الدنيا وإقبال الآخرة (علكم تتفكرون) أي تعتبرون (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم) أي من جيد ما كسبتم وخياره كذا قال الجمهور وقال جماعة أن معنى الطيبات هنا الحلال ولا مانع من اعتبار الأمرين جميعاً لأن جيد الكسب ومختاره إنما يطلق على الحلال عند أهل الشرع وإن أطلقه أهل اللغة على ما هو جيد في نفسه حلالاً كان أو حراماً فالحقيقة الشرعية مقدمة على اللغوية قال علي بن أبي طالب ما كسبتم من الذهب والفضة وقال مجاهد من التجارة وقيل المواشي قيل وفيه دليل على إباحة الكسب وفي الحديث عن المقدام أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ما أكل أحد طعاماً خيراً من أن يأكل من عمل يده أخرجه البخاري واختلف في المراد بالانفاق فقيل الزكاة المفروضة لأن الأمر للوجوب وقيل صدقة التطوع وقيل الفرض والنفل جميعاً (ومما) أي من طيبات ما (أخرجنا لكم من الأرض) وحذف لدلالة ما قبله عليه وهي النباتات والمعادن والركاز وقال علي يعني من الحب والثروكل شيء عليه زكاة وقال مجاهد من الثمار وظاهر الآية يدل على وجوب الزكاة في كل ما خرج من الأرض لكن الجمهور خصصوا هذا العموم وخصه الشافعي بما يزرعه الأدميون ويقتات اختياراً وقد بلغ نصاباً وبثمر النخل وغير الغنم وأبقاه أبو حنيفة على عمومها فوجب في كل ما يقصد من نبات الأرض كالقواكه والبقول والخضراوات كالبطيخ والقثاء والخيار وأوجب في ذلك العشر قليلاً كان أو كثيراً والاولى وتفصيل ذلك في كتب الفروع (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون) أي لا تقصدوا المال الردي وفي الآية الأمر باتفاق الطيب والنهي عن اتفاق الخبيث وقد ذهب جماعة من السلف إلى أن الآية في الصدقة المفروضة وذهب آخرون إلى أنها تتم صدقة الفرض والتطوع وهو الظاهر وسيأتي من الأدلة ما يؤيد هذا وتقديم الظرف يفيد التخصيص أي لا تنقصوا الخبيث بالاتفاق أي لا تقصدوا المال الخبيث مخصوصين بالاتفاق به قاصرين له عليه أخرجه الترمذي وصححه وابن ماجه وغيره ما عن البراء بن عازب قال نزلت فينا عشر الانصار كنا أصحاب نخل وكان الرجل يأتي من نخله على قدر كثرته وقلة وكان الرجل يأتي بالقنوا والقنوين فيعاقبه في المسجد وكان أهل الصدقة ليس لهم طعام فكان أحدهم إذا جاع ألقى القنوفر فضر به بعصاه فيسقط البسر والتمر فياً كل وكان ناس ممن لا يرغب في الخير

عنه وكذلك حرم عليهم لحم الخنزير سواء ذكراً أم ماته حتف أنفه ويدخل شحمه في حكم لحمه أما تغليبا يأتي وأن اللحم يشمل ذلك أو بطريق القياس على رأي وكذلك حرم عليهم ما أهل به لغير الله وهو ما ذبح على غير اسمه تعالى من الانصاب والانداد والازلام ونحو ذلك مما كانت الجاهلية يتكبرون له وذكر القرطبي عن ابن عثمة أنه نقل عن الحسن البصري أنه سئل عن امرأة علمت عرساً للعباء فحترت فيه جزوراً فقال لا تؤكل لأنها ذبحت لصنم وأورد القرطبي عن عائشة رضي الله عنها أنها سألت عما يذبحه العجم لأعيادهم فيهدون منه للمسلمين فقالت ما ذبح لذلك اليوم فلا تأكلوا منه وكلاهما من أشجارهم ثم أباح تعالى

تناول ذلك عند الضرورة والاحتياج اليها عند فقد غيرها من الاطعمة فقال من اضطر غير باغ ولا عادي في غير بقى ولا عدوان وهو مجاوزة الحد فلا اثم عليه أى فى كل ذلك ان الله غفور رحيم وقال مجاهد من اضطر غير باغ ولا عادي فاطع السبل أو مقارفا للامة أو خارجا في معصية الله فله الرخصة ومن خرج باغيا أو عاديا أو في معصية الله فلا رخصة له وان اضطر اليه وكذا روى عن سعيد بن جبير وقال سعيد بن جابر في رواية عنه ومقاتل بن حيان غير باغ يعنى غير مستعمله وقال السدي غير باغ يتبع فيه شهوته وقال آدم بن أبي إياس حدثنا صخرة عن عثمان بن عطاء وهو الخراساني عن أبيه (٣٥٧) قال لا يشوى من الميتة ليشبهه ولا يطبخه ولا يأكل كل الاعلقة ويحمل معه ما يبلغه الحلال فإذا بلغه ألقاه وهو قوله ولا عاد ويقول لا يعدو به الحلال وعن ابن عباس لا يشبع منها وفسره السدي بالعدوان وعن ابن عباس غير باغ ولا عاد قال غير باغ في الميتة ولا عادي

أكله وقال قتادة من اضطر غير باغ ولا عاد قال غير باغ في الميتة أى فى كل ما كان يعمد حلالا الى حرام وهو يجب دعه مندوحة وحكى القرطبي عن مجاهد في قوله من اضطر أى أكره على ذلك بغير اختياره * (مسئلة) * إذا وجد المضطر ميتة وطعام الغير بحيث لا قطع فيه ولا أذى فإنه لا يحل له أكل الميتة بل يأكل طعام الغير بغير خلاف كذا قال ثم قال وإذا أكله والحالة هذه هل يضمن أم لا فيه قولان هماروايتان عن مالك ثم أورد من سنن ابن ماجه من حديث شعبة عن أبي إياس جعفر ابن أبي وحشية سمعت عبدا بن شرجيل العنزي قال أصابتنا عاما مخضصة فأنت المدينة فأنت حائطا فأخذت سديلا ففركته

يأتى بالقنوفيه الشيخ والحشف والقنوقد انكسر فيعلقه فانزل الله هذه الآية وفى الباب أحاديث وعن علي قال نزلت هذه الآية فى الزكاة المفروضة وعن ابن عباس قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشترون الطعام الرخيص ويتصدقون فانزل الله هذه الآية (ولستم ياخذيه) أى والحال انكم لا تأخذونه فى معاملاتكم فى وقت من الاوقات هكذا بين معناه الجمهور وقيل معناه ولستم ياخذيه لو وجدتموه فى السوق يباع (الأن) أى بان (تغمضوا فيه) هو من أغمض الرجل فى أمر كذا اذا تساهل ورضى ببعض حقه وتجاوز وغض بصره عنه وقرئ بفتح التاء وكسر الميم مخففا وقرئ بضم التاء وكسر الميم مشددة والمعنى على الثانية الآن تهمضوا سوهم من البائع منكم وعلى الثالثة الان تأخذوا بنقصان قال ابن عطية وقراءة الجمهور وهى الاولى تخرج على التجاوز وعلى تغميض العين لان أغمض بمنزلة غمض أو على ان الابعى حتى أى حتى تأتوا غامضا من التأويل والنظر فى أخذ ذلك والاعراض يطلق على كل من التساهل فى الشيء واطباق جفن العين وإذا عرفت هذا عرفت ان لا حاجة له عوى الجواز والكفاية التى قالها بعضهم والمعنى لستم ياخذيه فى حال من الاحوال الا فى حال الاعراض (واعلموا أن الله غنى) عن صدقاتكم لم يأمركم بالتصدق (١) لعوز واحتياج اليها بل لنفعكم بها واحتياجكم لثوابها فينبغى لكم أن تحرروا فيها الطيب (جميد) محمود فى أفعاله على كل حال من التعذيب والاثابة (الشيطان يعدكم الفقر) قد تقدم معنى الشيطان واشتقاقه ويعدكم معناه يخوفكم بالفقر ثلاثا تتفقوا هذه الآية متصلة بما قبلها وقرئ الفقر بضم الفاء وهى لغة قال الجوهري والفقر لغة فى الفقر مثل الضعف والضعف (ويأمركم بالفحشاء) أى الخصلة الفحشاء وهى المعاصى والانفاق فيها والبخل عن الانفاق فى الطاعات قال فى الكشف والفاحش عند العرب البخل انتهى ولكن العرب وان أطلقته على البخل فذلك لا ينافى إطلاقهم على غيره من المعاصى وقد وقع كثير فى كلامهم والمعنى يحسن لكم البخل ومنع الزكاة والصدقة قال الكلبى كل فحشاء فى القرآن فالمراد به الزنا لا هذا الموضع (والله يعدكم مغفرة منه وفضلا) بسبب الانفاق كقوله ان الحسنات يذهبن السيئات وقوله وما انفقم من شئ فهو يخلفه والوعد فى كلام العرب اذا أطلق فهو فى الخير واذا قيد فقد يقيد تارة بالخير وتارة بالشر ومنه قوله تعالى

وأكلته وجعلت منه فى كسائي فحاش صاحب الحائط فضر بني وأخذتوى فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال للرجل ما أطعمته اذ كان جائعا ولا ساعيا ولا علمته اذ كان جاهلا فأمره فرد اليه ثوبه وأمره بوسق من طعام أو نصف وسق اسناد صحيح قوى جديده شواهد كثيرة من ذلك حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الثمر المعلق فقال من أصاب منه من ذى حاجة بغيره غير متخذ خبطة فلا شئ عليه الحديث وقال مقاتل بن حيان فى قوله فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم فيما أكل من اضطرار وبلغنا والله أعلم انه لا يزاد على ثلاث لقم وقال سعيد بن جبير غفور لما أكل من الحرام (١) العوز بفتحين درويش شدن ونايافت شدن اه صراح

رحيم اذا حل له الحرام في الاضرار وقال وكيع أخبرنا الاعمش عن أبي الغضن عن مسروق قال من اضطر فلم يأكل ولم يشرب ثم مات دخل النار وهذا يقتضي أن كل الميتة للمضطر عزيمة لا رخصة قال أبو الحسن الطبري المعروف بالسكا الهراشي رقيق الغزالي في الاشتغال وهذا هو الصحيح عندنا كالأفطار للمريض ونحو ذلك (ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمنًا قليلاً أو ثمنًا مائياً كاون في بطونهم النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما (٣٥٨) أصبرهم على النار ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا

النار وعداها الله الذين كفروا ومنه أيضاً في هذه الآية من تقييد وعد الشيطان بالنار وتقييد وعد الله سبحانه بالمغفرة والفضل والمغفرة المستمرة على عبادة في الدنيا والآخرة لنفوسهم وكثارتها والفضل أن يخلف عليهم أفضل مما أنفقوا في وسع لهم في أرزاقهم وينعم عليهم في الآخرة بما هو أفضل وأكثر وأجل وأجل (والله واسع) أي غني قادر على اغناءكم واخلاف ما تنفقونه (عليهم) باتفاقكم لا تخفى عليه خافية عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ما من يوم يصبح فيه العباد الا وملكان ينزلان يقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر أعط ممسكاً تلفاً أخرجه الشيخان وفي الباب أحاديث (بئس الحكمة من يشاء) الحكمة هي العلم وقيل الفهم وقيل الاصابة في القول ولا مانع من الحل على الجميع شمولاً أو بدلاً وقيل انها النبوة وقيل الخشية وقيل العقل وقيل الورع وقيل المعرفة بالقرآن وقيل الفقه في الدين وقيل التفكير في أمر الله وقيل طاعة الله والعمل بها وهذه الأقوال كلها قريب بعضها من بعض لان الحكمة مصدر من الاحكام وهو الاتفاق في عمل أو قول وكل ما ذكره نوع من الحكمة التي هي الجنس فكأن الله تعالى حكمة وسنة تبيها صلى الله عليه وآله وسلم حكمه وأصل الحكمة ما يمنع من السفسه وهو كل قبيح وعن ابن عباس قال الحكمة المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه وحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وامثاله وعنه قال انها القرآن يعني تفسيره وعنه انها الفقه في القرآن وعن أبي الدرداء انها قراءة القرآن والتفكير فيه وعن أبي العالية هي الكتاب والنهم به وبه قال النخعي وعن مجاهد هي الكتاب يؤتى اصابته من يشاء وعنه قال هي الاصابة في القول وعن أبي العالية ومطر الوراق قال هي الخشية (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً) قرئ ومن يؤت الحكمة على البناء للفاعل وقراءة الجمهور على البناء للمفعول أي من أعطاه الله الحكمة أي العلم النافع المؤدى الى العمل الصالح فقد أعطاها خيراً عظيماً قدره جليلاً خطره لمصيره الى السعادة الابدية والتسكير للتعظيم (وما يذكر الا أولو الابواب) أي الذين عقلوا عن الله أمره ونهيهم والابواب العقول واحدها ب وقد تقدم الكلام فيه وفيه من الترهيب في المحافظة على الاحكام الواردة في شأن الاتفاق ما لا يخفى والجملة اما حال واما اعتراض تذييلي (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه) ما شرطية ويجوز ان تكون

في الكتاب لاني شقاق بعيد) يقول تعالى ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب يعني اليهود الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتبهم التي بأيديهم مما تشهد له بالرسالة والنبوة فكتموا ذلك لئلا تذهب رياستهم وما كانوا يأخذونه من العرب من الهدايا والتحف على تعظيمهم آباءهم فخشوا لعنهم الله ان أظهروا ذلك أن يتبعه الناس ويتركوه فكتموا ذلك ابقاء على ما كان يحصل لهم من ذلك وهو نزر يسير فباعوا أنفسهم بذلك واعتاضوا عن الهدى وتباع الحق وتصدق الرسول والايان بما جاء عن الله بذلك النذر اليسير فخابوا وخسروا في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فان الله أظهر لعباده صدق رسوله بما نصبه وجعله معه من الايات الظاهرات والدلائل القاطعات فصدقه الذين كانوا يخافون أن يتبعوه و صاروا عوناً له على قتالهم وبأوا بغضب على غضب وذمهم الله في كتابه في غير موضع فمن ذلك هذه الآية الكريمة ان الذين يكتمون ما أنزل الله من

الكتاب ويشترون به ثمنًا قليلاً وهو عرض الحياة الدنيا أو ثمنًا مائياً كاون في بطونهم النار أي انما كاون في بطونهم ناراً تاجج في بطونهم يوم القيامة كما قال تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً وفي الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الذي يأكل أو يشرب في آية الزهب والفضة انما يجرجر في بطنه نار جهنم وقوله ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم وذلك لانه تعالى غضبان عليهم لانهم كتموا وقد علموا فاستحقوا الغضب فلا ينظر اليهم ولا يزكهم أي يثني عليهم ويمدحهم بل يعذبهم عذاباً أليماً وقد ذكر ابن أبي

موصولة

حاتم وابن مردويه ههنا حديث الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم ولا ينزلهم عليهم ولهم عذاب اليم شيخ زان ومكاذب وعاتل مستكبر ثم قال تعالى يخبر عنهم اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى أى اعتاضوا عن الهدى وهو نشر ما فى كتبهم من صفة الرسل وذكربعضه والبيارة بمن كتب الانبياء واتباعه وتصديقه استبدلوا عن ذلك واعتاضوا عنه الضلالة وهو تكذيبه والكفر به وكتان صفاته فى كتبهم والعذاب بالمغفرة أى اعتاضوا عن المغفرة بالعذاب وهو ما تعاطوه من أسبابه المذكورة وقوله تعالى (٢٥٩) فما أصبرهم على النار يخبر تعالى عنهم فى عذاب

شديد عظيم هائل يتعجب من رأيهم فيها من صبرهم على ذلك من شدة ما هم فيه من العذاب والنكال والاعلال عما ذاب الله من ذلك وقيل معنى قوله فما أصبرهم على النار أى فما أدومهم لعمل المعاصى التى تقضى بهم الى النار وقوله تعالى ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق أى انما استحقوا هذا العذاب الشديد لان الله تعالى أنزل على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وعلى الانبياء قبله كتبهم بتحقيق الحق وإبطال الباطل وهؤلاء اتخذوا آيات الله هزوا فكذبهم يأمرهم بإظهار العلم ونشره خالفوه وكذبوه وهذا الرسول الخاتم يدعوهم الى الله تعالى ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وهم يكذبونه ويخالفونه ويجهلونهم ويكتون صفته فاستهزؤا بآيات الله المنزلة على رسوله فلهم هذا الاستحقاق العذاب والنكال ولهذا قال ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا فى الكتاب لى شقاق بعيده (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب

موصولة والعائد محذوف أى الذى نفقته وهذا بيان لحكم كل عام يشمل كل صدقة مقبولة وغير مقبولة وكل نذر مقبول وغير مقبول وفيه معنى الوعد لمن أنفق ونذر على الوجه المقبول والوعد لمن جاء بعكس ذلك ووحد الضمير مع كونه مرجعه شيئين هما النفقة والنذر لان التقدير وما أنفقتم من نفقة فان الله يعلمها وأنذرتهم من نذر فان الله يعلمه ثم حذف أحدهما استغناء بالآخر قاله النحاس وقيل انما كان العطف فيه بكلمة أو كفى قولك زيد أو عمرو فانه يقال أكرمه ولا يقال أكرمتها والاولى أن يقال ان العطف بأو يجوز فيه الامران بوحيد الضمير كفى هذه الآية وفى قوله تعالى واذا رآوا تجارة أولهوا انفضوا اليها وقوله ومن يكسب خطيئة أو اثماً ثم يرجع اليها فليست به برئاً وتنبه كفى قوله تعالى ان يكن غنياً وفقيراً فان الله اولى بهم ما ومن الاول فى العطف بالواو قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها وقيل اذا وحد الضمير بعد ذكر شيئين أو شياء فهو بتأويل المذكور أى فان الله يعلم المذكور به جزم ابن عطية وربحه القرطبي وذكربعضه كثير من النجاة فى مؤلفاتهم (وما للظالمين) انفسهم بما وقعوا فيه من الاثم بخالفه ما امر الله به من الانفاق فى وجوه الخير (من انصار) ينصرونهم ويمنعونهم من عقاب الله بما ظلموا به انفسهم والاولى الحل على العموم من غير تخصيص بما يفهمه السياق أى ما للظالمين بأى مظلة كانت من أنصار وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى نذر الطاعة والمعصية فى الصحيح وغيره ما هو معروف بقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا نذر فى معصية الله وقوله من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصيه فلا يعصه وقوله النذر ما اتبعى به وجه الله وثبت عنه فى كفارة النذر ما هو معروف (ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تحفقوها وتولوها الفقراء فهو خير لكم) فى هذا نوع تفصيل لما اجل فى الشرطية المتقدمة ولذا ترك العطف بينهما أى ان تظهروا الصدقات فنعماً شيئاً أظهرها وان تحفقوها وتصبوا بها مصارفها من الفقراء فالأخفاء خير لكم وقد ذهب جمهور من المفسرين الى أن هذه الآية فى صدقة التطوع لا فى صدقة الفرض فلا فضيلة للأخفاء فيها بل قد قيل ان الاظهار فيها أفضل وقالت طائفة ان الاخفاء أفضل فى الفرض والتطوع عن ابن عباس قال جعل السر فى التطوع بفضل علانيته أسبغين ضعفاً وجعل صدقة الفريضة علانيتهما أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفاً وكذا جميع الفرائض والنوافل فى

ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين واتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلوات وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحسن البأس اولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون) اشتملت هذه الآية الكريمة على جل عظيمة وقواعد عميقة وعقيدة مستقيمة كما قال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا عبيد بن هشام الحلبي حدثنا عبيد الله بن عمرو عن عامر بن شقير عن عبيد الكريم عن مجاهد عن أبى ذر انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الايمان قتلا عليه ليس البر أن تولوا وجوهكم الى آخر الآية قال ثم سأله أيضاً فتلاها

عليه ثم سأل فقال إذا علمت حسنة أحبها قلبك وإذا علمت سيئة أبغضها قلبك وهذا منقطع فان مجاهد المديرك بأذرقاته مات قديما وقال المسعودي حدثنا القاسم بن عبد الرحمن قال جاء رجل إلى أبي ذر فقال ما الإيمان فقرأ عليه هذه الآية ليس البر أن تولوا وجوهكم حتى تفرغ منها فقال الرجل ليس عن البر سألتك فقال أبو ذر جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عما سألتني عنه فقرأ عليه هذه الآية فأبى أن يرضى كما أبى أن يرضى فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأشار بيده المؤمن إذا عمل حسنة سرته ورجا ثوابها وإذا عمل سيئة أخرته (٣٦٠) وخاف عقابها رواه ابن مردويه وهذا أيضا منقطع والله أعلم وأما

الكلام على تفسير هذه الآية فان الله تعالى لما أمر المؤمنين أولا بالتوجه إلى بيت المقدس ثم حوّلهم إلى الكعبة شق ذلك على نفوس طائفة من أهل الكتاب وبعض المسلمين فأمر الله تعالى ببيان حكمته في ذلك وهو أن المراد انما هو طاعة الله عز وجل وامثال أمره والتوجه حيثما وجهه واتباع ما شرع فهذا هو البر والتقوى والإيمان الكامل وليس في لزوم التوجه إلى جهة من المشرق أو المغرب بر ولا طاعة ان لم يكن عن أمر الله وشرعه ولهذا قال ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر الآية كما قال في الاضاحي والهديا لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية ليس البر أن تصلوا ولا تعملوا فهذا حين تحول من مكة إلى المدينة ونزلت الفرائض والحدود فأمر الله بالفرائض وعمل بها وروى عن الضحالك ومقاتل نحو ذلك وقال

أبو العالية كانت اليهود تقبل قبل المغرب وكانت النصارى تقبل قبل المشرق فقال الله تعالى ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب يقول هذا كلام الإيمان وحقيقته العمل وروى عن الحسن والربيع بن أنس مثله وقال مجاهد ولكن البر ما ثبت في القلوب من طاعة الله عز وجل وقال الضحالك ولكن البر والتقوى أن تؤدوا الفرائض على وجوهها وقال الثوري ولكن البر من آمن بالله الآية قال هذه أنواع البر كلها وصدق رحمه الله فان من اتصف بهذه الآية فقد دخل في عرى الاسلام كلها وأخذ بمجامع الخير كله وهو الإيمان بالله وأنه لا اله الا هو وصدق بوجود الملائكة الذين هم سفرة بين الله ورسوله والكتاب

اربع مائة

وهو اسم جنس يشمل الكتب المنزلة من السماء على الانبياء حتى ختمت بأشرفها وهو القرآن المهيمن على ما قبله من الكتب الذي انتهى اليه كل خير واشتمل على كل سعادة في الدنيا والآخرة ونسخ به كل ما سواه من الكتب قبله وآمن بأنباء الله كلهم من أولهم الى خاتمهم محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وقوله وآتى المال على حبه أى أخرجه وهو محب له راغب فيه نص على ذلك ابن مسعود وسعيد بن جبير وغيرهما من السلف والخلف كما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة مرفوعاً أفضل الصدقة ان تصدق وأنت صحيح شحيح تأمل الغنى وتخشى الفقر وقد روى الحاكم (٣٦١) في مستدركه من حديث شعبة والثوري

عن منصور عن زبيد عن مرة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وآتى المال على حبه ان تعطيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (قلت) وقد رواه وكيع عن الاعمش وسفيان عن زبيد عن مرة عن ابن مسعود موقوفاً وهو أصح والله أعلم وقال تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً اتانا طعنكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً وقال تعالى ان تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وقوله ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ثم أرفع من هذا وهو انهم آثروا بما هم مضطرون اليه وهو لا أعطوا وأطعموا ما هم محبوبون له وقوله ذوى القربى وهم قرابات الرجل وهم أولى من أعطى من الصدقة كما ثبت في الحديث الصدقة على المساكين صدقة وعلى ذوى الرحم ثنتان صدقة وصله فهم أولى الناس بك وبرك واعطائك وقد أمر الله تعالى

أربعمائة رجل لم يكن لهم بالمدينة مساكن ولا عسائر وكانوا يأوون الى صفة في المسجد يعملون القرآن بالليل وهم الذين حبسوا أنفسهم على الجهاد خاصة وعلى طاعة الله عامة قيل منعوا عن التكسب لما هم فيه من الضعف (لا يستطيعون ضرباً في الارض) للتكسب بالتجارة والزراعة ونحو ذلك بسبب ضعفهم قال مجاهد هم مهاجرو قريش بالمدينة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر وبالصدقة عليهم وقال سعيد بن جبير هم قوم أصابتهم الجراحات في سبيل الله فصاروا زمنى فجعل لهم في أموال المسلمين حقاً وقيل كل من يتصف بالفقر وما ذكر معه (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) ذكر سبحانه من صفة أولئك الفقراء ما يوجب الخنوع عليهم والشفقة بهم وهو كونهم متعففين عن المسئلة وظاهر المسئلة بحيث يظنهم الجاهل بهم ومن لم يختبر حالهم انهم أغنياء والتعفف تفعل من العفة وهو بناء بالغة من عف عن الشيء اذا أمسك عنه وتزهد عن طلبه وفي يحسبهم لغتان فتح السنين وكسرها قال أبو على الفارسي والفتح أقبس لان العين من الماضى مكسور فبأبها أن تأتى في المضارع مفتوحة فالقراءة بالكسر على هذا حسنة وان كانت شاذة ومن لا ابتداء للغاية وقيل لبيان الجندس (تعرفهم) أى تعرف فقرهم (بسيماهم) أى برئان ثيابهم من الضر وصفرة ألوانهم من الجوع وضعف أبدانهم من النقر وكل ما يشعر بالفقر والحاجة وقيل التواضع والخضوع والاول أولى والخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح للمخاطبة والسيما مقصورة العلامة وقد تدو هي مقابلة لانهم مشقة من الوسم فهى من السمة أى العلامة (لا يسألون الناس الخاف) الخاف الاحاح في المسئلة وهو مشتق من الخاف سعى بذلك لاشتماله على وجوه الطلب في المسئلة كاشتمال الخاف على التعطية والمعنى انهم لا يسألونهم البتة لاسؤال الاحاح ولا سؤال غير الاحاح وبه قال الطبرى والزجاج واليه ذهب جمهور المفسرين ووجهه ان التعفف صفة ثابتة لهم لا تفارقهم ومجرد السؤال ينافيها وقيل المراد انهم اذا سألوا سألوا بآفة لا يلقون في سؤالهم وهذا وان كان هو الظاهر من توجه النفي الى القميد دون المقيد لكن صفة التعفف تنافيه وأيضاً كون الجاهل بهم يحسبهم أغنياء لا يكون الامع عدم السؤال البتة وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس المسكين الذى ترده التمرة

(٤٦ - فتح البيان ل) بالاحسان اليهم في غير موضع من كتابه العزيز واليتامى هم الذين لا كسب لهم وقد مات آباؤهم وهم ضعفاء صغار دون البلوغ والقدرة على التكسب وقد قال عبد الرزاق أنبأنا عمر عن جوير عن الضحالك عن الزبال بن سبرة عن علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتم بعد حلم والمساكين وهم الذين لا يجدون ما يكفيهم في قوتهم وكسوتهم وسكنائهم فيعطون ما يستتبع حاجتهم وخلقهم وفي الصحيحين عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بهذا الطواف الذى ترده التمرة والتمران واللقمة واللقمة وليكن المسكين الذى لا يجد غنى يغنيه ولا يظن له فيصدق عليه وابن السبيل وهو

المسافر المحتار الذي قد فرغت نفسه فيعطى ما يوصله الى بلده وكذا الذي يريد سفر اى طاعة فيعطى ما يكفيه في ذهابه وايابه ويدخل في ذلك الضيف كما قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس انه قال ابن السميل هو الضيف الذي ينزل بالمسلمين وكذا قال مجاهد وسعيد بن جبير وابو جعفر الباقر والحسن وقنادة والضحك والزهرى والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان والسائلين وهم الذين يتعرضون للطلب فيعطون من الزكوات والصدقات كما قال الامام أحمد حدثنا وكيع وعبد الرحمن قال لا حدثنا سفيان عن مصعب ابن محمد عن يعلى بن ابي يحيى عن فاطمة (٣٦٢) بنت الحسين عن أبيها قال عبد الرحمن بن حسين بن علي قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وان جاء على فرس رواه أبو داود وفي الرقاب وهم المكاتبون الذين لا يجحدون ما يؤدونه في كتابتهم وسيأتي الكلام على كثير من هذه الاصناف في آية الصدقات من براءة ان شاء الله تعالى وقد قال ابن ابي حاتم حدثنا أبي حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا شريك عن أبي حمزة عن الشعبي حدثني فاطمة بنت قيس انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أفي المال حق سوى الزكاة قالت لا على وأتى المال على حبه ورواه ابن مردويه من حديث آدم بن أبي اياس ويحيى بن عبد الحميد كلاهما عن شريك عن أبي حمزة عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المال حق سوى الزكاة ثم قرأ ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب الى قوله وفي الرقاب وأخرجه ابن ماجه والترمذي وضعف أباحزة ميمونا الاوروق ورواه سيار واسماعيل بن سالم عن الشعبي وقوله

والقرتان واللقمة واللقمة انما المسكين الذي يتعفف واقرؤا ان شئتم لا يسألون الناس الخافا وقد ورد في تحريم المسئلة أحاديث كثيرة الا من ذى سلطان أوفى أمر لا يجحد منه بدأ وما تنفقوا من خرفان الله به علم أي يعلم بمقادير الانفاق ويجازى عليه وفيه حث على الصدقة والانفاق في الطاعة لاسماعيل على هؤلاء (الذين يتفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية) يفيد زيادة رغبتهم في الانفاق وشدة حرصهم عليه حتى انهم لا يتركون ذلك ليلا ولا نهارا ويفعلونه سرا وجهرا عند ان تنزل بهم حاجة المحتاجين وتظهر لايتهم فاقعة المتفائقين في جميع الازمنة على جميع الاحوال وعن ابن عباس بسند ضعيف قال نزلت في علي بن ابي طالب كانت عنده أربعة دراهم لا يملك غيرها فتصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا ودرهما سرا ودرهما علانية وفي الآية إشارة الى أن صدقة السر أفضل من صدقة العلانية لانه تعالى قدم نفقة الليل على نفقة النهار وقدم السر على العلانية وقيل نزلت في الذين يربطون الخيل للجهاد في سبيل الله لانهم يعلقونها في هذه الاربعة الاحوال والاول أولى عن غريب المليك مرفوعا قال نزلت هذه الآية في أصحاب الخيل وقال أبو امامة الباهلي فيمن لا يربطها خيلا ولا رياء ولا سمعة وعن ابن عباس قال هم الذين يعلقون الخيل في سبيل الله وقال قتادة ثولا يقوم أنفقوا في سبيل الله الذي افترض عليهم في غير سرف ولا اطلاق ولا تبذير ولا فساد وقال سعيد بن المسيب نزلت في عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان في نفقتهم في جيش العسرة وكون ما ذكر سبيا لنزولها لا يقتضي خصوص الحكم به بل انهجرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (فلهم أجرهم عند ربهم) الفاء للدلالة على سببية ما قبلها لما بعد ها وقيل هي للعطف (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أي يوم القيامة أوفى الدارين (الذين يأكلون الربوا) الربا في اللغة الزيادة مطلقا يقال ربا الشيء يربو اذا زاد وفي الشرع يطلق على شئين علي ربا الفضل وربا النسبة حسب ما هو مفصل في كتب الفروع وغالب ما كانت تفعله الجاهلية انه اذا حل أجل الدين قال من هوله لمن هو عليه اتقضى أم تربي فاذا لم يقض زاد مقدر ارفى المال الذي عليه وأخرله الاجل الى حين وهذا حرام بالاتفاق وقياس كتابة الربا بالياء للكسرة في أوله وقد كتبه في المصحف بالواو وليس المراد بالذين يأكلون الربا اختصاص هذا الوعيد بيا كنه بل هو عام لكل من يعامل بالربا فياخذوه ويعطيهم وانما خص

واقام الصلاة وآتى الزكاة أي وأتم أفعال الصلاة في أوقاتها وبركوعها وسجودها وطمأنينتها وخشوعها الاكل على الوجه الشرعي المرضي وقوله وآتى الزكاة يحتمل أن يكون المراد به زكاة النفس وتخليصها من الاخلاق الدنيئة الرذيلة كقوله قد أفلح من زكاهها وقد خاب من دساها وقول موسى لفرعون هل لك الى أن تركي وأهديك الى ربك فتحشي وقوله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة ويحتمل أن يكون المراد زكاة المال كما قاله سعيد بن جبير ومقاتل بن حيان ويكون المذكور من اعطاء هذه الجهات والاصناف المذكورين انما هو التطوع والبر والصلة ولهذا تقدم في الحديث عن فاطمة بنت قيس ان

في المال حقاسوى الزكاة والله اعلم وقوله والموقوفون بعهدهم اذا عاهدوا كقوله الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون المشاق وعكس هذه الصفة النفاق كما صح في الحديث آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان وفي الحديث الآخر اذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر وقوله والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أى في حال الفسق وهو البأساء وفي حال المرض والاسقام وهو الضراء وحين البأس أى في حال القتال والتقاء الاعداء قاله ابن مسعود وابن عباس وأبو العالية ومرة الهمداني ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن وقادة والربيع (٣٦٣) بن أنس والسدي ومقاتل بن حيان

وأبو مالك والضحاك وغيرهم وانما نصب الصابرين على المدح والحث على الصبر في هذه الاحوال لشدة وصوته والله أعلم وهو المستعان وعليه التكلان وقوله أولئك الذين صدقوا أى هؤلاء الذين اتصفوا بهذه الصفات هم الذين صدقوا في ايمانهم لانهم حققوا الايمان القلبي بالقوال والافعال فهوؤلاءهم الذين صدقوا وأولئك هم المتقون لانهم اتقوا المحارم وفعولوا الطاعات (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحرب بالحر والعبد بالعبد والانسى بالانسى فمن غي له من أخيه شيئاً فاتباع بالمعروف وأداء اليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم ولكم في القصاص حياة يا أولى الالباب لعلكم تتقون) يقول تعالى كتب عليكم العدل في القصاص أيها المؤمنون حرّم بحركم وعبدكم بعبدكم وأتاكم بأتاكم ولا تتجاوزوا وتعبدوا كما اعتدى من قبلكم وغير واحكم الله فيهم وسبب ذلك قرينة والنصير

الا كل زيادة التشنيع على فاعله ولكونه هو الغرض الا هم فان أخذ الرابا انما أخذ للذكل عن جابر قال لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهديه رواه مسلم (لا يقومون) أى يوم القيامة من قبورهم وبهذا فسر جمهور المفسرين قالوا انه يعث كالجحون عقوبة له وتقيتها عند أهل المحشر وقيل ان المراد تشبيهه من يحرص في تجارته فيجمع ماله من الربا بقيام الجحون لان الحرص والطمع والرغبة في الجمع قد استقرت حتى صار شبيهاً في حر كته بالجحون كما يقال لمن يسرع في مشيه ويضطرب في حركته انه قد جن (الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) أى يصصره وأصل الخبط الضرب بغير استواء كخطب العشواء وهو المصروع والمس الجحون والمسوس الجحون وكذلك الاولق قال سعيد بن جبير تلك علامة آكل الربا اذا استحل يوم القيامة وفي الآية دليل على فساد قول من قال ان الصرع لا يكون من جهة الجن وزعم انه من فعل الطبايع وقال ان الآية خارجة على ما كانت العرب تزعمه من أن الشيطان يصرع الانسان وليس بصحيح وان الشيطان لا يسلك في الانسان ولا يكون منه مس وقد استعاذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم من أن يتخبطه الشيطان كما أخرج الترمذي وغيره وقد وردت أحاديث كثيرة في تعظيم ذنب الربا منها حديث عبد الله بن مسعود عند الحاصصكم وصححه والبيهقي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الربا ثلاثة وسبعون باباً أيسرهما مثل أن ينكح الرجل أمه وأن أربى الربا عرض الرجل المسلم وورد هذا المعنى مع اختلاف العدد عن جماعة من الصحابة وورد عن جماعة منهم ان آخر آية انزلها على رسوله آية الربا (ذلك بأنهم قالوا) ذلك إشارة الى ما ذكر من حالهم وعقوبتهم بسبب قولهم (انما البيع مثل الربوا) أى انهم جعلوا البيع والربا شيئاً واحداً أى اعتقدوا مدلول هذا القول وفعولوا مقتضاه أى ذلك العقاب بسبب انهم ظموا الربا والبيع في سلك واحد لا فضا ثم االى الربح فاستحلوه استحلاله وقالوا يجوز بيع درهم بدرهمين وانما شبهوا البيع بالربا بما بالغه يجعلهم الربا أصلاً والبيع فرعاً أى انما البيع بلا زيادة عند حلول الاجل كالبيع بزيادة عند حلوله فان العرب كانت لا تعرف بالاذل ذلك وهذا من عكس التشبيه بالغسة وهو أعلى مراتبه نحو قولهم القسمر كوجه زيد والبحر ككفه اذ صار المشبه مشبهاً به فرد الله عليهم بقوله (وأحل الله البيع وحرم الربوا) أى ان الله تعالى

كانت بنو النضير قد غزت قرينة في الجاهلية وقهرهم وهم فكان اذا قتل النضري القرظي لا يقتل به بل يفسد بمائة وسق من التمر واذا قتل القرظي النضري قتل وان قاده فدمه بمائتي وسق من التمر ضعف دية القرظي فأمر الله بالعدل في القصاص ولا تبسح سبيل المفسدين المحرفين المخالفين لاحكام الله فيهم كفر او بغيا فقال تعالى كتب عليكم القصاص في القتلى الحرب بالحر والعبد بالعبد والانسى بالانسى وذكري سبب نزولها ما رواه الامام أبو محمد بن أبي حاتم حسد ثنا أبو زرعة حسد ثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حسد ثنا عبد الله بن لهيعة حسد ثنا عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير في قول الله يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى يعني اذا

كان عمدة الحرب بالحر و ذلك ان حين من العرب اقتتلوا في الجاهلية قبل الاسلام بقليل فكان بينهم قتال وجرحات حتى قتلوا العبيد والنساء فلم يأخذ بعضهم من بعض حتى أسلموا فكان أحد الحيين يتناول على الآخر في العدة والاموال خلفوا أن لا يرضوا حتى يقتل بالعبد منا الحر منهم والمرأة منا الرجل منهم فقتل منهم فقتل فيهم الحرب بالحر والعبد بالعبد والاني بالاني منهم ما منسوخة نسختها النفس بالنفس وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله والاني بالاني وذلك انهم كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة ولكن يقتلون الرجل بالرجل والمرأة بالمرأة فأمر الله النفس بالنفس (٣٦٤) والعين بالعين فجعل الاحرار في القصاص سواء فيما بينهم من العمد

أحد البيع وحرمة نوعان أنواعه وهو البيع المشتل على الربا الذي هو زيادة في المال لاجل تأخير الاجل والبيع مصدر باع يبيع أي دفع عوضا وأخذ موعضا وقد ذكر المفسرون في هذا المقام سبب تحريم الربا واختلاف اهل العلم في عللها وأحكامها ومسائل القرض وانما محلها كتب القروع (فن جاء موعظة من ربه) أي من بلغته موعظة من الله من الموعظة التي تشمل عليها الامور والنواهي ومنها ما وقع هنامن النهي عن الربا والموعظة والعظة والوعظ معناها واحد وهو الزجر والتخويف وتذكير العواقب والاتعاظ القبول والامتثال (فانتهي) عن كل شيء فامتنل النهي الذي جاء وانزجر عن المنهي عنه وانعظ وقيل (فله ماسلف) أي ما تقدم منه من الربا لا يؤاخذ به لانه فعله قبل أن يبلغه تحريم الربا وقبل ان تنزل آية تحريم الربا (وأمره) أي أمر الربا (الى الله) في تحريمه على عباده واستمرار ذلك التحريم وقيل الضمير عائدا الى ماسلف أي أمره الى الله في العفو عنه واسقاط التبعة فيه وقيل الضمير يرجع الى الربا أي أمر من عامل بالربا الى الله في تبيته على الائتماء أو الرجوع الى المعصية وقيل ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه (ومن عاد) الى كل الربا والمعاملة به (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) الاشارة الى من عاد وجع أصحاب باعتبار معنى من وقيل ان معنى من عاد هو ان يعود الى القول بانما البيع مثل الربا وان يكرر بذلك فيستحق الخلود وعلى التقدير الاول يكون الخلود مستعمرا على معنى المبالغة كما تقول العرب ملك خالد أي طويل البقاء والمصير الى هذا التأويل واجب للاحاديث المتواترة القاضية بخروج الموحدين من النار قال سعيد ابن جبير خالدون يعني لا يموتون (يحقق الله الربا) أي يذهب بركته في الدنيا وان كان كثيرا فلا يبقى بيد صاحبه وقيل يحقق بركته في الآخرة قال ابن عباس لا يقبل الله منه صدقة ولا يجا ولا جهاد ولا صلة (ويربى الصدقات) أي يزيد ها ويثمرها يعني يزيد في المال الذي أخرج صدقته وقيل يبارك في ثواب الصدقة ويضاعفه ويزيد في أجر المتصدق ولا مانع من حمل ذلك على الامرين جميعا وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة مرفوعا عن تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا طيبا فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى أحدكم فلو ه حتى تكون مثل الجبل وزاد في حديث عائشة وابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية وأخرج

رجالهم ونسأؤهم في النفس وفيما دون النفس وجعل العبيد مستوين فيما بينهم من العمد في النفس وفيما دون النفس رجالهم ونسأؤهم وكذلك روى عن أبي مالك انهما منسوخة بقوله النفس بالنفس * (مسئلة) * ذهب أبو حنيفة الى أن الحر يقتل بالعبد لعدم آية المائدة واليه ذهب الثوري وابن أبي ليلى وداود وهو مروي عن علي وابن مسعود وسعيد بن المسيب وابراهيم النخعي وقتادة والحكم قال البخاري وعلي بن المديني وابراهيم النخعي والثوري في رواية عنه ويقتل السيد بعبد لعدم حديث الحسن عن سمرة من قتل عبده قتلناه ومن جدد عبده جددناه ومن خصاه خصيناه وخالفهم الجمهور فقالوا لا يقتل الحر بالعبد لان العبد سلعة و قتل خطأ لم يجب فيه دية وانما تجب فيه قيمته ولانه لا يقاد بطرفه في النفس بطريق الاولى وذهب الجمهور الى أن المسلم لا يقتل بالكافر لما ثبت في البخاري عن علي قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم لا يقتل مسلم بكافر ولا يصح حديث ولا تأويل يخالف هذا وأما أبو حنيفة فذهب الى أنه الطبراني يقتل به لعدم آية المائدة * (مسئلة) * قال الحسن وعطاء لا يقتل الرجل بالمرأة لهذه الآية وخالفهم الجمهور لآية المائدة ولقوله عليه السلام المسلمون متكافؤا دماؤهم وقال الليث اذا قتل الرجل امرأته لا يقتل بها خاصة (مسئلة) ومذهب الاثني العشرة والجمهور ان الجماعة يقتلون بالواحد قال عمر في غلام قتل سبعة فقتلهم وقال لوتعلا عليه أهل صنعاء لقتلتهم ولا يعرف له في زمانه مخالف من الصحابة وذلك كالاجماع وحكي عن الامام أحمد روايته ان الجماعة لا يقتلون بالواحد ولا يقتل بالنفس الانفس واحدة

وحكاه ابن المنذر عن معاذ وابن الزبير وعبد الملك بن مروان والزهرى وابن سيرين وحبيب بن ابى ثابت ثم قال ابن المنذر وهذا صحيح ولا حجة لمن أباح قتل الجماعة وقد ثبت عن ابن الزبير ما ذكرناه وإذا اختلف الصحابة فسيبيل النظر وقوله فن عفى له من أخيه شئ فاتباع بالمعروف وأداء اليه باحسان قال مجاهد عن ابن عباس فن عفى له من أخيه شئ فاعفوا أن يقبل الدية في العمد وكذا روى عن أبى العالية وأبى الشعثاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والحسن وقتادة ومقاتل بن حيان وقال الضمك عن ابن عباس فن عفى له من أخيه شئ يعني فن ترك له من أخيه شئ يعني أخذ الدية بعد (٣٦٥) استحقاق الدم وذلك العفو فاتباع بالمعروف

يقول فعلى الطالب اتباع بالمعروف إذا قبل الدية وأداء اليه باحسان يعني من القاتل من غير ضرر ولا معك يعني المدافعة وروى الحاكم من حديث سفيان عن عمرو عن مجاهد عن ابن عباس ويؤدى المطلوب باحسان وكذا قال سعيد ابن جبير وأبو الشعثاء جابر بن زيد والحسن وقتادة وعطاء الخراسانى والريبع بن أنس والسدى ومقاتل بن حيان * (مسئلة) * قال مالك رحمه الله في رواية ابن القاسم عنه وهو المشهور وأبو حنيفة وأصحابه والشافعى وأحمد في أحد قوليه ليس لولى الدم أن يعفو على الدية إلا برضا القاتل وقال الباقر له أن يعفو عليها وإن لم يرض (مسئلة) وذهب طائفة من السلف إلى أنه ليس للنساء عفو منهنم الحسن وقتادة والزهرى وابن شبرمة والليث والاوزاعى وحالفهم الباقر وقوله ذلك تخفيف من ربكم ورجة يقول تعالى انما شرع لكم أخذ الدية في العمد تخفيفا من الله عليكم ورجة

الطبرانى عن أبى برزة الاسلمى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان العبد ليتصدق بالكسرة تر بوعند الله حتى تكون مثل أحد وهذه الاخبار تسين معنى الآية يقال أرباه إذا زاده كما يؤخذ من القاموس ويستعمل لازما أيضا فيقال أربى الرجل إذا دخل في الربا (والله لا يحب) أى لا يرضى لأن الحب محتص بالتوازين (كل كفار أثيم) فيه تشديد وتعليظ عظيم على من أربى حيث حكم عليه بالكفر ووصفه بأثيم للمبالغة وقيل لازالة الاشتراك إذ قد يقع على الزراع ويحتمل أن المراد بقوله كل كفار من صدرت منه خصله توجب الكفر ووجه التصاقه بالمقام أن الذين قالوا انما البيع مثل الربا كفار وقد تقدم تفسير قوله (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم) قيل المراد به الذين آمنوا بتحريم الربا والعموم أولى والايان التصديق بالله ورسوله والعمل الصالح الذى أمرهم الله به ومن جملته ترك الربا والصلاة والزكاة هما المفروضتان (ولا خوف عليهم) من مكروه يأتى في المستقبل (ولا هم يحزنون) على أمر محبوب فاتهم في الماضى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بينكم وبين الربا) أى قوا أنفسكم من عقابه واتركوا البقايا التى بقيت لكم من الربا وظاهره أنه أبطل من الربا ما لم يكن مقبوضا قال السدى نزلت في العباس بن عبد المطلب ورجل من بنى المغيرة كانا شريكين في الجاهلية يسلفان الربا إلى ناس من ثقيف في الاسلام ولهما أموال عظيمة في الربا فانزل الله هذه الآية (ان كنتم مؤمنين) قيل هو شرط مجازى على جهة المقابلة وقيل ان بمعنى إذا قال ابن عطية وهو مراد لا يعرف في اللغة والظاهر ان المعنى ان كنتم مؤمنين على الحقيقة فان ذلك يستلزم امتثال أوامر الله ونواهيه (فان لم تفعلوا) يعني ما أمرتم به من الاتقاء وترك ما بينكم وبين الربا (فأذنبوا) قرئ بكسر الذاو والمد على وزن آمنوا ومعناه فاعلموا بغيركم من آذن بالشئ إذا علم به وقيل هو من الاذن وهو الاستماع لانه من طرق العلم وقرئ بفتح الذاو مع القصر ومعناه فاعلموا أنتم وأيقنوا (بحرب من الله ورسوله) قال ابن عباس يقال لا كل الربا يوم القيامة خذسلا حلل للعرب قال أهل المعانى الحرب هنا السيف وقيل المراد بهذه الحاربة المبالغة في الوعيد والتهديد دون نفس الحرب وقيل بل نفس الحرب وذلك ان كان كل الربا إذا شوكة لا ينزع عنه حق على الامام أن يحاربه والاوّل أولى وقد دلت هذه الآية على أن كل الربا والعمل به من

بكم بما كان محتوما على الامم قبلكم من القتل أو العفو كما قال سعيد بن منصور حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار أخبرني مجاهد عن ابن عباس قال كتب على بنى اسرائيل القصاص في القتلى ولم يكن فيهم العفو فقال الله لهذه الامة كتب عليكم القصاص في القتلى الحرب بالحر والعبد بالعبد والان بالانثى فن عفى له من أخيه شئ فاعفوا أن يقبل الدية في العمد ذلك تخفيف مما كتب على بنى اسرائيل من كان قبلكم فاتباع بالمعروف وأداء اليه باحسان وقد رواه غير واحد عن عمرو وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن عمرو بن دينار ورواه جماعة عن مجاهد عن ابن عباس بنحوه وقال قتادة ذلك تخفيف من ربكم رحم الله هذه الامة وأطعمهم

الدية ولم يحل لأحد قبلهم فكان أهل التوراة انما هو القصاص وعقوبليس بينهم ارش وكان أهل الانجيل انما هو عفوا وابه
 وجعل لهذه الامة القصاص والعفو والارش وهكذا روى عن سعيد بن جبير ومقاتل بن حيان والريبع بن أنس نحو هذا
 وقوله فن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم يقول تعالى فن قتل بعد أخذ الدية أو قبلها فله عذاب من الله أليم موجع شديد وهكذا
 روى عن ابن عباس ومجاهد وعطاء وعكرمة والحسن وقتادة والريبع بن أنس والسدي ومقاتل بن حيان انه هو الذي يقتل بعد
 أخذ الدية كما قال محمد بن اسحق عن الحرث (٣٦٦) بن فضيل عن سفيان بن أبي العوجاء عن أبي شريح الخزاعي أن

النبي صلى الله عليه وسلم قال من
 أصيب يقتل أو خيبل فإنه يختار
 إحدى ثلاث إما أن يقتص وإما
 أن يعفو وإما أن يأخذ الدية فإن
 أراد الرابعة فخذوا على يديه ومن
 اعتدى بعد ذلك فله نار جهنم خالدا
 فيها رواه أحمد وقال سعيد بن
 أبي عروبة عن قتادة عن الحسن
 عن سمرة قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا أعافى رجلا قتل
 بعد أخذ الدية يعني لا أقبل منه
 الدية بل أقتله وقوله ولكم في
 القصاص حياة يقول تعالى وفي
 شرع القصاص لكم وهو قتل
 القاتل حكمة عظيمة وهي بقاء
 المهج وصورها لأنه إذا علم القاتل
 انه يقتل انكف عن صنعه فكان
 في ذلك حياة للنفس وفي الكتب
 المتقدمة القتل أني للقتل جاءت
 هذه العبارة في القرآن أفصح
 وأبلغ وأوجز ولكم في القصاص
 حياة قال أبو العالية جعل الله
 القصاص حياة فكم من رجل
 يريد أن يقتل فيمنعه مخافة أن
 يقتل وكذا روى عن مجاهد
 وسعيد بن جبير وأبي مالك والحسن

الكبار ولا خلاف في ذلك وتنبه كبير الحرب للتعظيم وزادها تعظيما نسبتها الى اسم الله
 الاعظم والى رسوله الذي هو أشرف خلقته (وان تبتم) من الربا (فلكم رؤس أموالكم)
 تأخذونها دون الزيادة (لا تظلمون) غرماء كم بأخذ الزيادة مستأنفة أو حال من الكفاف في
 لكم (ولا تظلمون) أنتم من قبلهم بالمطل والنقص والجله حاله أو استئنافية وفي هذا دليل
 على ان أموالهم مع عدم التوبة خلال لمن أخذها من الأتعة ونحوهم ممن يتوب عنهم (وان
 كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة) لما حكم سبحانه لأهل الربا رؤس أموالهم عند
 الواجد للمال حكم في ذوى العسرة بالنظرة الى يسار والعسرة ضيق الحال من جهة
 عدم المال ومنه جيش العسرة والنظرة التأخير والميسرة مصدر بمعنى اليسر وارتفع
 ذوب كان اتامة التي بمعنى وجد وهذا قول سيبويه وأبي علي الفارسي وغيرهما وفي مصنف
 أبي وان كان ذاعسرة على معنى وان كان المطلوب ذاعسرة وقرأ الأعمش وان كان
 معسرا قال النحاس ومكي والنقاش وعلى هذا يختص لفظ الآية بأهل الربا وعلى من قرأ
 ذو فهي عامة في جميع من عليه دين والله ذهب الجمهور وقد وردت احاديث صحيحة في
 الصحيحين وغيرهما في الترغيب لمن له دين على معسر أن ينظره وفي ثواب انظار المعسر
 والوضع عنه وتشديد أمر الدين والامر بقضائه وهي معرفة يطول ذكرها والميسرة في
 اللغة اليسار والسعة (وان تصدقوا خير لكم) أي على معسري غرمائكم بالابراء من
 كل الدين أو بعضه وفيه الترغيب لهم بان تصدقوا برؤس أموالهم على من أعسر وجعل
 ذلك خيرا من انظاره قاله السدي وابن زيد والضحاك قال الطبري وقال آخرون معنى
 الآية وان تصدقوا على الغني والفقير خير لكم والصحيح الاول وليس في الآية مدخل للغني
 (ان كنتم تعلمون) جوابه محذوف أي ان كنتم تعلمون انه خير لكم علمتم به وفي الحديث
 من أنظر معسرا أو وضع عنه أظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله رواه مسلم (واتقوا يوما
 ترجعون فيه الى الله) هو يوم القيامة وتشكروه للتهويل وذهب قوم الى ان هذا اليوم
 المذكور هو يوم الموت وذهب الجمهور الى انه يوم القيامة كما تقدم قرئ ترجعون بفتح
 التاء أي تصيرون فيه الى الله وقرئ بضمها وفتح الجيم أي تردون فيه اليه (ثم لوفى كل
 نفس) من النفوس المكافئة (ما كسبت) أي جزاء ما كسبت يعني عملت من خير أو شر
 (وهم لا يظلمون) أي في ذلك اليوم والجله حاله وجع الضمير لأنه أنسب بحال الجزاء كما ان

وقتادة والريبع بن أنس ومقاتل بن حيان وأبي مالك والحسن
 ولعلكم تنزعرون وتكون محارم الله وما أمته والتقوى اسم جامع لفعل الطاعات وترك المنكرات (كتب عليكم اذا حضر
 أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين بالمعروف حقا على المتقين فن بدله بعد ما سمعها فأنما أمته على الذين يبدلونه
 ان الله سمع عليهم فن خاف من موص جنفا أو انما فأصل بينهم فلا اسم عليه ان الله غفور رحيم) اشتملت هذه الآية الكريمة
 على الامر بالوصية للوالدين والاقربين وقد كان ذلك واجبا على أصح القولين قبل نزول آية الموارث فلما نزلت آية القرائض

نسخت هذه وصارت الموارث المقدرة فريضة من الله يأخذها أهلها حتماً من غير وصية ولا تحمل منة الموصي ولهذا جاء في الحديث الذي في السنن وغيرهما عن عمرو بن خارجة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب وهو يقول ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم بن علي بن يونس بن عبيد عن محمد بن سيرين قال جلس ابن عباس فقرأ سورة البقرة حتى أتى هذه الآية ان ترك خيراً الوصية للوالدين والاقربين فقال نسخت هذه الآية وكذا رواه سعيد بن منصور عن هشيم عن يونس به ورواه الحارثي في مستدركه (٣٦٧) وقال صحيح على شرطهما وقال علي بن

أبي طلحة عن ابن عباس في قوله الوصية للوالدين والاقربين قال كان لا يرث مع الوالدين غيرهما الا وصية للاقربين فانزل الله آية الميراث فبين ميراث الوالدين وأقر وصية الاقربين في ثلث مال الميت وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا ججاج بن محمد أخبرنا ابن جريج وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس في قوله الوصية للوالدين والاقربين نسختها هذه الآية للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً ثم قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عمر وأبي موسى وسعيد بن المسيب والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبير ومحمد بن سيرين وعكرمة وزيد بن أسلم والربيع بن أنس وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان وطاوس وابراهيم النخعي وشريح والفضال والزهرى ان هذه الآية منسوخة نسختها آية الميراث والعجب من أبي عبد الله محمد بن

الافراد أنسب بحال الكسب وهذه الآية فيها الموعظة الحسنة لجميع الناس وفيه وعيد شديد وزجر عظيم عن ابن عباس قال آخر آية نزلت من القرآن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية وكان بين نزولها وبين موت النبي صلى الله عليه وآله وسلم أحد وعشرون يوماً وعن سعيد بن جبير انه عاش النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد نزولها تسع ليال ثم مات وقيل سبعة وقيل ثلاث ساعات ومات صلى الله عليه وآله وسلم لليلتين خلتا من ربيع الاول في يوم الاثنين حين زاعت الشمس سنة احدى عشرة من الهجرة قال الخفافى وكون هذه الآية آخر آية مذكور في كتب الحديث مصحح (يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين) هذا شروع في بيان حال المداينة الواقعة بين الناس بعد بيان حال الربا أي اذا دان بعضكم بعضاً وعامله بذلك سواء كان معطيأً وأخذاً وذكر الدين بعدم ما يغني عنه من المداينة لقصد التأكيد مثله قوله ولا طائر يطير بجناحيه وقيل انه ذكر ليرجع اليه الضمير من قوله فاكتبوه ولو قال فاكتبوا الدين لم يكن فيه من الحسن ما في قوله اذا تدانتم بدين والدين عبارة عن كل معاملة كان أحد العوضين فيها نقداً والاخر في الذمة نسيئة فان العين عند العرب ما كان حاضر والدين ما كان غائباً وقد بين الله سبحانه هذا المعنى بقوله (الى أجل مسمى) يعني الى مدة معلومة الاول والاخر مثل السنة والشهر والاجل يلزم في الثمن في البيع وفي السلم حتى لا يكون لصاحب الحق الطلب قبل محل الاجل وقد استدلل به على ان الاجل المجهول لا يجوز وخصوصاً أجل السلم وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من أسلف في عمر فليسلف في كيل معلوم الى أجل معلوم وقد قال بذلك الجمهور واشترطوا توقيته بالايام أو الاشهر أو السنين قالوا ولا يجوز الى الحصاد والدياس أو رجوع القافلة أو نحو ذلك وجوز مالك قال ابن عباس لما حرم الربا أباح السلم (فاكتبوه) أي الدين باجله يبعاً كان ذلك أو سلماً أو قرضاً لانه أرفع للتراز وأقطع للخلاف قال ابن عباس نزلت يعني هذه الآية في السلم في كيل معلوم الى أجل معلوم وأخرج البخاري وغيره عنه قال أشهد ان السلف المضمون الى أجل مسمى ان الله قد أحله وقرأ هذه الآية (وليكذب بينكم كاتب) هو بيان لكيفية الكتابة المأمور بها وظاهر الامر الوجوب وبه قال عطاء والشعبي وابن جريج والنخعي واختاره محمد بن جرير الطبري وأوجبوا على الكاتب ان يكتب اذا طلب منه ذلك ولم يوجد كاتب سواه

عمر الرازي رحمه الله كيف حكى في تفسيره الكبير عن أبي مسلم الاصفهاني ان هذه الآية غير منسوخة وانما هي مفسرة بآية الموارث ومعناه كتب عليكم ما أوصى الله به من توريث الوالدين والاقربين من قوله يوصيكم الله في أولادكم قال وهو قول أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء قال ومنهم من قال انها منسوخة فيمن يرث ثابتة فيمن لا يرث وهو مذهب ابن عباس والحسن ومسروق وطاوس والفضال ومسلم بن يسار والعلاء بن زياد (قلت) وبه قال أيضاً سعيد بن جبير والربيع بن أنس وقتادة ومقاتل ابن حيان ولكن على قول هو لا يسمى هذا نسخاً في اصطلاحنا المتأخر لان آية الموارث انما رفعت حكم بعض أفراد ما دل عليه

عموم آية الوصاية لأن الأقربين أعم من يرث ومن لا يرث فرقع حكم من يرث بما عين له وبقي الآخر على ما دلت عليه الآية الأولى وهذا انما يتأتى على قول بعضهم ان الوصاية في ابتداء الاسلام انما كانت نذبا حتى نسخت فأما من يقول انها كانت واجبة وهو الظاهر من سياق الآية فبين ان تكون منسوخة بآية الميراث كما قاله أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء فان وجوب الوصية للوالدين والأقربين الوارثين منسوخ بالاجماع بل منسوخ عنه للحديث المتقدم ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث فآية الميراث حكم مستقل ووجوب (٣٦٨) من عند الله لاهل القروض والعصبات رفعها حكم هذه بالكلية بقي

وقبل الامر للندب والاستحباب وبه قال الجمهور (بالعدل) صفة لكاتب أى كاتب كائن بالعدل أى يكتب بالسوية لا يزيد ولا ينقص ولا يعيل الى أحد الجانبين وهو أمر للمتناهين باختيار كاتب متصف بهذه الصفة لا يكون في قلبه وقلمه هوادة لا حدهما على الآخر بل يتحرى الحق بينهم والمعدلة فيهم (ولا ياب كاتب ان يكتب كما علمه الله) التكررة في سياق التنقي مشعرة بالعموم أى لا يمنع أحد من الكتاب من ان يكتب كتاب التدين على الطريقة التي علمه الله من الكتابة أو كما علمه الله بقوله بالعدل (فليكتب) بالحق من غير زيادة ولا نقصان ولا تقديم أجل ولا تأخير بل يكتب ما يصلح ان يكون حجة عند الحاجة ويكون كل واحد منهما آمنا من ابطال حقه وان يختار زمن اللفاظ التي يقع النزاع فيها (وليلال) الاملال والاملاء لغتان الاولى لغة أهل الحجاز وبني أسد والثانية لغة بني تميم فهذه الآية جاءت على اللغة الاولى وجاء على اللغة الثانية قوله تعالى فهي تلي عليه بكرة وأصيل والادغام في مثل ذلك جائز لا واجب (الذي علمه الحق) هو من علمه الدين أمره الله تعالى بالاملاء لان الشهادة انما تكون على اقراره بشيئ الدين في ذمته (وليتق الله) الذي علمه الحق (ربه) أمره بالتقوى فيما علمه على الكاتب فلا يجحد جميع الحق والبعض كما سيأتي وبالغ في ذلك بالجمع بين الاسم والوصف (ولا يجنس منه شيئا) نهام عن الجنس وهو النقص وقيل انه منسب للكاتب والاولى لان من علمه الحق هو الذي توقع منه النقص ولو كان نهيا للكاتب لم يقتصر في نهيه على النقص لانه يتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه النقص (فان كان الذي علمه الحق) اظهر في مقام الاضمار لزيادة الكشف والبيان لان الامر والنهي لغيره (سفيها) السفهية هو الذي لا رأى له في حسن التصرف فلا يحسن الاخذ ولا الاعطاء شبه بالشوب السفهية وهو الخفيف التسبب والعرب تطلق السفه على ضعف العقل تارة وعلى ضعف البدن أخرى وبالجملة فالسفيه هو المبذر اما الجاهل بالتصرف أو لتلاعبه بالمال عبثا مع كونه لا يجهل الصواب وقيل الطفل الصغير أى جاهلا بالاملاء (أو ضعيفا) وهو الشيخ الكبير والصبي قال أهل اللغة الضعف بضم الصاد في البدن وبفتحها في الرأي لعمته أو جنون (أو لا يستطيع ان يعمل هو) يعنى لخرس أو عي أو عجمة في كلامه أو حبس أو غيبة لا يمكنه الحضور عند الكاتب أو يجهل عمله وعليه ولا يقدر على التعبير كما ينبغي فهو لا يكلمهم لا يصح اقرارهم فلا بد ان

الأقارب الذين لا ميراث لهم يستحب له أن يوصى لهم من الثلث استئناسا بآية الوصية وشمولها ولما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده قال ابن عمر ما حرت على ليلته منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك الا وعندي وصيتي والآيات والاحاديث بالامر ببر الأقارب والاحسان اليهم كثيرة جدا وقال عبيد بن حميد في مسنده اخبرنا عبد الله عن مبارك بن حسان عن نافع قال قال عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا ابن آدم ثنتان لم يكن لك واحدة منهما جعلت لك نصيبا في مالك حين أخذت بكظمك لا تظهرك به وأزكك وصلاة عبادي عليك بعد انقضاء اجلك وقوله ان ترك خير اى ما لا قاله ابن عباس ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبير وابو العالية وعطية العوفي والفضال والسدي والربيع بن انس ومقاتل بن حيان

وقتادة وغيرهم ثم منهم من قال الوصية مشروعة سواء قل المال أو كثر كالورثة ومنهم من قال انما يوصى يقوم اذا ترك ما لا جليل انما اختلفوا في مقداره فقال ابن ابي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ اخبرنا سفيان عن هشام بن عروة عن ابيه قال قيل لعلي رضي الله عنه ان رجلا من قريش قدمات وترك ثلثمائة ديناراً واربع مائة ولم يوص قال ليس بشيء انما قال الله ان ترك خيرا وقال ايضا حدثنا هرون بن اسحق الهمداني حدثنا عبدة يعني ابن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه ان عليا دخل على رجل من قومه يعوده فقال له أوص فقال له على انما قال الله ان ترك خيرا الوصية انما تركت شيئا يسيرا فاتركه لولدك

وقال الحاكم ان ابان حدثني عن عكرمة عن ابن عباس ان ترك خيرا قال ابن عباس من لم يترك ستين دينار لم يترك خيرا قال الحاكم قال طاوس لم يترك خيرا من لم يترك ثمانين دينار او قال قتادة كان يقال ألفا فوقها وقوله بالمعروف أي بالرفق والاحسان كما قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن أحمد حدثنا ابراهيم بن عبد الله بن بشار حدثني سرور بن المغيرة عن عباد بن منصور عن الحسن قوله كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت فقل نعم الوصية حق على كل مسلم أن يوصي اذا حضره الموت بالمعروف غير المنكر والمراد بالمعروف أن يوصي لا قربة وصية لا تجحف بورثته من غير اسراف ولا تقير كما ثبت (٣٦٩) في الصحيحين ان سعدا قال يا رسول الله ان لي

مالا ولا يرثني الا ابنتي افاوصي بثلاث مالى قال لا قال فبالشطر قال لا قال فالثالث قال الثالث والثالث كثير انك ان تذر ورثتك أغنيا خير من ان تدعهم عالة يتسكفون الناس وفي صحيح البخاري ان ابن عباس قال لو ان الناس غصوا من الثالث الى الرابع فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثالث والثالث كثير وروى الامام أحمد عن أبي سعيد مولى بني هاشم عن زياد بن عتبة بن حنظلة سمعت حنظلة بن جذيم بن حنيفة ان جده حنيفة أوصى ليتيم في حجره بمائة من الابل فشق ذلك على بنيه فارتفعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حنيفة اني أوصيت ليتيم بمائة من الابل كانسبها المظية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا الا الصدقة خمس والا فعشر والا خمس عشرة والا فعشرون والا خمس وعشرون والا فتلاثون والا خمس وثلاثون فان أكثر فاربعون وذكر الحديث بطوله وقوله في بدله بعد ما سمعه فانما اتهم على الذين يدلونه

يقوم غيرهم مقامهم وقيل ان الضعيف هو المدخول العقل الناقص الفطنة العاجز عن الاملاء والذي لا يستطيع هو الصغير (فليمل وليمه) الضمير عائذ الى الذي عليه الحق فيمل عن السفه وليمه المنصوب عنه بعد حجرة عن التصرف في ماله ويعمل عن الصبي وصيه أو وليه وكذلك يمل عن العاجز الذي لا يستطيع الاملاء لضعفه وليمه لانه في حكم الصبي أو المنصوب عنه من الامام أو القاضي ويعمل عن الذي لا يستطيع وكيله اذا كان صحيح العقل وعرضت له آفة في لسانه أو لم تعرض ولكنه جاهل لا يقدر على التعبير كما ينبغي وقال الطبري ان الضعيف في قوله وليمه يعود الى الحق وهو ضعيف جدا قال القرطبي في تفسيره وتصرف السفه المحجور عليه دون وليه فاسد اجماعا ففسوخ أبدأ الا يوجب حكما ولا يؤثر شيئا فان تصرف سفه ولا جبر عليه ففقه خلاف انتهى (بالعدل) أي الصدق من غير زيادة ولا نقص (واستشهدوا شهيدين) الاستشهاد طلب الشهادة وسماها شهيدين قبل الشهادة من مجاز الا أول أي باعتبار ما يؤل اليه أمرهما من الشهادة (من رجالكم) أي كاثنين من المسلمين فيخرج الكفار ولا وجه لخروج العبيد عن هذه الآية فهم اذا كانوا مسلمين من رجال المسلمين وبه قال شرح وعثمان البتي وأحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وأبو ثور وقال أبو حنيفة ومالك والشافعي وجهه والعلماء لا يجوز شهادة العبد لما يلحقه من نقص الرق وقال الشعبي والنخعي تصح في الشيء اليسير دون الكثير واستدل الجمهور على عدم جواز شهادة العبد بأن الخطاب في هذه الآية مع الذين يتعاملون بالمداينة والعبيد لا يملكون شيئا تجرى فيه المعاملة ويجب عن هذا بأن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وأيضا العبد تصح منه المداينة وسائر المعاملات اذا أذن له مالكة بذلك وقد اختلف الناس هل الاشهاد واجب أو مندوب فقال أبو موسى الاشعري وابن عمرو والضحاك وعطاء وسعيد بن المسيب وجابر بن زيد ومجاهد وداد بن علي الظاهري وابنه انه واجب ورجحه ابن جرير الطبري وذهب الشعبي والحسن ومالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابه انه مندوب وهذا الخلاف بين هؤلاء هو في وجوب الاشهاد على البيع واستدل الموجبون بقوله تعالى وأشهدوا اذا تباعتم ولا فرق بين هذا الامر وبين قوله واستشهدوا فيلزم القائلين بوجوب الاشهاد في البيع ان يقولوا بوجوبه في المداينة (فان لم يكونا رجلين) أي الشاهدان أي بحسب القصد والارادة أي فان لم يقصد اشهادهما

(٤٧ - فتح البيان ل) ان الله سمع عليم يقول تعالى فن بدل الوصية وحررها فغير حكمها وزاد فيها ونقص ويدخل في ذلك الكتمان لها بطريق الاولى فانما اتهم على الذين يدلونه قال ابن عباس وغير واحد وقد وقع أجر الميت على الله وتعلق الائم بالذين بدلوا ذلك ان الله سمع عليم أي قد اطلع على ما أوصى به الميت وهو عليم بذلك وعابده الموصي اليهم وقوله تعالى فن خاف من موص جنتا وأما قال ابن عباس وأبو العالية ومجاهد والضحاك والربيع بن أنس والسدي الجنف الخطأ وعذا شمل أنواع الخطأ كلها بأن زادوا الرابا اسطة أو وسيله كما اذا أوصى ببيعة الشيء القلاني لمجانبه أو أوصى لابن ابنته ليزيدها ونحو ذلك من الوسائل اما مخطنها

غير عامل بل بطبعه وقوة شفقته من غير تنصر أو متعمد انما في ذلك فلو وصي والحالة هذه أن يصلح القضية ويعذل فالوصية على الوجه الشرعي **يعذل** عن الذي اوصى به الميت الى ما هو اقرب الاشياء اليه وأشبه الامور به جميعا بين مقصود الموصي والطريق الشرعي وهذا الاصلاح والتوفيق ليس من التبديل في شيء ولهذا عطف هذا فينبه على النهي عن ذلك ليعلم ان هذا ليس من ذلك بسبيل والله أعلم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا العباس بن الوليد بن مزيد قراءة أخبرني أبي عن الاوزاعي قال الزهري حدثني عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣٧٠) انه قال يرد من صدقة الخائف في حياته ما يرد من وصية المجنف عند موته وهكذا رواه

أبو بكر بن مردويه من حديث العباس بن الوليد بن مزيد قال ابن أبي حاتم وقد أخطأ فيه الوليد بن يزيد وهذا الكلام انما هو عن عروة فقط وقد رواه الوليد بن مسلم عن الاوزاعي فلم يجاوز به عروة وقال ابن مردويه أيضا حدثنا محمد بن أحمد ابن ابراهيم حدثنا ابراهيم بن يوسف حدثنا هشام بن عمار حدثنا عمر ابن المغيرة عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجنف في الوصية من البكائر وهذا في رفعه أيضا نظير وأحسن ما ورد في هذا الباب ما قاله عبد الرزاق حدثنا معمر عن أشعث بن عبيد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل يعمل لعمل أهل الخير سبعين سنة فاذا أوصى خاف في وصيته فيختم له بشيء لم يعمل به فيدخل النار وان الرجل يعمل بعمل أهل الله سبعين سنة فإذ أوصى خاف في وصيته فيختم له بشيء لم يعمل به فيدخل الجنة قال ابو هريرة اقرأوا ان شئتم تلك حدود الله فلا تعتدوها الآية (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم

ولو كانا موجودين (فرجل وامرأتان) أي فليشهد رجل وامرأتان أو فرجل وامرأتان يكفون كائون (عن ترضون) دينهم وعدا التهم حال كونهم (من الشهداء) وفيه ان المرأتين في الشهادة برجل وانما لا تجوز شهادة النساء الامع الرجل لا وحدهن الا فيما لا يطالع عليه غيرهن للضرورة واختلافوا هل يجوز الحكم بشهادة امرأتين مع عيّن المدعى كما جاز الحكم برجل مع عيّن المدعى فذهب مالك والشافعي الى انه يجوز ذلك لان الله سبحانه قد جعل المرأتين كالرجل في هذه الآية وذهب أبو حنيفة وأصحابه الى انه لا يجوز ذلك وهذا يرجع الى الخلاف في الحكم بشاهد مع عيّن المدعى والحق انه جائز لورود الدليل عليه وهو زيادة لم يخالف ما في الكتاب العزيز في تعيين قبولها وقد أضحنا ذلك في شرح بلوغ المرام وأوضحه الشوكاني في شرحه للمنتقى وغيره من مؤلفاته ومعلوم عند كل من يفهم انه ليس في هذه الآية ما يرد به قضاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالشاهد والمعين ولم يدفعوا هذا القاعدة مبينة على حرف هارهي قولهم ان الزيادة على النص نسخ وهذه دعوى باطلة بل الزيادة على النص شرعية ثابتة جاءنا بها من جاءنا بالنص المتقدم عليها وقد أوضحت ذلك في كتابي حصول المأمول من علم الأصول فليرجع اليه وأيضا كان يلزمهم أن لا يحكموا بسكول المطلوب ولا يبين الرد على الطالب وقد حكموا بهما والجواب الجواب (أن تصل احداهما) قال أبو عبيد معني تصل تنسي أي لنعص عقلهن وضبطهن والضلال عن الشهادة انما هو نسيان جزء منها وذكروا (فتذكر احداهما) أي الذاكرة (الآخرى) أي الناسية قرئ فتذكر بالتخفيف ومعناها تريد هذا ذكر او قراءة الجماعة بالتشديد أي تنبها اذا غفلت ونسيت وهذه الآية تعليل لاعتبار العبد في النساء أي فليشهد رجل ولتشهد امرأتان عوضا عن الرجل الآخر لاجل تذكر احداهما الاخرى اذا ضلت وعلى هذا فيكون في الكلام حذف وهو سؤال سائل عن وجه اعتبار امرأتين عوضا عن الرجل الواحد فقيل وجهه ان تصل احداهما فتذكر احداهما الاخرى والعلة في الحقيقة هي التذكير ولكن الضلال لما كان سبيله نزل منزلته وأبهم الفاعل في تصل وتذكر لان كلامهما يجوز عليه الوصفان فالمرأة ان ضلت هذه ذكرتها هذه وان ضلت هذه ذكرتها هذه لا على التعيين أي ان ضلت احدا الامرأتين ذكرتها الاخرى وانما اعتبر فيهما هذا التذكير لما يلحقهما من ضعف النساء بخلاف الرجال وقد يكون الوجه

الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أي امام معدودات فن كان منكم من يصوم او على سفر فعدة من أيام أخر وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فن تطوع خيرا فهو خير له وان تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون يقول تعالى مخاطبا للمؤمنين من هذه الامة وأمر الهم بالصيام وهو الامسالك عن الطعام والشراب والوقاع بنية خالصة لله عز وجل لما فيه من زكاة النفوس وطهارتها وتنقيتها من الاخلاط الرديئة والاخلاق الرذيلة وذكر انه كما أوجبه عليهم فقد أوجبه على من كان قبلهم فلهم فيه اسوة وليجتهدوا في أداء هذا الفرض أكمل مما فعله أولئك كما قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله

لجعلكم أمة واحدة ولكن ليسلكم فيها إناكم فاستبقوا الخيرات الآية ولهذا قال ههنا يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون لأن الصوم فيه تركية للبدن ونضيق له الك الشيطان ولهذا ثبت في الصحيحين يامعشر الشهاب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء ثم بين مقدار الصوم وأنه ليس في كل يوم اثلاثا يشق على النفوس فتضعف عن حمله وأدائه بل في أيام معدودات وقد كان هذا في بدء الداء الاسلام يصومون من كل شهر ثلاثة أيام ثم نسخ ذلك بصوم شهر رمضان كما سيأتي بيانه وقد روى ان الصيام أولا (٢٧١)

ثلاثة أيام عن معاذ وابن مسعود وابن عباس وعطاء وقتادة والفضال ابن من أحرم وزاد لم يزل هذا مشروعا من زمان نوح الى أن نسخ الله ذلك بصيام شهر رمضان وقال عباد بن منصور عن الحسن البصري يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون أياما معدودات فقال نعم والله لقد كتب الصيام على كل أمة قد دخلت كما كتبه علينا شهرا كاملا وأياما معدودات عددا معلوما وروى عن السدي نحوه وروى ابن أبي حاتم من حديث أبي عبد الرحمن المقرئ حدثنا سعيد بن أبي أيوب حدثني عبد الله ابن الوليد عن أبي الربيع رجل من أهل المدينة عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صيام رمضان كتبه الله على الامم قبلكم في حديث طويل اختصر منه ذلك وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن حدثه عن ابن عمر قال أنزلت كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم كتب عليهم اذا صلى

في الابهام ان ذلك يعني الضلال والتذكير يقع بينهما متساويا حتى ربما ضلت هذه عن وجه وضلت تلك عن وجه آخر فذكرت كل واحدة منهما صاحبها وقال سفيان بن عيينة معني قوله قد ذكر احدهما ما الاخرى تصير هذا كرايعني ان مجموع شهادة المرأتين مثل شهادة الرجل الواحد وروى نحوه عن أبي عمرو بن العلاء ولا شأن ان هذا باطل لا يدل عليه شرع ولا لغة ولا عقل (ولا بأب الشهادة اذا مدعوا) أي لا داء الشهادة التي قد تحمלוها من قبل وقيل اذا مدعوا التحمل الشهادة وتسميتهم شهداء مجاز كما تقدم وحملها الحسن على المعنيين وظاهر هذا النهي ان الامتناع من أداء الشهادة حرام (ولا تساموا) أي لا تملوا ولا تضجروا والخطاب للمؤمنين أولاده متعادلين أول الشهود (أن تكتبوه) أي الدين الذي تدانتم به وقيل الحق وقيل الشاهد وقيل الكتاب فهاهم الله سبحانه عن ذلك لانهم ربما ملوا من كثرة المداينة ان يكتبوا ثم بالغ في ذلك فقال (صغيرا أو كبيرا) أي لا تملوا في حال من الاحوال سواء كان الدين كثيرا أو قليلا وعلى أي حال كان الكتاب مختصرا أو مشعبا وقدم الصغير هنا على الكبير للاهتمام به لدفع ما عساه ان يقال ان هذا مال صغير أي قليل لا احتياج الى كتبه (الى أجله) أي الى محل الدين أو الحق (ذلكم) أي المكتوب المذكور في ضمير قوله ان تكتبوه (أقسط عند الله) أي أعدل واحفظ وأصح من القسط بالسكسر والقسط الجور والعسول عن الحق (وأقوم للشهادة) أي أعز على اقامة الشهادة وأثبت لها وهو مبنى من أقام وكذلك أقسط مبنى من فعله أي أقسط وقد صرح سيدي به بأنه قسم أي بناء أفعل التفضيل (وأدنى أن لا ترتابوا) أي أقرب لنفي الريب في معاملة تكم أي الشك وذلك ان الكتاب الذي يكتبونه يدفع ما يعرض لهم من الريب كما ثنا ما كان (الأثر تكون تجارة) أي تقع أو توجد تجارة على ان كان تامة والتجارة تقلب الاموال وتصر فيها الطلب النماء والزيادة بالارباح والاستثناء ينقطع أي لكن وقت تباعكم وتجاركم فانه يجوز عدم الاستشهاد والكتب فيها وقال أبو البقاء انه متصل والاول أولى وقرئ بالنصب على الناقصة أي تكون التجارة تجارة (حاضرة) بحضور البدلين وهي تم المبايعة بعين أو دين (تديرونها بينكم) أي تتعاطونها يد يد فالادارة التعاطي والتقايض فالمراد التسايغ التاجز يد يد (فليس عليكم جناح ان لا تكتبوها) أي فلا حرج عليكم ان تركتم كتابته وانما رخص الله في ترك الكتابة في هذا النوع من

أحدهم العتة ونام حرم عليه الطعام والشراب والنساء الى مثلها قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عباس وأبي العالية وعبد الرحمن ابن أبي ليلى ومجاهد وسعيد بن جبيرة ومقاتل بن حيان والربيع بن أنس وعطاء الخراساني نحوه ذلك وقال عطاء الخراساني عن ابن عباس كما كتب على الذين من قبلكم يعني بذلك أهل الكتاب وروى عن الشعبي والسدي وعطاء الخراساني مثله ثم بين حكم الصيام على ما كان عليه الامر في ابتداء الاسلام فقال فن كان منكم من يضا أو على سفر فعدة من أيام أخر أي المريض والمسافر لا يصومان في حال المرض والسفر لمافي ذلك من المشقة عليهم ما بل يفطران ويقضيان بعدة ذلك من أيام أخر وأما الصحيح المقيم الذي يطبق

الصيام فقد كان مخيراً بين الصيام وبين الاطعام ان شاء صام وان شاء أفطر وأطعم عن كل يوم مسكيناً فان اطعم اكثر من مسكين
عن كل يوم فهو خير وان صام فهو افضل من الاطعام قاله ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وطاوس ومقاتل بن حيان وغيرهم من
السلف ولهذا قال تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيراً فهو خير له وان تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون
وقال الامام احمد حدثنا أبو النضر حدثنا المسعودي حدثنا عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل رضى الله عنه
قال أحملت الصلاة ثلاثة أحوال وأحيل الصيام (٣٧٢) ثلاثة أحوال فأما أحوال الصلاة فان النبي صلى الله عليه وسلم قدم

المدينة وهو يصلي سبعة عشر شهراً الى بيت المقدس ثم ان الله عز وجل أنزل عليه قد نرى قلبك وجهك في السماء فقلنا وليك قلة ترضاها الآية فوجهه الله الى مكة هذا حول قال وكانوا يجتمعون للصلاة ويؤذن بها بعضهم بعضاً حتى تقسوا أو كادوا يتقسون ثم ان رجلاً من الانصار يقال له عبد الله بن زيد بن عبد ربه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى رأيت فيما يرى النائم ولو قلت انى لم أكن نائماً لصدقت انى بيننا وبين النائم والمقطان اذ رأيت شخصاً عليه ثوبان أخضران فاستقبل القبلة فقال الله أكبر الله أكبر أشهد ان لا اله الا الله مشى حتى فرغ من الاذان ثم أمهل ساعة ثم قال مثل الذى قال غير انه يزيد في ذلك قد قامت الصلاة مرتين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها بلالا فليؤذن بها فكان بلال أول من أذن بها قال وجاء عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال يا رسول الله قد طاف بي مثل الذى طاف به غير

التجارة لكثرة جريانه بين الناس فلو كانوا الكفاية فيه لشق عليهم ولانه اذا أخذ كل واحد حقه في المجلس لم يكن هناك خوف الخوف فلا حاجة الى الكتابة (وأشهدوا ذاتبايعهم) قيل معناه هذا التسايح المذكور ههنا وهو التجارة الحاضرة على ان الاشهاد فيها يكفي وقيل معناه أى تسايح كان حاضراً أو كالتالان ذلك أدفع لمادة الخلاف وأقطع لمنشأ الشجار وهذا وما قبله أمر نذوب وقد تقدم قريباً ذكر الخلاف في كون هذا الاشهاد واجباً أو مندوباً (ولا يضار كاتب ولا شهيد) يحتمل أن يكون مبنياً للفعل أو للمفعول فعلى الاول معناه لا يضار كاتب ولا شهيد من طلب ذلك منهما اما بعدم الاجابة أو بالتحريف والتبديل والزيادة والنقصان في كتابته ويدل على هذا قراءة عمرو بن عباس وغيرهما لا يضار بكسر الراء الاولى وعلى الثانى لا يضار زكاتب ولا شهيد بأن دعياً الى ذلك وهما مشغولان بهتم لهما واضيق عليهما في الاجابة ويؤذيان حصل منهما التراخي أو يطلب منهما الحضور من مكان بعيد ويدل على ذلك قراءة ابن مسعود لا يضار بفتح الراء الاولى وصيغة المفاعلة تدل على اعتبار الامر من جميعا وقد تقدم في تفسير قوله تعالى لا تضار والدنو له ما اذا راجعته زادك بصيرة ان شاء الله تعالى (وان ففعلوا) أى ما نهيتهم عنه من المضارة (فانه) أى فعلكم هذا (فسوق بكم) خروج عن الطاعة الى المعصية ملتبس بكم (واتقوا الله) في فعل ما أمركم به وترك ما نهىكم عنه (ويعلمكم الله) ما تحتاجون اليه من العلم حال مقدرة أو مستأنف وفيه الوعد لمن اتقاه ان يعلمه ومنه قوله تعالى ان تقوا الله يجعل لكم فرقانا (والله بكل شى عليم) هذا آخر آية الدين وقد حث الله سبحانه فيها على الاحتياط في امر الاموال لكونها اسباباً لمصالح المعاش والمعاد قال الفقهاء ويدل على ذلك ان ألفاظ القرآن جارية في الاكثر على الاختصار وفي هذه الآية بسط شديد ألا ترى انه قال اذا تدانتم دين الى أجل مسمى فاكتبوه ثم قال ثانياً وليكتب بينكم كاتب بالعدل ثم قال ثالثاً ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله فإِنْ كان هذا كالتكرار لقوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل لان العدل هو ما علمه الله ثم قال رابعاً وليكتب وهذا إعادة للامر الاول ثم قال خامساً وليعلم الذى علمه الحق لان الكاتب العدل انما يكتب ما علم عليه ثم قال سادساً وليتق الله ربّه وهذا كيد ثم قال سابعاً ولا يخس منه شيئاً وهذا كالتستفاد من قوله وليتق الله ربّه ثم قال ثامناً ولا تسأموا ان تكتبوه صغيراً وكبيراً الى أجله وهو أيضاً كيد

انه سبعة في فهدان حالان قال وكانوا يأتون الصلاة وقد سبقهم النبي صلى الله عليه وسلم به بعضها فكان الرجل يشير الى الرجل اذن كم صلى فيقول واحدة أو اثنتين فيصلح ما ثم يدخل مع القوم في صلاتهم قال جفا معاذ فقال لا أجده على حال أبداً الا كنت عليها ثم قضيت ما سبقنى قال جفا وقد سبقه النبي صلى الله عليه وسلم ببعضها قال فثبت معه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ففضى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا قد سن لكم معاذ فكذا فاصنعوا فهد ثلاثة أحوال وأما أحوال الصيام فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فجعل يصوم من كل شهر ثلاثة أيام وصيام عاشوراء ثم ان الله فرض عليه الصيام وأنزل

الله تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم إلى قوله وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فكان من شاء صام ومن شاء أطعم مسكيناً فأجر ذلك عنه ثم إن الله عز وجل أنزل الآية الأخرى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن إلى قوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه فأثبت الله صيامه على المقيم الصحيح وخص فيه للمريض والمسافر وثبت الاطعام للمسكين الذي لا يستطيع الصيام فهذا حالان قالوا كلاً أو كلياً كلون وبشربون ويأتون النساء ما لم يناموا فإذا ناموا امتنعوا ثم إن رجلاً من الأنصار يقال له صرمة كان يعمل صائماً حتى أمسى فجاء إلى أهله (٣٧٣) فضلى العشاء ثم نام فلم يأكل ولم يشرب حتى

أصبح فأصبح صائماً فآمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جهد جهداً شديداً فقال ما لي أراكَ قد جهدت جهداً شديداً قال يا رسول الله إنى علمت أمس جئت حين جئت فألقيت نفسي فميت فأصبحت حين أصبحت صائماً قال وكان عمر قد أصاب من النساء بعد ما نام فأقى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فأنزل الله عز وجل أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم إلى قوله ثم أتوا الصيام إلى الليل وأخرجوه أبو داود في سننه والحاكم في مستدركه من حديث المسعودي به وقد أخرجه البخاري ومسلم من حديث الزهري عن عروة عن عائشة أنها قالت كان عاشوراء يصام فلما نزل فرض رمضان كان من شاء صام ومن شاء أفطر وروى البخاري عن ابن عمر وابن مسعود مثله وقوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كما قال معاذ رضي الله عنه كان في ابتداء الأمر من شاء صام ومن شاء أفطر وأطعم عن كل يوم مسكيناً وهكذا روى

لما مضى ثم قال ناسعاً ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى إن لا ترتابوا فذكر هذه الفوائد التالية لتلك التأكيدات السالفة وكل ذلك يدل على المبالغة في التوصية بحفظ المال الحلال وصونه عن الهلاك لئلا يترك الإنسان بواسطته من الانفاق في سبيل الله والاعراض عن مساحطه من الرياء وغيره والمواظبة على ذكر الله وتقواه ذكره الخطيب (وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتاباً فلهان مقبوضة) لماذا كرسجانه مشروعية الكتابة والشهاد لحفظ الأموال ودفع الريب عقب ذلك بذكر حالة العذر عن وجود الكتاب ونص على حالة السفر فأنهم من جملة أحوال العذر ويلحق بذلك كل عذر يقوم مقام السفر وجعل الرهان المقبوضة قائمة مقام الكتابة أى فإن كنتم مسافرين ولم تجدوا كتاباً في سفركم فلهان مقبوضة وعلى هناعنى في وفيه إشارة أن على استعارة تبعية شبه تمكنهم من السفر بتمكن الراكب من كونه قال أهل العلم الرهن في السفر ثابت بنص التبريل وفي الحضر بفعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما ثبت في الصحيحين أنه صلى الله عليه وآله وسلم رهن درعاً له من يهودى وأفاد قوله مقبوضة اشتراط القبض في الرهن والاكتفاء به من المرتهن ووكله وقرأ الجمهور كتاباً أى رجلاً يكتب لكم وقرئ كتاباً قال ابن الأنباري فسر ابن مجاهد فقال معناه فإن لم تجدوا ممداداً في الأسفار وقرئ فرهن بضم الراء والهاء جمع رهان وقرئ فرهن وقرأ الجمهور فرهان قال الزجاج يقال في الرهن رهنه وأرهنت وكذا قال ابن الأعرابي والاختفش وقال أبو علي الفارسي يقال أرهنت في المعاملات وأما في القرض والبيع فرهنت وقال ابن السكيت أرهنت فيها بمعنى أسلفت والمرتهن الذي يأخذ الرهن والشئ مرهون ورهين ورهنت فلان على كذا امرأته خاطرت به وقد ذهب الجمهور إلى أنه يصح الارتهان بالإيجاب والقبول من دون قبض (فإن أمن بعضهم بعضاً) أى الدائن المدينون على حقه فلم يرتبه بمعنى أن كان الذي عليه الحق أميناً عند صاحب الحق لحسن ظنه به وأمانته واستغنى بأمانته عن الارتهان (فليؤد الذي أقرن) وهو المدينون (أمانته) أى الدين الذي عليه والأمانة مصدر سمي به الذي في الذمة وأضافها إلى الذي عليه الدين من حيث إن لها إليه نسبة (وليتق الله ربه) في أن لا يكتسب من الحق شيئاً وفي أداء الحق عند حلول الأجل من غير مماطلة ولا جحود بل يعامله المعاملة الحسنة كما أحسن ظنه فيه وفيه مبالغت من حيث الاتيان بصيغة

البحاري عن سلمة بن الأكوع أنه قال لما نزلت وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان من أراد أن يفطر فيفقدى حتى نزلت الآية التي بعدها فنسختها وروى أيضاً من حديث عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال هي منسوخة وقال السدي عن مرة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال يقول وعلى الذين يطيقونه أى يتجشمونه قال عند الله فكان من شاء صام ومن شاء أفطر وأطعم مسكيناً فمن تطوع يقول أطعم مسكيناً آخر فهو خير له وإن تصوموا خير لكم فكانوا كذلك حتى نسختم فمن شهد منكم الشهر فليصمه وقال البخاري أيضاً أخبرنا إسحق حدثنا زكريا بن إسحق

حدثنا عمر بن دينار عن عطاء بن عباس يقرأ وعلى الدين يطبقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست منسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فطعم مان مكان كل يوم مسكينا وهكذا روى غير واحد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن أشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين في الشيخ الكبير الذي لا يطبق الصوم ثم ضعف فرخص له أن يطعم مكان كل يوم مسكينا وقال الحافظ أبو بكر بن (٣٧٤) مردويه حدثنا محمد بن أحمد حدثنا الحسين بن محمد بن بهرام الخزومي

الامر الظاهرة في الوجوب والجمع بين ذكر الله والرب وذكره عقب الامر بأداء الدين وفيه من التحذير والتخويف ما لا يخفى (ولا تكتوا الشهادة) نهى للشهود أن يكتوا ما تحملوه من الشهادة إذا دعوا لأقامته أو هو في حكم التفسير لقوله ولا يضار كاتب أي لا يضارر بكسر الراء الاولى على أحد التفسيرين المتقدمين (ومن يكتها) يعني الشهادة (فانه آثم) أي فاجر (قلبه) خص القلب بالذكر لان الكتم من أفعاله ولكونه رئيس الاعضاء وهو المضغة التي ان صلت صلب الجسد كله وان فسدت فسد كله واسناد الفعل الى الخارجة التي تعلمه أبلغ وهو صريح في مؤاخذة الشخص بأعمال القلب وارتفاع القلب على انه فاعل أو مبتدأ أو آثم خبره على ما تقرر في علم النحو ويجوز ان يكون قلبه بدلا من آثم بدل البعض من الكل ويجوز أيضا ان يكون بدلا من الضمير الذي في آثم الرجوع الى من وقى قلبه بالنصب كما في قوله الامن سفة نفسه (والله بما تعملون عليم) فيه وعيد وتحذير لمن كتم الشهادة ولم يظهرها ويقال له هذه الآية آية الدين وأخرج البخاري في تاريخه وأبو داود وغيرهما عن أبي سعيد الخدري انه قرأ هذه الآية وقال هذه نسخت ما قبلها (وأقول) رضى الله عن هذا الصحابي الجليل ليس هذا من باب النسخ فهذا مقيد بالاثمان وما قبله ثابت محكم لم ينسخ وهو مع عدم الاثمان وعن سعيد بن المسيب انه بلغه ان أحدث القرآن بالعرش آية الدين وعن ابن شهاب قال آخر القرآن عهدا بالعرش آية الربا وآية الدين (لله مافي السموات ومافي الارض) ملكا وأهلها له عبيد وهو مالكم واستدل بسعة ملكه على سعة علمه (وان تدوا مافي أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) ظاهره ان الله يحاسب العباد على ما أضمرته أنفسهم وأظهرته من الامور التي يحاسب عليها (فيغفر لمن يشاء) منهم ما يغفره منها (ويعذب من يشاء) منهم بما اسر وأظهر منها هذا معنى الآية على مقتضى اللغة العربية وقد اختلف أهل العلم في هذه الآية على أقوال الاول انها وان كانت عامة فهي مخصوصة بكتمان الشهادة وان الكاتم للشهادة يحاسب على كتمه سواء أظهر للناس انه كاتم للشهادة أو لم يظهر وقد روى هذا عن ابن عباس وعكرمة والشعبي وجها وهو مردود بما في الآية من عموم اللفظ ولا يصلح ما تقدم قبل هذه الآية من النهي عن كتم الشهادة ان تكون مختصة به والقول الثاني ان مافي الآية مختص بما يطرا على النفوس من الامور التي هي بين الشك واليقين قاله مجاهد وهو أيضا

حدثنا وعبد بن بقة حدثنا خالد بن عبد الله عن ابن أبي ليلى قال دخلت على عطاء في رمضان وهو يأكل فقال قال ابن عباس نزلت هذه الآية فنسخت الاولى الا الكبير القاني ان شاء أطعم عن كل يوم مسكينا وأفطر فاحصل الامر أن النسخ ثابت في حق الصحيح المقيم بإيجاب الصيام عليه لقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه وأما الشيخ القاني الهرم الذي لا يستطيع الصيام فله أن يفطر ولا قضاء عليه لانه ليست له حال يصير اليها يتمكن فيها من القضاء ولكن هل يجب عليه اذا أفطر أن يطعم عن كل يوم مسكينا اذا كان ذا جدة فيه قولان للعلماء أحدهما لا يجب عليه اطعام لانه ضعف عنه لسنه فلم يجب عليه فدية كالصبي لان الله لا يكلف نفسا الا وسعها وهو أحد قولى الشافعي والثاني وهو الصحيح وعليه أكثر العلماء انه يجب عليه فدية عن كل يوم كما فسره ابن عباس وغيره من السلف على قراءة من قرأ وعلى الذين يطبقونه أي يتجشمونه كما قاله ابن

مخصص

مسعود وغيره وهو اختيار البخاري فانه قال وأما الشيخ الكبير اذا لم يطبق الصيام فقد أطعم أنس

يعلم ما كبر عا ما وعامين عن كل يوم مسكينا خبزا ولحما وأفطر وهذا الذي عليه البخاري قد اسنده الحافظ ابو يعلى الموصلي في مسنده فقال حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا ابى حدثنا عمران عن أيوب بن ابي تيمة قال ضعف انس عن الصوم فصنع جفنة من ثريد فدعا ثلاثين مسكينا فاطعمهم ورواه عبد بن حميد عن روح بن عباد عن عمران وهو ابن جرير عن أيوب به ورواه عبد أيضا عن حديث شمة من أصحاب انس عن أنس بعناه ومما يلحق بهذا المعنى الحامل والمرضع اذا خافا على أنفسهم ما أو ولداه ما فقيهما

خلاف كثير من العلماء منهم من قال يفطران ويفديان ويقضيان وقيل يفديان فقط ولا قضاء وقيل يجب القضاء بلا فدية وقيل يفطران ولا فدية ولا قضاء وقد بسطنا هذه المسئلة مستقصاة في كتاب الصيام الذي أفردها لله الحمد والمئة (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان من مرضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملوا العدة ولتكبروا لله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) يدح تعالى شهر الصيام من بين سائر الشهور بأن اختاره من بينهن لانزال القرآن العظيم وكما (٣٧٥) اختصه بذلك وقد ورد الحديث بأنه الشهر

الذي كانت الكتب الالهية تنزل فيه على الانبياء قال الامام احمد ابن حنبل رحمه الله حدثنا ابو سعيد مولى بني هاشم حدثنا عمران ابو العوام عن قتادة عن ابي فليح عن واثله يعني ابن الاسقع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انزلت صحف ابراهيم في اول ليلة من رمضان وانزلت التوراة لست مضين من رمضان والانجيل لثلاث عشرة خلت من رمضان وانزل الله القرآن لاربعة وعشرين خلت من رمضان وقد روى من حديث جابر بن عبد الله وفيه ان الزبور انزل لثنتي عشرة خلت من رمضان والانجيل لثمان عشرة والباقي كما تقدم رواه ابن مردويه واما الصحف والتسوراة والزبور والانجيل فنزل كل منها على النبي الذي انزل عليه جملة واحدة واما القرآن فانه انزل بجملة واحدة الى بيت العزة من السماء الدنيا وكان ذلك في شهر رمضان في ليلة القدر منه كما قال تعالى انا انزلناه في ليلة القدر وقال انا انزلناه في ليلة مباركة ثم نزل بعد مفرقا بحسب

تخصيص بلا مخصص والقول الثالث انها محكمة عامة ولكن العذاب على ما في النفس يختص بالكفار والمنافقين حكاية الطبري عن قوم وهو أيضاً تخصيص بلا مخصص فان قوله يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء لا يختص ببعض معين الا بدليل والقول الرابع ان هذه الآية منسوخة قاله ابن مسعود وعائشة وابو هريرة والشعبي وعطاء ومحمد بن سيرين ومحمد بن كعب وموسى بن عبيدة وهو مروي عن ابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين وهذا هو الحق لما سألني من التصريح بنسخها ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله غفر لهذه الامة ما حدثت به أنفسها وأخرج البخاري والبيهقي عن مروان الاصغر عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم أحسبه ابن عمران تبدوا ما في أنفسكم الآية قال نسختم الآية التي بعدها وأخرج عبد بن حميد والترمذي عن علي بن خنوه وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود في ناسخه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا يا رسول الله كلنا من الاعمال ما نطيع الصلوة والصيام والجهاد والصدقة وقد أنزل الله عليك هذه الآية ولا نطيعها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتريدون ان تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا اسمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما اقترأها القوم وذلت بها أنفسهم أنزل الله في أثرها آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون الآية فلما فعلوا ذلك نسخها الله فانزل لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى آخرها وأخرج أحمد ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر والحاكم والبيهقي عن ابن عباس مرفوعاً نحوه وزاد فانزل الله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما جعلته على الذين من قبلنا قال قد فعلت ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال قد فعلت واعف عنا وغفر لنا وارحمنا الآية قال قد فعلت وقد رويت هذه القصة عن ابن عباس من طرق وبمجموع ما تقدم يظهر لك ضعف ما روى عن ابن عباس في هذه الآية انه قال نزلت في كتمان الشهادة فانها لو كانت كذلك لم يشدد الامر على الصحابة وعلى كل حال فبعد هذه الاحاديث المصروفة

الوقائع على رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا روى من غير وجه عن ابن عباس كما قال اسرايل عن السدي عن محمد بن ابي النجاد عن مقسم عن ابن عباس انه سأل عطية بن الاسود فقال وقع في قلبي الشك قول الله تعالى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وقوله انا انزلناه في ليلة مباركة وقوله انا انزلناه في ليلة القدر وقد انزل في شوال وفي ذي القعدة وفي ذي الحجة وفي المحرم وصفر وشهر ربيع فقال ابن عباس انه انزل في رمضان في ليلة القدر وفي ليلة مباركة جملة واحدة ثم انزل على مواقع النجوم ترتيباً في الشهور والايام رواه ابن ابي حاتم وابن مردويه وهذا الفظه وفي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انزل القرآن في النصف من شهر

رمضان الى سماء الدنيا جعل في بيت العزة ثم انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في عشر من سنة لحواب كلام الناس وفي رواية
 كرمه عن ابن عباس قال نزل القرآن في شهر رمضان في ليلة القدر الى هذه السماء الدنيا جلة واحدة وكان الله يحدث لنبيه ما يشاء
 ولا يجيء المشركون بمثل يخاصمون به الاجاءهم الله بجوابه وذلك قوله وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جلة واحدة كذلك
 لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا ولا يأتونك بمثل الا جئتاك بالحق وأحسن تقسيراً وقوله هدى للناس وبينات من الهدى
 والفرقان هذا مدح للقرآن الذي انزل الله هدى (٣٧٦) لقلوب العباد من آمن به وصدقته واتبعته وبينات اى ودلائل وحجج

بينة واضحة جلية لمن فهمها وتدبرها
 دالة على صحة ما جاء به من الهدى
 المنافي للضلال والرشد المخالف
 للغي ومفرق بين الحق والباطل
 والحلال والحرام وقدر روى عن
 بعض السلف انه كره ان يقال الا
 شهر رمضان ولا يقال رمضان قال
 ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا محمد
 ابن بكار بن الريان حدثنا ابو
 معشر عن محمد بن كعب القرظي
 وسعيد هو المقبرى عن ابى هريرة
 قال لا تقولوا رمضان فان رمضان
 اسم من اسماء الله تعالى ولكن
 قولوا شهر رمضان قال ابن ابي
 حاتم وقدر روى عن مجاهد ومحمد
 ابن كعب نحو ذلك وخصص فيه
 ابن عباس وزيد بن ثابت (قلت)
 أبو معشر هو نجيح بن عبد الرحمن
 المدني امام المغازى والسير ولكن
 فيه ضعف وقدر رواه ابنه محمد عنه
 فجعله من فروع ابى هريرة وقد
 انكره عليه الحافظ بن عدى وهو
 جدير بالانكار فانه متروك وقد
 وهم في رفع هذا الحديث وقد
 اتصرا البخارى رحمه الله في كتابه
 لهذا فقال باب يقال رمضان وساق

بالنسخ والناسخ لم يبق مجال للخالفها ومما يؤيد ذلك ما ثبت في الصحيحين والسنن الاربع
 من حديث ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تجاوز لى عن
 أمى ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به وأخرج ابن جرير عن عائشة قالت كل
 عبد هم بسوء ومعصية وحدث نفسه به حاسبه الله في الدنيا يخاف ويحزن ويشتهدهم
 لا يناله من ذلك شئ كما هم بالسوء ولم يعمل بشئ والا حديث المتقدمة المصروفة بالنسخ
 تدفعه عن ابن عباس قال ان الله يقول يوم القيامة ان كفى لي يكتبوا من أعمالكم
 الا ما ظهروا فاما ما أسررت في أنفسكم فأنا أأحاسبكم به اليوم فأغفر لمن شئت وأعذب
 من شئت وهو مدفوع بما تقدم وقيل محكمة لانه اذا جمل ما في النفس على خصوص
 العزم لم يكن نسخ لانه مؤاخذ به وقد نظم بعضهم من اتب القصد بقوله
 من اتب القصد خسر هاجس ذكروا * وخاطر خذبت النفس فاستعما
 بليته هم ثم فعزم ككلها رفعت * سوى الاخير ففيه الاخذ قد وقعما

(والله على كل شئ قدير) فيغفر للمؤمنين فضلا ويعذب الكافرين عدلا قال ابن عباس
 يغفر الذنب العظيم ويعذب على الذنب الصغير (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه
 والمؤمنون) أى بجميع ما أنزل اليه قال الزجاج لما ذكر الله سبحانه في هذه السورة فرض
 الصلاة والزكاة والصيام وبين أحكام الحج والجهاد وحكم الحيض والطلاق والايلاء
 وأقاصيص الانبياء وبين حكم الربا ذكر تعظيمه ثم ذكر تصديق نبيه صلى الله عليه وآله
 وسلم ثم ذكر تصديق جميع المؤمنين بجميع ذلك فقال آمن الرسول أى صدق الرسول
 بجميع هذه الاشياء التى جرى ذكرها وكذلك المؤمنون (كل آمن بالله وملائكته وكتبه
 ورسله) أفرد الضمير في آمن لان المراد ايمان كل فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع كما اعتبر
 ذلك في قوله وكل آتوه داخرين وهذه أربع مراتب من أصول الدين وضرورياته وسبب
 نزولها الآية التى قبلها وقد تقدم بيان ذلك وقوله وملائكته أى من حيث كونهم عباد
 المكرمين المتوسطين بينه وبين أنبيائه فى انزال كتبه وقوله وكتبه لانها المشقة على
 الشرائع التى تعبد بها عباد الله وقوله ورسله لانهم المبلغون لعباده ما نزل اليهم وقرأ ابن
 عباس وكتابه وقال الكتاب أكثر من الكتب وبينه صاحب الكشاف فقال لانه اذا أريد
 بالواحد الجنس والجنسية فأتى وحداً الجنس كلها لم يخرج منه شئ وأما الجمع فلا

أحاديث في ذلك منها من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ونحو ذلك وقوله فمن شهد
 منكم الشهر فليصمه هذا الإيجاب حتم على من شهد استتم لال الشهر اى كان مقيماً في البلد حين دخل شهر رمضان وهو صحيح في بدنه
 ان يصوم لاحالة ونسخت هذه الآية الاباحة المتقدمة لمن كان صحيحاً مقيماً ان يفطر ويفدى باطعام مسكين عن كل يوم كما تقدم
 بيانه ولما ختم الصيام اعاد ذكر الرخصة للمريض والمسافر في الافطار بشرط القضاء فقال ومن كان مريضاً او على سفر فعدة من
 أيام اخر معناه ومن كان به مرض في بدنه يشق عليه الصيام معه او يؤذيه او كان على سفر اى في حال السفر فله ان يفطر فاذا افطر فعليه

عامة ما أفطره في السفر من الأيام ولهذا قال يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر أي اتمارخص لكم في الفطر في حال المرض وفي السفر مع تحتمه في حق المقيم الصحيح يسيرا عليكم ورحمة بكم وههنا مسائل تتعلق بهذه الآية أحداها أنه قد ذهب طائفة من السلف إلى أن من كان مقيما في أول الشهر ثم سافر في أثناءه فليس له الإفطار بعذر السفر والحالة هذه لقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه وإنما يباح الإفطار لمسافر استهل الشهر وهو مسافر وهذا القول غريب نقله أبو محمد بن حزم في كتابه المحلى عن جماعة من الصحابة والتابعين وفيما حكاه عنهم نظروا والله أعلم فإنه قد ثبتت السنة عن (٣٧٧) رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه خرج في

شهر رمضان لغزوة الفتح فسار حتى بلغ الكديد ثم أفطر وأمر الناس بالفطر أخرجه صاحبها الصحيح الثانية ذهب آخرون من الصحابة والتابعين إلى وجوب الإفطار في السفر لقوله فعدة من أيام أخر والصحيح قول الجمهور أن الأمر في ذلك على التخيير وليس بحتم لأنهم كانوا يخرجون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان قال فإنا الصائم ومننا المفطر فلم يعجب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم فلو كان الإفطار هو الواجب لأتكر عليهم الصيام بل الذي ثبت من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان في مثل هذه الحالة صائما لما ثبت في الصحيحين عن أبي الدرداء قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان في حرس شديد حتى إن كان أحدا ليضع يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله ابن رواحة الثالثة قالت طائفة منهم الشافعي الصيام في السفر أفضل من الإفطار لفعل النبي

فلا يدخل تحته إلا ما فيه الجنسية من الجوع انتهى ومن أراد تحقيق المقام فليرجع إلى شرح التلخيص المطول عند قول الماتن واستغراق المفرد أشمل (لا تفرق بين أحد من رسله) فتؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعل اليهود والنصارى لم يقل بين أحاد لان الأحد يتناول الواحد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث كما في قوله تعالى فما منكم من أحد عنه حاجزين فوصفه بقوله حاجزين لكونه في معنى الجمع (وقالوا سمعنا وأطعنا) أي أذركاه باسماعنا وفهمناه وأطعنا ما فيه وقيل معنى سمعنا أجبنا دعوتك (عفرا نك ربنا) أي اغفر عفرا نك قاله الزجاج وغيره وقيل نسألك عفرا نك وقدم السمع والطاعة على طلب المغفرة ليكون الوسيلة تتقدم على المتوصل اليه (واليك المصير) أي المرجع والمآب بالبعث (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) أي ما تسعه قدرتها فاضلا منه ورحمة أو ما دون مدى طاقتها أي غاية طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها التكليف هو الأمر بما فيه مشقة وكلفة والوسع الطاعة والوسع ما يسع الإنسان ولا يضيق عليه وهذه جملة مستقلة جاءت عقب قوله سبحانه ان تبدوا ما في أنفسكم الآية لكشف كربة المسلمين ودفع المشقة عليهم في التكليف بما في الانفس وهي كقوله سبحانه يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر قال ابن عباس وأكثر المفسرين ان هذه الآية نسخت حديث النفس والوسوسة (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) فيه ترغيب وترهيب أي لها ثواب ما كسبت من الخير وعليها وزر ما كسبت من الشر وتقديم لها وعليها على الفعلين يفيد ان ذلك لها لا لغيرها وعليها لا على غيرها وهذا مبني على ان كسب للخير فقط واكتسب للشر فقط كما قاله صاحب الكشف وغيره وقيل كل واحد من الفعلين يصدق على الأمرين وإنما كرر الفعل وخالف بين التصريفيين تحسينا للنظم كما وقع في قوله تعالى فهل الكافرين أمهلهم رويدا وقيل اللام للخير وعلى للمضرة ولكن ينقض هذا بقوله تعالى ولهم العنة وعليهم صلوات اللهم الآن يقال هما يقتضيان ذلك عند الاطلاق بلا ذكر الحسنة والسيئة أو انهما يستعملان لذلك عند تقاربهما كما في هذه الآية (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا) أي لا تؤاخذنا بما يصدر منا من هذين الأمرين وقد استشكل هذا الدعاء جماعة من المفسرين وغيرهم قائلين ان الخطأ والتسيان مغفوران غير مؤاخذ

(٤٨ - فتح البيان ل) صلى الله عليه وسلم كما تقدم وقالت طائفة بل الإفطار أفضل أخذنا بالرخصة ولما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الصوم في السفر فقال من أفطر فحسن ومن صام فلا جناح عليه وقال في حديث أخر عليكم برخصة الله التي رخص لكم وقالت طائفة هما سواء الحديث عائشة ان حجة بن عمرو الأسدي قال يا رسول الله اني كثير الصيام أفصوم في السفر فقال ان شئت فصم وان شئت فافطر وهو في الصحيحين وقيل ان شق الصيام فالإفطار أفضل لحديث جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا قد ظل عليه فقال ما هذا قالوا صائم فقال ليس من البر الصيام في السفر أخرجه فأما ان رغب عن

المسنة ورأى أن الفطر مكروه اليه فهذا عين عليه الإفطار ويحرم عليه الصيام والحالة هذه لما جاف في مسند الامام أحمد وغيره
عن ابن عمر وجابر وغيرهما من لم يقبل رخصة الله كان عليه من الاثم مثل جبال عرفة الرابعة القضاء هل يجب متتابعاً أو يجوز
فيه التفريق فيه قولان أحدهما أنه يجب التتابع لان القضاء يحكي الاداء والثاني لا يجب التتابع بل ان شاء فارق وان شاء تابع
وهذا قول جمهور السلف والخلف وعليه ثبتت الدلائل لان التتابع انما وجب في الشهر لضرورة أدائه في الشهر فاما بعد انقضاء
رمضان فالمراد صيام أيام عدة ما فطر ولهذا قال (٣٧٨) تعالى فعدة من أيام أخر ثم قال تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد

بكم العسر قال الامام أحمد حدثنا
أبو سلمة الخزازي حدثنا أبو هلال
عن حميد بن هلال العدوي عن
أبي قتادة عن الاعرابي الذي سمع
النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان
خير دينكم أيسره ان خير دينكم
أيسره وقال أحمد أيضاً حدثنا
يزيد بن هرون أخبرنا عاصم بن
هلال حدثنا عاصم بن عروة
القمي حدثني أبي عروة قال كنا
نتظر النبي صلى الله عليه وسلم
فخرج يقطر رأسه من وضوء أو
غسل فصلى فلما قضى الصلاة
جعل الناس يسألونه علينا خرج
في كذا فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان دين الله في يسر ثلاثاً
يقولها ورواه الامام أبو بكر بن
هر دويه في تفسير هذه الآية من
حديث مسلم بن أبي تميم عن عاصم
ابن هلال به وقال الامام أحمد
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
قال حدثنا أبو التياح سمعت أنس
ابن مالك يقول ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يسروا ولا
تعسروا وسكنوا ولا تنفروا أخرجه
في الصحيحين وفي الصحيحين أيضاً

بهم ما في معنى الدعاء بذلك فانه من تحصيل الحاصل وأجيب عن ذلك بان المراد طلب عدم
المواخظة بمصادر عنهم من الاسباب المؤدية الى النسيان والخطأ من التفريط وعدم
المبالاة لا من نفس النسيان والخطأ فانه لا مواخظة بهم كما يفيد ذلك قوله صلى الله عليه
وآله وسلم رفع من أمتي الخطأ والنسيان وسيأتي تخرجه وقيل انه يجوز للناس
أن يدعوا بمحصل ما هو حاصل له قبل الدعاء لقصد استدامته وقيل انه وان ثبت شرعا
انه لا مواخظة بهم ما فلا امتناع في المواخظة بهم ماعقلا وقيل لانهم كانوا على جانب عظيم
من التقوى بحيث لا يصدر عنهم الذنب تعمدوا وإنما يصدر عنهم خطأ أو نسياناً فكانه
وصفهم بالدعاء بذلك اذا نابزاهم ساحتهم عاينوا خذون به كانه قيل ان كان النسيان
والخطأ عاينوا خذبه فإمامهم سبب المواخظة والخطأ والنسيان قال القرطبي وهذا
لم يختلف فيه ان الاثم مرفوع وإنما اختلف فيما يتعلق على ذلك من الاحكام هل ذلك
مرفوع ولا يلزم منه شيء أو يلزم أحكام ذلك كله اختلف فيه والصحيح ان ذلك يختلف
بحسب الوقائع فقسم لا يسقط باتفاق كالغرامات والديانات والصلوات المقرضات وقسم
يسقط باتفاق كالقصاص والنطق بكلمة الكفر وقسم ثالث يختلف فيه كمن أكل ناسياً
في رمضان أو حنت ساهياً وما كان مثله مما يقع خطأ ونسياناً ويعرف ذلك في الفروع
انتهى والآية تعليم من الله لعباده كيفية الدعاء وهذا من غاية الكرم حيث يعلمهم الطلب
ليعطيهم المطلوب (ربنا ولا تحمل علينا اصرار) تذكير النداء للأيذان بزيادة التضرع
واللجاء الى الله سبحانه والاصرار العبء الثقيل الذي يأصر صاحبه أي يحبس به مكانه
لا يستقل به لثقله والمراد به هنا التكليف الشاق والامر الغليظ الصعب وقيل الاصر شدة
العمل وما غلظ على بني اسرائيل من قتل الانفس وقطع موضع النجاسة وقيل الاصر
المسخ قرده وخنازير وقيل العهد ومنه قوله تعالى وأخذتم على ذاتكم اصري وهذا
الخلافا يرجع الى بيان ما هو الاصر الذي كان على من قبلنا الى معنى الاصر في لغة العرب
فانه ما تقدم ذكره بلانزاع والاصر الحبل الذي يربط به الاجمال ونحوها يقال أصر
يأصر أصر احبس والاصر بكسر الهمزة من ذلك قال الجوهري والموضع مأصر
والجمع مأصر ومعنى الآية انهم طلبوا من الله سبحانه ان لا يحملهم من ثقل التكليف
ما حمل الاثم قبلهم (كما حمله على الذين من قبلنا) يعني اليهود وذلك ان الله فرض عليهم

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ وأبي موسى حين بعثهما الى اليمن بشر اولاً تنفروا ويسروا ولا تعسروا وطوعا
ولا تحتلفا وفي السنن والمسند ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت بالحنيفية السمحة وقال الحافظ أبو بكر بن مردويه
في تفسيره حدثنا عبد الله بن اسحق بن ابراهيم حدثنا يحيى بن أبي طالب حدثنا عبد الوهاب بن عطاء حدثنا أبو مسعود الحريري
عن عبد الله بن شقيق عن مجنون بن الادريج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يصلي فتراه يصير ساعة فقال أترأه يصلي
صادقاً قال قلت يا رسول الله هذا كثر أهل المدينة صلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسمعه فتمسكه وقال ان الله انما أراد

بهذه الامة اليسر ولم يزد به من
العسر ومعنى قوله يريد الله بكم
اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكموا
العدة أى انما أرخص لكم فى
الافطار للمرض والسفر ونحوهما
من الاعذار لارادته بكم اليسر وانما
أمركم بالقضاء لتكموا عدة شهركم
وقوله ولتكبروا الله على ما هذاكم
أى ولتذكروا الله عند انقضاء
عبادتكم كما قال فاذا قضيت
مناسككم فاذكروا الله كذا كركم
آباءكم أو أشد ذكرا وقال فاذا
قضيت الصلاة فانتشر وافى الارض
وابتغوا من فضل الله واذكروا
الله كثير العلمكم تفلكون وقال
فسبح بحمد ربك قبل طلوع
الشمس وقبل الغروب ومن
الليل فسبحه وأدبار السجود ولهذا
جاءت السنة باستحباب التسبيح
والتهميد والتكبير بعد الصلوات
المكتوبات وقال ابن عباس ما كنا
نعرف انقضاء صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم الا بالتكبير
ولهذا أخذ كثير من العلماء
مشروعية التكبير فى عيد الفطر
من هذه الآية ولتكموا العدة
ولتكبروا الله على ما هذاكم حتى
ذهب داود بن علي الاصمهاني
الظاهرى الى وجوبه فى عيد الفطر
اظهار الامر فى قوله ولتكبروا
الله على ما هذاكم وفى مقابلته
مذهب أبى حنيفة رحمه الله انه
لا يشترع التكبير فى عيد الفطر
والباقون على استحبابه على
اختلاف فى تفاصيل بعض الفروع

حسين صلاة وأمرهم بإداء ربع أموالهم زكاة ومن أصاب منهم ثم ثوبه نجاسة قطعها ومن
أصاب ذنبا أصبح وذنبه مكتوب على بابه ونحو هذا من الاثقال والآصار (ربنا ولا تحملنا
ملاطاقة لنابه) تكرير النداء للكتابة المذكورة قبل هذا والمعنى لا تحملنا من الاعمال
ملاطاقة وقيل هو عبارة عن انزال العقوبات كانه قال لا تنزل علينا العقوبات تفريطنا
فى المحافظة على تلك التكاليف الشاقة التى كفت بها من قبلنا وقيل المراد به الشاق الذى
لا يكاد يستطاع من التكليف والطاقة القدرة على الشئ (واعف عنا) أى عن ذنوبنا
يقال عفوت عن ذنبه اذا تركته ولم تعاقبه عليه (واغفر لنا) أى استر على ذنوبنا
ولا تقضنا بالمواخذة والغفر الستر (وارحمنا) أى تفضل برحمة منك علينا وتعطف بنا
(أنت مولانا) أى ولينا وناصرونا وخرج هذا مخرج التعليم كيف يدعون وقيل معناها أنت
سيدنا ونحن عبيدك (فانصرنا على القوم الكافرين) فان من حق المولى ان ينصر عبيده
والمردعاة الكفرة وفيه اشارة الى اعلاء كلمة الله بالجهاد فى سبيله وقد قدمنا فى شرح
الآية التى قبل هذا أنه ثبت فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى قال
عقب كل دعوة من هذه الدعوات قد فعات فكان ذلك دليلا على أنه سبحانه لم يؤاخذهم
بشئ من الخطا والنسيان ولا جمل عاينهم شيئا من الاصر الذى حمله على من قبلهم ولا جملهم
ملاطاقة لهم به وعفاه عنهم وغفر لهم ورحمهم ونصرهم على القوم الكافرين والحمد لله
رب العالمين وقد أخرج ابن ماجه وابن المنذر وابن حبان فى صحيحه والطبرانى والدارقطنى
والحاكم والبيهقى فى سننهم عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله
تجاوز عن أمتي الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه وروى من طرق كثيرة وفى
اسانيد هام قال وليكنها يقوى بعضها بعضا فلا يقصر عن رتبة الحسن لغيره وقد تقدم
حديث قد فعلت وهو يشهد لهذا الحديث وقد ورد عن جماعة من الصحابة وغيرهم ان
جبريل لقن النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاتمة البقرة آمين وقد ثبت عند الشيخين
وأهل السنن وغيرهم عن ابى مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من قرأ
الآيتين من آخر سورة البقرة فى ليلة كفتاه وأخرج أحمد والنسائى والطبرانى والبيهقى
فى الشعب بسند صحيح عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول أعطيت
هذه الآيات من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطها نبى قبلى وأخرج الطبرانى
بسند جيد عن شدا بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله كتب
كتابا قبل ان يخلق السموات والارض بألوف عام فأنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة
لا تقرأ فى دار ثلاث ليال فيقر بهن الشيطان وأخرج مسلم والنسائى واللفظ له عن ابن
عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعنده جبريل اذ سمع نقيضا رفع جبريل
بصره الى السماء فقال هذا باب قد فتح من السماء ما فتح قط قال فقرأ من كتابك فأتى النبي
صلى الله عليه وآله وسلم فقال ابشر بنورين قد أوتيتهما لم يؤتتهما نبى قبلك فاتحة الكتاب
وخواتيم سورة البقرة ان تقرأ أحرفا منهما الأوتيتهم فهذه أحاديث مرفوعة الى النبي

صلى الله عليه وآله وسلم في فضل هاتين الآيتين وقد
 روى في فضله ما من غير المرفوع عن عمرو على
 وابن مسعود وأبي مسعود وكعب الاحبار
 والحسن وأبي قلابه وفي قول النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم
 ما يغني عن غيره
 والله الحمد
 تم

بينهم وقوله ولعلكم تشكرون أي
 إذا قمتم بأمركم الله من طاعته
 بأداء فرائضه وترك محارمه وحفظ
 حدوده فلعنكم إن تكونوا من
 الشاكرين بذلك

الى هنا انتهى الجزء الاول ويليه
 الجزء الثاني وأوله قوله تعالى وإذا
 سألك عبادي عني فاني قريب

* (تم طبع الجزء الاول ويليه الجزء الثاني وأوله سورة آل عمران) *

ولما انتهى طبع الجزء الاول من تجزئة مؤلفه حفظه الله الذي آخره آخر سورة الانعام
 قال في خاتمة طبعه الاول بالمطبعة البهوبالية الجنب الافضل والهامام الاكمل
 الجليل النجيب اللوذعي الاديب الشيخ محمد حسن الطبيب ابن الهيثم نجش
 الحاجي بوري مقرظا هذا التفسير البديع بهيج الوضع وجميل الصنيع ومؤرخا انتهاء
 طبع هذا الجزء الجليل المنبئ عن غزارة علم مؤلفه البحر الخضم الشهم النبيل مانصه

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

أحمد ملفوظ به أمام كل كلام وأسعد ما يتخبر به كل مأموم وامام حمد الله سبحانه
 وتعالى بما جده في كتابه العزيز وتنزله الذهب الابرين من جواهر زواهر صيغه المحلاة
 باسمه اذ لا يشركه أحد في حده ولا رسمه رب السموات والارض وما بينهما ما فاعبده
 واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا وانما هي محامد لذاته الواجب الوجود الموجد لكل
 موجود ايجادا سويا وأحسن ما قل به حده النامي ووصفه السامي التصلية والتسليم
 على أفضل رسله وخاتم أنبيائه المستل من سلالة عدنان المفضل بالقرآن واللسان
 والبيان وعلى آله وأصحابه أولى الايمان والعرفان (وبعد) فقد تم طبع هذا الجزء
 الاول من تفسير فتح البيان في مقاصد القرآن المسد عن أنوار التنزيل المضي بضواء
 التأويل الذي لم تزل نعم القلوب اليه زفافة ورياح الآمال حوله هفافة وعميون
 الفحول اليه رواق وأفواههم بقمته نواطق لما أودع فيه من كنوز الرواية ورموز
 الدراية بأسلوب رائق ومسلك فائق يخرس لفصاحته سبحانه وي طرح لبلاغته فس
 في زوايا التسيان ولعمري ان اسمه طابق مسماه ورسمه وافق معناه كما يعرف ذلك
 الناقد البصير ولا ينبغيك مثل خبير بدار الرياسة العلية وبيت الطباعة البنية بلدة
 بهوपाल المحمية المحمية بنسبتها للدائرة السنوية صاحبة الدولة السعيدة ذات المكارم
 المشهورة الحميدة غرة جبهة الدهر وقرة عين العصر حضرتنا (نواب شاهجهان بيگم)

واليمة المملكة الباهرة ومصرها القاهرة لازالت بالشيم الزاهرة الفاخرة كيف
وبمثل طبع هذا الكتاب تلبس به ويا لثوب تيهها وعجايبها وتجذيل خيلائها واغرابها
وكان ذلك خدمة لحاى ثغورها الاسلامية وماحى بدعها السامية النامية أحمد المفاخر
محمد المآثر رب السيف والقلم ذى الرأى والراية والعلم والعلم عزيز مصر به ويا ل
ووحيد عصر الدولة والاقبال تاج العترة المكلل وطرار المجد الرفيع الاول من شاع
فضله وذاع وتوفرت لشراء تآليفه المقمودة الاسماع بقية أهل القرآن والحديث مستعد
الفتح من حضرة البسارى المغيت ذى المجد والعلى والتفاخر نوب على الجاه أمير الملك
السيد محمد صديق حسن خان بهادر لازالت المآثر الحميدة به يجدد والمعارف الجليلة
اليه تقصد الى أن قال

انه لما وصل في الحادى عشر من شهر ربيع الاول سنة احدى وتسعين ومائتين وألف
هجرية بعد الحج والزيارة النبوية الى بيت المقدس يجز عن هذا التفسير ووقف من
هنالك من أهل العلم عليه أثنا وعاميه ثناء بالغاً ومدحوه مدحاً سائغاً وكتب عليه مقرظاً
كريم الحمد ذوالفضل المتمد يوسف بن أسعد المفتى بالقدس سلمهما الله الصمد
ما صورته هكذا

الحمد لله الذى نصب للعلماء العاملين أعلاماً ورفع قدرهم فهم أعز الخلق مقاماً جعلهم
حفظه شرعه القويم وهذه صراطه المستقيم أحلهم منزلة أنبياء بنى اسرائيل
وأبدهم بالحق فبأقوالهم زهقت الاباطيل وأنزل على رسوله الذى هو أكرم من الحق وسبق
أقرباً باسم ربك الذى خلق وشرف قدره بشهادة قرآن غير ذى عوج وأزال عن أمته
المرحومة غمت الاصر والحرج فصلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ما تلاتال القرآن
ورتل وغرف من بحوره معانيه ففسر فأول (وبعد) فان أعظم العلوم عند الله قدرا
وأعرقها منزلة وأوفاهما أجرا علم التفسير لكتاب الله القدير اذ به مناط عبادة المكفين
وصحة أصولهم وفروعهم عند المحققين ومن أعظم ما صنف فيه وتنافس به هذا الزمان
كتاب التفسير المسمى بفتح البيان فى مقاصد القرآن لو حيد هذا الدهر وفريد هذا
الأوان فباله من كتاب تتصاغر عنده فصاحة سبحانه وتفوح من عبرياه حكمة لقمان
تصدر من بحر معناه ونهر مبناه جهاندة النقد ويجز عن الاتيان بمثله أهل الحل والعقد
الفاظه مهذبة ومعانيه مستعذبة فباله من مؤلف جامع وما أجله من سفر مانع
فأكرم به من كرم يانع تقتطف منه المعانى الدقيقة وتقتنص منه المباني الرقيقة كيف
لا وهو تآليف ذى الامارة العليا والعلم والعمل وقطب دائرة السادة الاول مجيد القول
فى التفسير ومجكم الصياغة الآخذ بجامع الفصاحة والبلاغة سلاله سيد المرسلين
وتاج هامة كافة المفسرين ولسان رجال الرواية والمحدثين وميزان اعتدال الافاضل
والمحققين ومحط رجال أولى الفضل واليقين من ذات له الرتبة العالية ليرقاها واقبحرت
به الامارة الغالية لما علاها

آتته الخلافة منقادة ■ اليه تجرأ ذيا لها

فلم تك تصلح الاله * ولم يك يصلح الاله

وقفنا خرب به به وبال على غيرهما من الاقاليم الدانية والقاصية فلا زالت به مأهولة معمورة
 عالية المخاطب بنواب على الجاه أمير الملك سيد محمد صديق حسن خان بهادر
 أدام الله عليه حلل السعادة والسيادة والتناصر وأعز الله به العلم وأيده
 وأعز كلمته وقوى شوكة وأيده بحزمة سيد المرسلين وآخر
 دعوانا أن الحمد لله رب العالمين * الداعي على الدوام يوسف
 ابن أسعد المفتي الامام بالمسجد الاقصى
 والمدرس به انتهى كلامه سلمه
 الله تعالى والحمد لله
 أولا وآخرا
 آمين



COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0037852760

BUTLSTAX

BP

130.4

.M79

1882g

v.1